

PREDICHE
QUARESIMALI DEL P.
ABBATE D. CESARE
NICOLAO
BAMBACARI...

Cesare Niccolò Bambacari



B. 93.

Digitized by Google

P R E D I C H E
Q U A R E S I M A L I

DEL P. ABBATE

D. CESARE NICOLAO BAMBACARI
Tomo Primo.

PREDICHE QUARESIMALI

DEL P. ABBATE

D. CESARE NICOLAO BAMBACARI

CANONICO REGOLARE LATERANENSE

Del Monastero di S. Frediano di Lucca:

DEDICATE

ALL' EMINENTISSIMO, E REVERENDISSIMO PRINCIPE

CARLO AGOSTINO
CARDINAL FABRONI

Protettore dell' istessa Congregazione Lateranense.

TOMO PRIMO.



IN LUCCA MDCCXVIII

Per Leonardo Venturini

CON LICENZA DE' SUPERIORI.

EMINENTISSIMO,

e

REVERENDISSIMO PRINCIPE.



N queste Prediche, le quali ardisco umiliare a' piedi dell' E.V., e nobilitare co' riflessi del suo gran Nome, io non vorrei, che rimirasse il Mondo una libera, offerta di Donativo, ma una giusta soddisfazione di debito: e debito non solamente particolare di me, a cui la Giustizia distributiva colla propria sua Legge di rendere a ciascheduno ciò, ch' è suo, impone il consagrarle queste fatiche, deboli sì, ma che coltivate dall' antico suo clementissimo Patrocinio d' esser più sue, che mie con un certo che d' innocente Superbia si gloriano; ma
debi.

debito ancora universale di tutta la mia Congregazione, che fecondata del Paterno Zelo, con cui la Protegge, come spera produrre una volta frutti proporzionati ad un' influsso tanto benigno, così aggradirà, che queste imperfette Primizie all' E. V. come a suo Nume Tutelare si dedichino. A così alto riflesso mi sia lecito aggiungere un' altra non men forte ragione; e la sua Modestia schiva sempre di quella lode, che dall' Anime grandi con ugual virtù e si abborrisce, e si merita, tolleri con pazienza, che io per secondare il suo genio tralasciando le altre tante cospicue Doti, che in Lei corrispondono alla sublimità del suo Grado, per giustificare almeno in questa Dedicà il mio rispettoso ardore, non taccia del tutto ciò, che di Santo risplende nella Pietà del suo Spirito. Distinguesi l' E. V. da due gran Fregj, che sono l' Interno tutto intento al proprio profitto, l' Esterno tutto applicato al Pubblico Bene, con cui sapendo ritrovare in mezzo a continue fatiche un' ozio divoto, unisce a pro della Fede una costante assiduità per ben meditarla, e un' incessante attenzione per sostenerla. Testimonio della prima è Roma istessa, che, vedendo conciliata in un solo cuore la misteriosa contrarietà delle due Sorelle di Maddalo, si stupisce, che l' E. V. in mezzo allo strepito di Cure sì premurose possa godere il quieto silenzio di ritiri divoti; nell' importunità di tante serie applicazioni ritrovi tempo da concedere a non interrotte Meditazioni, a replicati Santi Esercizj. Attestato della seconda è il Mondo

do tutto Cattolico, che raccogliendo i frutti di quegli Studj, con cui l' E. V. fin dall' Adolescenza amante della Teologia si preparò ad esser poscia Difensor della Fede, se già la vide tutta intenta a Propagarne l' ossequio coll' ardore del Zelo, godela adesso intrepida nel sostenerne la Purity colla fermezza del cuore; e conosce divenuta in Lei un' acuto stimolo a grandi Opere quella Porpora, che è un gran Premio a' gran Meriti. E quì supplico la sua Clemenza a non aver dubbio di credermi, che quest' espressive sono necessità, non ossequio; nè io le porto per sue lodi, ma le adduco per mia discolpa; affinchè chiunque leggerà questi Fogli, prima di condannarmi di troppa animosità nel voler ricoprire co' Fregj di sì gran Nome i difetti della mia Penna, mi faccia giustizia col ben riflettere, che queste Prediche, destinate da me a promuover nell' Anime l' utile Meditazione delle Verità della Fede, non potevano sperare più valido Patrocinio che dall' E. V., la cui Pietà e la Meditazione pratica in se stessa con tanto fervore, in noi promove con tanto Spirito, e la Fede nobilitata colle sue azioni dilata co' suoi sudori. Aggradisca dunque, che si pubblici a gloria di Dio ciò, che in Lei è parzial dono di Dio; e assuefacendosi a tollerare nel Tempo quelle lodi, che si acquista nell' Eternità, non isdegni un breve applauso di quelle Virtù, di cui ha da sperare un' eterno premio. Questo però (e perdoni l' E. V. un' offesa innocente) noi lungamente le pregherem differito, essendo ciò co-

mune interesse, e nostro, acciocchè più lungamente ci perfezioni il suo esempio col più goderlo; e suo, affinchè se le accresca la mercede col prolungargliela. Con che pregandola a non negare nella sua augusta Libreria (ove si accolgono ancora i Libri Ascetici con non minore stima, che i più eruditi) a questi due poveri Tomi qualche ricovero, e a me stesso nella sua Protezione l' infimo luogo, con baciarle profondamente inchinato le Sacre Porpore faccio all' E.V. profondissima riverenza

Lucca li 28. Gennajo 1718.

Dell' E. V.

Umiliss. Obbedientiss. Servitore, e Suddito
D. Cesare Nicolao Bambacari.

DIVOTO LETTORE.



*T*Ra le numerose offerte, che oggidì fausi a Dio e dalla penna, e dall' ingegno di chi scrive per la salute dell' Anime, porto ancor' io colla Vecchierella Evangelica questo picciol denaro, persuaso da Origene, che insegna non doverfi lasciare un' offerta divota per quanto l' oblatione sia povera: Unusquis- T. 12. in cap. 101

que conetat in ædificationem Ecclesiæ portans cap. 101
ad intellectum Gazophylacium, quod potest, ad honorem Dei, & communem utilitatem. Conosco, che quest' offerta sarà troppo tenue, se si pesa l' ingegno, e pur confido, che non riuscirà del tutto disagevole, se si considera il fine. Il fine dà tutto il loro prezzo alle azioni; e non possono essere, che lodevoli e merzù, quando è mobile il fine: Dignitas eorum, quæ sunt ad finem, præcipue ex fine consideratur, L. 2. q. 174. A. 1.
scrive l' Angelico. Contentatevi dunque, o cortese Lettore, che io accresca a quest' Op'ra col dimostrarvi l' utilità del fine quel prezzo, che non può darle la povertà del mio Spirito; e forse non sarà disutile il saper l' intenzione, che mi ha mosso a lasciar passare alla Stampa ciò, che per più Anni ho parlato su i Pulpiti. Il mio fine dunque nel predicare è stato sempre il persuadere la Meditazione dell' Evangeliche Verità, affinché col pensierò ruminasse la mente ciò, che dalla voce riceveva l' orecchio; e perciò è stato del pari mio costume non solamente lo scegliere Affetti, perchè pratici, perciò utili a meditarli; ma di più il proporre nella Seconda Parte una facile Meditazione, in cui per trarne il frutto si racchiudesse quasi in compendio l' Affetto; conoscendo io, che poco giova in un' intero Discorso il condannare il Vizio, se non si presenta a chi conobbe la propria infermità un' opportuno rimedio, e questo rimedio è la Meditazione, con cui allora risanasi l' Anima, quando ruminata in segreto quelle Massime eterne, che avendo ascoltare in pubblico, si fa propriu alimento dell' altrui cibo col meditarle. Segno dunque in queste Carte il medesimo intento; e nelle Seconde Parti propongo due Punti da meditarli colla propria lor conclusione per trarne l'



utile.

utile del Discorso: anzi desiderando instruire l'Anima ad una Medi-
 tazione proficua, procura prepararla col promettere, secondo che il
 Tema mi suggerisce, alcune regole forse opportune ad emendar quegli er-
 rori, che l'Amor proprio per la più suale insinuare a chi medita. Ecco-
 dunque, o benigno Lettore, tutta l'idea di quest'Opera; ed io mi presento
 queste Seconde Parti, o Meditazioni non come Prediche (le quali in tal
 forma non l'ho composte) ma come Lezioni spirituali, ordinate a trarne
 dall' antecedente Discorso la desiderata utilità del proficuo. Potrebbe op-
 portuni forse in queste Prediche qualche prolissità, nè io voglio addarne
 per disculpa l'erudita lettera di Plinio il Panegirista, che, scrivendo a
 Tacito, quando è promossa la Causa (quale appunto è la nostra, ove si
 tratta della salute dell'Anima, loda nell'orar la lunghezza, nè sa
 intendere il come la brevità possa supplire a' due gran doveri d'illumina-
 re, e convincere confessero più tosto d'averle lasciate passare a' Tor-
 chi quali per l'appunto le scrissi, non quali le recitai, perche fu a
 Pulzici l'Udienza, che aveva per me qualche bontà d'ascoltarne,
 chiedeva da me l'attenzione di non tediarla, nel pubblicarle da-
 poi colla Stampa manca un tale riguardo, mentre non si arroffia
 questo Libro, se stanco vorrà lasciarlo sul Tavolino il Lettore,
 oltrechè offrendo Discorsi distinti in Paragrafi, potrà chi legge differirli
 a suo comodo la lezione senza che perdane l'utile. Che se per esser Me-
 ditazioni si desiderasser più brevi, potranno le medesime leggerli com-
 pendiate nella raccolta delle Meditazioni, che per tutto il corso dell'Anno
 penso, se Dio lo vorrà, dare fra non molto alla luce. Circa le citazioni de
 gli Autori, quelle, che son fondamentali al Discorso ho voluto vederle
 nel proprio lor fonte, altre poi, che meno son premurose, come por-
 tare o per adornamento, o per allusione, o per somiglianza, confesso
 averle prese quali sono addotte dal P. Mansi nella sua Biblioteca Mora-
 le, dal Celada, dal Baena, dal Silveira, presso de' quali potrà chi
 vuole rincontrarne le Allegazioni. Circa lo Stile, io mi confesso in-
 capace di scrivere con quel buon gusto, con cui la Accademia intrinse
 lodovamente s'affaticava oggigiorno nel rendere alla lingua Toscana l'
 antica sua maestà. Non aspiro perciò ad esser lodato, mi contenterò d'
 essere inteso, e dirò con Scotea Verbum, non ultra quàm ad intellectum
 satis est, utor. Confido ancora, che alla Pietà di chi legge converrà il
 detto di S. Agostino, essere indole propria de' grandi intelletti Verum
 audire, non verba: come appunto converrà a me, perche Religioso,
 la retta intenzione di scrivere non alle menti, ma a' cuori, troppo es-
 sendo necessario al mio stato il prescrivermi quell'unico fine, che a se
 prescriveva il Morale. Animum scribimus ista, non auribus. Comunque
 ciò sia, a me nella coscienza perversa del mio talento ha dato coraggio

la persuasiva di S. Ermodio : *Proprii macie non turberis ingenii*, in Paneg. quando eloqui utilitas precio susceptæ dictionis elevatur. De' miei errori dunque, che io ben riconosco, resti a me pure la confusione; dell' altrui utilità, che spero, a Dio se ne renda tutta la lode: e se sarà in ciò, che ho scritto, qualche cosa di profittevole all' Anima, ricordo a chi legge, che le Turbe farollate da Cristo nel Deserto non riconobbero l' alimento dalla man degli Apostoli, che dividevalo; ma da quella del Redentor, che moltiplicavalo. Adest Paterfamilias, dirà con S. Bernardo, agnoscite Dominum in fractione panis. Da Dio si riceva, e si attenda ogni spirituale avvantaggio, da cui attendo ancor' io impetratami dalle vostre Orazioni, o pietoso Lettore, la misericordia del Celeste nutrimento al mio Spirito; affinchè più del vostro bisognoso di ciò, che ad altri divide, non resti totalmente digiuno, dovendo dir con ragione ciò, che 'l Mellisso diceva per umiltà: *Et ego unus sum de expectantibus, mendicans vobiscum cibum Animæ meæ, alimoniam Spiritus*. Pregate dunque per me il nostro buon Iddio; e in Dio vivete felici.

Serm. 18.
in Cant.

Ibidem

NOS D. CALISTUS MAGNONI

VERCELLIEN. CONGREGATIONIS CANONICORUM
REGULARIUM LATERANEN.

ABBAS GENERALIS

Attenta relatione nobis facta per duos nostræ Congregationis Theologos, à nobis deputatos ad revisionem Libri, cui titulus: *Prediche Quaresimali* Reverendissimi Patris D. Cæsaris Nicolai Bambiçari Canonici Regularis Lateranensis S. Frigidiani Lucæ Abbatis Privilegiati perpetui, ab eodem compositi, quod nihil in eo sit Orthodoxæ Fidei dissonum; nilvè bonis Moribus inconsonum; imo ad Dei gloriam, & Virtutis incrementum ordinatum; tenore præsentium licentiam impartimur, ut in lucem edi possit, servatis de jure servandis. In quorum fidem, &c. Datum Romæ in Canonica nostra S. Mariæ Pacis hac die 12. Junii 1717.

D. CALISTUS MAGNONI ABBAS GENERALIS.

Don: Antonius Pace Abbas Secretarius.

Per

PER commissione del Reverendissimo Monsignor Vicario Generale Ottavio Sardi ho veduta l'Opera intitolata *Prediche Quaresimali* del Reverendissimo P. Abbate Bambacari Canonico Lateranense; e perchè in esse non ho trovato cosa alcuna, che si opponga alla Verità della Cattolica Fede, nè meno all'osservanza de' buoni Costumi, le giudico degne della Stampa.

S. Romano Lucca 7. Aprile 1717.

*F. Girolamo Maria Ciuffarini de' Predicatori Maestro in
S. Teologia.*

PER ordine del Reverendissimo Monsignore Ottavio Archidiacono Sardi Vicario Generale dell'Illustrissimo, e Reverendissimo Monsignor Ginesio Calchi Vescovo di Lucca ho riveduto l'Opera divisa in due Tomi, intitolata *Prediche Quaresimali*, composte dal Reverendissimo Padre Abbate D. Cesare Nicolao Bambacari Canonico Regolare Lateranense, ec.; e non solamente l'ho ritrovata uniforme alla nostra S. Fede, e all'Onestà de' Costumi, ma ancora ripiena della Scienza de' Santi, e del zelo dell'Anime; mentre accoppiando mirabilmente alla Predica la Meditazione, ugualmente e ammaestra per la profondità della Dottrina la Mente, e accende per la tenerezza degli affetti la Volontà. Tende ingelosamente per far preda innocente, ma sicura dell'Anime due preziosissime reti, una alla Mente, l'altra al Cuore; acciò, se si fugge dall'una, si resti fortunatamente schiavo nell'altra: anzi non si potrà fuggire nè questa, nè quella, poichè appropriando per l'efficace Meditazione allo Spirito di ciascheduno ciascheduna Predica, nell'istesso tempo e si cattiva l'Intelletto, e si arrende la Volontà: onde per la pubblica utilità tanto de' Sacri Oratori, quanto dell'Anime la giudico degna della pubblica luce.

Dalla Canonica di S. Tommaso Apostolo a dì 7. Aprile 1717.

Luca Pauli Rettore di S. Tommaso.

I M P R I M A T U R .

OCTAVIUS ARCHIDIACONUS SARDI Vicarius Gen^{al}
ALBERTUS SERGIUSTI Illustrissimi Officii super Ju-^r
risdictione Præpositus .

AR-

ARGOMENTI

DELLE PREDICHE

DEL PRIMO TOMO.

PREDICA I

Nel Giorno delle Ceneri.

Quanto giovi per disprezzare le Vanità del Mondo il pensare alla Morte, e all'Eternità.

Punto I. Dall'efficacia, che in noi dovrebbe avere il pensare alla Morte, si deduce, che questa Verità non si medita; e se ne esamina il Perché.

Punto II. Dalla obblivione della Morte nasce in noi la trascuratezza dell'Eternità, del che se ne dimostrano i danni.

Meditazione. Dopo aver dimostrato, che deve meditarsi, e come abbia da meditarsi la Morte, si propongono due punti per ben meditarla. Primo, se non la medito, non mi sortirà felice la Morte. Secondo, se non mi sortisce felice la Morte, che sarà di me nell'Eternità?

PREDICA II

Nel Giorno delle Ceneri.

Si condanna la temeraria speranza di chi presume viver molti Anni.

Punto I. E' sì fragile la nostra Vita, che dobbiam temer di morire ad ogni ora.

Punto II. Il prometterci una Vita lunga ci facilita il cadere, e perseverar nel peccato.

Punto III. Si conclude, che la prefunzione di chi si promette una Vita lunga è castigata da Dio per lo più con una Morte Improvisa.

Meditazione. Dopo aver dimostrato quanto giovi a chi medita l'immaginarsi presente la Verità, che medita, si propongono due punti per ben meditare la Morte, cioè, Primo, oggi posso morire. Secondo, se oggi dovessi morire, come vivo preparato a ben morire?

PREDICA III

Nel Giovedì dopo le Ceneri.

Si discoprono i due modi, con cui il nostro Amor proprio oltraggia la Fede, e sono

Punto I. La Superbia dell'Intelletto nel voler troppo sapere.

Punto II. La Ripugnanza della Volontà nel nulla voler operare.

Meditazione. Dimostrato quanto, e come si debbano meditare le Verità della Fede per trarne frutto, si propone il Perché poco oggidì operi ne' Cristiani la Fede, il che consiste in due punti per esaminare due gran difetti, cioè, Primo; mancarci la cieca obbedienza nel credere alle Verità rivelate di Fede. Secondo, mancarci la Propensione della Volontà nell'amare ciò, che ci propone la Fede.

PREDICA IV

Nel Venerdì dopo le Ceneri.

Il perdono a' Nemici persuaso dall'Esame di tre sole parole di Cristo.

Punto I. Ego. E' il nostro Dio, il nostro Redentore quegli, che ciò comanda.

Pun-

Argomenti delle Prediche

Punto II. Dice. Non ce ne ha dato il solo comando, ma di più ce ne ha dato l' esempio.

Punto III. Vobis. Comanda il perdonare, a noi che siamo Peccatori.

Meditazione. Dopo aver dimostrato quanto importi il non credere all' apprensione de' Sensi, ma meditando bene esaminare il Vero al lume della Fede, si propongono per vincer le suggestioni della. Venderà due punti da meditare, e sono, Primo, l' affronto fattomi da que. Nemico è stato un' amara permissioe di Dio. Secondo, Iddio l' ha permiesso per misericordioso castigo de' miei peccati.

P R E D I C A V

Nel Venerdì dopo le Ceneri.

Non è affai il non vendicarsi delle offese, è necessario di più l' amar chi ci offese.

Punto I. L' Amore de' Nemici non è un Consiglio, ma è un Precetto.

Punto II. A che obblighi, e se veramente si adempia da molti questo Precetto.

Meditazione. Dopo aver dimostrato quanto giovi la Meditazione per ben distinguere il vero Bene dall' apparente, si propongono, per facilitarci l' Amor de' Nemici, due punti. Primo, Colui, che mi offende è un' Anima teneramente amata dal mio Dio, e come posso io non amarla? Secondo, in quell' Anima, che mi oltraggiò, abita Dio, e come in essa non ho da riverire, da amare il mio Dio?

P R E D I C A VI

Nella I Domenica di Quaresima.

Per dar coraggio all' Anime nelle Tentazioni, si prova

Punto I. Che le Tentazioni, se noi vogliamo combattere, sono facili a vincerli, e sono utili allo Spirito.

Punto II. Che se le Tentazioni ci vincono, ciò proviene perchè noi lor diamo vigore col troppo lusingare i Sensi, coll' arditamente esporci alle occasioni.

Meditazione. Dopo aver dimostrato quanto importi la Meditazione, per saper regolatamente tenere, o non temere, si conchiude, che della nostra fragilità dobbiamo temere più che de' Demonj, e perciò per ben tenere delle occasioni, e di noi medesimi si propongono a meditare due punti. Primo, perchè tanto si spesso in peccato? Secondo, perchè risorgo sì difficilmente col pentimento?

P R E D I C A VII

Nel Lunedì dopo la I Domenica.

Si mette in prospettiva la confusione d' ogni Prescinto nell' estremo Giudizio per i rimproveri

Punto I. Del Divino Amore, che dispiciò.

Punto II. De i Divini benefici, a cui non corrispose.

Punto III. Di Gesù che tradì, lacerò, crocifisse.

Meditazione. Provato, che chi medita ha da tenerli nel mezzo fra la speranza, e il timore, si moderano queste due contrarie Passioni nella Meditazione de l' estremo Giudizio con due opposte riflessioni. Prima, Il mio Giudice ha da essere il mio Redentore, e perchè dunque non ho da sperar, se mi penso? Seconda, Vedrò mio punitore, chi dispregia per me crocifisso, e come non ho da temere, se mi offendo?

P R E D I C A VIII

Nel Lunedì dopo la I Domenica.

Si descrive di nuovo la confusione di un Prescinto nell' estremo Giudizio al vedere i suoi peccati.

Punto I. Ottrubitosi in se stessi.
Pag.

Del Primo Tomo.

Punto II. Ignominiosi all' Anima, che gli commise.

Punto III. Sacrileghi la riguardo a Dio, che si offese.

Meditazione. Dopo aver dimostrata la grande utilità nel meditare, frequentemente l'estremo Giudizio per giudicare anticipatamente noi stessi, se ne ritraggono due frutti in due riflessioni. Primo, quanto bisogna, che io viva umile, se esaminando me stesso mi conosco per un vil Peccatore. Seconda, Con qual pazienza dovrei tollerare i castighi, che Dio mi manda in pena de' miei peccati.

P R E D I C A IX

Nel Martedì dopo la I Domenica.

Si condanna l'Invidia, e si convince

Punto I. Empia, perchè senza util proprio odia il Bene de' Prossimi.

Punto II. Miserabile, perchè ha per castigo il vedere il Bene de' Prossimi.

Meditazione. Dopo aver dimostrato, che per emendarci non basta il detestare la colpa, ma bisogna di più con assidua Meditazione scavare le Interne Radici del peccato, per stradicare l'Invidia da' cuori si propongono da meditare due punti. Primo, che non è vero Bene quello, che di transitorio Invidiamo ne' Prossimi. Secondo; che non si merita veramente da noi quel Bene, che ad altri dalla Provvidenza concedesi.

P R E D I C A X

Nel Mercoledì dopo la I Domenica.

A Peccatori ostinati si mette in sospetto la Misericordia, di cui si abusano per tre ragioni.

Prima. Perchè Dio è Misericordioso del pari, ed è Giusto.

Seconda. Perchè noi peccando mutiamo in Giustizia la Misericordia.

Terza. Perchè contro chi non volle pentirsi sarà più terribile una volta la Giustizia, che non gli pare adesso amabile la Misericordia.

Meditazione. Dopo aver scoperto l'errore di chi non vorrebbe nel meditare che tenerezze di gustose Verità se gli propone il meditare nella Misericordia, che ci dà speranza, la Giustizia, che deva muoverci a Penitenza, in due punti. Primo, che a noi ita l' eleggere Dio, qual lo vogliamo, o Giusto, o Pietoso. Secondo, che quale lo eleggiamo colle azioni nel tempo, tale lo proveremo nell' Eternità.

P R E D I C A XI

Nel Mercoledì dopo la I Domenica.

A Peccatori, e massime abituati, se vogliano pentirsi, additarsi per rimedio la Divozione di Maria Vergine, perchè Ella è

Punto I. Luna per ottener loro il perdono,

Punto II. Aurora per dar loro il lume a risorgere,

Punto III. Sole per impetrar loro la perseveranza nel pentimento.

Meditazione. Dopo aver convinto l'errore di chi si fida di certe costumate Divozioni, e persegue a peccare, si propone da meditare. Primo, quanto chi vuol perseverare nel peccato demeriti la Protezione di Maria. Secondo, ch' Ella in castigo dell'ostinazione si allontana dal Patrocinio di chi volendo proseguir nella colpa l'offende nel offese del suo Figliuolo.

P R E D I C A XII.

Nel Giovedì dopo la I Domenica.

Si condanna l'insensibilità ne' Divini castighi, esaminando perchè essi

Punto I. Minacciati poco si temano.

Punto II. Provati meno ci emendiamo.

Me-

Argomenti delle Prediche

Meditazione. Premesso che ne' Misterj della Fede, chi gli medita ha da profundarsi nel penetrare le virtù, che ci insegnano, si passa a ponderare, che chiedano da noi i Divini castighi, e si considera. Primo, che, se ci emendiamo, sono avvisi della Misericordia. Secondo, se ci ostiniamo nella colpa, sono principj d' eterna Giustizia.

PREDICA XIII

Nel Venerdì dopo la I Domenica.

Dalla gravità della colpa ne' Recidivi si deducono due grandi conseguenze.

Punto I. Quanto si renda dubbioso per i Recidivi il Perdono.

Punto II. Quanto si renda in essi sempre più difficile l' Emenda.

Meditazione. Dopo aver persuaso coloro, che meditano, al perseverare nella Meditazione ad onta di ogni difficoltà, dall' instabilità condannata in essi, si passa a considerare i danni dell' incostanza ne' Recidivi, proponendo loro meditare due punti. Primo, nel ricadere è certa la perdita del Bene già acquistato. Secondo, è incerto il risarcimento del Bene già perduto.

PREDICA XIV

Nella Domenica seconda.

Si considera la nostra principale Beatitudine, che sarà la vista di Dio, dimostrando, che in essa

Punto I. L' Intelletto sarà pienamente contento.

Punto II. Sodisfatta la Volontà,

Punto III. Beatificati anche i Sensi.

Meditazione. Convinto l' errore di chi sospetta interesse d' Amor proprio l' operare per la speranza del premio eterno, si persuadono l' Anime a meditare spesso il Paradiso per due motivi. Primo, per staccarci dalla Terra colla confi-

derazione del Cielo. Secondo, per farci animo al patire colla speranza della mercede.

PREDICA XV

Nel Lunedì dopo la II Domenica.

Si dimostra il valore dell' Anima, dalla stima, che fecene il Santo Amore

Punto I. Nel crearla,

Punto II. Nel redimerla,

Punto III. Nel Santificarla.

Meditazione. Dimostrato, che non è superbia, ma gratitudine il rammentarsi delle Grazie ricevute da Dio per corrispondergli con fatte azioni, si propongono da meditare due punti. Primo, se l' Anima mia tanto vale nella stima di Dio, perchè lo l'avvilisco colla deformità del peccato? Secondo, quest' Anima sì preziosa facilmente può perdersi, e pure lo al poco la custodisco.

PREDICA XVI

Nel Martedì dopo la II Domenica.

Si dimostra quanto sia pericolosa la libertà delle moderne Conversazioni.

Punto I. Per la nostra innata fragilità, che mai può resistere alle occasioni.

Punto II. Per l' attrattive oggidì maggiori delle Vesti, e de' Lubi.

Punto III. Perchè Dio permette per lo più il peccato in castigo alla temerità di chi si espone al pericolo.

Meditazione. Dimostrata a chi si dà allo Spirito la mediocrità, che deve tenersi fra il conversar troppo, e l' troppo vivere ritirato, si passa a considerare il pericolo di chi liberamente conversa con due motivi. Primo, in quel geniale trattenimento più volte sono caduto in peccato. Secondo, dunque caderò di nuovo, se non lo lascio.

PRE-

Del Primo Tomo.

P R E D I C A XVII

Nel Mercoledì dopo la II Domenica.

Si fa vedere, che l'inquietudine de' nostri desideri proviene dall' errore, con cui

Punto I. Desiderando Beni temporali, poco desideriamo.

Punto II. Questo poco per la violenza delle nostre Passioni si desidera troppo.

Meditazione. Dopo aver' esortato, chi medita a penetrare col discorso l' interno delle cose, nè fermarsi nel sol sensibile, e nella sola apparenza, si propone per rimedio a nostri desideri il ben meditare, che sia veramente in se stesso ciò, che si desidera, con due riflessioni. Prima, le felicità della Terra non sono Beni veri, ma apparenti. Seconda, dunque bisogna cercare un vero Bene, che possa savamente desiderarsi.

P R E D I C A XVIII

Nel Giovedì dopo la II Domenica.

Si rappresenta ineffabile il tormento dell' Inferno con due riflessi.

Punto I. Perchè ivi sarà una inscalfibile unione di tutti i Mali.

Punto II. Perchè vi si proverà la spaventevole privazione di tutti i Beni.

Meditazione. Dimostrato l'utile, che si ricava dal meditare l' Inferno, e come questa Meditazione non abbia a darci pusillanimità, si propongono due punti, cioè, Primo, considerare nell' Inferno ove finiscono le terrene Felicità per disprezzarle. Secondo, conoscere, in quel' eterno tormento, che sia l' offendere Dio, per ritornare a lui col pentimento.

P R E D I C A XIX

Nel Venerdì dopo la II Domenica.

Si persuade il timor di Dio con due ragioni.

Punto I. La miseria di chi, perchè non vuol temere Dio, di tutto è costretto a temere.

Punto II. La felicità di chi temendo Dio nulla altro teme.

Meditazione. Convinto l' errore di chi cerca contenti spirituali nella Meditazione, se gli dimostra, che deve procurarsi il Timore di Dio; e come debba usarsi questo Timore; dal che si passa a regolare il Timore con questi due opposti motivi, Primo, Se voglio pentirmi, e perchè mi avvileisco nel temere un Dio così buono? Secondo, Se persevero nel peccato, e come non ho da temere un Dio così giusto?

P R E D I C A XX

Nella Domenica III

Si adduce il perchè dalla Confessione oggi giorno ritraggono i Penitenti sì poco di profitto, e ciò perchè

Punto I. Alla Confessione non si premette un giusto dolore.

Punto II. Dopo la Confessione non si pensa a sod sfare a Dio offeso con una ragionevole Penitenza.

Meditazione. Si condanna l' errore, di cui nella Meditazione si ferma solo nel considerare i Divini Misterj senza trarne la cognizione de' propri doveri, de' propri peccati, e di se medesimo, colla qual regola si propone un modo utile di far l' Esame de la Coscienza - consistente in due riflessioni. Prima, esaminare con quieta attenzione i propri peccati per ben sovvenirci delle circostanze, e del numero. Seconda, rimirarne al lume della Fede la gravità per concepirne un vero dolore.

P R E-

Argomenti delle Prediche

P R E D I C A X X I

Nel Lunedì dopo la III Domenica.

Si dimostra quanto sia efficace l' esempio

Punto I. Per se medesimo.

Punto II. Molto più se è dato da i Maggiori.

Punto III. Se ne deducono due conseguenze, l'una per i Padri di Famiglia, l'altra per i Sacerdoti.

Meditazione. Dopo aver provato, ch' è errore il pensarsi d' essere spirituale, e conversare con troppa frequenza, e data sopra di ciò discreta regola si propone da meditare, Primo, quanto sia pericoloso il conversare, ove può nuocerci il cattivo esempio. Secondo, quanto siamo obbligati a dar buona edificazione a quelli, che conversano con noi.

P R E D I C A X X I I

Nel Martedì dopo la III Domenica.

Si esorta alla Correzione fraterna col dimostrare

Punto I. Che il farla è Precetto Evangelico.

Punto II. Che per lo più son false le scuse, con cui pensiamo sottrarci dall' adempimento d' un tal Precetto.

Meditazione. Dopo aver dimostrato quanto errino certi Spirituali, che tutti attenti a se medesimi trascurano il Zelare la salute de' Prossimi, e come abbia da regolarsi questo Zeio, si persuade la Correzione fraterna, proponendo due punti. Primo, il gran premio di chi la fa. Secondo, il grande castigo di chi la trascura.

P R E D I C A X X I I I

Nel Mercoledì dopo la III Domenica.

Si condannano i cattivi pensieri per tre ragioni.

Punto I. Perchè sono gran peccati in se stessi.

Punto II. Perchè sono empj al pari delle cattive azioni.

Punto III. Perchè alla nostra salute sono più dannosi che l' opere.

Meditazione. Dall' aver dimostrato quanto, e quando siano colpevoli in coloro le distrazioni, si passa a proporre il rimedio e contro le distrazioni, e contro i cattivi pensieri, consistente nel meditare due punti. Primo, che si devono rimuovere l' occasioni esterne, e gli affetti interni, che ne son le cagioni. Secondo, che il pericolo di queste cattive imaginative, domanda, che si discaccino risolutamente, ma subito.

P R E D I C A X X I V

Nel Mercoledì dopo la III Domenica.

Si persuadono l' Anime alla Meditazione dell' Evangeliche Verità per due ragioni.

Prima. Perchè ad onta di qualsiasi impegno di affari può, e deve farsi da tutti.

Seconda. Perchè nessuna Divozione è di questa più utile, e più facile.

Meditazione. Convinto l' errore di chi dice bastar l' orare vocalmente col dimostrargli, che l' Orazione vocale non può esser' efficace senza qualche poco di previa mentale, si persuade questa seconda aggiungendo due motivi. Primo, il poco di frutto, che si vede oggidì dalla frequenza di molte Orazioni, può provenire perchè molto si ora, e nulla si medita. Secondo, essendo proprio di chi ama il pensar molto all' Amato, dà segno d' amar poco Iddio chi non medita qualche volta la Bontà, i Doni, e gli attributi di Dio.

VIVA



P R E D I C A I

Nel Giorno delle Ceneri.

Memento, Homo, quia Cinis es, & in Cinerem reverteris.
Thesaurizzate vobis Thesuros in Celo. Matth. 6. 20.

§. I.



O vi venero, o Sagre Ceneri, del nostro fumo ambizioso umili avanzi, di quanto splende nel Mondo, creditari rimproveri: e confesso, che sareste gloriose, se dopo averci fatto abbassare il capo alla Terra, ci sollevaste lo spirito al Cielo. Ci coprite, è vero, con zelo misterioso la testa, ove hanno la lor sede i pensieri, ma con più di profitto vi vedrei sparte su gli occhi, donde hanno la lor nascita i desiderj. State pur bene su la fronte, ma stareste meglio sul cuore: perchè poco giova,

che ci adorni di ceneri la Divozione, se non ci umilia nelle sue ceneri la Penitenza, e se al persuaderci la Santità assai fosse il rammentarci la Morte, tutti saremmo Santi, perchè tutti sappiamo d'esser mortali. Perdonatemi dunque, o Sagre Ceneri, e' lo, vedendovi oggi-giorno nel Cristianesimo poco efficaci ad accender le fiamme del Santo Amore al seppellire gli ardori del senso, ardisco dire, che per nostra colpa assai sete forse ad un tale momentaneo ribrezzo del cuore, ma alla stabile emenda dell' Anima o sete disutili, o sete poche. Sete poche, perchè un picciolo pugno di ceneri si perde agevolmente di vista nell' apprezzato splendore di tanti
 A luf.

II. ca. 13.

luffi, con cui di quella Statua fognata, ch'è il Mondo, perchè troppo vegheggiamo il capo d'oro, non ci sovviene, che il piede è di terra. Siete poi d'istia, perchè il rinfacciarci che s'ha da morire è una certa verità, come troppo conosciuta, così poco avvertita, la memoria della Morte diviene inefficace al pentimento col farsi troppo domestica dall'esperienza, e tutta la forza, che 'l timor della Morte fa in noi, si chiude per lo più nel custodire troppo gelosamente la vita, quanto ottiene: e noi l'apprensione del nostro fine è un importuno dolore della nostra miseria, è poco per fare colla Penitenza innocenti, è troppo per renderci col impaurimento colpevoli: e più tosto pare, che la nostra caducità si molli al peccare: e nostra ingordigia, talchè tutti noi seguendo la distorta illusione di quei Peccati condannati dal Profeta, che, dalla brevità del vivere ritrassero l'avidità del godere, *Comedamus, & bibimus, et non morimur*, con tanto più d'ansietà seguiamo il diletto, con quanto più di velocità ci si ruba dal tempo. Io però non mi stupisco, che per raffrenare l'impeto delle nostre passioni poco vaglia il pensiero della Morte, se nella Morte tu l'Uomo tutto morisse: anzi che vorrei quasi compatire ne Peccatori un rubato godere, se altro non avessi a temerli da loro, che un presto morire. Mi stupisco bensì, che la vita, che in eterno o si teme, o si spera, non vaglia per legge alla vita, che momentanea si gode: se non ci muove il riflettere a ciò, che siamo, non ci inorridisca almeno il pensare a ciò, che saremo: e perciò concludo, che poco giova per convertirci il dir, che si muore, e l'ira di più l'addimandare a' Peccatori, che sarà poi di chi muore: è necessario, che la meditazione dell'Eternità, che,

resta, dia forza alla considerazione del tempo, che fugge. Così è, sono inefficaci le Ceneri, che si m'acclano al corpo, se non vi si aggrano le fiamme, che sortivano all'Anima, e se la Morte del corpo tenuta dal naturale orrore de' sensi non giova al persuaderci per vite, quanto amiamo di transitorio, bisogna provarci almeno, se la Morte spiritua e meditata con verità di fede vaglia a dimostrarci terribile, quanto crediamo d'eterno. Questa appunto è oggi l'intenzione di Santa Chiesa, che acciò viviamo ricordati del nostro esser caduco insieme, e del nostro essere eterno, unisce due grand'avvisi, la nostra Mortalità rinfacciataci coll'espressione di poche Ceneri, la nostra Immortalità rappresentaci colla memoria de' giorni eterni: ci chiama a contemplare la necessità di due fini così contrarii colla misteriosa unione di due Oracoli opposti, e proponendoci del pari la Terra, che ci compone, il Cielo, che ci si deve, ci getta quella sul capo, acciocchè si mortifichi l'ardore de' sensi dalla riflessione d'avere un Corpo mortale, *Memento, Homo, quia Cineres es, & cinerem reverteris*, ci suggerisce quello alla mente, acciocchè si spona l'ardore dello spirito dal ricordarci, che abbiamo un'Anima eterna, *Thesaurus domus Thesaurus Munda, & in Celo*. Queste due gran verità dunque voglio ancor io unitamente rammentarvi in questa mattina, o Signori: e dando principio al discorrervi da' due nostri gran fini, che sono Morte, in cui termina il nulla, che ci uninga l'Eternità, in cui principia il tutto, che ci atterrisce, dirò del mio disio in due parti: nel primo osserveremo quanto cresca in noi l'amore del Mondo, perchè si trascura il pensare alla Morte, nel secondo dimostreremo quanto poco s'

apprenti il peccato, perchè all' obli-
vione della morte succedendo la di-
menticanza dell' eternità, nulla ap-
prendiamo del premio, o del castigo.
Deh Morte, Eternità, voi siete due
gran cose di timore scritteci oggi
dalla Cenere ovra li capo, e bene
v' intendo, ma mi spargere poi più
Sante Ceneri di Penitenza sul cuore,
se ben vi medito.

PUNTO PRIMO.

§. II. **M**emento, Homo, quia Cinis
es; Trespazzano debet
Tresauris i. Cielo. Il pensiero della
Morte, il timore dell' eternità, non
v'è dubbio, che sono i due poli, sovra
i quali la nostra perfezione si fonda;
i due uminori, che dileguano le tene-
bre dell' umana ignoranza, e due
ale, con cui dall' insidia del Serpe
il Creatore si difende il volo dell' An-
gelo; e perciò, come queste due me-
morie più volte ci si rammentano
dal Vangelo, così questi due nomi
ogni ci propone ogg' opportuna-
mente a Chiesa. Unisce all' eviden-
za, che siamo mortali, la fede, che
faremo una volta immortali, non so-
lo perchè, come un contraltò più ri-
sultante vicino all' altro, così più
sicchè la viltà è transitorio dall' im-
proporzione coll' eterno, non solo
accorre quando l' uno all' altro
confronta questi due fini, la con-
giunta necessità della Morte più ci
solleva al desiderare l' Eternità, il
ponderato timore de l' Eternità più
ci rende cauti nell' attendere la Mor-
te; ma molto più potente nel' uno,
e nell' altro di questi due estremi
muove il nostro spirito, ne ri-
torna l' odio, e l' amore, con cui
fuggiamo dal Mondo, ch' è il suo esilio,
e si volge al Ciel, ch' è la sua Patria.
O Morte, come ha da avere ne-
cessariamente il suo principio, il suo
termino, così è forza, che riguardi

due opposti, l' uno, da cui si parte,
l' altro, a cui tende ora perchè la
conversione di un' Anima ha una non
solo quale Analogia col movimento
nel corpo; e al pari, che questo si
muove con la progressione del pie-
de, si muove quella coll' intensio-
ne della mente, come ben nota l' An-
gelico, perciò al Peccatore, perchè
si rivolga dal temporale all' eterno,
nel che con lui lo spiritual moto,
che lo santifica, abbisogna chi lo
distacchi dal Mondo, e questo è la
considerazione della Morte; chi lo
rivolge a Dio, e questo è il timore
dell' Eternità. L' una più mette in
nascita quanto v'è di sensibile col di-
mostro lo fugace, e lo convince, ch'
è una bella fortuna il poter lasciare
di volontà ciò, che si lascia una
volta sarebbe forza, l' altro aggiun-
ge un gran peso a quanto crediamo
lo spirituale col rammentarglielo ine-
vitabile, e ci impegna ad amar pe-
nitenti e casto, e altro ultimo, che
ci fa vedere che co' peccoli: tal che
tutte due queste utili riflessioni insie-
me unite ci spirano a volger l'
Anima al Ciel, e ve ne non an-
derebbe, se la consuetudine nostra cada-
ci non la svelgesse dal Mondo.
Notano i Santi Interpreti, che Dio
per trapianta e l' uovo polo nella
terra promessa, lo volle prima a-
torre di più travagli radicar dall'
Egitto; perchè temeva, che allo
svellere il lor cuore dagli affetti a
quel Regno poco avrebbero avuto
d' attività le speranze, se non vi
aveva aggiunto lo sfronte lor le-
miche; che per lo lo avesse ti-
ranneggiato da Faraone più Anni, e
disegno, che se così anni avano al-
la partenza le promesse felicità della
Palestina, lo sollecitassero al meno le
provare calamità dall' Egitto; aspi-
rassero ad esser felici nel vederli oppri-
mere quale Schiavi; da cui miserie,
da cui partiva, si rimolasse il cammino

1. q. 12.
Ar. 3. ad.
2.

alle delizie, alle quali aspirava. Tanto operò col le Sinagoge la Provvidenza, tanto oggi con noi adempie la Chiesa, ci propone le miserie di ciò, che deve fuggirsi, disegna nelle nostre Ceneri, acciocchè e invaglisca il fine, che deve desiderarsi, colla memoria di giorni eterni. Tutto ciò, che in questa vita ci piace, è caduco, ecco la gran miseria, donde abbiamo a partire: tutto ciò, che nell'altra ci attende, è eterno: ecco l'utile riflessione del dove dobbiamo portarci: è un fuggire risolutamente dal fensì, e un seguire coraggiosamente, la fede il ben meditare questi due grandi estremi, Morte, che ci sovrastia, Eternità, che ci attende. *Memento, Homo, quia Cineres es, & in Cinerem revertaris. Thesaurizate vobis Thesauros in Celo.*

§. III. Ove per farsi dal primo, rido forse taluno all'udirsi rammentar che si muore: e mi fa sapere, che nulla più ci ricordano con la muta faccenda di scolpiti caratteri tutti i Sepolcri, nulla più ci avvisano quante, storie descrivendo le azioni de' Grandi insegnano alla superbia, che vissero, rinfiacciano all'umiltà, che morirono, nulla vi è di più certo, che la necessità della morte: e perciò tanto è più ostoso il minacciarla, quanto è più evidente il conoscerla. Come? sapere, che nasceste mortale, e in tanto vivere, operate, come chi si sognasse immortale? Questo è un chiaro argomento, che abbiamo della Morte una scienza forzata, una volontaria obliuione, si confessa, non vi si pensa. Poichè se l'Intelletto pratico, cioè attento a ben considerare ciò, che ha da farsi, è il fondamento del nostro libero arbitrio, se la volontà, che cieca in se stessa prende dalla nostra mente il suo lume, non si porta a bene, che appreso fondamenti, che stabilisce l'Angelico. se opera ciò che sia secondo

le regole di ciò, che pensa, e perciò al pensiero, ch'è la nostra guida per lo più corrispondono le azioni, verità, che si dimostra dall'esperienza, è forza il confessare, che noi vivendo così attaccati al Mondo, come se il Mondo fosse la nostra Patria, abbiamo del nostro fine più d'orrore, che di pensiero, la Morte è una certa verità, che tanto più si trascura dalla omentanza, quanto più si ricorda dall'esistenza. Si distinguerebbe l'amore delle vanità, se meditassimo qualche volta, che quanto vediamo quaggiù di vanità, ci tradisce con l'apparenza, par vagheria, ed è cenere: come dell'amenità mentitrice di Sodoma scrisse Orono.

Apparet forma regionis, & invenitur regio Cineris. Si umilierebbe il nostro orgoglio, se, rammentandoci il nostro fine, leggerissimo nel a vita della polvere la legge prescritta al tumore della soverbia. *Hoc a quo, hoc moris, & tu confiteri tumores flammis tuis.* Quel farebbero i sentimenti di Evangelica moderazione, che dovrebbe ispirarci, se in noi fosse il pensiero della Morte: e perciò le Mense oggi giorno ordinate a gli arbitri di una gran spagnolesca, i lusti dall'artificio dell'apparenza dedicati a tutto il genio della superbia, le ricchezze procurate dalla passione degli affetti, con tutta l'insaziabilità de' desideri, l'applicazione dell'anima obbediente solo a tutti i doveri del Mondo evidentemente convincono, che la superficie del Mondo molto conosciuta poco si attende: nessuna verità è sì aliena dalla nostra mente, quanto la Morte, ch'è sempre vicina a nostri occhi.

§. IV. E vaglia il vero, all'Uomo descrittosi da San Basilio di Seleucia colla misteriosa espressione, *Vivemus mortem*, nessuna riflessione è sì utile, quanto quella, ch'è la più odiosa, cioè la meditare la Morte: perchè la Mor-

L. 2. c. 6.

1. 2. 3.

Oml. 30.

effice, è la passione del desiderio, quella dunque che ha da purgare colla terra, e ha da mortificare col pensiero della Morte, scrive S. Gregorio, *Te*

L. B. ma *sa Saepe mundare est mortalitatis*
 tal. 4. 13. *cursum fragilitatisque profare.* L'as-

petto delle Serpi, che ci stragiscono, è la veemenza delle concupiscenze, che ci trasportano, e il rimare un herpe morto è il più efficace antidoto a certi veleni di Serpi vive, cioè il considerare attentamente, che la già fatto cadavere quel oggetto, che ci lusinga col falso, è un effluviere colla nausea tutto quel fuoco, che vuole accenderli dall'apparenza, con-

Per Tim-
 one del
 101.

cluderli con S. Agostino, *In mor-*
tuum debet Serpentem intendere, qui a
serpente Serpentium morsum desiderat
liberari. Fu che la Morte è un gran
 rimedio a se stessa, come detto Scorpione dice Cornilio Celso *Ses ipse*
puberum medicamentum est, e per
 mutua d'odio e vendetta prescri-
 taci dal Divino disegno in ut se dono
 offertoci dal Santo Amore, basta il
 vederla, è assai a meritarsela il se-

L. 1. 2. 12.

polcero, ch'è il giusto patibolo della
 nostra ignoranza, diviene, se si con-
 templa, una bella Scuola della su-
 ltra Sapienza. *Poenitentiam* lo
 disse il Crisostomo, *Scientiam Depre-*
cantem, Philosophiam moris. Anzi che si
 si conceda a agguere, che nessuna
 considerazione è più efficace in noi,
 che il pensiero della Morte, poichè
 se è vero, come con S. Tomaso, e
 S. Teresa insegnano tutti i Mistici,
 cioè, che nell'Anima fanno più d'
 impressione quei lumi, in cui cospira-
 no insieme lo spirituale, e il sensu-
 ale, e unisce il cuor colla mente,
 è necessario il confessare, che di som-
 ma efficacia sia l'apprensione della
 Morte, in cui per diversi mezzi con-
 corre la Fede coll'evidenza s'inscri-
 vono a tenerla il senso interno, e
 lo spirito. Tutte le verità rivelate,
 si si apprendono dalla mente, dis-

gannano il cuore, ma la Morte fa
 nell'emendarci sovra di loro quello
 bello vantaggio, che non è, com'
 esse, incognita a' sensi, e perciò ol-
 tre la mente ancora i sensi distan-
 dall'apprensione di ciò, che brama-
 no, coll'apprensione di ciò, che
 temono, il cuore, che forse poco in-
 tenderrebbe l'eternità dell'Anima,
 ben conosce la caducità del corpo,
 l'agonia d'un dissimuto, che muore, fa
 morire l'avidità de le disolutesse in
 chi vederlo ond'è, che quel deser-
 to, ove l'ignoranza delle Sinagoghe
 si gassò colla Morte, e inculcò
 poi non Sepolcro di chi devedeva,
 ma Sepolcro de' desideri *Sepulchra*
conspiciuntur perchè, come notò
 S. Leone, *Non habet concupiscentia*
locum, ubi mors timeretur. Alle aere
 verità resiste forse la contumacia,
 ma al timor della Morte s'arrende
 anche l'ottinazione, e perciò la Mor-
 te de' Primogeniti fu l'ultimo colpo,
 che spezzò la pietra, che l'arconte
 aveva per cuore *Adhuc una plaga,*
sanguis Pharaonis. Non ha bisogno
 di molti insegnamenti chi ha la Mor-
 te per scuola, onde notano i Sacri
 Interpreti, che il Reventore s'infes-
 sono de' resuscitati da lei diede que-
 gli avvisi, co' quali in molti risanati
 solleva dopo la sanità del corpo pre-
 munire la salute dell'Anima, e ciò
 perchè a quegli. L'esperienza della
 Morte bastava per grande insegna-
 mento alla vita. La memoria della
 Terra è un gran purgante delle no-
 stre piaghe, la Morte è quel Serpen-
 te, che rimato con attenzione co-
 sta tutti i veleni delle aie e Serpi.
 e, come ci attesta il Divino Spirito, è
 moralmente impossibile il voler esse-
 re Peccatori, e rammentarci da vero,
 d'esser mortali. *Memento mortis*
tuæ, et se aeternum non peccabis.

Item. 11.
 14.

Per del
 Puerum.

Lu. 11. 1.

Eccl. 7.
 40.

§. VI. Se dunque è sì utile la con-
 siderazione della Morte, io non mi stu-
 pisco, che Dio abbia voluto, che tutto
 il

te. Un gran Cieco ci raccontano l' Istorie, e fu il Gran Alessand'ro. Ebbe egli tanto di cecità, quanto ebbe di forze; mentrebbgliato dal chiarore istesso de' e sue glorie travede in più cimenti per coraggio l'ardire, usurò in più risc, la temerità et fortezza, ricoprì la rapacità del dominare colla gloria del vincere, e rendendo nemici, quant' in la sua regnanti, confuse la crueltà colla amia, arroancò non solo ma non o h di Dio, perchè poco vea ell' u a o, giunse fino a sostituir' al fumo della superbia quel egl' i. Questa è una gran cecità traveder a virtù ne gli errori, e comandosi d' essere u Dio, non riconoscer d' esse l' Uomo: or qual colui o p r'è aprir' a coit'ul g'li occhi alla cognizione del vero, se non che a consuet'ata viltà del uo fango? mentre dall' uina sua Mor- te imparò a nascer' col disprezzo quei reati, e a compatti col la gue, conobbe more do il illa- delle vanità, che aveva apprenato vi en o, *et sic decidit in l' Num.* & Mac. 1. *de cogit'is, quia moreretur, et per-* 6. ciò decidendo non nau' a cuante Monarc. ca uis'ogli' a spaa, a me, *ut che dice l'.* Si muore ed a che mi ser'ono d' que l' Imperj, che m' hanno a lasciare, f' non gli lascio? Si muore abbiasi d' aque chi vuole q' elie orone, c' e m' inquina ord' viver', e nulla m' giovan' orendo. Si muore, e que e teubre, che a vicina aponla m' f'arge su gli occhi del corpo, oh quanto danno di lume al guardo dell' Anima, e n cui conosca, che bast'rà poca terra a quell' orgoglio, a cui non pareva bastev' e un Mondo, e perciò getto all' altri rapina quanto rubò la mia mano, e questa mia forzata prodigalita sia a tutti i Superbi una grande S u la, ove imparino, che per ben conoscere come si ha da vi-

vivere basta il ben conoscere, che s' ha da morire. *Poss' hoc cognovit, quia moreretur.*

§. VII. Questo questo dunque è il preche illuminasse col sangue quel Ciego. Tutti siamo ciechi, perchè prendiamo per verità l'apparenza, e la morte è quel sangue, che postoci dalla meditazione su gli occhi dell' Anima può rendere il lume alla cecità della mente, nè vi fu mai Filosofo se non si savi, quanto un Peccator moribondo, *Ecco collum, nota la Glor. Ecco collum, quo sanguis gemi bonorum.* Se vogliamo dunque riacquistar quella luce, che ci se perder la culpa, ci è forza l' usar quello sangue, considerare la nostra caducità, che ci incrina a rimutare nelle terrene vanità il sangue, che sono, e l' avviso è di S. Ambrogio

1. h. 9. de *Se volumus nostri nostra oculos sanare, debemus intem super eos ponere, considerare nupti oculos fragilitatem.* Oh adesso intenderebbero il perchè sulla cervice del Prodigio quel Genitore si abbandoni *Cecidit super collum eius.* L' aggrava con tutto se stesso, acciò sotto il peso del paternale amore pregato la fien le superbia del Giovane dissoluto simili a terra, e vi legge pentito la sua caducità, di cui li era scordato peccando, veda rinfiacciarli dal sangue la verità del suo fine, imparando dalla polvere lo Ricordo e il polvere, vi studi il disprezzo e delle vanità, e di se stesso, regitratovi dalla Morte a cile di ceneri. *Cecidit super Collum ejus,*

De sp. 1. *così riflette Ruperto Abbate, & ponderare sui confregit cervicem cordis ejus, ut fieri oculus terram a' penat, commoverant sibi quod poluit est, & in pulverem reverteretur.* Ah ch' è assai per emendare più Prodigii il far loro abbassare gli occhi sollevati dall' ambizione, divertiti dal lusso, e contempnare le loro Ceneri. Sorge dal sonno delle sensualità, che con

empio letargo l' incatenano, e obliando alla Grazia, che la risveglia, ogni Anima, allorchè da lei con la memoria della nostra mortalità distillano le Mire *Surrexit, ut aperiret Camp. Dilecto meo, manus mea distillaverunt Myrrham,* perchè nella Mirra, quel suo trito a' Cadaveri, che preserva, è figurato il pensiero della Morte, che ci risveglia, e ci emenda, e lo nota il Niseno *Animam per mortem a morte tangere.* La Morte meditata porge luce alle tenebre di chiunque con cieca aversione fugge da Dio, e perciò Glor. ancora risorse ubbidiente alla Grazia, quando provò moribondo nella Balena divoratrice un vitale sepolcro *Felix, dicit con S. Zenone, Felix magis Sepulchrum, quam Avar.* La Morte ponderata rimedia alla cecità de' Superbi, che, credendo ingrate grandette nelle loro ceneri, imparano la verità del loro essere dalla vita del lor fine, e perciò Saulo appena eletto regnante li vide opporre per il cuola del proprio conoscimento un Sepolcro *Imponer dicit viros juxta Sepulchrum Machab.* La Morte contemplata e ci preserva dal peccato, e ci incrina al pentimento, e perciò Dio ad Adamo, per conservarlo innocente, minacciò la Morte per pena, e dopo la colpa col porgerli avanti gli occhi l' immagine della Morte lo stabilì nella Penitenza, facendoli veder morto Abele, a fin che dalla vista d' un Cadavero apprenesse la deformità del peccato, come sente il Crisostomo: *Et Adam ante oculos tabescent corpus minus magnam ex hoc afflicto displicent capiat.* La Morte in fine è il primo preservativo, che un Dio per mantener l' innocenza, il più forte stimolo, che adopra la Misericordia per sollicitarci all' emenda. Con quello sangue illumina la cecità, che la noi trasfonde la colpa, ed è costume di Dio l' aggravare, quasi con util pe-

Mem. 11.
in Cam.

Mem. de
Sp. 1. in
Tim.

2. Reg.
10. 1.

Mem. 10.
in Cam.

o apertamente vuol risentirsi con Armi, o nascostamente si vuol vendicar con l'ingegno, rifletta mai a quelle cenere di Morte, che ben potrebbe mortificar le fiamme dell'ira, come Davide perdono a Saulo addor-into nella spelonca, perchè all'im-puto della vendetta si oppose in quel luogo l'immagine della Morte, dice Crisostomo, *Con hoc erat aliam dom-merem, & de morte amabat commu-philosophabatur*. Contempliamo l'ingordigia del interesse, o l'alterezza del tallo, con cui le ricchezze o si procurano, o si possiedono e ammi-stando o la rapacità travellata oggi da accortezza, con cui nell'accumulare alla Giustizia toll'ingenuità arte, o la superbia, con cui ogni Ricco con so-ppacciglio sprezzante misura se stesso non dal nulla, che è, ma dal molto, che ha, argomentiamone poi, che tanto è avichità, tanto d'alterezza non pos-sono unirsi nell'Anima alla seria ri-flessione, che le ricchezze son polve-re, che le possiede è polvere ond'è, che Abramo fu dovizioso sì, ma in-fieme utile, e moderato, perchè raf-frenava le passioni del cuore con la risurrezione d'esse vil cenere, e l'offerò S. Gregorio *Iste divitum suu-bent assidue cogit, qui tantissimam-pulverem, curramque proficit*. Elam-iamo in somma il bene, a cui tendo-no tutti i nostri pensieri, e, conoscen-do, che non si merita, non si suspi-ra, non si fatica se non che alle de-lizie, alle felicità, alle ambizioni di quella vita, consideremo, che a-tutti noi troppo sorderon della Mor-te ben conviene il rimprovero, che a' Popoli d'Agigento fece Platone, rimacciando loro, che fabbricavano, operavano, quasi non fosser mortali, *Quasi semper velle*.

§. IX. No, non è possibile, che si viva, come si vive, e si pensi da ve-ro, che si ha da morire. Sospira Da-vide l'acqua della Cadena dell'af-

sedata Bettelemme, ma presentatagli, poi dal valore de' suoi Capitani, che passarono per averla coraggiosamente in mezzo all'Armi nemiche, la voce di podere il tutto, la spale gene-rosamente per terra. *At tunc quis bo-bere, sed sicut cum Domino*, e ciò fu, spiega S. Ambrogio, perchè non pote-va trovar sovita in una bevanda, che nel rischio, e nel cimento de' suoi Guerrieri costava la Morte, *Et quid suavitatem bibendi habere non possit, qui propositum mortis horret, constabat*. Ingenuità riflessione del Santo, da cui mi faccio lecito il de-ducere, che non troverebbe nelle ter-rene vanità cimento di dolcezza, ch'è rammentasse, che quelle dovizioso (suppellettili, que Palazzi, que le Ric-chesse, perchè fanno de' nostri An-niati, che già muoiono, saranno de' nostri Discendenti, quanto noi muo-remo, a noi se toglierà la Morte, e la dond la Morte. *Et quid suavitatem bibendi habere non possit, qui propositum mortis horret, constabat*. Chi può pensare, che questa Terra è ar-bila sua instabilità readierce, e di lei è avverta ciò, che mai risentono al-le sinaghe nel Deserto gli Esplo-ratori bugiardi *Terra devota habet-teret sui*, che ogni orbile Discenden-za è nella sua volubilità Ruota, che gira, *Generatio proterit, & genera-tio advenit*, che questo Mondo è pa-ria di Morte, oer morte continua-mente ch'è ve, e perciò S. Ambro-gio sentendo dirà dal Sa mista *Por-tio ora in terra vultum*, conchiuse *Terra ista est Regis mortuum*. Chi può considerare, che incerta è la nostra vita, e la Morte non la atten-dendo o gioventù, o vecchiezza, prende a capriccio gli Abeli, e lascia gli Adami che il è vece, e il morire non li divide che da un breve mo-mento, e può considerare ognuno col Regno Profeta *Uno tantum gradu ego, & Regis morisque dividuntur*, che noi non aven-

1. Reg. 19.
10.

Apolo-
de Da-
vid 1. c.
c. 9.

1. Reg. 19.
11.

Eccl. 1.
c. 1.

Eccl. 10. 6.

1. Reg. 19.
c. 9.

1. Reg. 19.
c. 9.

do altri veri Antinati che la putredine, non possiamo vantare altra consanguinità che cu' Vermi. *Perov-*
Feb. 17. dixi dixi, Pater meus es, Mater mea,
10. & Soror mea l'ernstus chi, dico, può riflettere a sì gran verità, e poi con tanto di vanità numerare Discendenti, fondar Maggioraschi, stabilir Padronari, con tanto di sicurezza prometterli non sol del domani vietoci da Vangelo, ma ancora de' gli Anni, de' Lustri, con tanto d'intemperanza odiar le delizie d'una prigione adorata, profumar le natiche d'un fetore vivente, fregar gli orrori d'un immondizia animata, attendere gelosamente ad un corpo, quasi non fosse, o non dovesse esser sordida cenere? Ah che non è possibile, torno a dire, l'averli in noi due contrari oggetti, quali sono Vermi e Superbie, Putredine e Fasti, Altarezza, e Sepolcro: e perciò se, con tanto d'intemperanza si odiano le delizie, e amano le vanità, e se-
 gno evidente, che non si ricorda, che ha da morire, chi v'è apriamo gli occhi al barlume dell'apparenza, perchè gli chiediamo alla verità della Morte, vogliamo esser ciechi, perchè ricusiamo il rimproverci mortali, e tagliamo l'apprensione, perchè non ci consiglia la Morte.

§. X. Aveva udita Adamo la funesta Sentenza *la palverem revertaris*, e pure pretendendo aprir gli occhi al sapere, tanto gli chiuse al rimpiangere in Ceneri, ambizioso della pretesa scienza così divenne ignorante della sua Morte, che quali i suoi figli dove-
Gen. 12. 12. fero nascere immortali, die ad Eva il nome di Madre de' Viventi, *Mater mulierum generum* Mostroso errore, che da quel primo Padre è passato in noi tutti, di nulla più traskurati che delle nostre Ceneri. Gridano *la palverem revertaris* tanti Cadaveri tanti Sepolcri, ed a pena calchiamo palmo di terra, in cui non

calchiamo qualche cosa di noi medesimi ma intanto, o insensibilità, o durezza degli Uomini, ci chimerizziamo un certo che di sicuro nell'incertezza del vivere *Mater mulierum generum*, l'affetto alla colpa ci ruba dalla mente l'orrore della pena, nodiamo l'amor della vita con una volonaria obliivione della Morte. Il se io eri, dirlo voi, o divertimenti conditi da una lacerillita licenza, o conviti obbedienti a gli arbori d'una gola ambiziosa, o veglie, o lussi, o mode, regulate e da' capricci d'un effeminata ambizione, e dal genio d'un odio superbo. Voi dite, se l'appassionata attenzione, con cui non si ammira che il Mondo, non si parla che del Mondo, non si vive che come, vuole il Mondo, convince, che la Morte, se pure si teme, si teme qual termine de' nostri diletti, non si medita come disinganno de' nostri errori, si riguarda con gli occhi de' sensi, non con quelli della Fede, tutti la fanno oggetto di pusillanimità, nessuno di Penitenza, si preme molto il fuggirla, poco il ben farla. Che più? Diviene bene spesso per noi oricola curiosità l'altra morte, senza riflettere, che è una profetia della nostra, e minacciasi a noi ciò, che ad altri succede. Fino i funerali, ordinati da Santa Chiesa ad insegnarci il vivere con Cristiano Umiltà, son trasformati dal fasto in un tal Teatro della Superbia, che suggerendoci certe belle invenzioni di morire alla grande, si aborra di renderci la Morte se non meno terribile, almen più noiosa, ne cancella la memoria colli abbellirla, e pretende, che abbia un non so che di riguardevole anche l'effimero: onde è, che divenga a noi teatro più di vanità, che di ravvedimento al sepolcro. Che se pure qualche Cadavere di gran Personaggio, qualche accidente d'Apoplezia malpertuca c'inscuffa nell'Anima un tal possiggi-

extremis sapi nimis, sed ut nemo pas-
set transire per viam suam. Il mo-
rato il fivore in li placabil ne-
mico, che i vece di chi der l'adi-
to a' Santuari si contenti. vieta-
re il pa o a Sepolcri? Ci non può
crederf, e l'è for a solertarlo
non mostrarlo e, m a re. a di cui
conos l'è to osserviaro l'artificio,
con cui l'ico Serpe te indusse la
cre ulità. Eva a trasgre ire li. D.
vino comando. Q e a è u l' presa,
c chiede tutto l'igno dell m l.
it per inf u re colpa, biso-
gn potte in dubbio la Leg : se s'
ha a rom're i freno del 'C bed en-
a, e forza il mettere in so tto l'
intenz o e del Legl l tore, ha da
femarf il abito del Vaff l lario,
vi voglio o gra rom e, accid s'
a ella olontà l'adito alla teme-
rità del peccato coll'ap'r nel cuore
la ra a' d der del premio. Tut-
to ben conosce il Serpente, e
per to to co dubbio il vigore,
al com , offerisce la Di nità in
m recd ali, tra gress o e off rvia-
mo erò, che a tutte ueste rei pe-
mette il tog r al cao e d E il
tor della rto, *quaque mori-*
mini. S rebbero stati ni g i artifi j,
disfunt l p omesse, se all va eg-
gia a so v tà el P o si fossi oppo-
sto il u accito orrore d l Sepol-
c o ove all' inco tro sper ato i fre-
no de la temuta Morte trascorsero l
desite i o tre og i Le ge, e a rifi si-
fione è . Balilio d. Seleuci . ur-
Ora. 3. *timor a cuius mortis timor in, ut quia*
nomena irresp ret. osi è, il mag-
g ore artificio, in cui confidi il De-
monio, è l rubare a hi pecca la-
rifiessi ne, che si uore . perciò
no è da stup f, se qu li Spiriti
im ond l e and li ro il camino
al tempio, a e i v no la strada al
S p lero. Co orta il hemico in nol
cua e nsibile tenerezza di ensie-
r' di ori, ma on vuol tollerare ne.

la nostra mente pensier della Morte;
sa, che cuore in noi in or i, la-
del e sic e e, quan vive nell'
Anima l onsiderez on, che moren-
do hanno lasciarsi *(cum interierit,*
non sumet omnia, reve e, che si dis-
prez erano qua ti l o sa for a i
li ostro ore, se, co e sec D ie-
le, si legge nelle no re ceneri a ca-
ducità del Mondo impressa l dal 'or-
ne di coloro, che gi ori ono ;
orde ebbe a d e S. Girol o *F. eld*
contemnit omnia, ut se e get t mortu-
rum. i di ad ogn o, come ad
Eva, s'ing gn di torr il timor el-
a Morte, n cui sa, ch consiste un
gra v or della egge, e armi, e e
di . lasci pure a chi pecca qual-
che esterior divoz one, po o ar an-
n a emenda de' i certe collu-
mate Orazioni, recitate l colle-
labbra. i permi ttano e e ap aren-
i opere di P t, che p ssono f cil-
mente deso r' o dell' intenzione,
o dalla va gloria. Si conceda l di-
to alle Ch , ove e deran o più
cci e la civiltà de' com l menti,
e d lla temerità de g i guarai. E' be-
e il u ogli re a Anime certe a-
erficia l r oncelle, ch affi ura-
to la co p co addo mir la Sin-
eresi, ch dafi o i a o a la
sera c nli er ie e el a 'orte, e e
coll' evidenza dell a verità pu
l svelate il lufi gne o del e mie men-
zogne, e perciò è sovra tutto e
dient, che insidi alla editazione,
da lei: fra tutte le strad, er cui
potr bero i Pe cato i suggir al pec-
cato, m'è necessario il chiud e ar-
ticolarmente nel a, che conduce l
epol o a v l lnt n n', che
in ue i Spiriti i mondi d echud
un Sagro nter tr *Ita ut mortis mo-*
mine la ab oculis fuga ent, illapsa u-
ab iur m. moria a mente excideren.
§. X I. Co l, così spera sempre il
nemico e to felice a' suoi ing. n i,
se pu allon narel dal cu e la ti-
mem-

Ep. ad
Paul.

Sylv. 1.
Evang T.
3. l. 4. c.
35. n. 14.

membranza delle nostre Ceneri, e quanto bene gli serviva l'intento, vediamolo, riflettendo di nuovo a' gli errori di Eva. Gran Parvo. Volge ella al Pomo vietato curiosamente lo sguardo, ed ecco le apparisce, in un subito e vago alla vista, e desiderabile al cuore *Parvum enim, et pulchrum desiderabile*. Ammire il gran- di elagerazioni d'ambiguità travestita in un vil frutto, e dico: se poco prima l'avea rimutato senza pericolo di desiderar nell'odire il divieto, e perchè lo vagheggiava adesso con pupille d'effetto nell'addochiarne i colori? Perché noi non abbiamo occhi per distinguere il vero, se non abbiamo pensieri per meditare la Morte. Ab- horri Eva quel Pomo, e lo disdegna, quando obbediente a Dio si rammen- tava minacciate la pazzia al peccare l'infelicità del morire, lo vagheggiò per l'opposto, e gli piacque, quan- do sedotta dal serpe più non sospet- tava dovuta alla trasgressione la Mor- te.

Om. 3. 4. Intorno Dio la quasi sempre dice, *considerasti en eo, morte mortemur*, ec- co all'Anima atterrita il frutto è de- siderabile, risponde Lucifero nequaquam moriemur, ecco al cuore allucinato pare desiderabile il Pomo, si frange, e si rispetta la legge secondo il va- rio disprezzo, o timor del castigo, fuglie. Tentatore ogni freno al pec- care, se togli il orror de morire è perchè la Donna ingannata non edi- mò beato il Pomo finchè temè la Mor- te intimata per pena al a trasgressione del comando, come scrive il Calisto- stomo *Erat paribetudinem una consi- deravit, quia timebat mandatum Dei*. Ciò, che segue ad Eva impatiente, per suoi desideri, perchè scordero, del suo fine, segue a noi, perchè non curanti de la nostra fragilità, e perciò precipitosi ne i nostri affetti. a cuius- que timoroso del intimato *Memento mori* pensa, che ogni di può morire, non par bello il mondo, nè piace, è bel-

lo all'incanto, e apparisce deside- rabile è coloro, che scordatis dal- la loro fragilità prestano fede al su- lico inganno *Nequaquam moriemur*. Ma che le cose terrene vedute in quel punto al lume della candela non appaiono l'ardore, che vedute adol- so a raggi del sole e quanto nella vita si unge dalla opinione, troppo tardi nella Morte si disinganna dall'esperienza. Immaginatevi un Rocco inferno, a cui la carità de sacer- doti lasciata alle arte consolatorie de Medici abbia intimato quel *Dis- pone domus tua*, che è l'ultimo disinganno dell'umana ignoranza, e sul *Aug. 11.* per mitigare il dolore della vicina Agonia, che lo spaventa colla im- morsa de' diletti, che amava, avvi- cinatevi all'oratorio del Moribondo, e dategli *Fate animo, o Signo- re*, perchè è arrivata quell'insen- sione di nuove mode, che d'oltre i Monti invitava il capriccio, son- giunte quelle Sirene comprese per in- cantare i uditore le vostri Palchi, Ma sul punto di pronunziarsi a favore vostro la quella lite, che ha sì ben difesa l'inganno, quel Pupillo è già risoluto di cedere le sue ragioni alla forza, quel impegno, che suppet- tando la Giustizia al decoro = Che impegno, che decoro, che mode? odirete rispondere dal Moribondo, non so se disperato, o ravveduto, queste sono apparenze di piume, di cui ora conosco gli inganni. Oime, basterà il transitorio, che ama, principia l'eterno, che non attende e volete, che io pensi ancora a quanto di mento- gnero mi fece già scave il vivere, ed ora mi fa crudele il morire? No, no, Divoriami, Indigente, Sacer- dote, voi sete adesso la mia speranza, se già fosse il mio disprezzo. Vanto, ricchezze, piaceri, voi eravate il mio amato errore, e siete adesso il mio penoso rimorso, perchè mi convince la Morte presente, se io non velli, che

Mat. 16
in Gal.

che mi ammaestrasse per la vita, tutto
il belio delle vanità e dei tem, dal
suo solo aspetto mi si sparisce
il terror di Dio, e l'idea di Dio, che
mi spaventa, ed una me tanto morie-
mini; e non rene a quest' istinto.
De sonio per tanto il fine te tutta
il appen e ce. Mente, che già
mi tol per fare il colpevole. *Fortem
ademit vris timorem, et Legis munus-
a. m. surreperet.*

S XIII. Signor! questa mutazione, e che tarda d' nostri deseri, che bravo a ha da insegnarci la Morte, è vera, che tutto il giorno ci fa sentire l'esperienza. Non muore o si fra tutti o Nobile vivuto fra gli uomini? E chi non per una o due anni di vita agitata, intrattata, e commossa, e poi pentente non si sia accorto, che anzi, o almeno non può che i tanti mali e tanta noia, che ha che non è peccato farci e condurre a Mondo? Causati, che non è un male esser o morire di una morte atroce, che nella vita si scernano o se scrupoli e angustia. Dunque, Signor! la Morte sarebbe una gran maestra alla vita, se non vero la causa della mente e se non non brama sprezzo del Mondo, ciò proviene, perchè se ne fugge il pensiero. Costate licenze e enti, voi apparite corteggi d'urbanità, non colpe d'immondezze, se chi vuol vivere dissolutamente non vuole rammentarsi qualche volta, che vive mortale, non si condannano le impure macchie dell'Anima, perchè non ce le rinuncia la meditazione del nostro fine. Sordes ejus in pedibus, piansi Gerusalem, e di aggiugnere, perchè Non si ricorda a noi. Tenerare irreverenti e sacrilegi, voi prestate faccia, non Sacrilegi, se quel Crimen superbo, come i Profanatori del Tempio di Gerosolima li

videro da Ezechiele risolti *Ad Orientem*, *Ezech. 8.*
tem, rimira più l'Oriente de' suoi fa- *ci.*
 stori Natali, che l'Occaso delle sue
 fiamme ceneri. Ricchezze, e quan-
 to più ingiustamente accumulate tan-
 to a parite più belle a chi per non
 vuol ereditare, che non a Morte for-
 zato a lasciar tutto alla prodigalità
 d'un Erede ridento di tanti colpe o-
 li acquati, altro non porterà loco,
 che l'eterna sua peccata: *Cur intere-* *Psa. 48.*
rit, non sitis amara. Peccati, voi non
 siete temuti oggi o come ruvine
 dell'Anima, etc. applaudite, come
 disinvolture del bruto, e la ragione di
 quest'inganno è il non temersi la
 Morte, senza il di cui timore nasce
 del timore il Pomo, e debole freno
 alle passioni la Legge: *Fartim ademit*
mortis timorem, ut Legem non mentis
susciperet. E perchè ci maravigliamo
 di que, che tanto si apprezzano, gode-
 re, mentre si possono godere la bre-
 vità della vita, quanto a brevità po-
 tere? Laceri, si per la vita, che abbia-
 mo a morire? si riflette mai all'a-
 re premuroso di ben morire? Eh que-
 ste son conrazioni, che si fuggo-
 no, come i uoci diache e linconie,
 di mente perdita de' Chiosari. Di
 qui, di qui dunque proviene, che
 Davide, che non aveva più freno di
 Cristo a serietà delle conversazioni
 la censo applauso; non si ristrin-
 gano per fastidi delle quaresima-
 le incontinenti e trattenimenti prorogati
 dall'autorità del capriccio oltre le
 leggi del tempo, non si appassioni la
 divozione, se non è travestita alla
 moda, diviene trionfo del vizio l'
 obliuione della Morte, il giacere
 crede appressabile, perchè vuol si-
 ger durevole, e fattosi nostro inganno
 il nostro amor proprio, rimirando il
 corpo come un bello strumento dell'
 Anima, non ci par vero, che abbia
 a divestire e le spoglia del tempo,
 non vuole esaminar, come si vive,
 perchè non si vuol pensar, che si muo-
 re.

*Phil. 7. 4. 10. Non est reflectus mortis eorum, o
come legge s' è volato, non cogita-
bi - periturus de morte sua.*

§. XIV. Il che provato, e ci non vede ch'è una ista scusa il o erù, che le passioni ci seducano, che le terrene apparenze 'ingannino? noi, noi in, o no' stessi, perchè a nostri sensu uato toglia di caducità, tanto acciscera o d' forza ar bello a' desiderj il godere, perchè non par vero alla s' perbia il iorire, se l' apparenze del Mo o ci abbagli no col oro mentito s' l'endore, la co pa è di noi, che l'ammiriamo, come belle, on le consideri o fugaci, ne accieca così 'a taccame to alla ita, che appena crediamo all' Morte, e perciò a Morte se on si ega, a men no si a prende, e se pure vi si pensa, vi si pen più per lan er ne, che per cendarù. si sfer a all' av e re ciò, e e si odia presente, e il ne, che più ci ar de, è q el lo, che me ci pre e. E qual rimedio v'è dun ne? Glosi Re iuda per purgare a Santificata Ge utaleme dall' abbominazione d' l' Idoli non si contentò di spezzarne i Simulacri, d' atterrarne gli Alta i, ne seppellì di più la memoria col ricopirgli con ossa di orci, *sep e it loca eorum e it mort, rum.* I spero, che quanti m' ascoltano esuasi a ravvedimento, che oggi i tina oro la Chiesa, vorranno atterrare certi I o li, che anno orse ince sati n lle pasate licenze e in uesti giorni 'anti purgheranno il or uore da iù l' l' se Deità, che si era o sabbi a e dal gento ma io dico loro, che ciò non basta, è poco l'att rarle con un tal pentimento, che per lo più poco dura, bisogna di più seppellirne la memoria con ossa i morti, e oè meditando la ite ricordare a noi st si quanto presto, quanto infelice ente ha da finir tutto ciò, che mal ci dilletta, op, orre in somma all' impor-

tunità de sensi a me tazione della Morte. Oh se pensassimo da ver, che sarà nel Sepolcro quell' oggetto, che s' uia con quanti rimorsi nell' estrema agonia ci flagellerà la S de re, i muoverebbe a nausea quanto ci stimola coll' a etto, si s' pirebbe o le ocl della passio e co' bene ntesi latrati della co enza, e ci farebbe un gran lume quest' utile lile one: Quell' av e sit. mi e uc, quella sione i lusing, quel de derio i te sporta, ma erchè ha da temer il an o d, ch' null mi pre erebbe, se dovessi ade o mori? Int aginiamoci dun ue d' esser all' rema agonia, e c' importi sol quello, che c' impo terrebbe, e così so mo, ne aspettiamo ad imparar le mai me di ben lvere, quando ce se rinf ecc a nostro costo un penoso morire; rendi mori, dice Tertuliano, con l' assidua memoria i lei familiare l. Mort, e se Ella tutto ia da rubarci un volta dalle mani, tutto e tolga adesso da de derj. Qu sto è il seppellire tutti gl' Idoli con o a d morti, e questo ci raccomanda oggi la Chiesa, che ben noscendo essere il pensiero della Morte fra tutte e ve tà della ede la più e cac ad inseg arci il disprezzo del Mondo, per uniformarsi a Dio, che per lo più ne Peccatori principia la conversione col rammentar loro l' appres nostra caducità, pe oppo si al Demonio, e e nulla p u procura toglier ci d la ente, che il ensier d lla Morte, dà principio alla penitenza col ricordarci la ce ere perchè noi on vo lamo abbassare come il Figliuol pro go alla Terra l' orgo lio, ci fa s ure la cenere sovra l' capo; Ilu ina la cec à trascurata del nostro fine con la v l' rinfcciata del nostro sa g acciò appa ise dispregevole il omo, che la anirà vorrebbe co oute al desi erio, c' intona il mori-mani, che Dio prestasse al

ca-

castigo; e grida: affinché vi sovenga
il timore de' Cristiani, sovengasi,
che vivete con il. Memate, homo,
quia Censet, in Cinerem reverteris.

PUNTO SECONDO.

§. XV. **N**on basta però, scrive il
Davutano, il pensare nel-
la nostra caducità cioè, che siamo, è
forza di più! ben meditare nell'Eter-
nità che saremo: due riflessioni, che
se le vogliamo praticar li, non de-
vono andar disgiunte: *Non solum vid-
eris, sed iudicaturus es, de spenter esu-
matus.* A' gli pensiero el Santo, che
a me apre la strada al secondo punto
del suo discorso, e mi lo e' ta a co-
chiuder, che se è una lacrimevole
ceccità de' l'omo i. non rammentar-
si, ch'è nato per una volta morire,
molto più deplorable cosa è d'
un Cristiano i. non temere, che o
ne peccato, o nel castigo è creato
per sempre vivere. *Non peccato, e
morta e, molto più non occorre
meditare, che abbiamo u' Anima eter-
na efficace rimproverato al Santo.*
Chiesi, che dopo averci umiliati col
presente, che loro le offere Censet,
ci atterrisce col tutto, ch'è eterno i
l'Eternità: *Infirmitas et vobis. Pre-
sauris in Celo, Eternità? Que o è il
più forte o acolo al peccato, per
è il più agiovole spavento o furo-
to; poco a come, chi non la teme,
e chi da vero la teme non pecca.*
Insegna l'Angelico, che alla virtù
della Temeranza corrisponde per
abilirla al dono del timore, e ne
conclude e te ragione, *re-
curre ad ago to desiderii, in be-
ne o non freno il forte ribrez-
mal temuto, cedono le pas-
sioni del cuore, allora è del cuore s'
temore i timor el castigo; il te-
more a pena è una beila necessa-
abborrire la colpa; dal che ne segue,*

che si restringa l'appetito ne' angu-
stie del lecito, quando il Dio vi so-
rito gl'infonde il sano timor del
supplicio. *Vix appetitum perferat
contra concupi etiam inordinatum de-
le 7. bilitate dora in oris.* A' l'ago-
rio, che si rimane, per rattenere i
desiderii, a lo è più forte, quando
il male temuto s'apprende e più
irrevole, e più agio, perchè dalla
preveduta vecemenza, e dura on-
della pena s'acresce la concupita
apprensione dello s'avvento: *amara
foggiunge l'Angelico, naturalmente
più tenace dal cuore, che se av-
veniente, sarebbe forza e o.* Su
quali son tanti lo condico, il
timore del castigo ha una gran forza
per frenare el impeto del deside-
rio, e tanto più estingue la concu-
piscenza, quanto più è forte e gran-
de, e durevole, e irremediabile a pe-
na, *per l'eternità, che ri-
nascita. Per timore e per Beati-
tudine, con amore, e per la dan-
nazione, e timore, non male,
che non ha rimedio, non ha rimedio,
non ha rimedio. Nece in illi medi-
camentum x. r. iust, du que il pen-
siero dell'Eternità è forte, ch'è un
gran freno della concupiscenza, dis-
fua da la volontà da peccare, col ri-
cordare alla mente il supplicio, s'
opponga al momentaneo, ch'è di-
lata, col minacciarci quel sempre,
che punisce. E per erità, e e sta-
camento, per cui diletti abba-
camento sempre il timore e dall'ap-
prensione dell'eternità nell'eterno nell'
Anima, lo dica fra gli altri Davide:
Contra egli di se, che i timori
del cuore gli toglievano i risos del
sonno, fuggiva e attrattive licenzio-
se da libere conversazioni, e tratta-
nimanti geniali di pericolosi discorsi;
se tiva turbarsi lo spirito dall'ap-
prensione delle sue colpe, ed in olo-
causto del pentimento offeriva a Dio
la solitudine di silenzio. *Anticipare**

Lib. 7. Ep.
35.

1. 2. 9. 4m
A. 6.

Sapient. 1.
14.

2. 2. 9. 7. 1.
A. 1. 1. d.
8.

Psal. 76. 1.

omni Vigiliis nocte me, turbatus sum, & non somno locutus e se gli addimandiamo il perchè di questa tanta ristrettezza, che lo rendeva coronato Anacoreta in mezzo a' divertimenti di Regia Corte, udiremo risponderci, *Cogitavi dies antiquos, & Annos aeternos in mente habui.* Fuggo, dice egli, il diletto, che mi lusinga, perchè temo l'Eternità, che mi attende, nelle cifre d'un sempre d'un mai, che sopravvanta a la morte, leggo la verità d' quel niente, che mi potrebbe ingannar nella vita. E come posso dunque pigarmi a godere un riso, che presto passa, sia si vive memoria d'un pianto, che mai finisce? Ah che chiunque alle lusinghe del Mondo non vuol morire, da legno, che non sa meditare quei giorni eterni, in cui felice, o infelice ha sempre da vivere, non può dilettrarsi la vanità d'una carne mortale, perchè in riempie in tutto una viva meditazione dell'essere io creato immortale. *Cogitavi dies antiquos, & Annos aeternos in mente habui*, cioè, come spiega S. Brunone, *Annos aeternos, quos per Adam amissimus, id est vitam aeternam.* Profetici sentimenti d'Eternità, io riverentemente vi adoro, ma piango poi nel vedere che tanto potete in un'Ascendente di Cristo, e nulla possiate in tanti figli di Cristo. Fugge Davide e trattenimenti, e solievi, perchè al chiaro oscuro dell'antica Legge vede con ribrezzo dipingerli nella mente un disegno dell'eterno suo fine, e non possono raffrenare, ne' Cristian una passione, un capriccio ne la speranza, nè il timore di quell'eterno, che loro promette, o minaccia con tanto d'evitenza il Vangelo? Pendiamo da un'Eternità, che può esserci si facilmente rubata da un consenso, da un guardo, e possiamo si intensamente esporre all'infelice dell'occasione, che li cerca, l'immenso della bestialità, che li

spera? Crediamo, che ci ha dato Dio un corpo caduco, un'Anima eterna, e trascurato l'immortale, che resta, volgiamo tutto il pensiero al mortale, che fugge. Quello è un errore, di cui a bastanza non si fa stupire S. Eucherio, idegnato al vedere, che nella bilancia lince del nostro cuore preponderi il Transitorio all'Eterno. *Impendimus brevis tempore Parum ad curam maximam, & maximo tempore Voluntatem brevem.* Dell'Eternità, amabilissimo pianto de' cuori, sacro ilmo spavento de' Santi, be' timore della speranza, grande, ma poco atteso misterio de la nostra fede. Eternità preziosissima peria, come la disse Riccardo di S. Vittore, per il di cui acquisto ogni saggio Negoziante della fede ha da dar tutto, e se stesso. *Math. Dedit omnia sua, & comparavit eam, 13. et.* Dolce tormento, debile rifiuto di Guarri, che annoiati al trascorrer de' giorni caduchi di quella Babilonia colpevole e ti sospirano, e ti contemplan. *super flumina Babylonis illis sedimus, & fleverunt dum recordarentur tui, Sion, cum è possibile, che al pochi illuminati da te vogliano intendere, ch'è grand'errore l'amare l'esilio, trascurare la Patria, aspirare ad esser ricchi, ove non hanno che Pellegri ni come ci avvisa il Cristodomo? *Isi thesaurizza, ubi patriam non habet.* Che inganno è il mutar il m. i. Cor. non servirci del tempo per comprare l'immortalità, come ci ciorta il mel. Lillio? *Is habet vitam, quondam durat, compara tibi vitam, quae semper durat.* Che cecità ci oscura l'intendimento? pare, che con noi ab'ia pervertita tutta la forza u giusto timore dell'Eternità, nè s'intenda, che un premio promissoci eterno, un castigo minacciacoci eterno chiede da noi attenzione uguale alla sua grandezza. E sfoderata da intensato il trascurar ciò, che importa tutto, giusto il proverbio di Tertulliano *d'anta obsequi**

Psalm. 118.
6.

Apud
Psalm. 118.
118.
9. 10. 11.
12. 13. 14.
15.

Psalm. 118.
6.

Math.
13. et.

P. 118. 1.

Rom. 12.
1. Cor.

Ep. 101.

L. de Pe-
nit.

*qui diligentia opus est, quanta sunt
opis, quia si curius committatur, aut
liber is ac pollicetur.*

§. XVI. Stu- co d' errore si oltrag-
giolo alla no- l'ima ità, non che
alla iostre e, e lico. è p- l'
Eter ità un certo che di naturale,
n- nto d' il' A- a, che, con noto
Tertulliano, coll' aspi- are all' im- or-
talità atteta ' essere etern. L' Eter-
nità un' nato gen'o ' ell' Uo- o,
ch- u va u ngando con la spera-
fer- et- e de' bro- , e de' narm- ,
si cerca della m- mori- d' lla posterità
coll' l' orie, si va l' iostinando a-
la f- a- coll' eroico di g- an- l' azioni,
e si re- sta per v- le, chi non aspira
a- lasciare dopo di se quale e rimem-
bran- a di se- e desimo, con c- l' possa
sopravvivere al a sua- o- e. L' l' et-
nità se- rocura ne- studiate sostituzio-
n- de F- decommi- , con cui un Te-
statore p- etende, che la- a- a- orità
sopra- va p- ma al suo sepolcro,
e aspi- a- a- orandare e- a- l' l' a-
to. L' l' et- nità si cerca- a- l' a-
de' radi, e e- a- l' l' o- aggrade-
vo- i, se non credit- ci- or- oco
il- od- r- l' p- e- ci, e non si- e-
no- successivi. L' l' et- nità in forma è
una- tal seg- e- l' do e- el nostro cuo-
re, e e- non sa a- a- re il piace- , se
non se- si- g- e- te. Or perc- è
d- on- e questa E- et- a- cercata in tut-
to, i- orchè in ' e- st- l' , si tra- cura
do e- r- f- iede, si sol- i- a dove s- finge,
la cerchia- v- nel Mondo, la- e- lli-
g- ntiamo- a- l' Cielo? Se di- si irragio-
nevole i- ganno vuol- vers- i- a- l' ,
è- orza, che lo torni a l' assunto, e
e- a- u- d- , e e- de l' Eternità non ci-
e- a- e- spe- a- a- a- , non ci affrena
il timore, pe- chè se ne- i- a- s- i-
n- emor- a, se ne- abboris- e- i- e- s- i-
ro: perc- è i- g- omi- ete- i- nto p-
te- e- a- l' D- vide, e- a- l' a- posso- o in-
n- l' , è- riposto in quel Cogita- or; vi-
pe- l' a- l' Real Profet- , noi- on vo-
liamo pensarvi. Si- deservono ne-

Salmi le- ne- opposte- a- a- l' a- , per cui
corrono i- Giu- i, pre- a- a- a- no- g- i- l' m-
pi, e- ammirano in un' An- i- a- i- l' i-
in una- me- e- ma Fede- du- contrate-
i- i- l' i- l' , non- que- l' i- l' n- o- cenza- a-
gu- a, la Divina- a- l' o- a- e- a- l' :
Custodire- i- a- l' Do- a- a- , ne- i- m- p- i- e- s- i- Pl. 17. 10.
a- Deo- meo, non muovono- e- l' p- l' o-
fo, che non si- regola- dal vizi- ;
l' iniqui- tà, che s- i- m- a, è- l' a- cor- a,
che a- lor- recede: In- una- i- l' i- m- o- e- Pl. 10. 3.
illius omni- tempore. Mirabile di u- gua-
- l' i- a- a- , he non pote- o- s- i- v- e- r- i-
to- o- a- l' a- l' te, alla- tra- l' i- tà, h- in
tutti gli Uomi- i- sono l' i- ste- , ci for-
za al- cerca- una- più- era- cag- i- .
Amir- a- te- i- Gi- d- ci- i- Susanna- de-
formare- co- alle- d- l' l' e- libid- ni l' auto-
rità del comando, a- rtare- i- onor- di
pu- ca- Ma- tro- a- col- v- o- i- ento delle-
mi- a- cce, opprimere- l' candore dell'
i- o- cenza col sac- l' e- gio degli sper-
gi- r- i, e- se vi- i- up- te, che s- i- fronta-
ta empietà- a- l' a- a- l' i- l' ga- o, si v-
vengavi, che- e- l' a- l' la pe- a- i- mmin-
te non- e- o- t- i- mo- e, perc- o- p- a- p-
e- n- e- a- non han- i- a- l' o- ro, abba-
s- arono a- l' a- l' o- a- a- l' o- a- l' e-
occhi del- l' a- n- i- a, e- e- e- c- o- no- n-
ro- r- i- e- l' one pe- r- i- n- i- r- a- l' i- i- u- d- i-
di Dio. Oculi- su- i- l' e- r- i- d- e- l' i- Pl. 16. 17.
a- r- e- i- i- l' e- r- i- a- n- , ne- viderunt eulam,
& recordar- a- n- i- u- r- i- u- d- i- c- i- o- r- u- m- . i- . Ah
che il- i- e- ro è- e- l' o, che in noi
col rivo- ger- i- al- giu- d- a- l' o- r- i- a- a-
Dio Cogita- ro homini- consist- i- u- r- i- Plalm. 73.
bi; perchè la- o- l- ontà è- una- pote- a-
za e- e- a- , che non si- u- o- ve, s- i- l' lu-
me- a- t- t- e- n- ta r- i- f- l- e- s- s- i- o- e- non a- gu-
da; n- o- a- pub volersi un fine senza co-
nosc- i- o, e- l' e- l- e- c- t- i- o- n- ell' arbitrio
dipende s- i- p- re da' co- s- i- i- del- i- n-
tendi- ento. La Fede- ne- l' i- Adu- l- i-
no è- efficace, e- non è- pra- i- ca, e- a- c-
ci- cch- s- i- a- tale, abbi- s- o- na della o- n-
i- d- e- r- a- z- i- o- ne, che all' o- p- e- re la- d- i- r- ga;
per credere basta un assenso, per o- p- e-
rare, come c- i- r- a- de, è- necessa- i- o il
pensiero; nè l' i- n- t- e- l- l- e- o può formare

il giudizio, se non premette il discorso. A queste verità, che tutte son dell' Angelo delle Scuole, aggiugniamone un' altra, e oî, che alle attrattive delle cose sensibili basta un picciolo sguardo, perchè la loro apprensione è troppo domestica al cuore: ma per concepire qua che stima delle massime della Fede, si richiedono più attenti pensieri, perchè per se stesse troppo aliene da sensi, le vanità terrene impegnano subito nell' amore ch' le vede, le (spirituali) non hanno attività per invaghiare, che non le medita, per nulla apprezzare l' Eternità è assai: il chiuder già occhi della mente per non meditare l' or-

Donat. 89. 9. Declinaverunt oculos suos, ut non viderent Calum, nec recordarentur Judiciorum Dei. Or ecco il perchè del

divario, che passa fra i Giusti, e fra gli Empi. Uche Davide di quelli, che custodiscono l' innocenza, ma perchè tengono i Divini giudizi avanti al guardo dell' Anima. *Quoniam omnia Judicia eius in conspectu meo, come spiega Ugon Cardinale, Fructus iustorum, & pœna Damnantium in conspectu meo, quia ex attendo si legem, che questi seguano l' empietà, ma perchè si hanno tolti i Divini giudizi dal guardo dell' Anima, che è il pensiero. Auferuntur Judicia tua a facie eius, spiega il già citato interprete, & facie eius, id est a mente, & memoria eius.*

§. XVII. Ed ecco il perchè si poco possa in noi per emendarci l' Eternità, che aveva già tanto di vigore ne' Santi, la meditavano essi, noi la trascuriamo. Altro ci vuole, che un puro credere, bisogna bene apprendere ciò, che si crede, nè quest' apprensione può radicarsi nell' Anima, se non ve la coltiva il pensiero.

Phil. 3. Non est timor Dei, knisse Davide, parlando de' Ma vagi, Non est timor Dei aut maior erum, pone il timore su g' occhi, acciocchè intendia-

mo, che il timore, essendo sempre di un male appreso, non può averli dell' Eternità, se l' orribile dell' Eternità non si apprende col meditarla. Or direm, come si pensa da chi pecca a quel Eterno, in cui si ha da gastigar chi pecca? come si oppone alla tentazione d' un diletto, che presto passa, quel sempre dell' Eternità, che mai non finisce? come si pecca alle bianche della eterna Verità il momentaneo inchiostro, e l' eterno per elamare qua, poi più? *Momentaneum, d'io con S. Bernardo, Momentaneum, quod delectat æternum, quod cruciat. Ah, che fatta est peccata in oblivione.* Io piango nel considerare, che l' Eternità ha divenuta oggi giorno la negligenza, il disprezzo di tanti, che non intendendo il come allo schivare un Inferno per sempre, all' acquistare un Paradiso per sempre è necessario il pensarvi, ma sempre, così poco vi pensano, come se fosse l' Eternità un' affare, che poco premesse, o a loro non si asprisse. Siamo così trasportati alle terrene vanità col delidetto, che delle cose eterne non ci resta pensiero, la'ciamo rapirci dal furioso torrente de' g' affari del Secolo, corriamo in traccia di qualsiasi oggetto creduto lecito, se è diettevole, appreso per utile, se piace, e senza pensare che siamo debitori di noi medesimi al nostro unico fine, ch' è Dio, ci doniamo prodigamente a' nostri sensi, a noi stessi. Satolli di beni temporali disprezziamo con nausea g' eterni, godendo quel sulla, che mal si desidera, trascuriamo quel tutto, che poco si spera, a nulla in somma meno si attende che all' Eternità: confessiamo, che ci ha dato Dio un corpo ca luco, un' Anima eterna, e pure trascurato l' eterno, che resta, dissipiamo il tempo nel transitorio, che fugge, quel sempre, quel mai, ch' è il nostro nostro fine, & l'

1019. 11.

è l'unica nostra trascuratezza. Il parlare condanna come viltà nelle conversazioni, il meditare s'abborrisce come malinconia ne' pensieri, pare, che eretici in aperta dispregio del Cielo io sfregolato amor della terra. E che ci sia vero, e miniamo un poco, per meglio convincer del nostro errore, quali siano i pensieri della nostra mente. Ci

Eccle. 1. *auribus non auditur, et sapientiam oculi non videtur*, dal che ne

deduce S. *Gregorio*, che i Peccatori, perchè allontani dalla Sapienza,

non rimira o che la terra, portano

gli occhi ne pieci. Rispone, che forse forse si aveva di noi, tutti i nostri pensieri, e tutti i nostri sguardi,

tutti i nostri d'or, tutte le nostre più profon e meditate non sono

limitate fra l'angustie del tempo, non si consulta, non si libera, che con

vera intelligenza di quel momento; non si è timore, nè desiderio,

ne applicazione, che per sta, e tutte di profitto, le nostre invidie,

le nostre appassioni sono i più soliti e presenti del nostro

di so, che o' più violenti affetti del nostro cuore, vuol cre-

dere spirito il costume, s'aprende, per legge, a moda, e santi come

virtù, prudente difere e za l'accomoda si tutti usi del tempo, non a

Canoni dell'Eternità; e l'Eternità soa non può ottenere un pensiero

per apprezzarla da chi ottenne la fide, per crederla, il che è veramente un portar l'occhio non nel capo, ma nel piede, cioè dimostrare per gli interessi del Mondo troppo d'accortezza, per quelli dell'Anima

gli adornamenti d'un corno, non solo è scandaloso, o eretico, o se

velte, o perchè nel tempo, i ore

interate da pastempi, che rendono ugualmente e colpevole la fide che l'

ozio, l'indignità dell'interesse, che consagra la infamia sic la violenza

del cor, e l'ingegno l'inquietudine e de l'Anima si fissamente,

perduta ne proani avvenimenti, come se tutto lo spirituale, che si spera,

non si fosse solo terreno, che si possiede, sono chiari argomenti, che

non si traccurarsi dal mondo dell'Anima gl'eterni giudizi di Dio, perchè

che si siano gli occhi del cuore nelle carceri ussing del Mondo. *De*

claustrant oculos suos, ut non videant Caelum, neque recordari possunt

Dei. E qui lo a dimandarci pu. volete tie i a taluno e' Mondo tutto immerito e' pro, che

fate che chi non a effo Mor e da temere, o Eternità da sperare? Certo è,

che nulla nezzano il futuro, e tutto un oculo presene, e tento di

si vede mo, come crebbe a se ste o ne le v, nè laceri di u.

tu tutto il suo fine, sta il r bbe n. l'ambizione, e l'eternità la sua sog

gata felicità, come vol que anco, voi o m ditando, non osi

lando che i ppaenze de Mondo prese per unico cent o a tutta l'attenzione de' vostri, date se

g o evidenti, che all'Eternità se are vi re a un'ozio fide, n'abbandona te a non la memoria, la confes

lib. 1. In dual S. Ambrogio: *Acute a uia a, et eter ad eterna.* S. I. coscienza di

qua c un, se o mentisca. Le Sa. arricchite con l'irraggio dell'van

geli a Verità a lascrive menzogne, le Mod., che spogliano l'innocenza con

eterni di Dio: *Auferantur iudicia*

tua

tas à faire ejus, adq̃ à morte, & à memoria ejus.

§. XVIII. Che se di sì dannosa dimenticanza, per meglio fuggirne il rischio, vuol saperfi: perchè, consideremi, che stringendo in uno i due punti del mio discorso concluda, che poco si teme l'Eternità, perchè, come vi ho dimostrato, meno si pensa alla Morte. E vaglia il voto, sono indivisibili questi due beni, Morte l'Eternità, e come l'una all'altra succede, così il pensiero di quella ci guida al giusto timore di questa. È mirabile il detto del Divino sposo ne Cantici, che volendo assicurare la sua Diletta con la più tenera carità de' più amplessi, procacci di porre la sinistra sotto il di lei capo, quasi per adagiarle un quieto riposo, e prometterla poi con la destra con amorosa difesa. *Leva*

Capit. 2. 6. ejus sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me. Non può bene intenderti, che siffatti racchiuda un sì mistico detto, senza osservare il perchè ad Adamo stato per l'Eternità con tanto nome immacolato, Dio, se disobbediva, la morte la

Gen. 2. 17. quocumque die comederis ex eo, morte morieris. E non sarebbe stato più opportuno con la memoria de' benefici impegnare a l'obbedienza e la gratitudine, e l'amore, che con l'intimazione della pena render men libero il vassallaggio, come sospinto dal terrore del castigo? No, Signori il timor della Morte è guida al desiderio dell'Eternità, e per ciò, come osserva S. Ildoro, non si parla nel Vangelo della morte del corpo, che non si rammenti unitamente l'Eternità dell'Anima, perchè l'una prende il suo vigore dall'altra, e la fede e insegna, che il morire, alle miserie, che di qua proviamo, è assegnato per fine, ma a l'castighi, che di là meritammo, può esser principio, le due Eternità di premio, e

di pena dipendono da uno stesso, e solo momento, la nostra morte ha da esser la regola del nostro giudizio, se nel tempo ben non ti muore, non può sperar in eterno il ben vivere, perchè da que' estremo punto si chiude il processo della nostra vita, e si dà il voto della nostra sentenza. Tutte verità, da cui si deduce, che per l'unione, che hanno insieme, e un invitarsi all'Eternità minacciata la Morte, in scordarsi dell'una sarebbe obli-vione dell'altra. Nel disegno fu dunque di Dio il far invaghiare Adamo dell'Albero della Vita col rischio al rigorosamente intimato di Morte, e far sì che l'orrore di questa per ragion de' contrasti gli accendesse nel cuore il desiderio di quella. Il pensiero è di S. Basilio di Sciencia, che da ciò ne ritrae esser porta all'Eternità il pensiero della Morte. *Deus mortaliter immortalitatem* *Gen. 1. 3.*
Jenam esse mortem, & de sepulchro vitam erumpere. Né fu diverso il sentimento di S. Zenone, che conoscendo sì come al desiderio d'un essere eterno ci guida la memoria del nostro esser caduco, loda il Divino amore, che volera svegliare nel primo Padre l'ansietà del sempre vivere con la minaccia d'un infelice morire, e confessa di se, che sentiva infiammarsi a l'aspirare l'Eternità dall'istessa riflessione alla Morte. *Ego vitam aeternam* *Gen. 2. 17.*
non possidere contendo, quia spectantem *Corinth. 1. 3.*
animum curam mortis mihi a Deo praestitam recognosco. Or ciò veduto non è più oscuro il perchè si dica ne' Cantici, *Leva ejus sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* La destra, dice S. Gregorio, significa l'Eternità futura, e quella non ci difende con l'amor de' più amplessi, se non abbiamo la sinistra, ch'è simbolo della mortalità presente, sotto il capo, cioè sovra lei non si posa il pensiero, ch'è l'istesso, che dire, non aspira all'Eternità, ch'non pensa

Apud la alla morte: *Per la dextra Sponsa vita*
Mat. 24. *per dexteram vita aeterna d.*
Il. Moral. *fiat in caput autem Sponsa*
T. 12. *D mens, qua anima principatur, affertur*
27. B. 15. *sur, illeco in su caput Sponsa,*
quid qui vitae s. ora in sub ventre
sua se. er pome. vitam aeterna m, ut om-
niore ampl. er, con. npsit. C.
 il tesoro della nostra immortalità si
 nascendo nella dritta delle ostre,
 C'è un non s'ha l'Intelletto al
 Cielo, s'è a mente non s'umilia alla
Thren. 9. *volte* *Le. 14. 26.* *er se, lisse*
ab. 151. 29. *cremi, ma per se l'eterna p.*
per o sum. Non si chiaro all'
ete o Co. vito se non coloro, che
Matth. 23. *si tratta cono di exit. vider.*
9. *clo. co. erano posata ente il lor*
to, come si legano Alberto i gran e:
161 - *Qua morte si m. ng. ter. aspiciunt.*
 E' un invitarli d'anciare all'albero
 della vita l'insinua nel pensiero l'
 t'è la Morte, torner a dire con
 S. Basilio di Seleucia *Ducit mortales*
inmortalia. g. nam esse mo. tem, &
de. pul. ro. vitam. crum. te. O Dio,
 non par p' b' e, na. ure e vero,
 d' il l'eterna s' h. re, nè
 d' e io, se della Morte non s'ha
 riflessione, o pensiero. In omnia Mo-
 se a. ra p. omessa, ma p. se
 co l' Oia di Gioseffo già Regnante
 i l'ito, per se arc', che non
 l'esci pe. al l'eterna. Etern. à l'Egle-
 to de. ondo, e l' non contem. la i
 Ca. a. er. di coloro, che s'ha fur. o
 se i i nel Mondo. Vinse l' e cone i
 M. dianiti con pochi lumi, m. rac-
 chiusi in V. f. di Cret. isterio, da
 cui s'impa. a, che i v. r. lumi per v'n-
 cere il T'ra. no delle tenebre s'hanno
 dal meditare la fra. il terra, e e ne
 circon. Co. re col del derio al Mon-
 te Orebbo. el. e er. na. f. lictà, chi
 si ciba, co. 'Ella, del p. ne succine-
 ricio, il che vale a dire, rum. con
 l. m. te l'eterna veri. condite e n
 la memoria delle nostre ceneri. Per
 godere gli amplessi, con cui il pro-

... la vita simbolo dell' l'eternità
 futura, bisogna, che si riposi il capo,
 e' si si. e ga il pensiero sulla si-
 nistra, figura della p. e caducità:
 repliamo pure S. Grego. o
Qui o tam temporale sub me. te. t.
uper ponit, vi. am. eter. am, & d.
ni. od. mple. tur, co. cu. isci.

§. XIX. Se però di s. gran veri. à,
 di cui ci. nvince l'esperienza, vo-
 gliam per. trar la ragione, sovenga-
 vi, che l' non per. se alla Morte,
 m. g. s' è ve. uo, ci. re. e p. a
 amabile il Mondo, e l' attac. ent. al
 Mondo ci fa pol. trascurati de l' Eter-
 nità. Il sognato *Ne. nam. v. tem.*
 ci dipinge più va. o qua. to. si-
 do. am. di t. reno. e di ou. nasc.
 che l'app. vag. er. a. de. e. cos. vi-
 s. l' occu. del. tto. a. ente, nè
 le per. te. il meditare l'ete. ne, poi-
 ch'è l'Intelletto obbede do all' in li-
 n. aione. e la vol. ntà fac. l. nte si
 distra. dal pensiero di ciò, ch' è di.
 s. stevole al genio. da. che. e. e,
 che dive. o. n. ce. ro. ondo. s. n. lo
 spirito co. immerger. t. to. a. lo,
 che ama di e. uco, quasi. o. bbia
 sguardo p. r. contemp. ar. lo, e. gl
 so. m. d'ete. no. e. e. e. e. e.
 gre. to, r. ul. d' un abisso nell'
 l'ro. a. p. cipitando e. pe. ca: il
 ce. ro. ce. ca l'Anima, co. ò non ri-
 mi. i. Morte, l'oblivion. el. Mor-
 te. a. a. r. il occ. i del cuore, acciò
 trave. b. lo il dile. to. e per. ulti-
 mo l' d' l'ro. acendo de. re. n
 certo che di br. t. e. i. dol. la. m. e. t.
 l' b. b. a. a. così, che tutta. ce. a. a. nel
 mom. ntaneo del piac. re. o. vog. ia
 pensare all' Ete. n. à. del. e. l'ugo: e
 perciò chi lascia imme. ger. si. ne' sensi
 dalla dimenticanza, e. e. ha un corpo
 ortale, s. pit. p. i dalla brutalità de'
 sensi, cordasi quasi d' avere un' Ani-
 ma etern. Sia gran. esempio. l' ciò
 quel. l'cco Evangelico, che po. ero
 di vera prudenza nella dovizia del e
 adunate raccolte ebbe a dire. *Ani-
 ma*

Larg. 12.
19.

Mem. de
Dio.

ma, *habet multa bona reposita in Animo* *placuit, bibe, comede, & epulare.* Anima, *bibe, Anima, comede?* e che di più ingegno avrebbe saputo dire un Discreto o d'Epicuro? che di più soldo potrebbe disegnare nel sango, in cui si avvolga, un' immundo Animale? *O demeritam singularum*, esclameret con S. Basilio, *si perirent habuisset animam, quid aliud illi numerare posuisset?* E non è forse l'Anima spirituale adornamento della nostra terra, che arriva immaterial perfezione dell' unil materia, che regge, eterna cura del Divino ingegno, intelligibile sospiro del Divin cuore, nobil fatio, infrangibile sprecchio, geloso amore, immortal delizia d' un Dio? E perchè dunque ad un' Anima, ch' è tutta sp. rito, proporre l' indegna materialità di Conviiti, e di onerie? *Bibe, comede, & epulare?* Cesserà a maraviglia, se a risoluzione si stenda n' aggiungiamo un' altra forse non meno irragionevole. Giunto Israele al Giordano, che era la posta, per cu' entravan a possedere la terra da Dio promessa, la Tribù di Ruben ricuso d' passare quel fiume, consenta d' avere alle rive di lui lunge dal a Patetima il riposo. Strana ripugnanza, hanno già se gli occhi la Divina eredità, per cui lasciaron l' Egitto, varcarono p. a Deserti, superaron p. a rischi, e d' spressando il possesso d' una Terra, ove scorre latte, e miele, si contentano di fermarsi stranieri nelle vicine Provincie, arrestano il passo, quando già sono vicini al a meta, ricusano cu' cuore la felicità, che già qua' si ingegnavan con la mano. Strana ripugnanza torno a dire, di cui sarebbe difficile investigare il motivo, se essi medesimi non ne adducessero la cagione. Abbiamo, disser, più armenti, e quelle campagne sono abbondanti di pascoli, aspetti dunque chi vuole alla Terra promessa co' desiderii, a noi

basta l' aver pastura copiosa alle nostre Gregge. *Regis uberrima est, & ut Serps sui habuerunt jumenta multa.* Questo volgere le spalle a le promesse di Dio per satolare la vita de' giumenti ci parra forse uno stolido errore ma oh in quanti è un usato costume! Riconosce S. Gregorio in quei figliuoli di Ruben la maggior parte de' Peccatori ravvita nelle Gregge, ch' essi amavano, i sensi, che da queste si pasciono: e ora in quei campi doviziosi d' erbe e di fieno de' terrene vanità, che diletmano il cuore, e quindi conchiude, che poco stima la Terra promessa, ma a si cura dell' Eternità, chi non pensa che a pascere nell' apparenza del Mondo l' impure Greggi d' sensibili affetti. *Quia jumenta plerumque possident, Jordanem transire fugiunt, quia quere multa mundi temporaria occupant, habitationem celestis Patria non requirunt.* Così non fosse, come pur troppo è vero, che l' voler contentare i sensi ci fa un certo modo simili a' bruti, non hanno essi altro istinto, che di godere il presente, non resta a noi pensar del futuro, nulla più ci d' distingue dall' irragionevoli, che la d'fferenza del fine, delle cose create essi non cercano, che l' goderne, noi non dubitiam che servircene, e perciò divenghiamo simili a' oro, se riponendo il termine nell' e Creature, che ci son date per meta, trascuriamo l' Eternità de' l' Anima per pascere GREGGI nelle amene verdure del Mondo, scudatico, che ce gi ha da togliere la Morte, e pongh' anno ne d' etti del corpo tutta l' biennia del o s. rito. Li che se è vero, non è maraviglia, che quel Bucco Evangelico dell' uale all' Anima, quan non fosse creata per l' Eternità, i Mirati, e l' piacere per fine *Bibe, comede, & epulare.* Fra egli con immenso nel corpo, che più non gli surveniva d' avere un' Anima dilerente dal corpo, come

Mem. 226

L. 12. 19.

Mat. 6. 20

65

fisso nella terra, e sognava d' avere uno spirito tutto terreno, perduto il senno nella caducità d' desiderij nulli, pensava allo spirituale dell' altra vita, come li luoli di Ruben, seduto nel vedere le praterie del deserto, o vo per la Terra promessa atten non di, e fiero. *Quar Janus imp ca ta de upia, habet i gnomi Celestis Patria non re trant.* Misereabi e dim nicanza, a cui lo cuore accresciatal dalla oblivion della Morte l' av st. del piacere. Io, d' lse col i, ho molte ricchezze, e e goderò per molti Ann. *In Anos i rimos*, dunque senza temere l' Eternità, che do, possò gode e ne' miei diletti la p'cola Eternità, che spero, e perciò f' arte da al p'esen, nè si rifletta al che sarà poi, giacchè si è scorato il Corpo d' lser morte, e si f' rdi nche l' Anima, ch' è l' mortale *Bibe, comede, & epulare.* Questo, o Signori, è il fine, a cui ci guida l' attracca sento alle vanità del Mondo, prima e toglie il timore, e lo c' in la al a sueanza, el scu ey li e la Morte, che el sovraffa, per in i fa e tr fcaat ell' temita, e e el at en, ch' nfa olo a p' lcer li A ment de' desid, non la per asp'ra e all. Terra p'ome a a ore affetti, passa troppo acclmente l' Anima da la negli enta memoria el a nostra o talità, e non uol editaro in *nos pluvius*, a l' nsenfato dispregio della nostra mortalità, non vuol temere. *Bibe, comede, & epulare.* Tanto è vero, conchiu e S. Girolamo, che asp'ra con acceso e derio al' te nità, solo chi medita l' imminente con santo timore la o te *Qui potest recorda- De uer* *ur se osturum, fac i ontemini pra- sentia, ad fuit a festi at.*

§. XX. e pur uol non si ferma il danno de' Peccatori, i terreni diletti persuasici dalla oblivione della Morte ci fanno scordevoli dell' Eternità;

ma qu o, ch' è o, la dimenticanza dell' Eternità a ap e l' vilità del cuore più preziosi i diletti. e un' o etto ossa esser l'cendevolmente etto, e causa a se ff, si nega une te nel e er naturale. Fil o, ma si dimostra pur tro po nell' e er morale d. l' esp' r'en a, ment e v. la o, ch' in an arte de Fedeli a stim. l' Mondo di inulce l' pr od l' r nità, e scambie olmente il l' sprezzo dell' Eternità accresce it a del Mondo. d o qua t' for a o un gran concetto delle cose transitorie, per hè poc, o nulla apprez n l' eterne, reguendo ad essi ci, che di Giuda osservò S. Paul' no. Nota egli, che il D cepolo t a tore ap etto l' un, de to spar o dalla d d l' ena trecento denari, e poi la vendita del Re entore n lo sti o che a vi prezzo di tr sta, e dice che stravolto giudizio è mal uelo? nell' uno è il prezzo eccedente, ha molto dell' perbol co l' altro è tro po ba o, nè pu o conda i per i giur'oso. Sì, str a o r u zlo, ma costumato, e fa ba a im el Cielo, d' ordinario n ra e am del Mondo, e per o co u, ch' tenev: Cristo er v e, reputò unguento così re l'oso, il dispregio dell' uno una o la stima dell' altro, conchi de il a to l' i stimant De *Ep 4* *minum angustia illud ruit e iudicant.* Intendete, o Signori? i poco di fl, in c i è oggigio no pr l'io di molti l' Eternità, in tte n gran credito il Mondo, e il dispregio d' l'le cose spiri e l. ci pone le terrene in gran p o. onde è, che io te o, che bbia il l' monio fatto co' Peccatori ciò, che minacciarono a gli assediati di Gala d gli Animoniti, cioè trar loro di fronte l'occhio destro, con cui potrebbero ri rare il Cielo, e lasciare il sinistro, acciò non vedano, che la terra: *in hoc fa- D riam*

non quibuscumque possunt, ut omnia unum vestrum unum deventum. Non si rimota che interesse, non si considera che il diletto, non si attende che a ciò, che piace, non hanno occhio il Mondano, che per vagheggiare la terra, e ci stupremo poi, se non si pensa all'Eternità, quando dall'oblivione dell'Eternità si accende sempre più l'amore del Mondo. No, perchè è facile, che come Gauda appiccata troppo un vaso d'unguento che spruzza Cristo per troppo bella la vita presente a chi trascura l'Eternità, dice S. Gregorio *Vitam Christi pertransivimus deliquit, quante se una requiritur. Absentat non attendit*. Or ecco il perchè della Morte, dell'Eternità se ne stenti il pensiero, e così abbandonando il pensiero se ne fanno il concetto, tutto e colpa della soverchia applicazione a gli interessi, alle vanità, che col attrattive del piacere distraggono dalle riflessioni di fede. Nota a Cruchonio, che Daida reale capell a dandone abbandonato si nel di se stesso e riconoscendo in quei capelli moltiplicamente figurarsi i tanti pensieri dell'Anima, che sono la nostra fortissimamente fortissima, si avvisa, che la Daida del piacere a chi si dona alle sue lingue tronca sempre i capelli, taglia i tanti pensieri. *Si Jussus tradiderit se in possessionem delectationum, delectationum sua procedet capillus spinosus, sicut Daida Sampson*. Ah che perde la fortissima della mente, perchè perde le riflessioni alla fede, che si getta sopito nelle braccia del Mondo. Pensate voi, se quel Nobile, che machinando cogitati avanzamenti, perchè non si considerate né il futuro de' giorni eterni, né il momento della sua cenere, sta tutto occupato ne privati interessi, ne pubblici affari e quanto d'attentamente non gli chiede o l'avaria, o l'ambizione, dona prodigamente all'ozio, alla curiosità, passa poi sin tanto pe-

cevoli distrazioni aver tempo per meditare, che sarà di lui nell'Eternità, o a quale Eternità lo porterà il punto di Morte. Se quella Dama, che nulla pensando, che ha da morire, va dividendo la mattina a gli adorningamenti, il giorno a passeggi, la sera a giuochi e concedendo a Visite gentili quei poco di tempo, che toglie a divertimenti da giorno si bene diviso ne credori doveri de la sua famiglia, non trova un ora, che paghi al debito non aereo e de la sua famiglia, e della sua salute, abbia poi agio di meditare seriamente le miserie eterne. Se quel Cittadino, che avendo per Cadoni del Vagrito le leggi del bruto e, ma che lo lo a numerare ad uno ad uno le vanità, che periscono dal oblivion della Morte e distraggono poi dal pensiero dell'Eternità si conosce poi troppo, che fra i piaceri del corpo e quel impossibile si ribettere da vero alle miserie di spirito. Penserà a rapir Belsabee, se sia oroscio fra le deusie di Regio Portico qualche Davide, che pensava ad amare Dio fra i orti delle selve. Non seppe Nabucco sul Trono rimare quel Cielo, che medito fra le fiere. Imparò Manasse fra le catene quell'innocenza, che ignorò fra le Porpore. Il fuoco della Carità suoi ardere nell'autorità de' Reati, e i Salamoni più dovizioso sono d'ordinario i men santi perchè quando un corvo si attacca alla terra, che lo lubrifica, chiude gli orecchi per non udire gli inviti dell'Eternità, che lo chiama anzi che distratto dalle letizie del viver presente nega quasi il non credere quanto nella vita futura non vorrebbe essere obbligato a temere, vuole sfuggire l'Eternità un tale speculativo misero, che basta il crederlo, non una probata verità, che ci sia utile il meditare. Seché a poco a poco la considerazione della Morte non at-

tesa cancelli dell' Anima la memoria de' Divini Giudizj non seguiti, e si giunga ad un tale accorciamento, con cui non si vorrebbe che vi fosse né Morte, né Eternità, per non esser obbligato a temere de' nostri diletti né il fine, né il castigo, divenga, quasi ebbi a dire, una mezza infidelità di si odiosi odier la frugolata passione de' nostri affetti.

§. XXI. E che si ha dunque da fare? Stringiamo l'uno e due punti del mio discorso, e concludiamo così. C'inganna il momentaneo, non ci emenda l'eterno, perchè l'ignoranza è il primo effetto della malizia, e il peccato è un certo velo, che, come dice S. Agostino, per non discernere il vero, noi ci ponghiamo a bello studio su gli occhi, e perciò nel non curarci di vedere la nostra fragilità, o la nostra immortalità, tutti volontariamente siamo ciechi. Or due Ciechi io oservo illuminati con una sola dilagaaglianza de' Sacri Fogli, cioè il Cieco nato, che si risanò, come ho già detto, col sangue, e Tobia, che risanquò la vista col sepe. Questi due uomini dunque hanno da adoprarsi a medicar la nostra cecità, cioè a lungo della Morte, che ha da risolverci in cenere, e sepe dell' Eternità, che ci minaccia o castigo o salvezza. Questi due fini sono i due poli della Cristiana innocenza, e questi due a chiunque vagheggia le terrene vanità con l'occhio de' sensi oppone, oggi la Chiesa, acciocchè si rimirino con attento sguardo di Fede. Precipitata Iseabele dalle sciorre, e lacerata da' Cani, altro non sopravanzò di lei, che la sola estremità della mano, e del capo. *Non reuertentur nisi calneriam, & pedes, & summae manus.* Sarano avvenimento e perchè non dispole la Provvidenza, che da lei restasse il Volto, in cui poteva vedersi il miserabile fine di tante vagherie stultizie, di quel sopracciglio

superbo? perchè non sopravanzare il cuore, in cui avrebbe potuto leggerli castigata l'empietà de' desideri. Oh, dice Stefano Cantuariense, questo è per noi un insegnamento ben misterioso. La mistica Iseabele è il Mondo abbellito dalle menzogne dell'apparenza, ma precipitato poi fra le rovine dell'incostanza. Or di questa colorita vagheria non vuole Dio, che restino se non l'estremità, acciò di lei non si attendano le lusinghe, si restan g'li estremi e questi estremi sono la Morte, l'Eternità, un presto, e indubitato morire, una felice o infelice certezza di sempre vivere. Questi due soli estremi la verità sempre ci lascia per d'inganno di tutto ciò, che ci alletta, e vuole, che in quanto di terreno ci piace, esaminiamo attentamente la miseria, che è, dalla miseria, in cui termino. *Quocumque modo Iseabel perierit, oculi Dni, ut per oculos habuerit extrema, que in Iseabel sunt, oculi, miseria, que in gaudis sunt.* Peccatori, dunque se questa Iseabele precipiti, se il Mondo mentisca a vostri affetti con la sua fuga, lo dicano i vostri traditi desideri, se volete ingannare speranze. Tutti siamo in evidente rischio di morire dal primo momento, in cui principiamo a vivere, perchè il dono concedutoci della vita è per noi una sentenza già solennata di Morte. Tutti viviamo in un gran rischio d'una miserabile Eternità dal primo punto, in cui principiamo a peccare, perchè chi vuole il peccato, a suo mal grado si elegge il castigo. D'ogni trascorso piacere altro non abbiamo adesso, che il dolore della sua fuga, il rimorso della nostra colpa, e verrà un giorno conosciuto, ma inevitabile, in cui di quante vanità male si possiedono, e peggio si desiderano, altro non avremo, morendo, che la sventura d'averle amate, e forse la

Apoc.
Mant. 8.
M. 11.
T. 9. 12.
A. B. C.

petta d'averle godute. Sono pur queste Verità, di cui ci convincono e l'esperienza, e la Fede? e perchè dunque di sì caduche apparenze vogliamo appressar le lusinghe, e non considerarne gli estremi? Io non dico, che moderatamente non possa usarsi quanto senza offesa di Dio può possederli, ma sia il possesso senza attaccamento, e uso senza passione, e per così moderarsi è di necessità il meditare la Morte, che al desiderio ne rinfaccia il fine, l'Eternità, che all'eccesso ne minaccia il castigo. Queste due Verità poco attese, perchè sono l'ottimo, in cui termina, perciò sono il disinganno, da cui si confonde quanto di riguardevole ha il Mondo. Oh con quanto più di ritegno non si amerebbero, ma si tollererebbero le leggi della civiltà, e del costume, se in quei Mobili, in quegli Arredi, in questi Argenti, in vece di tante cifre intellute, di tante insegne coronate, si scolpissero queste due sole parole, *Morte, Eternità*, Morte, in cui tutto finisce, Eternità principio o di un premio, o di un supplicio, che mai finisce. Se dunque del Mondo ingannaci l'apparenza, non ci atterrisca la caducità, ciò proviene, perchè ne ammiriamo le vaghezze, non ne consideriamo gli estremi. *Ubi Deus, ut pra oculis habeamus extrema, qua in luctu sunt, non media, qua in gaudis sunt.*

§. XXII. Mio adorato Gesù, dirà forse taluno, che io voglio troppo, e che ti persuadere l'assidua meditazione di due massime sì tenute è un pretendere di mutar tutte le Città in Solitadini, in Romitaggi, tutti i Palazzi. Ma che posso far io, se Voi per ricordare all'Uomo se stesso si geloso vi dimostrare ne rammentargli il doppio suo no, che nulla più replicatamente gli faceste intimar nel Vangelo, che una certa Morte, un'Eternità inevitabile? E poi ben sa-

pete, o Crocifissa speranza, che io non chiedo pusillanimità di timore, quando chiedo il pensiero della Morte. Ritrovo Sansone doloretta di farsi nel Leone già estinto, ed io pretendo, che si ritraggano dalla Morte meditata e la pace, e la tranquillità dello spirito. Molti temono la Morte, perchè non vogliono emendare la vita; è loro sì tozza il meditarla, perchè vorrebbero godendo essere immortali, mentre peccando non vogliono essere Santi. Non è quello il pensiero della Morte, che io persuado, nè intendo, che a lei pensi la diffidenza col dire, *che sarà in quel punto?* vorrei, che vi pensasse la penitenza, col dire, *che faccio adesso?* Addimandando, che si mediti la Morte, l'Eternità, ma con un generoso pensiero, ch'è questo. Non dipende da me l'avvenire, ma il presente, dunque si sperti dalla Misericordia il come potremo una volta ben morire, ma s'impari adesso dalla Morte il come dobbiamo ben vivere. Il timore della Morte è debolezza della Natura, non è efficacia della Grazia, se ci sgomenta, ma non ci emenda. E perciò io non dico solo, che si tema, dico, che si mediti, a fine di comprando la confidenza col pentimento, se non possiamo farci la Morte inevitabile, ce la facciamo senice. Signori, l'aspettativa del Divino Giudice vuole la prevenzione, non la resistenza: chiede la diligenza, non vinta il sonno. Nel tardare il Divino Sposo dormirono del pari le Vergini Sante, e le Scolte. *Dormitaverunt omnes, & dormierunt, Manu*, e pare ammesse quelle, escluse queste, e ammisero in loro sorte diversa in un istesso riposo, e la ragion di sì gran divario non fu perchè le Pazzie dormissero, ma perchè non preparate dormirono. *Non superavit* Math. *alium in vestis suis.* Udite? Dopo che l'Anima s'è disposta col peni-

mento, può concederfelo il quieto sonno della speranza. Il pensiero dunque della Morte ci sospinga al ben disporre gl'interessi e della Famiglia, e dell'Anima, e poi l'Anima preparata per quanto può alle temute sorprese della Giustizia, senz'altra apprensione della Morte, potrà attendere il tardare dello Sposo, dormendo nel seno della Misericordia. *Dormiat perunt omnes, & dormiant, & dñs qd̃* che santa allegrezza d'un Anima, che non credendo all'ingannevole *unquam moriemini*, non differendo il pentirsi *Ad Annus plurimos*, perchè si servi della meditata mortalità per più stabilirsi nell'innocenza, attende poscia Intrepida, e confidente l'Eternità, che spera, e quasi direi la Morte, che brama! A me pare, che rivolta al Crocifisso *Nunc dimittis*, gli dica, *Nunc dimittis spiritum tuum*, *Domine, secundum verbum tuum in pace*. Sì, mia misericordiosa Giustizia, ora che confido con l'emenda il perdono, non ricuso quando Voi vorrete nella Morte la pena, e accetto come dovuta soddisfazione dell'offesa, che vi ho fatte, il morire alla vita, quando sarà vostro volere, chiedendovi solo la pegno dell'amore, che mi portate, il morire adesso alla colpa. Prima che io muoja al Mondo per sentenza del vostro giusto Decreto, vi addimando, che io muoja a me stesso per opera del vostro amorosissimo Cuore. Il timor della Morte mi chiama a Voi, acciò conosca, che in altri non posso confidare, che in Voi: onde io bene intendendo, che o vivere, o morire son vostro, non voglio nè vivere, nè morire, che vostro. Spero di non provare morendo il vostro sdegno, perchè voglio vivendo amare la vostra Legge, e confido morire nelle vostre braccia, perchè risolvo vivere a' vostri piedi, sapendo, che se la mia vita sarà a Voi un do-

vuto sacrificio, sarà a me la Morte un vostro amabile dono. Questi sono i sentimenti non di timore, ma di giubilo, che la Chiesa col rammentarci oggi la premura dell'Eternità, il pensiero della Morte pretende infilarci nel cuore. Ci vuole penitenti, non pusillanmi, e acciocchè godiamo del pari la santità, e l'allegrezza, ci comanda il portare unitamente il Paradiso nell'Anima, e sovra il Capo le Ceneri. *Memento homo, quia cinis es, & in cinerem reverteris, Thesaurizate vobis Thesaurus in Celo.*

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

§. XXIII. IN tutto ciò, ch'è pratico, l'Inconsiderazione, e l'inavvertenza dell'intelletto sono le due cause per lo più del disordine nell'opere, e perciò, come proveremo al suo luogo, la meditazione dell'Evangeliche Verità è il fondamento della Cristiana Innocenza, e la Fede è simile alla manna, che chiedeva tutti i sapori, ma per gustargli bisognava e frangerla, e prepararla non divenne cibo dell'Anima, se non la frange il pensiero, la meditazione non la ruma. Il soilegno dunque dell'Anime è la meditazione delle massime rivelate, fra quelle parò il primo, e più necessario appoggio per stabilire la nostra fragilità è il pensiero della Morte. Oh quanto errano certe Anime, che per muoversi al dovuto del a Penitenza vorrebbero belle riflessioni di Spirito! S. Agostino per quanto fosse più ingegnoso di noi, e più acceso di santo Amore, che noi, confessa di se, che per resistere alla violenza de' sensi non ricorreva ad elevate contemplazioni della Divinità, ma profondavasi nell'

lib. 6.
Cantab. 6.
altum.

nell'utile meditazione della Morte, *Nihil me sit revocatur a profundioris carnalium desideriorum gurgite, quoniam frequenter Mortis cogitatio* e questo perché prima di sollevarci a contemplare le Grandezze di Dio, bisogna, che ci mettiamo a ben ponderare le miserie del nostro fine e temerità l'innalzarsi a speculare, che ha Dio, e non voler penetrare prima che siamo noi stessi e della de il ben detestare il peccato, se non ci penetra il timore del castigo. Che perciò come Mosè non contento di aver dato il gran Vitello d'oro in minute polveri, le polveri mescolò sparse nell'acqua, dando a bere alle sinagoghe ravvedute, così a noi è poco l'atterrare gli Idoli delle Vanità, che adorammo, portando sola fronte le ceneri, bisogna di più, che quelle ceneri con assidua meditazione di loro si beano dall'Anima, non si mettono solo l'esteriore del capo, ma si nutrono di loro anche l'interno del cuore. A questo gran fine dunque d'ispirarci e un santo timore, e uno stabile ravvedimento io persuado il meditare la Morte, e mi prometto, che trova un gran tesoro nascosto, che profumando alla propria fragilità lo cerca nella sua terra. La Morte opera in noi, dirò con l'Apostolo, *Mors in nobis operatur*, quando meditata ci sospinge a detestare nell'amor delle cose, caduche quanto può essere attrattivo al peccato, conosce veramente Dio suo ultimo fine, chi ben conosce, che quaggiù tutto ha fine il momentaneo, l'eterno, che considerati sono le due parti della nostra Santità, sono appunto le due massime, che ci insegnano il pathos della Morte. Prima però d'innalzarsi alla meditazione di lei, promettiamo due riflessioni forse necessarie a meditarla con alla più di profitto. La prima è, che nel meditare la Morte si ha in poco l'Anima all'apprendere, che quella

Morte è un punto, che tutto è nul; e presto, e tardi ha da provarci da noi. Ansioso Abramo di prepararsi il Sepolcro volle prima comprare il terreno, ove disegnava di fabbricarselo. Utile insegnamento per noi è questo, scrive S. Lorenzo Giustiniano, non prova il Sepolcro, se non è fabbricato sul nostro. Pavia e di più consumato fra gli Uomini quanto il consolarsi bene presto col dire, che si muore. Un Eredità, che offende lo spirito, un invidia, che natura trasgredisce un odio, a cui è vietato dal timore, e dall'adulazione la vendetta, un'ambizione di qualche posto, che da altri occupato si attenda, sogliono lusingarsi per lo più col far lunghe meditazioni sul morte, ma d'airui. E si disegniamo il Sepolcro sul nostro, non si dica *si muore*, ma si dica *io ho da morire*. L'altra cautela necessaria, ad una profittevole meditazione della Morte è io abituare i perché s'abbia da meditare la Morte. Molti dal pensiero di lei ritraggono una dannosa più animata, perché non se ne presigono il vero fine come si fermano io a sua apprensione del timore, così non se e portano l'utilità del profitto. Osserva acutamente S. Gregorio, che il Redentore nel Vangelo, parlando di coloro, che attendono col cuore suo prepararsi al ben morire l'improvvisa venuta del lor Signore, gli paragonò alla vigilanza de Servi, che aspettano, non alla vita degli schiavi, che temono: *Similes hominibus in expectantibus, Ex* *expectantibus dicit non temeribus*. A che giova il fermarsi solamente lo l'appreso spavento de l'agonia, delle tentazioni, del Giudizio, se nel suo Redentore deve abbandonarsi l'Anima in quel punto, che ha da essere il trionfo della Misericordia e noi, se vogliamo esser Servi fedeli, siamo avvilati ad aspettare un buon Padrone, che vuol premiarci, non un Giu-

Aquid
Mant. 24.
in Mur.
T. 1. 1. 1. 1.
p. 1. 1.

8. Ott. 4.
11.

Ex
Mant.

dico severo, che vog'la punirci? Gio-
va bensì il passar dal timore al pro-
fetto, e concepito tanto di ribrezzo,
quanto basta a mettere il cuore in im-
pegno, dedurne poi quelle sane ri-
soluzioni d' emenda, che coll' istessa
apprensione del rischio saprà dettar-
ci la Fede. Non si trattenga dunque
l' Anima, allorchè medita la Morte,
nel solo spavento, che può avvertirla,
ma ne ritragga quegli utili insegna-
menti, che sono diretti ad emendarla.
Vede, che in lei tutto finisce? ne
deduca la stima dell' eterno, che re-
sta, il disprezzo del transitorio, che
fugge. *præterit signa horum mundi.*
Teme il timoroso, col quale in quell'
estremo per le colpe commesse ci tra-
figgerà la sinderesi? n' impari a fug-
gire il peccato, acciocchè non provi
allora i tormenti del cuore, disse,
Abigail a Davide, *Non eris tibi in*
angulum cœdis. Riflette all' orrore,
che può darle nell' agonia la memo-
ria de' peccati già fatti? proponga di
far replicati atti di contrizione nella
vita, acciocchè il buon abito le fa-
ciliti il farne ancor nella Morte. Ci
solleciti in somma il timore a stringer-
ci, e far fermi a piè di Gesù, che
è la nostra speranza, e con il nostro
pensare alla Morte ci darà una uti-
le emenda, non un' oroso spavento,
il nostro rammentarci, che s' ha da
morire, sarà un amoroso aspettare,
non un codardo temere. *Expectanti-*
buz domini, non timebimus.

Meditazione.

§. XXIV. Premessi quelli due, che
spero utili avvisi per ben meditare
la Morte, inoltriamoci al farne la
Meditazione proposta, dividendola
per maggior chiarezza in due parti.
Primo, *Se cum sanctis pœnitent non mi*
preparo adesso al santamente morire,
come potrà resistere poi al ben morire?
Secondo, *Se uno mi fortifica felice la*

Morte, che mi fortifica, che farebbe
per me dell' Eternità, che m'attende?
E per farsi del primo, considera, *Punto I.*
Anima mia, che vuole attenta, e lun-
ga considerazione per farlo bene,
ciò, che di premuroso, e di difficile
ha a farsi. Nessuno Artefice si segna-
lò giammai nell' opere, che perfec-
zione, senza aver prima ponderati,
e praticati più volte i principi dell'
arte, ch' egli professa e pensi ad
unque, che il premuroso, e malage-
vole affare di morir bene si riuscirà
con fortuna, senza che pur vi spen-
da un pensiero? I Soldati, per potere
in una sola giornata stare con ordi-
nanza a fronte de' Nemici, hanno più
volte, e con indefessa fatica fa lo
stantato esercizio de' Armi, e tu non
rammentandoti, che *militia est vita* *Job. 7. 1.*
hominis, presumerei in quell' ultimo
confitto trionfar del Nemico sen-
za avere studiate l' arti per vincerlo?
Ah che questo è un errore, di cui si
stupiva anche Seneca. *Dicendum est* *Ep. 66.*
semper quod an stantur experiri non
possumus. La Morte non si può far
che una volta, dunque bisogna ben
praticarsi per un' azione, che per quan-
to si studi ci giungerà sempre nuova.
La Morte, se mai ci fortisce, è un gran
male senza rimedio, dunque diman-
da gran meditatione ciò, che, se vi
erriamo, non ammette l' emenda. Il
morire in Grazia è una difficile im-
picia, dunque è necessaria una gran-
de attenzione a' Peccatori per far be-
ne un passo, di cui temono i Santi.
E se così è, che falsa speranza può
lunigar la mia presunzione? Ardisco
io forse mai, confidare in Dio, quell'
che vog'la darmi alor quel aiuto,
al quale io non voglio adesso compa-
rar col pensiero, e presumo, che af-
fronterò la Morte, come Davide,
sece fronte al superbo Golia, arma-
to del Divin nome? *Ego cours ad* *1. Reg.*
te in nomine Domini. Approverei una *17. 45.*
tal confidenza, se le corrispondes-
se

Se una simile vita. Vinto, è vero, Davide confidando in Dio, ma prima superando Orù, e Leoni s'era praticato nel vincere con più vittorie, l'aver più volte trionfato gli dava una ragionevole confidenza a maggiori trionfi. *Amor et letum, et l'eternum interit: ego Sempiternus sum.* Ma tu rispondimi, o coraro mio cuore, a qual tentazione mai resistesti? qua i fiere di passioni mai superasti? è presunzione dunque non confidenza credere ad ogni urto di suggestione l'anche bambina, e ognarsi per il vincere, quando si nemico nel punto estremo ci assalirà da Gigante, vivere nell'orò, e per sperare in Dio, che ci assista, quasi che Dio vegli a assistere chi non combatte. Ma su li dirai ma daranno vigore in quell'estremo la Verità, che consolida con la fede. Sì, se per radicarsi nel cuore l'averà, vorrà coltivare col pensiero. Sente il Crisostomo, che il Ricco Eprione, *cum esset in tormentis, reprobos oculos suos*, e grida questo ravvedersi è difficile, perché troppo tardi. *Sed forsitan elephas oculis, qui semper depreffus in terram.* Amosolo mio Dio, non permetta i anni, coi qua e mi redi nelle, che di me si terribile riflessione si avverti, troppo sarebbe tardi il pensiero, quando nel punto estremo già forsella il giudizio adesso dunque bisogna, che io pensi alla Morte per migliorare la vita, perché la scienza del ben morire non può impararsi che dal ben vivere adesso bisogna, che dalla riflessione della Morte prenda coraggio al vincere il vizio, se in quel ultimo punto vorrà trionfare. Demonio adesso sarà opportuno per me quel pensiero della Morte, che nel morire sarebbe tardi, può già darmi adesso al leno della misericordia, potrebbe contrariarmi allora col timore della Giustizia. Ah che è un terribile colpo della Divina

vendetta il permettere al Peccatore l'oblivion della Morte. *Ubi est mors super a me minacio* Davide in pena degli Ebrei e legge il Latino *Deus mortis oblivionem inducit illis* perché da quel punto, che è irrevocabile, dipendendo i effetti per sempre o felice o infelice, facilmente si scorda dell'Eternità, che non pensa alla Morte onde corre qua' Vittima coronata dal d'etro, e si trova poi senza i benefici sotto il coltello del castigo. *Quoniam in hunc diem facti, et non po. 2. ad salutem de iudicant.*

§. XXV. Facciamo al secondo punto della Meditazione, che vi propono, cioè, se per non averci mai pensato, non mi fortifica la buona Morte, che mi prometto, che farebbe poi dell'Eternità, che pare gran? Perché la Morte vuol fare Ecco alla vita, muore d'ordinario alla balorda, che vede alla cieca, e ad una Morte senza riflessione, il che vuol dire senza Penitenza, è inevitabile una dannazione senza riparo. Oh qui si che la nostra superbia si abbassa, il nostro cuore alterato si umilia. *Incomparatus sum cunctis mundi ob numeribus iniquitatibus suis.* Li non temere la Morte può esser utile ammonere di coraggio, ma il non temere l'Eternità, se non è mancamento di senso, e un gran d'errore di fede, è paura di morire, ma è molto il non sapere, che succederà al nostro morire. La Morte è l'affare, da cui dividendo l'interesse del corpo, e dell'Anima la perdita del corpo può dispizzarsi, ma la Morte della Anima non ammette consolazione, perché non ammette rimedio. Quella, quella è la più timorosa aspettazione e moribondi, e chi assiste loro in quel punto, vede a la pratica, che il loro maggiore spavento non è la Morte, che lor sovrasta, ma l'Eternità, che già opprime. *Quod est odium conlano di angustia tuncat, quei rimoriti con tanto d'inquietudine tenuti non so.*

suno semplici convulsioni d'un corpo mortale, ma sono giuste agenzie di un'Anima eterna, e abbassa l'orgoglio, e umilia il cuore, quando l'opprime il peso da vicino considerato degli Anni eterni. *Incurvatus sum Colles Meus ab insuperabilibus Aeternitatis ejus.* No, non può non temersi l'Eternità, e chi la disprezza nella vita, oh quanto la temerà nella Morte. Vende Elai la Primogenitura per un vil cibo, e contento di avere appagati gli inspetti d'una voglia sfrenata nella penza alla perdita dell'Eredità vilipeta. *Parvipendens quod primogenita vendidisset.* Ma chi quando vide poi donate dal Padre le benedizioni al Fratello Giacobbe, riflettendo allora a quanto aveva perduto, l'Eredità gettata, ch'era già suo disprezzo, divenne suo insulto al tormento, onde egli si fremette di contare atteso insuperabile il dolore dell'Anima. *Irrogavit clamore magno.* Ohi quanto a ragione è questo per me un mistero terribile. Io vendo peccando la Primogenitura della Grazia per un caduco diletto, e quasi nulla avess'io perduto, non sol non vi penso, ma, quel ch'è più, con in esato disprezzo ne rido. *Parvipendens quod primogenita vendidisset,* alla Morte però, alla Morte m'attende un insuperabile, ma difeso e morso. Vedrò allora mutare nelle maledizioni, che volli, le benedizioni, che riceai, rimetterò donata ad altri quell'eterna felicità, ch'era mia, e trafiggendomi ugualmente le due Eternità, la felice perduta, e per sempre, e l'infelice destinata, ma per sempre, tremerei, ma senza profitto, fridero com'Elai, ma in vano. *Irrogavit clamore magno.* E sono queste dunque verità, a cui come a cose di picciol prezzo non abbia a darli un'attenzione, un pensiero? Dalle par di se il Reame-Proscia. *Modicatus sum in toto corde meo, exercebar, & superabam spiritum meum,*

e la cagione di sì attento pensiero era l'Eternità. *Namquid in aeternum ibi propter Deum,* sovra di che S. Girolamo. *Hec erat tota cogitatio mea.* E se così è, come trascuro io con sì infensata negligenza il mio ultimo fine? com'è possibile, che in me possa sì poco l'Eternità? Dio immortale? ogni dolore mi atterrisce, e pur so, che avrà fine, ogni diletto mi lusinga, e pur so, che sarà breve. Oh come dunque non mi dà pensiero o per fuggirla, o per acquistar la un'Eternità, in cui so, che devo o godere sempre, o penar sempre? Quanto vi è di prezioso ch'è una gran diligenza per custodirlo, massime se vi è gran rischio di perderlo, e pure io non penso a quell'eterna beatitudine, che può essermi tolta da un consenso, da uno sguardo, è un incalcolabile tesoro, ma racchiuso in fragil Vaso di Cotta. *Habemus Tesaurum in Vasis fictilibus.* Ah dero morire, e non so quello, che sarà poi la fede alla Sinderefi del demerito intima il debito del castigo, la Ragione m'avvisa, che la Beata Eternità, essendo un premio di chi la supera, e il felice, che abbia da gettarsi in preda di chi la trafugava, la coscienza mi rimprovera, ch'è certo il peccato, è in forse il perdono, e in tanto si gran verità si confessano dalla mente, ma si escludon dal cuore, da molti li credono, pochi son, che vi pensino. Ohi Eternità, tu sei la maggiore disperazione de' Dannati, la maggiore felicità degli Eletti, e come dunque non sei il maggior pensiero degli Uomini? come si fa alla Divina Giustizia quel grande affronto, ch'è il non riflettere qualche volta a questa gran verità. *Quam horridum considero in manus Dei venisse?*

Conclusione.

§. XXVI. Se il non pensare alla
E Mor.

Morte ci mette in dubbio d' una Mor-
te infelice, e se ad una Morte infe-
lice è certo, che succede un' Eterni-
tà lacrimevole, e che stupidetta è
dunque la mia dissipare i pensieri in
tutt' altro, che nella necessaria ap-
plicatione a due sì gran fini? Mi dol-
go de la nativa facchezza, con cui
non so resistere a' passioni, ma per-
chè per assicurarmi la vittoria non
prendo l' armi, che formate dall'
Eternità mi proigerebbe la Morte?
Addiranda Teodoro come gl' Israe-
liti nel Deserto per combattere co'
loro Nemici si provvedessero d' armi,
e conchiude, che passato il Mar Ros-
so le prefero da Cadaveri degli Egizi,
che avea vomitati il Mare sovra l'
arena *Con Egypti demersa effusa, cu-
rum corpora una cum armis ad littus
depulsa sunt, qua ille spoliante ad
bellum u'um impulerunt.* Oh che
belle armi a vincere i sensi possono
fornir nitrarci i Delonti, se delle
loro m' erite vogliamo armare i pen-
sieri. Vng amoci a considerare quan-
ti Empi regnarono già nel Mondo,
e ora piangono nell' Interno, e ve-
deremo con qual disinganno di co-
nosce una verità smetteranno la nostra
ignoranza. Imparate, diranno, dalla
nostra Morte, in cui terminò tutto
il falso della nostra superbia, che
tutto è vanità, perchè tutto muore
e chi ha preso a morire e vedendo,
che a noi sulla di quel Grande, che
ci pareva esser nel Mondo, sopra-
veniva nella Morte, anzi che quanto
ci dava piacere nel Mondo ci diede
dolor ne la Morte, apprendete or
da la Fede ciò, che a nostro co-
sto insegnò a noi l' esperienza, cioè
che è triste, che senza differire all'
ultimo passo se disinganno forzato
conosce nelle terrene apparenze quel
nulla, che tutti conoscon morendo:
Quod ubi profuit superbia nostra? Sup. §. 2.
Mirate, soggiungeranno, la penosa
Eternità, che ci tormenta, e vi sia

scuola di due gran Verità, l' una, che
non ci è proporzione fra l' tem-
porale, e l' eterno, e perciò quanto
avere a sopportar nella vita, tutto
è leggero a paragone di ciò, che
dovete aspettare, o temere nell' Eter-
nità *Momentaneum, & longi probata.* Cui. di
omni nostra sapra modum in sublimitate. 17.
se aeternum p'vra pondus operatur in
omni, l' altra, che avete una vita
brevi, un' A una eterna, e perciò
non dovete dissipare in vanità quel
tempo d' emenda, che a voi è con-
ceduto per comprarvi l' eterna Gio-
ria, a noi, perchè lo dissipiamo nel-
la vita, sarà per sempre negato da
una irrevocabile Eternità *Tempus autem* Apoc. 10.
erit amplius. O Morte de' gli Empi,
o Eternità tormentatrice de' Repu-
bi, o ammaestramenti, o disinganni,
o armi, che possono prenderli dal
navisagio de' Peccatori, e felice chi
vuole armare i pensieri *Qua ille* in Ezech.
spoliante ad bellum u'um impulerunt. 17.
Che è dunque, Anima mia? ti ba-
sterebbero queste armi per vincere le
passioni del cuore, se volesse starle
l' application della mente? Hanno
fosse il poco di vigore nell' Anima,
il nulla, ch' è il transitorio, il ter-
ribile, ch' è l' eterno, sicchè la
sola Meditazione di loro non basti ad
opporli al peccato? Ah Gullina di
Dio, Voi siete terribile sulla Morte
del corpo, ma siete più terribile sul
rischio de' l' Anima, e l' uno, e l' al-
tro di questi gran fini è ordinato da
Voi per frenar l' impeto de' miei il-
leciti desideri ma io di tutti due
ugualmente mi scordo, perchè trup-
po s' oppongono a' sensi, che amo.
A voi dunque ricorro, o mio Dio,
e vi dico con Davide *Casside, Da-* Pl. p. 33.
mon, legislatorem super eis, o come
legge S. Cirillano *Tunc, Domine,* 114.
terrorem me, impiegate Voi in quest'
Anima il santo timore di questi due
inevitabili estremi, acciocchè unitato
io tema al considerare, che ho un cor-
po

po fragile, un'Anima eterna: *Ut sciant*
Ibid. Gentes quoniam homines sunt. Deh
 Crocifisso mio Redentore, Dio della
 Bontà, Dio della Clemenza, m' im-
 prima adesso il vostro Amore nella
 vita quel pensiero dell' Eternità, che
 una volta ha da rammentarmi la Mor-
 te. Se non merito il timore amoro-
 so di Figlio, vi chiedo almeno il ti-
 mor servile di Reo. Desidero teme-
 re il vostro sdegno vivendo, per non
 temere il vostro Amore morendo. Mi-
 sericordiosa Giustizia dell' offeso mio
 Bene, se è un' effetto del vostro Amo-
 re il minacciarmi, acciocchè mi emen-
 di, la Morte, e l' Eternità, sia an-
 cora uno sforzo della vostra Miseri-
 cordia il fissare nella mia mente que-
 sto gran lume, cioè, che o vi pensi,
 o no, la Morte, e l' Eternità s' av-
 vicinano: e perciò, se ne trascurò il
 pensiero, ne proverò improvviso il
 tormento. Amoroso Gesù eterno mio
 premio, se vi acquisto, eterna mia in-
 felicità, se vi perdo, le pene del
 Mondo non bastano a raffrenarmi per-
 chè son temporali; e a quest' Ani-
 ma, che Voi eterna creaste abbisogna

il terror d' un castigo, che siasi eter-
 no: concedetemi dunque, che nelle
 mie Tentazioni tenga presente l' Eter-
 nità, e ricordi a me stesso, quanto
 durerà il piacere, che vuol sedurmi?
 me l' insegna la Morte. quanto du-
 rerà il castigo, che mi si deve? me
 lo minaccia l' Eternità; due memorie,
 che chiamano a se un' assiduo pen-
 siero, perchè non possono che dare al-
 lo Spirito un gran timore. *Constitutus*
Domine, legislatores super eos; Pone
Domine, terrorem eis. Ma che dico,
 agonizzante mio Amore, mia ama-
 bilissima Speranza, mia verissima Vi-
 ta? mi ripiglia S. Ambrogio, che m'
 intimate Voi sì terribili verità non
 a fine, che molto tema, ma acciocchè
 meglio viva: *Meus mortis non ad mor-*
tem referendus est, sed ad vitam. Mi
 rammentate l' Eternità, perchè ami
 Voi, mi minacciate la Morte, perchè
 non ami che Voi: per non amar dun-
 que il Mondo mi ricorderò, ch' è
 vil cenere: *Memento, Homo, quia Cinis*
es; per amar Voi mediterò, che Voi
 siete il mio eterno riposo: *Thesau-*
rizate vobis Thesuros in Cælo.

De bene
 mort. c. 8.

LAUS DEO.

B. M. Virg., & D. D. Francisco, & Thoma Aquin.



VIVA GESÙ, E MARIA PREDICA II

Nel Giorno delle Ceneri.

Memento, Homo, quid Cineri es, & in Cinere revertèris.

§. I.

M

teriosissimi riti di S. Chiesa, lo v'adoro ma pur compatitemi, se condonando un non so che d'impero al mio zelo, ardisco pergarvi, che in tale oggi modo, acciò non si muti un costume, e per insegnar la necessità del ben vivere, aggiungerete qualche più d'efficacia all'a memoria, che s'ha da morire. È vero, ch'è una grande scuola alla vita il pensier della Morte, ma in tanto l'avvitata de' letti togliendoci dal placer della colpa tutto l'orrore d'essa pena, nega la fragilità coll'ostinazione, e mettendola orgoglio in speranza di viver molti ann, mette la Morte in disperazione di dar freno a' nostri errori, sicché l'esperienza c' insegna, che la Ceneri ricordata si costuma a' di nostri come una cerimonia pietosa, ogni anno ci calano sovra il capo le Ceneri per affidarci a' pensieri, ogni anno pur c'escano le lusinghe de' sensi a sorprendere il cuore. Il che proviene a mio credere, perchè il rammentar che si muore senza aggiungerci il presto, è una certa lesione ormai sefa in tal tal uso, tanto più si trascura, quanto è men nuova, e come a Mitridate per l'assuefazione più non nociva il veleno, così a noi per l'avvezamento più non giova l'antidoto. Così è, allo Spirito sa p u

d' unpressione ciò, che ha più di novità, le minacce, se non hanno molto del mirabile, poco dan di terrore, si fa d' sprezzo il castigo, quando l' intimazione passa in costume e perciò mutate espressioni, io torno a dir, sacri Altari, e all' avviso della nostra caducità date qualche cosa di nuovo, se pretendete riscuoter da' cuori un non so che di ribrezzo. Al si muore, che già li fa, gioverà forse l'aggiungere l'improvviso, che non si teme, e quel futuro in Cinere revertèris farà più di forza, se li pone la presente revertèris, può essere che molto vaglia l'accorciare una sillaba, acciò da noi non si prolunghi la penitenza. Troppo è naturale, che più ci muova il piacer presente, che il rischio lontano, e un'innato istinto del nostro cuore, che il diletto li voglia adesso, al pentimento si lasci li più onde io sospetto a ragione, che questo in Cinere revertèris, questo minacciare una Morte futura poco vaglia a persuadere una penitenza presente, sì che taluno confessando che s'ha da morire, ma in tanto sperando di vivere, apprenda la speranza del tempo dal non sentirsi unitar l'ottore del quando, e risponda al sacerdote, che gli minaccia il futuro suo fine, ciò, che rispondevano le Sinagoge ad Ezechie, che loro predicava i castighi. *Ech: quam hic videri in dies multos, Ezech: & in tempora longa ille profectus.* Sal. 127. g. 35, in quando ho detto non lo preteso

essa veramente, che non i suoi sentimenti, la Chiesa, ma che nel ben intendere la rendiamo noi per errori del nostro cuore. Sol in quest'annunzio di Morte vediamo il futuro, e ci ricordiamo il present: e che queste siano l'interpretazioni date, da una nostra superbia alla nostra Consuetudine, lo convincono a bastanza i nostri errori così comuni, che è pare impossibile, che potessimo facilmente pensare chi riflettendo, che ogni di può morire, che non l'atterrisce la Morte, perchè l'indora la vanità del pol, e chi ben esamina i vaneggiamenti del proprio cuor troterà, che ci arrischiavamo a viver male, perchè ci proiettiamo a viver molto, non v'è decreto, o inferno, che della speranza d'un anno non si faccia scala alla pretenzione d'un altro; è una certa logica comenata d'un'illusione, che turba nella Morte dal incertezza del quando, e l'incertezza del tempo; non si teme imminente il fine dei nostri giorni, perchè non s'avverte, che al tutto delle nostre Ceneri: *In cinerem revertentis*. Questa prometterci qualunque anni di vita, questo avvertire sì male inteso di Morte, perchè è l'inganno delle nostre false apprensioni, è giusto, che la prima mossa de' miei discorsi, e perciò me l'itiamo distinto in tre punti. Il primo troppo chi si mette di viver molto, l'ecce con più di facilità chi riguarda la morte, e con più incertezza; La Morte del coraggioso non improvvisa punirà a preferenza di chi se la vuol fingere lontana. Tre grandi riflessioni, che faranno forse tre gran improveri gli'usata temerità, con cui sperando di molto vivere a Mondo, nulla viviamo a noi stessi.

PUNTO PRIMO.

§. II. *In cinerem revertentis*. Questa in futuro si manifesta, e che fa la Morte poco temuta, perchè ci dipinge lontana, e a ragione il primo punto del mio discorso, perchè è il più piacevole in mente del nostro spirito, e nulla v'è di si aggradevole alla nostra mente quanto l'immagine della Morte, e quasi in lontananza. O perchè il nostro cuore proprio avverso a rigettare all'avvenire ciò, che dispiace, fugge il rammentarsi la mortalità, che la flagella, o perchè il Demonio, se non ardisce ingannarci ad esso, come già fece ad Eva, col non morire, lusingandoci a meno col non morire si muore, o perchè da noi facil credito alla sua favola, perchè ci trova inclinati a credere, che dalla speranza, tutti ci inganniamo a rassicurare l'apprensione dell'nostro fine col'immaginare l'lunghezza del tempo. Nulla v'è di più certo che il morire, nulla di più incerto che il quando; e pure quest'incertezza, che dovrebbe essere il nostro timore, non ha ardimento; si lontanano i due la sicurezza; il pericolo viene speranza; e come nelle prospettive è un'inganno degli occhi, tanto di lontananza si mentisce di sicurezza del tempo, e si nella vita, che non è alternativa dal genere, e non è un desiderio dalla speranza; e questo timore è facile il fingersi poco, che si sa, pochi vogliono immaginare, che i presunti tardar della Morte non volontario a narrare. *In hoc fallimur, Ep. v.* inter anche Seneca, *In hoc fallimur, quod mortem prospectamus*. Dio immortale e si fa, che nel principiare a vivere principiamo a morire, quanti anni noi crediamo di vita, tante ragioni.

glioni allegriamo a favor della Mor-
te, e perciò nell' incostanza della
nostra vita il preteso avvenire è un
vero presente, e noi non solo fare-
mo Cenere, ma già lo siamo, verità
ben intesa da Abramo, che, misuran-
do la brevità del corso dall' eternità
del lor, non sapeva distinguer
la polvere, di cui era composto, dal-
la polvere, in cui aveva a risolversi.

Gen. 15.
22.

*Lapsus ad Dominum meum cum sis
pulvis, & cinis.* Dice son Cenere,
non dice sarò, stima imminente ciò,
che prevede futuro, conosce d' esse-
re anticipatamente nel suo pensiero
quanto sapeva dover essere una vol-
ta nel suo sepolcro. I osservo S. Gre-
gorio *Hec apud se erat, quod se fu-
turum esse providens sciebat.* Si co-
nosce che è sempre in dubbio la no-
stra vita, perchè essendo un presen-
te, non ha dono, come è tutta in
possesto di chi la diede, così non ha
giurao, che possa dir suo: è della
Morte il passato, dipende dall' arbi-
trio di lei l'avvenire, nè ci lascia
di nostro, che un solo istante, ma
così breve, che sia sempre fra la
Morte che fu, e la Morte che sarà,
l'una de' nostri giorni, l'altra de' non
nostri, che perciò il saggio, asso-
giando a tutte l' umane azioni il lor
tempo, non seppe darle alla vita,
costituir il punto del nascere, e del
morire, tralasciò quello del vivere.

2 Cor. 3.

Tempus nascendi, tempus moriendi. Si
confessa, che il nascere alla vita è un
debito, che si contrae colla Morte,
e lo nota Ieruliano *Mortuum debi-
tum inter Nativitatem, & Mortalita-
tem,* e questo debito non ha tempo
preluso al pagarlo, perchè non è un
censo, è un deposito, non usi a noi
il termine del sodistario, ma a Dio
il quando voglia riscuotercelo, e lo vi-
de anche il Morale *Non cum crea-*

Apud omnes in censo, sed in deposito. Tutto
il mondo non si nega, ma in tanto si finge
non aver censo che d' eternità, che è at-

tende nell' instabilità della cenere Mes-
sa, che siamo, al debito del morire
s' oppone un' immaginario salvocon-
dotto ottenuto dalla cautela del vi-
vere, fra la Nascita, e la Morte, si
travede dalla nostra ignoranza quel-
la lunghezza di tempo, che non vi
seppe ritrovare la Sapienza Divina,
e rubando all' imperio della Morte,
una chimerizzata sicurezza di vita, si
destina al diletto l'età, che si gode,
si riserva al pentimento l'età, che si
spera. Nella Gioventù ci facciamo
prodighi del tempo, perchè il poco
avere ci pare una bella pretesione
di molto aspettarne, nè si riflette,
che il primo, che morisse al Mondo,
fu un Giovine, e perciò la Morte,
dopo che in Abele gustò il sapore
delle primizie, fu sempre ingorda di
cogliere frutti immaturi se bene os-
serva, vedremo, che più Giovani
muoion, che Vecchi, ne vi è altro
divario fra loro, se non che a quell
la Morte è assedio, a quell è soe-
presa; direbbe Guerriero Abbate:
*Semper est in armis, juvenibus in in-
sidio.* Nella sanità si misura l'ardir
delle coipe dal vigor delle forze, nè
si considera, che la Morte bene spes-
so è simile a' fiumini, che fanno più
di scoppio, ove trovano più resi-
stenza, ha per raggiungere un tal
destinero, che se nell' Apocalisse si di-
ce *Equi pallidi,* legge alt. *Equi
viridi,* equivoco misterioso, da cui
s' impata, che per portarci alla Mor-
te il pallore dell' infermità, e il ver-
de della robustezza è tutt' uno *Equi
pallidi, Equi viridi.* Tutti in som-
ma dissipiamo nelle vanità molto di
tempo, perchè ci tringhiamo in cre-
dito di molti anni, e numerando un
certo immaginato capita. di più gior-
ni, che possa spenderti prodigamen-
te in più diletto, nel dissipare la vi-
ta poco si crede alla Morte, nè vuol
riferterci, che nasciamo al fin per
morire, onde è, che Abele fu ucciso
nel

Gen.
22. 23.
de. Act.
Dom.

Ap. 6. 8.
lura.

nel campo basso, in cui erasi forma-
to Adamo, acciò s' intenda, scrive
S. Basilio di Seleucia, che l' uomo
utram accipiat, ut periret. Che più
noi modesti, che ne differire la po-
nitenza tanto ci persuadiamo lunga
la vita, nel cautelarsi poi contro gli
umani accidenti dimostriamo di te-
mere una presta Morte, le Cariche,
non appagano gli affetti, se non si sta-
biliscono con la successione ne figli,
si stima imprudenza l' avventurarsi
grave somma di contante su l' incer-
tezza dell' altrui vita, le sostituzio-
ni esposte con geiona ne' testamenti,
le cautele studiate con rigor ne' con-
tratti convincono a bastanza, che
tutti nella speculativa ci confessiamo
per fragili, alla pratica ci fingiamo
immortali, nella cura del corpo nul-
la temiamo più che il morire, nella
trascuratezza dell' Anima nulla più
ci promettiamo, che il vivere. Mo-
struosissimo inganno, di cui non vide
il maggior S. Girolamo *Nihil sit de-
cepit humanum genus, quàm quod dum
ignorat spem suam vitam, longiorum si-
bi vita sua possessionem repromittit*
non ricordò il più dannoso S. Agosti-
no *Vix dicere possis quanta inanis hoc
sit umbra desperis*, perchè vaglia il
vero, non avendo chi nacque altro
di certo, che la necessità del mori-
re, era troppo, se non riguarda-
presente il fin de' suoi giorni anche
nell' intimato futuro delle sue Ceneri.
Id Circum respiciet.

§. III. Ove per convincere un' er-
rore così evidente, permetterem che
dimandi a chi si assicura del tempo
ciò, che al Ricco Evangelico addi-
mando S. Cirillo. Osservò egli, che
e così dal molto avere traeva una
falsa conseguenza di molto vivere,
e misurando alla proporzione delle
sue ricchezze i suoi giorni, adulava
se stesso col dire *Anima mea, habet
multa bona reperta in annis pluribus,
habet, etiam, & spulavit.* Quand

schernendo nella sua audacia il suo
errore, i rectori, gli disse, che tu pos-
siedi, puoi riconoscerli forse dalla coe-
tesia dell' accostezza, ma gli anni, che
ti prometti, che può donargli all' in-
gordigia della speranza? *Maber quid
dum multa bona, sed annos plures unde
poteris obtinere?* Così parla il Santo,
e noi mettiamo quel Uode dell' in-
certezza al esame della ragione, e
chiediamo a chi si assicura della sua
vita, d' onde argomenti la sua con-
denza *Annos plures unde poteris
obtinere? Unde?* E' impossibile, che
non viva timoroso, chi si riconosce
per fragile. Osservò S. Clemente l'
Alessandrino la gelosia, con cui si
maneggia una tazza di frangibil Cri-
stallo, e concluse, che la facilità, con
cui si spera, è una gran necessità di
temere a chi beve *Ad frangendum
pariter propter artem, decumque si-
mul bibere, & timere.* Il che veduto
sovvenegaci, che la Provvidenza, per
confondere con la nostra caducità il
nostro orgoglio, ha voluto unire il
più nobil dell' Anime al più debil de'
corpi. Si dolse a ragione anche Seneca,
che l' uomo destinato a signo-
reggiar tutti i bruti ha fra tutti i
bruti come il più armato dalla ra-
gione, così il men d' esco dalla Natura,
ti veda quanto più sublime al-
tretanto più imbelite. Così è, l' uo-
mo di tutti gli animali è il più fra-
gile e se al diè inguerne il perchè
vi addimando di che noi siamo com-
posti, mi risponderete forse di ter-
ra. Fermatevi però, che in espressi-
va della nostra fragilità non diceste
a bastanza. Si formarono veramen-
te tutti i bruti di terra. *Producat ter-
ra omnem animam viventem* ma l' uo-
mo all' incontro è un' aggregato di
fango, è una massa di polvere *For-
mavit igitur Dominus Deus hominem
de limo terra, legit l' Ebreo De Pul-
vere terra.* Or' ecco il carattere più
obbrobrioso della nostra nativa fra-
chezza

In Cito-
26.Podap-
26.Gen. 1.
24.Gen. 1.
2.

Gen. 2.

Ep. ad Co-
pium.Gen. 1.
26.Gen. 2.
19.

cherza: la terra è fragile, è vero, ma pure ha qualche consistenza, s'edifica in argini, s'affonda in monti, ma il fango, la polvere, non hanno fermezza, ogni piè gli calpesta, ogni ora gli disperde. Superbia dunque dell'uomo, tu nel travestir la Morte lontana sei cieca, e per ciò come cieco ad esempio di Cristo ti vorrei curar col tuo fango. Considera fra tutti gli animali il più imbelli, perchè il più abbandonato all'inclementa delle stagioni, all'indifferenza degli elementi. Contro il rigore de' le nemiche qualità non ha difesa dalla Natura, se non la vai mendicando dall'Arte: la carne, che ti circonda come trinciera e difende la vita, apre quanti pori tante breccie, per cui penetra dall'impression dell'aria ti sorprenda la Morte tutto può ucciderti, e se pianse il Morale. *Nemo una eripere vitam homini potest*, perchè ogni piccolo urto è un gran colpo per atterrar l'uomo, ch'è una debole statua di fango. *De limo terra, De pulvere terra.* E noi dunque su questa polvere, su questo fango presumeremo affidare speranze di vita? Abbiamo un corpo sì arrendevole ad ogni forza, che lo minacci, e sogneremo robustezza, che l'assicuri? Ci convince l'esperienza d'una caduta la più miserabil fra i bruti, e ci detesta l'ambizione un certo che di nobiltà simile agli Angeli? E che è un grand'inganno il voler fondare l'immaginata Eternità sull'orgoglio sulla vera patre del corpo, direbbe Seneca. *Nos corpus tam patre sortiti atrox di faciemus.* Il disegnare gran numero d'anni, destinati all'Eroico di grandi azioni, è un traliccio dove colla pretesa immortalità la nostra conosciuta fragilità, scrive S. Agostino. *Con loquor homo quod semper villanus, transcendit iniquitas ingratissimum illius terrenum fragilitatem.*

con. Il sapere che siamo vetro, siamo fango, c'insogna, già che li ha da viver nel Mondo, il viverci almeno con dubbio, *bever li, ma tenere.* *Deusque simul habere, & tenere.* Sarebbe una nuova forma di fillogismo il trarre dalle promesse della fragilità le conseguenze della sicurezza. *Amor plurimum unde parvis obtinere?*

§. IV. Aggiungiamo, che oltre l'esser noi così fragili, siamo di più assediati da tanti Nemici, che ci incalzano, quante Creature ci aletano. Gli elementi, che sono sostegno della nostra vita, sono ancora carnefici della nostra Morte, il Cielo, da cui attendiamo i vitali influssi, per lo più ci minaccia con maligni aspetti, gli animali, di sùbito al nostro imperio, & sono fatti strumenti del nostro supplicio, e il Mondo tutto ribellatosi al nostro scettro da che noi ci ribellammo al suo Dio, se per noi fu creato dalla Misericordia, contro di noi viene armato dalla Giustizia. *Amor creaturam ad ultionem convertimus.* Anzi che quasi tutto questo poco, noi medesimi già gando noi stessi, facciamo con arte a nostri danni, mentre o nelle guerre ammucchiando il ferro ed il fuoco ad offenderci studiamo con industria de' le invenzioni di morte con ingegno, o nelle calce, nelle navigationi, ne viaggi cerchiamo a belia possa ambiziosi pericoli, e adornando la temerità di coraggio, stimando impegno d'onore l'azzardare a più rischi la vita, invitiamo a persuasione e di chiamate, e di cenno la Morte, concluderai col gran Saverio. *Impi membris, & timor accerserunt vitam.* E se è così, chi può dunque fra l'infidèle dell'Universo prometterti la sicurezza d'un giorno? Io per me noto, che Davide, benché amato da tutto Israele, perchè aveva in Saulo un solo Nemico, si stimava lontano dalla Mor-

Epist.

sup. 3. 12.

Epist. 100.

sup. 1. 16.

in Pl. 92.

1. Reg. 20. **te un sol passo: Una tantum gradum ego**
marisque desinamur: e dico, chi può
 3. mettere che ogni oggetto creato ar-
 ma contro l'Peccatore il suo flegno,
 e non confessare, che l'presente
 della nostra vita è un' oracolo della
 nostra Morte? Viverai? Sì, se accer-
 ti, che te non abbia preso di mira
 quel fulmine, che per le tue commi-
 forse a te non le noli. Viverai? Sì,
 se a te di dero negno di non offen-
 derti que malle vapori, che da
 certe pa di già sollevatoro i venti.
 Viverai? Tel concederò, se potessi
 stipulare co i te emoti un tal pat-
 to di non rovesciarti, sul capo quel
 tuo palazzo, mutatosi per te di am-
 lillazione in sepolcro. Viverai? Ma
 chi te ne accetta, se non possiamo
 contare un giorno senza numerare
 un pericolo? Ruggiate con eris-
 re, e cessa, che quest'unico irritato
 da una parola inconsiderata, da un'
 impegno imprecato, non faccia lu-
 cedere con un colpo di penna gli
 flegni della nostra ag, a lotti del
 cuore? E' pur forza l'ador fervore,
 ma chi ti ha rivelato che chiudano
 contro al te nel' Anima que i Scri-
 tori, que i Conventi, perchè troppo
 av, perciò poco fedeli? E' per ne-
 cessità operare, ma chi ha la latti
 malevadore di quanto per minac-
 ca ti ne vagar un caval ostinato,
 ne' mar un, per imprudente, nelle
 disonesti, ne conviti, o una dissolu-
 terna, che non attenuare gli s, i t,
 o una intemperanza, che può com-
 per giurati? Ah che tutto in ga-
 stigo della nostra colpa congiura alla
 nostra Morte, e noi, non sapendo di
 che saremo, siamo in impegno di
 sanare tutte le Creature come no-
 stri carnei. E per la imprudenza
 il vederli a salito da tanti Noi, e
 non confessare con Davide. *Una*
tantum gradum ego marisque desinamur.
 E te ne sta di perennare fra tanti
 rischi di Morte una stolta confiden-

za di vita: *Annos plurimos unde pos-*
teris obtinere?

§. V. *Inde?* Passiamo più avanti;
 e a l' esterne violenze, che temia-
 no fuori di noi, aggiungiamo quelle
 domestiche inimicizie, che chiud a-
 mo in noi stessi; per fuggir qualche
 molto vale l'aduzza, per ischivar
 queste o la può la prudenza, e vo-
 giamo, o non vogliam, ci minac-
 ciano la Morte quegi umori mede-
 simi, a cui dobbiamo la vita. Pon-
 derò S. Amrogio, che il Figliuolo
 e tanto della Vedova di Naim da
 quattro, che ne sostenevano i fe-
 retto, era portato al sepolcro: e
 riconobbe in essi i quattro elementi
 del nostro corpo, che nel concorre-
 re ad avvilarsi costringono anco ad
 ucciderli. *Materia'sbus quatuor ad se-*
pulcrum prebatur elementis, Povera
 Umanità; tu composta di qualità
 contrarie armi contro al te le tue
 cose domestiche. Gli elementi, di cui
 siamo composti, se non combatto-
 no, non morano, se non hanno pa-
 ce, non abbiamo noi vita. Le nostre
 parti vitali nella loro costituzione so-
 no contrarie; gli umori nelle loro
 qualità sono opposti, le passioni ne'
 loro movimenti sono antipatiche: e
 perciò con e è miracolo, che si con-
 servi l'unione, quando il tutto è
 accompagnato d'antipatie, così è un
 miracolo della Provvidenza, che l'uo-
 mo possa vivere un giorno: è va-
 no l'assicurare con esterior cautele
 la vita, mentre in noi stessi nasce do-
 mestica, e domestica la Morte tro-
 po sono traditrici ce te inimicizie,
 che ci son familiari, e il morire
 tanto è più facile, quanto ci è più
 natura e. Sovvengavi la Statue di Na-
 bucco, e notate, che l'picciol fallo,
 che l'atterrò, la ferì volontario,
 non l'infra e vibrato, il percuo-
 terla su natural propensione al pe-
 so, e non guidò, non esterior for-
 za di mano, che lo lanciassero. *Ab-*
is-

lio. §. in
 Luc.

Mat. 24. *Assutus est lapis de Monte sine manibus.*

Questo è per noi un acuto misterio non è vero, che la Morte come suol dirsi vogli sempre le sue cagioni, se qualche volta corre volontaria, senza spion d' accidenti e perciò contro di lei non può assicurarci, o l'autorità, o la prudenza, perchè ella è un caso, che può cader senza mani. *Assutus est lapis de Monte sine manibus.* Di tante vene, per cui circola il sangue, una che si spezza, il filo della nostra vita si frange. Di tante fibre, che compongono il cuore, una che perda il moto, noi perdiamo il respiro. Di tante cavità, che lavorano gli spiriti nel cervello, una che si congeli, il calor vitale s'estingue. La nostra vita insomma è una certa armonia, che da ogni piccola alterazione sconcerta, e il corpo umano quanto è più mirabile nell'artificio, tanto è più miserabil nel rischio, poco si sa il come si viva, meno s'intende il come si muora dal che ne segue, che l'andare tardi, o presto al sepolcro non sia in nostro arbitrio, perchè a lui ci portano gli elementi contra il nostro volere. *Materialibus quatuor ad sepulchrum ferretur elementis.* Da' pericoli, che temiamo fuori di noi, ci può in qualche modo sottrar l'attenzione, ma ne pericli, che nudriamo in noi stessi, bisogna del tutto abbandonarsi alla Provvidenza, non può schivarsi il colpo, che ci attesta, perchè non può vedersi a man, che lo vibra. *Assutus est lapis de Monte sine manibus.* Or va dunque, e prometti a te medesimo la stabilità della vita, quasi che tu possa regnare a tua voglia del tuo corpo le alterazioni. Sì, vvi sicuro, perchè hai veramente una gran prudenza per moderare a tuo piacere la proporzione de' tuoi spiriti, all'ò non si turbino. Sì, non temere, perchè al fine tu godi una certa autorità ba-

stevole a dar legge all'armonia degli umori, acciò non la guastino. Sì, confida in te stesso, perchè può essere, che il tuo grado ti prometta un non so che di predominio per farti obbedire dalle potenze nutritive, acciò non confondansi. Che dici? che queste sono nome, son rimproveri? Dunque, io ripiglio, se non puoi raffrenare gl'interni sconvolgimenti, che remi, ov'è la sicurezza della vita, che sperti? Come puoi confessare la fragilità, che c'opprime, i Nemici che ti minacciano, i pericoli, che racchiudi in te stesso, e poi fra tanti rischi di morir subito habere un'irragionevole pretesione di viver molto. *Amos plurimum unde poterit vivere?*

§. VI. *Unde?* Al forte delle ragioni dia vigore la Verità della fede. Dunque, o tu, che t'asprai maggior licenza al peccare dalla prete a lunghezza del vivere. Tu coniedi pur che la Morte, come dice l'Apostolo, non è un difetto della Natura, è un castigo all'insubbidienza. Per peccatum mors. Terribile verità, da cui è sorta il dederne una più spaventevole conseguenza. Se un sol peccato porta la Morte, dunque il replicar più peccati è forza, che più l'acceleri, peccando perdiamo l'immortalità, seguendo a peccare ci abbreviamo la vita e perchè per una parte vuoi la Giustizia, che al demerito dell'impietà non si d'infirca il debito del supplicio, per l'altra vuoi la Misericordia, che ad un Ottimato si tolga il tempo a maggiori colpe per toglierli la materia a maggiori pene, è ragione, che Dio, o giusto, o pietoso, che voglia esser con noi, destini la perfidia d'un Peccatore per stimolo alla velocità della Morte, il nostro moltiplicare il peccato riesca un più sollecitarla nel corso, e l'accenna S. Paolo *Servatus*

1. E. 3. 1. *Sur motus peccatum est.* Sì, quanto più pienamente si pecca, tanto più presto si muore in presenza di quel Sottano, che nel Diavolo ve è Dio, che sempre si è accitata al berta del peccato, *Quare*

Gen. 6. *quippe caro corrupta erat suum,* raccordi? (12) il vivere: *Frangit*

Gen. 6. *que de se coram viginti an-* mirum, come è usato dalla Divina Giustizia anche a' di nostri, in cui si osserva, che quanto più la Carità si raffredda, tanto più la vita s'abbrevia; accocchè intendiamo, che o poco, o molto non ha da esser fuori dalla corruzione, ma dal merito, il tenere Dio è un natali, e i giorni, d'offenderlo un dimorarli, come avvisaci il Savio:

Prov. 10. *Timor Domini apponit ier, & annu imp-* *porum brevitatem.* Il peccatore, dunque per concepire giuste speranze di lunga vita, non vorrà, che tu non erragli. Mea è per lo più traditor, e genio, perché bene spesso ingannar da l'arte, o g' Altro, egi, che facendo or traffico di quel desiderii di venano a caro prezzo la loro menzogna. E l'istizia, e l'istizia la tua coscienza; e legg in essa al nome di te e quel error, e l'accelerarti peccando a morire, e perseverar per peccato ad a speranza del vivere. Io non ti dico, che durato di una corruzione, rotola, dovresti godere una vedovetza, e se, e se il Savio ti avvisi, che ti stia o iando la Penitenza, invia a te la tua vita.

Ecl. 19. 5. *Quia post correptionem, non est* *mita.* Non ti negarti, con una sanza ben comparsi, giuramento a Mor- te non ti stia in pace, o più, che la Morte, perché è nata in pena al peccato, non ti attendere a quanto peccasti, che a quanto vivesti; perciò non superbi e colla solutezza di un altro da contrimento al tuo peccato a legnato, se nera Dio il numero degli anni concessi al

tuo vivere; come disse Giobbe c. 14. *Sublatis sunt ante tempus* *suum.* Vo' credere, che la Misericordia, onandoti una gran reatezza, t'abbia destinata una agea decrepità, ma temo all' incontro, che la Giustizia contando al calcolo de' tuoi vizii il numero de' t. i giorni, bene immaturo all'età, ti sia già maturo a la peccata, ti or tenda a mezza vita per tronca e la tua malagratà a mezzo il corso, per te peccati sopra l'età, e concluda a te la tua vita del tempo, e o Spirito Divino lo minacci: *Ne, imple, ag-* *multum, ne moriaris in tempore non* *tu.* E perciò il liberamente peccare, come tu pecchi, e poi perire di viver molto, come tu spetti, è un errore degno di fulminarsi dal gran

§. VII. *Unde?* Ma perché mi trattate con accumular più ragioni, e a tutte le ragioni per contrari della nostra fragilità preziosa, e speranza, non sono i di nostri così rare fra noi le morti improvise, che non abbiano a darci qualche ribrezzo, e mutare in apprensione del proprio rischio la vita dell'altrui gaudio? Della nostra caducità mal sicura fra più Non ci manca o forse le prove intanti l'ipotesi, se te uccisi da un colpo, da un tufo? D' rich, che ci siamo in noi stessi, e noi non ne abbiamo volte l'evidenza nell' Apopne, nella scollagazioni, negli im- *mentis* e i cramenti del sangue? Del peccato fatto sperne a a Mor- te non ne abbiamo forse corto il giorno, e l'istizia in più d' uno morto repentinamente qual visse, in un cadavere, e in un cimento, in un certo capriccio, e in un tal caso? Basta, e averla bene spogliato, e se seguì agli E rei nel l'istizia. *Atque ecce erant* *in ore ipsorum, et in lingua. Leus pingues* *Populi.* E senza parlare di si fare la

Job. 14. 16.

Ecl. 7. 12.

Psal. 77. 30.

accidenti, che la Misericordia di Dio
 fa rari, l'ignoranza della nostra ca-
 duttà vede nuda i, avete ben voi,
 se par oggi giorno di maraviglia in
 costume quell'infelice novita di ve-
 dere oggi taluna e f o, e robusto
 al passaggio, e rimutarlo fra pochi ci
 con i por a bara, e trarremo a
 molti ciò, che racconta Terulliano
 di certe Nav; che in non so qual se-
 no d Mare sul più felice del corso
 fanno improvviso naufragio: *Advan-
 te plan, la cote e s'usa, pente e co-
 ra securis te decurrit*. Oh quanti, co-
 me noi, col vento in poppa spiegarono
 tutte le vele della speranza, e pure in
 mezzo al sereno d'una sanità vigorosa,
 d'una favore ol fortuna, d'un abbili-
 co al luso, un'accidente, o a fiam-
 ma, o a febre, o a la or si-
 curata col tar loro a fucile la vi-
 ta. *repente cum tota cunctis e d'fi-
 dunt*, e si avverte de l'irragliosa fe-
 licità i più d'uno ciò, e e della l a
 nella sua ecl f osi ovato da Plinio,
 Immenso or piena e pen e nul s'
 a cempi la naccia de Dio Spir-
 ito *Com dixerint* *Non* *erit*
repente eis *pena* *et timor*.
 Ne c'è o s, ne c'è e tutto
 giorno e q estl accide l' a a o
 co i *accidit* *et e e e e e*
 no i Romani *et e e e e e*
 belli, decima *et e e e e e*
 pena di pochi *et e e e e e*
Ut pona ad puros, minus ad omnes
perveniret. E pure all' e ideza di
 p u fite Marti s oppone una certa
 curiosità, che n' esamina p u cagio-
 ni, e col addurne a ragione nel
 perchè indebolisc il timor dell' esem-
 pio: or e non basti no né la ragione,
 né l'esperienza a convincer del no-
 stro inganno, almeno col' altrui sup-
 pl cio, vediamo tanti morir d' n pro-
 viso, e non impiamo, ch' è una
 cecità del peccato la presunzione di
 viver molto: *Annos plures nunc po-
 terts obtinere?*

§. VIII. Deh dunque, Peccatore se-
lice, ma impenitente, i che van li-
te pian piano, ma insensibilmente, o
conchiudo questo primo punto col ri-
cordarti, che tu non credi sta decen-
mente al verdeggiar de le trond', per-
chè ti minaccia il Vincolo, che alle
tue radici è già vicina la scure.
Securis ad radicem arborum posita est, Mat. 3.
e verrà tosse, se non t'converti, sul 10.
fior è a via a l'aprensiva scintilla
del taccu. *Succide eam.* È vero, Luc. 19.
che a M. l'ardire, e ma que Vi-
gna lo ha già fatto ste le, i ha in-
perato fin ora a tempo alla scin-
tilla a bruciare farlo alla Pentenza,
a non so po, se vorrà ottenerli
tanti anni, quanti tu ne va figurando
ne' tuoi peccati e perciò grida S.
Agostino, che non si prenda sicurezza
a l'ardire, e al tardanza del col-
po: *Dilat et securi, noli et a u-*
rus. veniet, & a porta eris. Tu chi-
meria andot un lu parlo di vita
e di, che il Dio si dice una volta
verrà, ma D'o nell'ora non con-
vince l'ardire e ne de la tardanza
co i intimarci, che vi ne: *Eccu venio*
et furo. S. l'ardire, e con la grande
le e cohera il ro a tener ten, e l'
or ore del a Scintilla, qua si por-
tiamo sempre aizzato il tribuna e
nel nostro cuore, a chi, se me di-
ferito il castigo fa sapere il divino
Spirito, che il C. u. te è pronto:
Eccu iudex ante janua iussit. Vie- Jacb. 5.
ne, e perchè non tocca al Reo lo sta-
b lirsi l'ora del suo uilicio, altro
non possiamo allurarci di nol, se-
non che noi siamo colpevoli, e Dio
è giusto, ha da esserci sempre sospet-
to quel punto, che ci è sempre nascos-
to. *Nescis diem, neq e horam.* Vie- Mat. 24.
ne, e minaccia il subito a chi spe-
ra il poi, confonde il uero, con un
pena, acciocchè la p. etesa dilazione
del futuro si perda nell'irrinata ce-
lerità del presente: *Eccu venio; Ad-*
ventum sum, spiega Riccardo di S. Super
Apoc. 1. 7.
Vie- c. 6.

Vittore, *Adventum suum nifi aut ver-*
bo praesentat, sed per hoc quod nati-
vitatem suam inquit. Se queste cose
Virtù di Fede, e di carità re-
mi come a' suoi i tanti anni, come
posso vederli procurare d'eterna
collo s'è una lunga vita, senza
che l'evidenza del rischio mi violenti
a scartar con qualche amarezza
la vita, e dirlo. *Solito, hoc non est*
mentem repetentem a te? Stolto, che
senza pensa e c'è l'fragile crea-
tura a più capi, porti domestica-
la Morte in te, e ti perseguita il
peccato coll'obbligo e de' castigo,
e tu Di protesta dotti la neces-
sità del timor col' incertezza del
quando, con ferma col terror di l'ù
esente, l'evidenza del dubbio, pro-
metti all'ostinazione a colpa una
lunga vita, on della pena, nè vuoi
intendere, ch'è un avanzare l'eter-
no, questo sperar l'avvenire: *Anno-*
propter unde potest de morte? Stolto,
che vivi in uno stato, la cui non
vorrei morire, non pensi, che Dio
non sempre a da Giude, che ci-
ta l'prima di punire il reo,
come fece d'Adamo. *Adm. ubi est*
ia a qualche volta di ladro, che
a sale in silenzio chi vuol minire,
e perciò non ti a del giorno, se egli
può sorprenderti in mezzo notte.
Et c. non est animam tuam repetentem
a te. E' un grand'ero e non vo-
lere intender, che la nostra vita è
una continua rotazione della nostra
vita, nel nostro vivere tutto il
futuro non è più che un mo-
mento, il presente e' nostri giorni
è tutto l'avvenire delle nostre Cene-
zi. *In cinerem revertetur.*

PUNTO SECONDO.

§. IX. **M**A dall'evidenza di tal'er-
rone paliamo a conside-
rare la grandezza del danno, e of-
serviamo, che quel infelice con-

denza, se accieca l'attenzione, mol-
to più sedu e la Vita, che la
Morte, come temer peccare e fren-
no al peccato, e l'animo al
l'animo al vizio, e una lusinga
e attrattiva al peccato. L'amo-
la speranza del vivere. O, per
va e questo secondo punto del mio
d'esso, inizia un atto l'evan-
gelico. Tra i Se v'è intelligenti nell'at-
tendere la venuta del lor Signore,
uno ce ne descrive l'Evangelista, che
in vece di corrisporre alla minac-
cata sorte dell'arrivo l'aprovviso
colla gelosia del timore, lascò tra-
scorrer alle ubriachezze, all'crapu-
le. *Capit. perire servos, & ac-*
lar, & edere, & bibere, & inebriari.
Lo stupore d'irragione ole ardire
chiese, per non penetrarlo, na ri-
flessione alla prima colpa di Adamo.
Nota S. Agostino, che non l'va-
sfor di resistere per il turro il
primo Padre alla disobbedienza; ma
per accettare a tradimento il coman-
do fu al di offerirli. Iustati avan-
zi del Pomo. *Deus vero suo, qui co-*
medit, & c. egul, piega il frutto,
per è divenuto. L'efface attratti-
a al peccato la vita impunità dell'
esempio. V'è Adamo, che E' ama-
glio l'uomo, e non morì dun ue,
dell, fu un'occasione e l'avvento
la Morte minacciata a pena al pe-
ccato. e cerci posso ancor lo gusta-
re il Pomo, e morì e; *Si sicut*
opus non erat, quando illam eo cibo mor-
tuum non esse tenebat. Ah Dio per-
chè si og. glor senza timore
al Mondo? perchè si seguono se la
sindesi le leggi del Mondo? perchè
si giustifica per virtù d'iscretzza
l'acconter a'co u' del tempo?
perchè acconferse s'facilmente al
peccato, se si cre e si eternamente il
castigo? se non perche vediamo tanti,
che peccano, e pur non muojono, e
perciò si fa licenza al peccare la lun-
ghezza del vivere, e vien d'
onta.

Lar. 12.
Bo.

Luz. 21.
46.

Gen. 3. 6.

In Cat.
Lippom.

imitazione l'esempio, che non ha ter-
rore di castigo, e dice forse taluno
in se stesso: e perchè ho io da temer
di morire nel far ciò, che tante vol-
te feci, e per vivo, molti fanno, e
pure non muojono? Così, con que-
sta dilazione della Morte dà sicurtà
alla colpa: la Divina Patienza,
da non morta in nodrimento dell' Im-
pietà, mentre viviamo sicuri nel vi-
vio, perchè Dio è compassionevole
nel differire il supplizio. Sappiamo
che i ha da morire: ma perchè al pec-
cato subito non succede il morire,
nel peccato s'attende a vivere. *Sed
sciret ipse non erit, quando illam ex vivo
mortuum non esse remoret.*

§. X. Or ecco il perchè quel Servo
trascurato, col darli in preda a' capric-
ci suoi in sicurezza l'aspettativa...
Vide egli, che l'atteso Signore disse:
riva molto la sua venuta: quindi de-
ducendo la dilolutezza del vivere
dalla lunghezza dell'aspettare, ha
raccontato, disse, fin ora il Padrone,
dunque tarderà molto più: e l'aspe-
tanza d'una dilazione sì lunga può
essere a' sospetti giusta persuasiva d'
una negligenza men timorosa: la di-
mora del passato promette qualche
lunghezza di tempo nell'avvenire, e
se egli non ha la certezza del ritorno
forse più che la premessa del suc-
corgimento, volle la suggestione dell'
aspettativo. Non occorre dunque te-
mer tanto quel imperioso, che egli
minaccia, non promette: e sarebbe
qual anima il lasciare il ben pre-
sente per la vana apprensione d'una
sorpresa, ch'è in forse. *David An-
toni ille in exde suo, moram facit
Dominus meus domus, & caput pecu-
nare servus, & auxilium, dabit, &
cambiar. Signori, se ha questo milia-
rio un evidente rimprovero al vo-
stro inganno, basta l'argomentario
dall' esaminare: i perchè ne Cristian
una vita si ripugnante alla loro fede:
e troveremo forse, che ciò proviene,*

perchè il vedere taluno de' gran Pec-
catori arrivare all'ultima decrepità
e la coraggio ad imitare la colpa.
Di qui, di qui nasce l'amore delle
vanità apprese per desiderabili, per-
chè non credute fugaci. Di qui: ava-
rizie, che col figurare la fermezza del
godimento, accendono l'avidità del
possesso. Di qui la poca stima e dell'
Inferno, e del Cielo, perchè trave-
dendo quaggiù con immaginaria stabi-
lità il nostro bene prendiamo l'esilio
per patria, e avendo i sensi per eg-
ge, vorremmo avere il corpo per Ani-
ma. Di qui finalmente il vivere, co-
me si costuma a' di nostri, con una
certa libertà, che al Vangelo vuole
accoppiarsi dal genio, come abbiamo
nell'animo facile idee di lunga vita,
così non si fanno imperar dallo Spi-
rito le Verità, che ci insegna a Morte,
e grado di Dio, perchè son tardi,
non son temuti. La dilazione del sup-
picio avvalorava una certa inclinazio-
ne del nostro cuore, con cui tutti
siamo disposti a godere il presente pre-
sente a spese del pentimento futuro,
e il lungo tardare de' Giudice pare,
che ci incanimiti ad esser Re. Ci comen-
da Dio lo far vigilanti coll' int mach
che verrà inaspettato: e quell'im-
provviso ci dà forte sul principio qual-
che timore, ma vedendo poi, che
nella lunghezza del nostro vivere egli
tarda a venire, si muta il timore in
temerità, l'aspettativa degenera in
confidenza. *Qui sibi longam vitam pro-
mittit, cum sit la Parabola addotta
conclude il Tizio. Qui sibi longam
viam promittit, ac Dominum tardatu-
rum, cum sicut committendo se per-
iculo exponit.*

§. XI. Che se al convincere quest'
errore vuole averli una ragione più
intrinseca, fondiamo per massima
al discorso, che poco si teme il pec-
care, se poco si teme il morire. Il
che supposto si offervi, che il rimpro-
ve la Morte più o men da lontano,
è un

è un ripulirla con più o meno di
riscaldamento, ma c'è la
segna l'ingrosso, poco a poco
l'acqua si pulisce e si scende.

2.2. 441. **R**esponde. O se iam temeris et aliam
A. 6. **E** puerum. I a rag. di ciò e, p-
A. 5. **C**oncedendo il tim. re una pad. e. re.

data all'impugnativa, ne segue,
che, per la sua dila- zione del
Mal, si sta nell'ombra. Be-
ne, c'è una parola meno terri-
fica, che esprime il futuro, eco-
nomia (chi lo) nella dila- zione
gioggetti, con alla fine della di-
latazione scembi il r'ore. Di qua-
sue, che, una del pericolo è di mol-
ti, e una nel cimento è di po-
co, e il raggio di Q. e l'Curio:

lib. 4. Com'io per la prima volta venni in
francesca fin' a veder; e di
quasi tutto m'è vieno, e la M.
re, che per la sua fra gli umani a
c'è la, è terribile, è quella d'una
mano e l'alta, perchè nessuno se
la c'è, ma app' il c'è o spa
ta e c'è c'è ore, quan' a la c'
ranza, trave e l'ultima, e lo c'è ob

And D. be ancora? Fil. solo *Quel leno è fuori,*
Thom. *Non è più, si è già andato via.*

Or su questa Verità l'istab-
sco il mio aiuto, e con discor-
ro. La Morte o non conta, o
fama, nasce o l'Amore, o l'Odio
il peccato, ma la Morte o teme
o sprezza, se mio è vicina,
o lontana si finisce, Dunque dall'
essenza della Morte, o l'eterna, o
vi si vede, che si vuol, o si abbor-
re.

Si chiama i due estremi
della gamma di reattori e c
a reattori a neutroni veloci
i reattori a neutroni termici
I reattori a neutroni veloci
sono reattori a neutroni veloci
E i reattori a neutroni termici

[illegible]

genti, e spoliaverunt Egyptum. Strupirei di p' ad'gioso di st'esse in un opo si nasce, e non cessi, che l' primo effetto della Morte rimprata presente è il convincere la arza del Mondo coll' e idenza dello spavento, e pecc' gl' Ezi, perche i vedevano, come nota l'eoatto, nella Morte de' Primogeniti uccisi in qu ll' stessa notte di, so su gli occhi il ne de' loro giorni, imparato o d e caritatevi dalla memoria d'esser mortall, è un insegnarci a disprezzare quanto ci a let-

ta il veder, che si muore. Non curabantur nisi auro, et argentea, quia mori illis praeerat. Tant' ha d'et' a-
cia per di' gannarci, se si considera
presente, l'pensier della Morte. or
vediamo all'opposto qua to poco gio-
vi la memoria, se si si guarda
lutura. Quel Pazzi, et quel suo
e Ippolito, e altri effondono la Mor-
te ne interrano una stessa vita: P
e i scherzi, le crapu e furono il bel
fatto d'una disinnosa Meditazione,
che fu la sua vita.

che li muore. Comedi, *et bibamus, erat enim morietur*. S' erano a' multi-
to, d' cui li volliaro penere a
fora, vengaci, che Dio et di sua
re 4^a Primi Padri la disobbedienza,
non ricevo da loro una tal memoria
d' Morte in avvenire, oppo e loro
le minacce d' una Morte presente.
Non disse loro, se trasgredite, una
volta morirete, dicitur loro, in quel
giorno, in cui peccate, morietis. In

giorno, un car patente, uno scettro. In
quacuna par la se concederit ex eo, mor-
te in facinus. Ah che la Morte non è
tanto nel cuore, se non c'è dipinto
sugli occhi, e l'uomo con facilità s'
abbandona in preda al piacer, che
è, refectio, se pe fa al morir, ma
a tutto. Questo, questo è dunque il
fondamento della Logica insensata,
con cui trasferiscono coloro dalla rea-
lità alla speranza. C'è medamur, &
c'è malum, & c'è enim moriemur. Tutto l'
avvicinarsi a un' illazione al Rondo, e
può

pure si consumata dal Mondo, è risposto in quelle brevi parole: *Crescimus morimur*. Disserto s'ha da morire, ma *Dimans*; e non giova il pensier della Morte, se non vi s'aggiunge l'apprensione d'un' Oggi, a quel Dimani, che colla confidenza del tempo ci può far Peccatori, bisogna contrapporre un' Oggi, che coll' orrore del subito ci può far Penitenti. *In quacunque die comedistis ex eo, morte moriemini*. Un certo che di lontananza, che nella Morte ci suol dipinger l'orgoglio, basta per abbellire colla speranza il timore, e poco vale ad emendarci adesso ciò, che sappiamo dover esser, ma poi, come di se medesimo confessò l'Idiota: *Quia mortem quasi praesens non considero, vitam meam emendare non sum sollicitus*.

De Con-
temp-
tu
mort. c. 6.

§. XIII. Peccatori, se queste siano speculative ingegnose, o pure Verità pratiche, lo dica l'ansietà, con cui si muore, la libertà con cui vive. Vediamo tutto l' di, che si muore, e pure l'esperienza di tante Morti non può ispirarci un pensiero dell' Eternità, un pentimento a gli errori siamo allo 'ncontro in qualche rischio di Morte, e subito s'abbandona il pensiero delle vanità, si cercano i Sacerdoti con impazienza. Ora io vorrei dimandare a taluno de' Moribondi sì timoroso della Morte, che si poco apprestava, e che mai s'è sovraggiunto di nuovo? la Morte, che temu, da che nascetti già l'attendevi, oh perchè dunque si ansioso desiderio de' Sacramenti disprezzati sempre dal brio? Ah mi risponderebbe, questo è il gran divario fra la Morte lontana, e la Morte imminente lontananza può forse desiderarsi, o almeno poco apprendersi, lo fanno molti, chi per disperazione, chi per coraggio, ma presente inorridisce tutti, e chi la chiamava in ajuto, con ribrezzo la fugge ella ha due opposte vedute, dipinge il pentimento in-

presenza, la libertà in lontananza. Si, s'atterrisce la Morte, perchè è presente? dunque, io ripiglio, avrebbe in te una gran forza il pensiero di lei, se non l'indebolisse un presupposto avvenire e perciò grazie a Dio, che ci vuole in forse anche d'un' ora, perchè per umillar la nostra superbia sempre contumace non vi vuol meno d'un rischio sempre imminente, e il rivelarcene il punto sarebbe un dar confidenza al peccato, scrive S. Agostino *Si statim fieri drem, faceret abundare peccato de securitate*. Ma che? il Demonio colle sue insi- ghe s'opponesse a' disegni della Misericordia, mentre facendoci apprendere più anni di vita toglie il terrore, e la Morte coll'aggiungervi il pol. Sa ben egli, che poco si teme ciò, che da lontano s'attende, e perciò, se della Morte non può prometter l'impunità, procura almeno d'insanar la tardanza. Dal che n'avvien poi che discesa al futuro l'emenda si consagria il presente al diletto, il primo frutto della speranza al vivere, sia la dilazion del pentirsi. Nessuno vorrebbe morir come visse, ma tutti speriamo, che ci sarà tempo al pentirsi, e così si corre d'un piacere ad un'altro, cerchiamo come passare il tempo, perchè crediamo d'averne gran copia, non ci giova sul capo la Camera, perchè ce la toglie dagli occhi un avvenire malinteso: *In Civitate morietis*.

la 26. 44.

PUNTO TERZO.

§. XIV. D'etereabile, e pure consumato inganno, di cui però è molto più terribile, ma forse poco atteso il castigo e il castigo consiste, come destina per ultimo punto del mio discorso, nel sovrastare a chi mal presume una vita lunga il subito colpo d'una Morte improvvisa. perchè, come cancellando le mi-

JACOB

50 Predica II. §. XVI. e XVII. e XVIII.

Magistrato il dare all' armi, per non porre in ispavento i Cittadini, e perciò sorprese dal Nemico le mura, nessuno gridò, per non violare la legge, onde la misera Città provò nemica più dell' altrui mano la propria ingua. *Silentio perierunt.* Ah quanti Moribondi periscono dall' altrui silenzio traditi. Corre oggi di nel Mondo una certa legge di discreterza, che vanta cogli Infermi la verità come imprudenza. I Medici tardano per lo più le predizioni del rischio, per non porre in discredito le congetture dell' arte. I Parenti, o troppo tener testimonio d' accrescere la violenza del Male con apprension del pericolo, o troppo interessati tacciono il vero, acciò che l' Infermo non pregiudichi al credito con provvedere alla sua Coscienza. I Sacramenti a di nostri si hanno per cattivi auguri, e l' Sacerdote pare, che abbia una non so qual apparenza di carnefice, a cui non abbia da consegnar l' Infermo, se non quando è già condannato a morire. Si che a più d' uno de' Moribondi prima i appressi dall' ambizione la pompa del funerale, che se gli disten dalla Carità il suo vicino morire, onde egli ignorante del suo pericolo *Silentio perit.* Quel lo porta è un tradimento della Morte, che per arrivare più segreta trasforma in proprio inganno l' altrui silenzio. *Alibi decipiet eos.*

§. XVII. Io vo' conceder nulladimeno, che parleranno gli Amici, non taceranno i Padri Spirituali: ma non so poi, se faranno creduti. Vide Baddassar far versi dalla prodigiosa mano la funesta sentenza col presagire da Daniele la sua imminente caduta, e pure restò sì insensato e al prodigio, e all' avviso, che più presto si premiare il Profeta, che ad emendare i costumi. E questo perchè, al riflettere di S. Girolamo, quel cuore avvezzo a misurare la sicurezza colla

superbia credè le minacce, ma non credè, che dovessero sì presto avverarsi. *Si premium l' avviso, nè fece profitto del se o, perchè ritardò la predizione del castigo colla speranza del tempo.* *Alibi et audit tristis, et solus perierunt, longo enim post tempore credidit convalescere, quæ dixerat.* Acuto inferio, in cui mi par di vedere effigiati a viso gli inganni di più d' un Moribondo, che avvisato dall' altrui carità della Morte inaspettata in poche ore, risponde a labbra fredde un vi ringrazio, un fato aggradevole l' affetto, e pure si dà del tempo. L' esperienza ci fa vedere, che i Moribondi lasciano quasi prima la vita, che la speranza, e affrettati ad aspettare più anni non fanno indugi a disfidare d' un giorno. Come la natura nostra ultima fa un non so che di sforzo per rendere al Male, così l' Infermo dal suo vivo, che sente, prende augurio al domani, che spera. crede per prepararsi l' avviso, ma dice, che al prepararsi si sarà tempo. *Longo enim post tempore credidit convalescere, quæ dixerat.* Ed ecco un altro inganno della Morte, che per colpire a l' improvviso unge un certo che di tregua, ch' è un veridimo tradimento. *Alibi decipiet eos.*

§. XVIII. Ne vediamo tutto 'l giorno di questi tempi, e la maggior parte de' Moribondi a quel gran punto son portati, non vanno a un uso pietoso il bendare gli occhi, sì un Reo, sic o non veda il patibolo, e un empio costume di più Peccatori il morire alla cieca senza che vedan la Morte. E pare io vo' supporre tutto l' opposto di noi: saremo avvilati, lo crederemo, ma con qual pro, se la Morte non mai meditata ci opprimerà colla novità, per quanto non ci tradisca colla sorpresa? Sempre è difficile ciò, che è nuovo, e quanto non si prevenne dal pensiero, ha troppo di forza per illupire la mente, che

Cum:
mrat. in
Danth.

Ilon Filone Ebroo. *Cafar fabitanti*
bebant uinum. E a ragione perchè,
 come nota l' *Tobias*, il bla e rispet-
 tato appai la maggiore, quanto men
 ti preide, tanto più acerbamente te-
 nite. *Sed non, et repetitum fecit ad*
hoc, ut malum immensum manu appa-
reret. E qual sarà dunque la turba-
 glione, l' orrore di chi costretto a mo-
 rir, quando più lo rendeva licenzia-
 so la speranza del o vver, all' inas-
 spettato avanzato *Disper domini tua,*
 li vedrà tutto in un punto su gli oc-
 chi due penosissime Morti, l' una del
 corpo, che non potrà sfuggire, l' al-
 tra de l' Anima, che non volle teme-
 re! Ah quanto è spaventevole la fac-
 cia della Morte, le c' apparisce nuova,
 perchè non mai veduta. Io vo com-
 cederti dunque, o Peccatore, che quel
 punto fatale ti giungerà conosciuto,
 ma tu all' incontro se forzato a con-
 siderarti, che alla speranza di viver
 molto giungerà sempre improvviso e
 perciò non lo mendere. I come, se
 adesso rigetti qual amarezza del cuo-
 re ogn' ribello al tuo Re, potrai
 sostenere allora un estremo tanto più
 orribile, quanto più impensato. on-
 de sono costretto ad int' dirti, che a
 chi pecca per la presunzione di vi-
 ver molti anni, più gagli gli sorpassa-
 no in un sol giorno, e al più, che
 male si spera, ha già esser punito un
 subito, che non li tiene. Que' Im-
 pudica delittucci nell' Aprauille ma-
 lucando i tuoi giorni a la propertio-
 ne de' tuoi dritti, gloriammi *Sedes*
Regum, nullum enim uidebo ma la so-
 perba attenta, che li prometteva
 nella prima età minsteria più anni,
 li gagli già col rovese al e arrivato in
 un sol giorno più piaghe. *Uos dicis*
omnes omnes plures esse. Anime tra-
 scurare de vostro Re, a voi qui si
 profeta, di voi si parla. V'è a gu-
 la di Re l'attare, che con tava si e-
 grammante fra gli allei di Cirio, vi tu-
 garate lungi suoceri, quando ave-

che a rendere gl' humiliorati supplici,
 mentre peccando e accelerate la blas-
 te, pretendete godendo pro-ungar-
 vi la vita. Sostegate il giusto timo-
 re col' arrogante speranza. *Vides
 Regina, infirmum non curabo.* Ma io, vi
 dico, che quell' ultimo punto vi riu-
 le è tanto più penoso, quanto più
 ve l' immaginate lontano. I errori
 del Giuliano, l' apprensione de l' im-
 minente sentenza, la moderata, la
 fede e un ranno in trappa contro
 di voi, e v' alledieranno per vendi-
 carvi del disprezzo, con cui perfo-
 nando del tempo ne differite il pen-
 siero. V' alledieranno tutte insieme a
 trafiggervi a quel estremo et. o. a
 verità, che voi trascurate. *Ecce et
 nunc venit hora eius.* Ma che ora
 in un giorno? questo sì. *gates de'*
Peccatori è troppo lungo sparir, bi-
 sogna dire l' alledieranno tutti i fla-
 gelli in un ora. Dell' empia Basili-
 ma muaccia Dio ne l' Apocalisse. *Una
 hora venit iudicium tuum.* I via di
 che Ruperto Abbate. *Peribunt in
 hora d'essen' t'nostrae, una hora d' natu-
 ritatis una hora d' iustitiae una hora d' iudicij
 una hora d' resurrectionis.* Quasi, che solo in
 nostro arbitrio la vita, e attende po-
 co ad aggiustare gl' interessi de la fa-
 miglia, meno ad accomodar quell
 dell' Anima. Ma al punto di Morte
 intimato dal zelo de' Sacerdoti so-
 attendo color, che ricorrono preparati
 co i pensieri. Oimè in poche o-
 re ha da disporsi con caute'ato te-
 stamento e la pace, e la stabilità d'
 una casa, per cui sarò l' ambizione
 in più anni? In poche ore hanno a
 distinguersi tante vanità d' interessi,
 che lascio confusi la neg' genta, vol-
 le confondere l' avarizia? In poche
 ore ha da esaminarsi la quasi scom-
 pensabile malizia, de'ra di tante colpe,
 che commesse la libertà, e momenta-
 nea d' illino? In poche ore ha da so-
 cularsi a questo cliente e la bene-
 senza co' figli, e la Consilia co' Prof-

G 1

Quesada,

2000

1994 15

2000

1. *Author*
 2. *Title*
 3. *Year*

foi, e a scattedel' Anima? Ah Dio, che è troppo spartano, e al necessario si spara non si picciol tempo. In Natura, come in auto; la Natura la vuole, e non si può, il senso tiene, e il corpo abbi a tediarlo; e in tanto la coscienza grida, la ragione e l'ede tempo, la fede serve all' amore, perchè non fu d' emenda, la Morte s' avvia, precepiti l' Eternità. L' agonia, che il legge è dolza la piara de' figli, i diletti, che hanno a lascia sono insoffribili piaghe del cuore, i attrati della coscienza sono orribil' piaghe e l' Anima. e tante piaghe per più di propiamente l' o voglio di chi si vantava godere più anni. *La tua non videro; cospirano tu te unte a tormentarlo in u' ora, non che in un giorno: Una die ventent omnes plage ejus. Una hora venit i ditionis tuum.*

§. XIX. Signori, io non esigero, anzi è poco quanto vi deserv' e l'io zelo in paragone co' più, che in molti de' Morti ondi ci ha sedere l' esperienza. E per più di pensare all' imminente tuo fine e forza, che in uno di questi te non, precepiti o non sarà, come lo corra a l'ora a forza con quello, o non a tormentato di. *La tua non videro; cospirano tu te unte a tormentarlo in u' ora, non che in un giorno: Una die ventent omnes plage ejus. Una hora venit i ditionis tuum.*

Prov. 29.
1.

vio: *Cum disceunt pax, et securitas, tunc morietur experientia interitus.* Dunque: A quanto ho detto fin' ora, perchè con l'aver poco d' autorità, poco addormento di credito. Mi basta, o i cattori, che al v' gore di tanti argomenti non mi negate un forte, e moderando la soverchia confidenza, che v' inanti a più peccati colla speranza di viver più anni, impariate dalla vostra stessa condita, che forse molto potete vivere, ma forse ancora potete prelo

morire; forse la Misericordia darà tempo a l' emenda, ma forse la Grazia non vorrà differir' e l' agonia, forse la Morte vi giungerà a, e tanto ne la vecchiaia, forse si farà vera la provisa sul crece degli anni. Dat' umana caduca portio ch' eder meno d' a torse e par se i ottengo, già vien per emendi, perchè non sapete che rimettere al l'azione di S. Gregorio: *Cur magis de certo existat, cum vita sit pax incerta. Interrogat: E' ch' è p' emenda, e di' orre ell' età, e tanto sapia mo che non è no' ro il Diletti, scrive Savio: *Ne gori sit incertum, ne sit enim quid superentia pariat dies.* E' temerità lo stabilire sovra un corpo sì fragile una certezza Eternità di l'egni, quando e la ragione, e l' esperienza, e la Fede ci convincono, che è in forse la vita, che ci promette il piacere, ma non è in forse la dannazione, se si muore in peccato. Onde io per me non posso intendere come mal ci fidiamo a vivere in un mondo, in cui non si vorrebbe morire, non so darci pace in tollerare, che non l'io non accada di ad ogni ora la Morte, e a l'ora di noi, e a l'ora si ferma a a l'ora lo colpevole, e l'aveute in peccato ci v' a l'ora, e l'ora, tornerò a dire con S. Gregorio, *cur quassine certo existit, et quid vita sit pax incerta. Interrogat: A no' o' n' lo Dio, è pur vero, ch' è un' effetto della vostra Pietà: l' insinuarmi, che avete a venire mio saladi e, e poi na condermi il quando, attento è quello che io l' ante, e tanto più è sconosciuto, tanto più temo vicino, spiegò S. Bernardo: *Is enim semper ignoratur, semper videtur esse creditur.* Bene Viv. nè voi volete, che io sappia il giorno della mia Morte a fine, che e studi- sca ogni orno come l'ultimo della vita, aggiunge S. Agostino: *La- tat uti vult Dies, ut observentur omnes interrogat.***

lib. 12.
mor. c.
30.

Prov. 27.
1.

De modo
Bene Viv.
Ser. 48.

lib. 30.

Hom. 13. *dies.* E pure in me a questa gran Verità, che mi vuole incerto del quando, contraddice l'orgoglio, che mi fa confidente del poi, e presumendo regolare a mio arbitrio quel punto, che Dio ha nascosto al mio pensiero, fondendo le speranze della salute su l'incertezza del tempo. Che fede è dunque questa mia sì contraria a' vostri detti? se v. credo, allora che mi dite, che verrete mio Giudice, perchè non vi credo del pari quando mi intimante, che verrete improvviso? Ah che è una mezza infedeltà dell'Amor proprio l'insensata confidenza di viver molto, perchè c'è un articolo di fede l'incertezza del quando, è forse che su una conseguenza di fede il temere ogni giorno, come argomentò S. Eucherio *Certum nobis imponit sollicitudinem incerta conditio, quotidianum sit illius periculi metus, cuius cessatur incensus.* Concedetemi dunque il Diva Iustitiae, con cui e penetrer bene, e mediti spesso, che a quel forse, a quel poi, che m'inganna, si oppone da Voi nell'Apocalisse un prelio, che mi avvertisce *Panitentiam agi, si quis minus verum viderit, Cui forse in quell'anno, in, questo giorno, in quest'ora, Dio ha decretato e l'fine alla vita, che spero, e il castigo al peccato, che non emendo, ogni momento può terminare i miei giorni, e l'addio è tutto il futuro, che posso sperare dalle mie Ceneri. *Memento, homo, quia cinis es, & in cinerem reverteris.**

SECONDA PARTE,

○ Meditazione.

Preparazione.

§. XX. Come tutte l'Arti hanno particolari maniere per facilitarli la perfezione dell'opere, così deve avere lo Spirito i suoi modi, con cui se già senza più agevole

il suo profitto che perciò molto giovi il sapere con qual artificio innocente possa rendersi la Meditazione più profittevole. A che fare nota l'Angelico, che i nostri sensi non fanno apprendere il futuro, sono quasi ciechi a tutt'altro, che al presente, o al quanto l'Imaginativa dipinge loro presente. Io proviamo tutti noi, mentre le Vanità presenti ci muovono più, che le vere felicità future, infelice proprietà, che è l'insana radice del peccato. Ora Dio, come vuol secolare l'istinto della Natura con la libertà della Grazia, così ci ha bene spesso fatto vedere quanta tortà abbia in noi la presenza di ciò, che si ama, o si teme. Non pianse Cristo al conoscere la Morte dell'Amico Lazaro, ma quando n'ebbe presente il Sepolcro, non negò alla tenerezza dell'affetto l'espressive del pianto *Lazarus meus est Jesus.* Aveva sempre il Redentore desiderato il morire per noi, e pure allorché nell'Orto se gli rappresentò all'Imaginativa la Passione già in mente, permise, che l'apprensione della vicina sua Morte divenisse agonia penosa al suo cuore *Cum patere, & cadere, & mori esset.* Volle nell'Annunciazione l'Arcangelo stabilire nel cuor della Vergine con forza di esempio la vivacità della Fede, ma avvertite, dice il Cossuino, che per autenticare il prodigio di una Verginità non sterile con lo stupore di una seconda sterilità, non addusse o Sara, o Anna di steriu improvvisamente divenute Madri, ma addusse il miracolo presente di Elisabetta resa seconda nella vecchezza e ciò perchè le meraviglie passate avrebbero avuto meno di vigore, che le presenti *Quia erat antiqua narratio, adducit eam ad hoc, quod nunquam contigerat.* Così è, sì nel nostro cuore più moto ciò, che più s'apprende imminente il che supposto, le nel meditare molte dell'Evangeliche

Gal. II. 20. *Non habeo vitam meam.*

Apoc. 2. 23.

Joan. 11. 35.

Matth. 14. 31.

Hom. 99. in Ore.

dal Arca opero...
 nacce col
 mistero,
 vo,
 Arca dd
 I far d.
 20. come
 e ti m
 Rice ang li fo dava u
 ga v a le lu d' u a gran
 lora a e e, il c trbbe a
 vi i can me, na i pe
 tata d'ing nno o H e r au
 tu r eten re, fo r di che
 10. S. Ago no l qu i lu' sgr
 la nu ci O ca rei over, ave
 h m. no re erat, & de mularum
 Ho 42. merna vira c i m ti
 du ur o a la se cta,
 fe la g i p ato, p
 che i cc coi
 si ve d, d
 Luc 1. planse a Criso i r effer,
 44. quidem ca re t a?
 si i l e il Di no l egno
 f de a tu relun in, rch
 vede vicino quel giorno, be i o
 to e a a i de i ato c
 P'al. 36. come diff il Pro a o mar
 18. re debet cum, qu i prosperi,
 e d eja h, ndi o ia
 m te n ia e sco m
 d' i a e licta o
 Peccatori da u te i
 i meditia
 no u u rione i
 bilanc de vin Gi zia l' em
 m. p. p Re ldat i latent i est
 27. n habent. M e e ne segui? l
 quella not e se e na o il
 gran o el io a plicio, r
 imp a una f bita orre
 de lib ffa ex
 10. Chalda bilate dei tua
 propet la te dei, o m o
 cuore,
 tu ab l
 b, d'...

che... di te pu...
 vivere...
 da fatti te...
 re...
 il... chiama in von...
 per m...
 non...
 non...
 Gioff...?
 habile che a tut i...
 ffato...
 men a e lo co...
 r to ru il...
 a si t onca il...
 l du q prof...
 me non o, e compita la...
 ra a a tolle de'...
 d a ma pett to...
 pletà col su...
 alb...
 è ver, da...
 ma l...
 dal le...
 per tanti, e...
 e i oit a o e dell' l p ntena...
 chiam recid rui un pro a col
 p l Scure? Ah Dio, sono vesti
 a go nti, e non po na vin
 ce...
 Pe...
 be inn e...
 per me flullat...
 stava sem e dubbio...
 ta Nefcio qu...
 me...
 ccato e f...
 agel vi il...
 disegni...
 A l, del che si fi
 De...
 non...
 on Reo, lo stabil...
 carlgo, o por...
 Grand e, che m' ha lati...
 te...
 va in timore, ma non vuole, che io
 sappia,

Luc 10

Job 30

Job 31

De Rom.

De Rom.

fa, perchè in Dio il non conoscere, suona l'istesso, che il provare. Dunque una Morte, che una peccata ci costringa a peccato è una Senterza, che condannaci al fuoco eterno? dunque il differire il pentimento con la presenza di lunga vita è un arrischiarsi a' tormenti d'una irrevocabile Eternità? la trascuratezza di poco tempo può esserci capace d'un pianto eterno. e tu, in questa tua mente, pensi fidarti sì un momento e tempo, che non tema l'andare a letto in peccato? domanda Penitenza, che mai vorresti, ad un certo avvenire, che mai sarà? come ti virida S. Agostino. *Cur differis de die in diem? forte non baptizari autem dices?* Per esempio mio cuore, io ti dico con l'Apostolo: *Fortiter, non estis in tenebris, ut dicitur: et non videtis quod nos comprehendat.* Tu non puoi sfuggire la disamina del pianto, che ti giustifica, e ha più volte tentato l'aver penitenza, e tu non paravi, che vegli, perchè verrà quel lastr, verrà quel fulmine, tutto a l'improvviso il divino Giudice, e dunque non potrai d'ora in poi, che della tua confessione, col cui pretendi il perdono da chi è a te ricorso il per uno, ma non il giorno, soggiungo S. Agostino. *Converte te tua solitudine, et de die in diem, et de nocte in diem, et de promissione.* Non potrai già la tentarti d'esser sorpreso, perchè procrastinando la conversione in tanti, e tanti anni di vita, col procrastinare il tempo, che spari, sei troppo migrato a tua di die e il tempo, di cui t'abusi, prolungherò con S. Agostino: *Quando veniat ultimus dies nostrus, et ingruerit es, qui bodie vivis, et non corrigaris.* Senti dunque, Amante, e peccatore, tenta riflessione queste poche Verità di bene: Dico Momentaneo, ch'è incerto dipende un' Eterno, ch'è certo e utile; è in tuo arbitrio la conversione, ma non il tempo; se trascorri quel Oggi,

che ti è donato, acciocchè risolva l'eterno a chi si, se avrai. Dunque, a cui devesi la penitenza, e tu l'hai trascurato l'Adelto, no. Morte ha lor concesso il po, che però, può morire ad ogni momento, dunque, se non si pente, ad ogni momento può esser dannato. E che c' insegna no nascono così grandi? c' insegnano che il non sapere quando sarà la mia Morte, e fare un' ora non peccato è un tenerla a essere a rischio il mio ultimo fine, bisogna, che io tenga presente sempre la Morte, se voglio allungare l'Eternità, tano le mie confessioni nella vita, quali le vorrei far nella Morte; abbia per me ogni tag, e ommissione una santa apprensione. Vattico, faccia a vederlo, che bramerei aver fatto morendo e mi non si fa una incerta Morte ad operarsi la mia salute con un' umil timore. *Cum metu, et tremore vestram salutem queramus.*

Phil. 122

Conclusione.

§. XXII. Così è; l'essere sempre in dubbio del come, del quando sarà la nostra Morte, la fa tenerci sempre in sospetto, se felice, o infelice sarà la nostra Eternità e perchè da quell'incognito non entro, che si trascura, si cede tutta la Beatitudine, che si spera: E pure lo con tutto il peccato, senza che m'innorridisca il subito del castigo; e quello, che è più, differisce a' miei il pentimento senza riflettere, che ad ogni ora posso morire in peccato, questo è il lacrimevole inganno, con cui m'acciecano. Dicono. I benedire gli occhi a chi è ridotto al peccato o è una bella pietà di chi gli assiste, ma il guidarci alla cieca all'eterno supplizio è una malvagia astuzia del Tentator, che c'impugna e ciò fa egli persuadendoci il rimandare al futuro una conversione per l'ora coll'istillare

H re

Per 21. de
Temp.

2. Testal
14.

n. Psal.
144.

Tr 33. 1.
32.

te nel cuore speranza di lunga vita, Questo è il suo costume, dice S. Cirillo, come fa, che il solo Adesso è tutto nostro, e può compierci la Resurrezione, il Poi è tutto della Morte, e può tradire la nostra confidenza, così domanda sempre il presente per sé, lascia, che si prometta il futuro a Dio. *Hec est animi confusio de- scendi de nobis quod ante fuit tem- per, futurum Deo.* Troppo dispiace però quest' errore a Dio, che mi ha assegnata la fragilità per ispirare, al sollecitar la tardanza, in insegna a non differire il tempo col volermi in dubbio del tempo. Die- de egli agli Israeliti la Manna, ma la diede con sì geloso riguardo, che non permise il raccogliertene se non quanto bastava al vitto di un giorno. *Nullus reliquerit ex eo man.* E non fu questa, dice S. Pascasio, angustia di donativo, fu strattagemma di affetto tanto premte a Dio il sammentarci ogni giorno imminente la Morte, che vol e figurarla a quel Po- poli fin nella misura del cibo, e non conceder loro la provvisione, che per la brevità d'un Oggi, era un av- so di quanto ha fa 'a la prefazione del Dinanzi. *U' moritur quotidie quod non moritur.* Sì, intendi dunque, o mia r cute, e perchè si valli disegni di macchine da perfezionarsi in più anni, perchè differire la conversione al fu- turo? Nelle cose transitorie la Pro- videnza col darci quanto è necessa- rio al mio mantenimento mi dà il viatico del mio pellegrinaggio, ma per un giorno, e vedrò impadire le speranze, se io voglio dilatare a più lusti nelle spirituali a Grazia, che mi chiama, è la Manna, che mi sostiene, ma quella mi si nutrerà in venni d'amaro rimorso, se col tar- dare il seguirla vorrò riferirla al Domani. Da che nel Mondo entrata è la Morte, s'è fatta padrona di tut- ti i giorni della nostra vita, dice

S. Prospero: *Obnoxium illi tantum. Mors va- quia nulla foret Deo, ed è un vo- ca. Gm- ler toglierle la sovranità l'assicurarsi d'un ora. Dunque bisogna, che io sia sempre in aspettativa d'un fine, che incognito a me dipende solo dal- la Sapienza di Dio. Cunctis debet Job. 14. diceva Giobbe, quidam ante morte, em- 14- pisse, donec veniat commutatio mea. O Dio, tenendomi sempre sospeso sul dubbio d'un'improvviso morire, veda, che ha un continuo timore il mio vive- re. U' vivam quatenus quasi non mori- mur. Ti par forse troppo penoso, Ani- ma mia, nell' incertezza del vivere il dover sempre temere, e prorompere- sti forse nell' animoso detto di Giulio Cesare. *Propter simul mori, quid sem- per timere.* ma io ti risponderò con S. Eucherio. *Pro vita, quem diligenter, legatione apud nos fungimus.* Tu vor- resti viver molto, ed io vorrei, che tu vivessi per sempre, sperti una vita lunga, e l'io te la desidero eterna e perciò a fine di assicurarti l'Eternità, ti persuado lo star preparata alla Morte. Non creder già, che io ti voglia o malinconica, o pessimista. Dio, dice S. Bernardo, verrà tutto amabile a chi l'attende, tutto ter- ribile a chi non l'aspetta. accio- che dunque tu non tema nella Morte il suo arrivo, ti persuado lo star vi- gilante. *Similes hominibus expectan- tibus.* La Morte è un'effetto del pec- cato, e perciò il peccato bisogna temer, non la Morte. lasciamo pur noi senz' aspettar tempo il peccare, e per noi sarà felice il morire. Io adoro dunque, o amorosissima Provi- denta, i vostri profondi consigli, mi volete certo della mia sentenza, e mi volete incerto del mio supplicio. So, che morirò, ma non so il come, nè il quando. Questo è un volere, che in tutto, e sempre tema il vostro sdegno, mentre non posso sapere qual giorno sia destinato al mio par bolo, qual Creatura sarà il Carnificer del mio*

Quod 16.
12.

Quod 16.
12.

parca, ed
valla.

ben i più
loqu.

Latq 11.
11.

mio gessito; Si tene pur dunque ad ogni ora il mio Sposo, per non tornar poi nell' ultim' ora il mio Giudice se vi terro, o mio Dio, con la Fede sempre presente, non temerò, che nella Morte mi sorprendiate improvviso. Deh unica mia speranza, e come potrà in quel punto tormentarmi il timore, se ad ogn' ora vi attenderà il desiderio? Se con obbedirvi, ed amarvi vi farò fedele nella vita, fedele vi troverò nella Morte. Se mi stringo adesso con la Penitenza a Voi, mio unico Bene, potrò sperar morendo nella protezione di Voi mio solo rifugio. Adesso dunque vo' pentirmi, perchè adesso posso morire ma quando ancora non dovesti morire, pur vorrei la Penitenza, perchè offesi la vostra incomprendibile Santità, e la Morte al mio pentimento può essere stimolo, ma non ha da esserne il fine. Deh mia Redenzione, mia sicurezza, mio amoroso Gesù, giacchè col timor della Morte mi chiamate a Voi, perchè, nulla potendo fidarmi di me, non confidi che in Voi, in Voi mi abbandono, e alla vostra amorosa Volontà soggiettando i miei desiderj, nella vostra Misericordia ripongo il mio fine. Voi solo potete darmi forza, quando nel punto estremo mancherà 'l mio vigore.

Psal 70.9.

Com defeceris virius me, et derelinquas me. Con questa fida speranza in Voi mi getto, e confesso, che come dalla vostra Provvidenza dipende il punto della mia Morte, così dalla

vostra Misericordia ho da attendere la mia finale perseveranza. Confido, che se ho da morire quando, e come vorrà il mio Dio, morto ancora della miglior Morte, che conosce utile per me il pietoso saper del mio Dio. E se è così, e accetti pur quella Morte, che ab eterno m' ha destinata la vostra Sapienza, o di lunga infermità o di subito accidente, che mi si mandi da Voi, mi basta la confidenza, che non morirò senza Voi. Ah la Morte è la strada per andare all' eterno mio Bene, si vada dunque per quella strada, che per giungere a lui m' assegna il mio amabilissimo Bene. Si adempia il beneplacito del mio Dio col morire di qualunque Morte piaccia al mio Dio. Sì, mio Gesù, mio principio, mio fine, mia vera vita, mia ultima perfezione, mia felicità, mio riposo, io offerisco alla vostra Giustizia questo corpo, che vi ha offeso, questo cuore, che non vi ha amato, ma raccomandando poi alla vostra Misericordia quest' Anima, che avete creata, avete redenta. Datemi il vostro Amore, e non temerò nè quando, nè come giungerà la mia Morte perchè *perfecta Charitas foras a. Joan 4. metit timorem.* Questi cordiali affetti, che io vi consagro or nella vita, conservatemi Voi nella Morte, a fin che con simile amorosa confidenza io la riceva, quando piacerà a Voi, dal vostro volere, come oggi ho ricevute dal Sacro Altare le Ceneri *Alimentis, Homo, quo, cum es, & in cinerem revertaris.*

LAUS DEO.

R. M. Virg., & D. D. Joseph, & Thomas Aquin.

VIVA GESÙ, E MARIA

PREDICA III

Nel Giovedì delle Ceneri.

Non invenni tantam Fidem in Israel. Matth. c. 23.

§. 1.



Anta Fede, perchè
tue sono le no-
stre vittorie, e
se si dovrebbero
i nostri applausi
e pure io non vo-
glio oggi lodar-
ti, vo' piangere,
perchè vedo per

la Divina Pietà molti Cristiani, ma
temo di poter numerare per l'uma-
na impietà pochi Fedeli, e sospetto
a ragione, che come Davide suggendo
l'ire di Saul lasciò li tumulo di
se medesimo in ischernò di chi l'odia-
va, così di te perseguitata dal no-
stro Amor proprio non ci reiti, che
l'ombra. Non è assai non negare,
così perfidia l'Evangeliche Verità,
per esser fedele con frutto. Nel tem-
po di Cristo non si deformava la Pale-
stina o dai Idolatrea di Saramone,
o da' Sacrilegi di Manasse e pure
il Redentore stupito di trovare in
un sol cuore la Fede perduta da tutto
un Popolo, così fece appaarsi alla
Fede d'un Gentile condannò l'in-
fedeltà dell'Ebraismo. *Non invenni*
tantam Fidem in Israel. Mio adorato,
e pure non obbedito Gesù, appa-
revi in noi dell'esteriore castità
della lingua, ma non vogiate esami-
nare l'interno consenso dell'opere
altrimenti chi sa, che non ritrovate
nel Cristiano Israele molto di Devo-
zione, ma poco di Fede. Voi con-
dannaste bugiardi quei Sacerdoti, che
s'adoravano nel Tempio, amauraste

Fedele quel Centurione, che vi cur-
cava coll'opere e me dunque gio-
dicherete vostro da ciò, che parlo, o
pure da ciò, che faccio? Ah che la
Verità, ch'io confesso, sarà la mia
condanna, se non mi emendo, diver-
rà un lampo, che mi fulmini, il lu-
me, che non mi guida, crederò in
eterno patendo ciò, che adesso di-
mostro di non creder peccando, la
Fede, che non mi giustifica, diver-
rà una contumace, che mi punisca.
Si crede forse da noi quanto basta per
esser fedele, ma non lo poi, se tiem-
de quanto è necessario per esser sal-
vo, certe voci di Giacobbe, e mand
di Esau può esser, che chiedano gli
sdegni, non le benedizioni del vero
Isaaco, del *Sacris Sanctum*, del
fuoco dell'Altare può sospettarsi, che
omai non ci sia rimasta che l'acqua,
non si adori che il velo, non vorrei
che avessi a decretare la Chiesa no-
sua? gli ciò, che noi Tertulliano
nella Gentilità di certi Idoli, che
patono d'oro, e sono di terra. Si-
gnori, le Chiese popolate, non io con
qual riverenza, i Sacramenti frequen-
tati, non può vedere con qua pro-
firo, una certa Pietà tutta bella nell'
apparenza, tutta amabile nella di-
scretezza, vorrebbero di pingerci nel-
la Cristianità un gran fervore, ma poi
le passioni liberamente appagate, la
forma del vivere più che si tretta fra
i limiti del Vangelo dilatata agli ar-
bitri del costume convincono, che in
noi è debile molto la Fede. Povera
Fede,

Fede, quanto tu sia apprezzata og-
giorno nel Mondo, non vi sono si-
ranni, che l'imanità no, vi sono ben-
al vieti, che lo riscoprono, e per
provare i veri Cristiani al tormento
è succeduto il diuturno. Si cerca in-
vano la fede in mezzo alla fede, e
se pare fra gli adoratori di Cristo
ammira uno, che da vero imiti il
Crocifisso, la novità di violenza allo
flapori del Vangelo. Non inveni tan-
tam fidem in Israel. Ah che da noi
opera poco, perchè poco si crede
quello è un errore, che confessato,
e pur voluto non si detesta per col-
pa, ma usurpati per scusa, da
tutti si piange, ma da pochi si fugge.
Fiammiamo noi dunque il perchè si
debolmente si creda ciò, che si cre-
de, e troveremo forse, che dall' es-
sere in noi troppo d'Amor proprio
deriva l'essere in noi poco di fede,
non amiamo il Vangelo, perchè ma-
le amiamo noi stessi, la fede, di-
ce S. Tommaso, è un abito infuso,
che perfeziona in noi tutte due le no-
stre superiori potenze, Intelletto, e
Volontà, l'uno solleva coll' Umiltà,
accio possa credere, l'altra inclina
coll' Amore, accio voglia credere. Or
l'Amor proprio in queste due poten-
ze indebolisce la fede, nell'Intel-
letto col voler troppo sapere per l'
ambizione d'intendere, nella Volon-
tà col voler intendere per l'
avversione dall'operare. Il Vangelo
avidamente si studia per fare insuper-
bia l'ignoranza, trascurata mente si
ignora, per non emendare la vita.
Una curiosità travestita da scienza,
che tutto esamina, ha interesse ma
schierato da convenienza, che tutto
santifica, sono i nemici, con cui si op-
pone il nostro Amor proprio alla no-
stra fede, e la fede incide, perchè
vuol'esser tutta mano, e senza occhi,
ricusa quei cuori, che tutto vogliono
sapere, e nulla operare. Due gran-
punti del mio discorso.

PUNTO PRIMO.

§. II. **N**on invenit tantam fidem in
Israel. La fede del Cen-
turione fu grande, perchè la umile,
non alprò egli coll' intelligenza ad
esser' Angelo, si contentò ne la sug-
gerion d'esser Uomo. Non ergo. *Matth. 8.*
me fuit. L'Umiltà, dice S. Agostino,
rese mirabile in quei Gentili l'oscu-
rità, la Superbia avvilisce ne Cri-
stiani la fede perchè. Amor pro-
prio nutrendo ne l'intelletto l'arbi-
dità dell'intendere, trasforma in cu-
riosa l'obbedienza, ci rende nel
dubbio meno fedeli, quando ci viene
ad discorso più ragionevole. Questo
è il primo errore dell'Amor proprio,
e il primo punto del mio discorso,
cioè condannare il troppo ardito pen-
siero di chi ingegnosamente sottin-
zando vuol disputare, ove semple-
mente acconsentendo ha da credere.
Insegna l'Angelo, che per quanto
la fede sia la prima virtù, che per-
feziona il nostro Spirito, e per mol-
tadimeno precede l'Umiltà, con cui
la nostra mente soggetta a Dio e
la causa di ciò si è, perchè per una
parte la bassezza del nostro intelli-
mento richiede, che Dio non umili
la Verità de' suoi Oracoli alla vanità
de' nostri pensieri, per l'altra incom-
prendibil grandezza di Dio addimanda,
che all'incerta Mente ogni crea-
to intelletto si abbassi. non può ab-
bassarsi, se vuol conoscere, perchè
il conoscere sarebbe un allungarsi
all'evidenza, non un arrendersi a
Dio dal che ne segue, che l'Ani-
ma non possa penetrare l'eterna Ver-
ità, se non si umilia in maniera,
che, credendo sovra ogni umana ra-
giune, consacrati a Dio tutto il super-
bo de' la ragione, ch'è il miglior
sacrificio, che si possiamo far di noi
stessi, e lasta, che egli rimedi alla
confessata incapacità della nostra
colla

culla conceduta attività della Fede. Anal che è da osservarsi, che ne' nostri secoli, in cui per il più l'ambizione del disputare non puramente diretta a conoscere il Vero divide in più parti molte Scuole, vediamo che le rivelazioni comunicate alle Ildogardi, alle Terze, alle Brigade, alle Gerarchie, e a tante altre, per così, quasi ch'è a dire, in Dio in Spirito nel cuore di semplici Vergi vere, e cercare negli Uomini questa di potestà a se stesse per vera, che non trova ne' Uomini, accio intendiamo, che Dio cerca docilità di cuore, non acuità di mente. L'adversari ne' Giuristi di Dio, per esaminargli è un non confessar superiore alle nostre speculazioni la Sapienza di Dio, e la cristianità per credere un pretendere d'appoggiarsi al discorso, non alla Fede e perciò quanto de' Divini Oratori vuole indagar la ragione è una cautela, che ci rende ignoranti, una superbia, che ci fa inquieti. La stessa ingordigia del sapere fu la prima nostra colpa, ed è adesso il nostro amaro castigo: perchè da quel momento, in cui ci sedussero le serpenti del serpente *Ecce sunt duo serpentes domini, & melius*, pensando nel cercare la Scienza, fummo puniti con venudici ignoranza. Povera nostra mente, la confusa varietà de' opinioni umane ti convince, che quanto ha il negozio nella indagine la verità, altrettanto hai di debolezza nel trovarla: i tuoi più ingegnosi argomenti sono bene spesso erudite menzogne, s'inganna il discorso, perchè ci tradiscono i sensi, e i sensi ci ingannano degli occhi con noi, che oltre ciò, che s'intende, può esser bugiardo anche ciò che si vede: a questo, perchè come la curiosità è una delle cause della superbia, così il cuore è per lo più la confusione della Scienza. *Ecce sunt duo serpentes domini, & melius*. Il

che s'è vero, non può negarsi quest'illusione. L'alternativa del voler intendere ci fece alieni da Dio: adunque la suggestione del credere è unita a Dio, e la Fede docile in rimedio alla superbia di voler tutto sapere, si stabilisce la l'Unità di un circo obbedire e perciò ben diceva S. Teresa, che i misteri della Fede tanto più al loro spirito si rendevano adorabili, quanto più alla loro cognizione apparivano difficili: erate facili di credere i impossibili sta dell'intendere. Tanto è vero, che un perfetto fedele ha da perdere la curiosità nell'ossequio e adorare la profonda incomprendibilità di Dio nella giusta confusione della propria mente. Quindi è, che l'umanata Sapienza e abbandona il suo ufficio prima che ad ogni altro alla semplicità de' Pastori, e adita non è comune che alla rozzezza de' semplici. *Ad conditum boni mundi, & sapientiorum, & prudentiorum, & religiosiorum, & parviorum* perchè veramente la dotta ignoranza di omne Fede, con cui s'emenda il primo error della scienza, vuol da noi l'obbedire, non il discorrere, non crede da vero chi nella facoltà d'accidentare non si sente l'ancillio. *Non offuscatum sunt parviorum, & Vangelio gloriosamente analogia ad un grano di senapa, tanto più efficace, quanto è più piccolo, come S. Agostino spiega. Tanto fervoroso, quanto ammirabile Provvidenza di Dio, e che vago scherzo e ven Amore, che mi portate, e addottrinarmi con l'ignoranza, e farmi di voi più conoscere tutta una vita obbedienza in non potervi conoscere? Troppo sarebbero basti. Misteri della mia Fede, se fossero soggetti alla superbia picciolezza del mio discorso. Grande è quello, che io credo, perchè troppo è superiore a quanto intendo: e la più bella ragione della mia Fede è il non poter avere altra ragione, che la vostra.*

Cib. p. 1.

Mund. 12. p.

Cib. p. 1. de temp.

Aprò 2a. *fin Omnipotens, dixit con S. Eu-*
 164. 2a. *cherio. Stat pro luce nascenti Omni-*
 Hom. pr. *potentia Conditoris. Si, il mio Dio,*
 m. de. *tanto più conosciuto quanto più umil-*
 Synb. *mente adorato non può trovarsi,*

che dall' Amore, che è cieco, e per-
 ciò Trimegisti, Platon, bell' inge-
 gnai tutti del Mondo, ammiratevi,
 perchè quando ancora nel sapere so-
 lite voi Cherubini, egli ascendete super
 Cherubim i servetevi, se v' abbas-
 PL 198. 4. *sate, confessando col Salomista Mira-*
bilis facta est scientia tua, ex me con-
fortata est, & non potero ad eam. E
che non può essersi in sì luminosa luce
il mio abbogciato Intelletto, e pur
godo, che mi confondano le Verità,
che mi ammaestrano e perciò rin-
gratovi, Eterno Bene, perchè toglien-
domi l' afflizione dell' indagine colla
pace del credere, fate vi, che, come
sul Tabor, mi felice e la vostra voce,
quando in una tanta ignoranza per
che mi oscuri una lucida Nube. Vi
ritiro, mio invisibile Amore, allon-
chè, com' Ella nascondo il guardo
per non vedervi, mi sollevate come
l' Apostolo al Cielo col farvi cieco,
e volete, che intenda non intendendo
una tale Idea della vostra Grandez-
za col non poter capire i misteri del-
la vostra Sapienza, conosca un non
so che dell' infinito, che mi felicità,
nell' istesso non poter conoscere, che
mi confonde, prevaglia la forma l'
Umiltà del mio credere a tutta la gon-
fiosità dell' umano sapere in quella
guisa appunto, che a' eruditissimi,
degli Scribi prevalse la semplicità del
Centurione, quanto più utile in una
prudente ignoranza, tanto più mira-
bile in una viva Fede. Non enim
tantum Fidem in Israel.

§. III. Il che se è vero, com' è ve-
 rissimo, resta provato, che alla ne-
 cessità del credere contrasta l' Amore
 del sapere lo può nel condannare,
 la curiosità, che si nodriva dalla Su-
 perbia, non intendo biasimar qual-

la Scienza, che si soggetta alla Fede:
 perchè so bene ancor io, che la Fe-
 de, come nota l' Angelico, non di-
 strugge la ragione, la perfeziona. *et*
 come Dio non è opposto a se stesso,
 così de' due lumi, che imprime in
 noi, e naturale, e rivelato, l' uno
 all' altro non contraddice. Intendo
 bene di provare, che la ragione umi-
 na ha da servire alla ragione Divina,
 il credere non si oppone al discorre-
 re, purchè precedendo alla Scienza,
 la Fede, alla Verità si soggettano l'
 opinioni, e quanto più chimerizzano
 l' Intelletto, che argomenta, e simili
 all' autorità di Dio, che favella, all'
 ambizioso mi pare prevaglia il rison-
 duto ho da credere, non si dica in co-
 mune, dicasi *Dio l' ha detto*. Or quest'
 utile abbassamento dell' Intelletto alla
 dolce violenza della Fede è la più
 nobile elevazione, con cui sublimi i
 nostri Intelletti la Fede e perchè non
 si vieta alla mente il volare e collo
 studio, e col discorso a Dio, se con
 obbediente umil discorso la ben ser-
 vasi dell' alti. Udite. Vede Isai due
 Serafini, che volavano attorno al Di-
 vino Soglio ma osservò, che per quan-
 to avessero ali al capo, alle piante,
 ne quelle, ne quelle spiegavano al vo-
 lo anzi che nascondendo con esse,
 all' ammirato Regnante e 'l volto,
 e 'l piede, colle sue penne de' san-
 ghi si portavano sì adorata Divini-
 tà *Dominus volabunt faciem eius, do-*
minus volabunt pedes eius, dominus super illum
volabunt. Questo, dice S. Dionisio
 Areopagita, questo è un mirabile av-
 viso adombrato in quegli Angeli a
 chiunque col volo delle Scienze vuol
 sollevarsi alla sublimità della Fede.
 Discorra pure, contempli; ma sia
 Serafino, non Cherubino, Audi, ma
 per amare e avverta a nascondersi
 i piedi, non voglia troppo afflarsi
 all' inferior cognizione dell' Immagi-
 nativa, e de' sensi, guardis dal trop-
 po adoperar l' ali del Capo, non vo-
 gla

glia superbamente esaminar ciò, che se li propone da credere. Uli, se ha talento, ed il volo, uli l'ali di mezzo, come inieghi per penetrare, non per scrutinare il Vangelo, una cognizione obbediente, uno studio osequioso, che alle Verità rivela tanto unifica la Scienza, quanto è necessario per uniformare la vita. *Meditatio moderata ad Dei contemplationem erudit, dum & Devotus laudat orationem suam ut est, & ab eis sanctis ad sui a terram componitur.* Intendete, o Spettabili, che l'Vengo vuol celebrare come grand' ingegni? Voi dico, che pretendete farvi arbitri della Fede, e vorrete arrivar coila cui ossa ciò, che solo può capirsi coll'obbedienza. Voi non sarete mai né Sacerdoti dell'Arca, né Serafini del Divin Trono, se studiate con altro fine, che di conoscere ne l'immensità di Dio il vostro debito, il vostro niente, non usate la mediocrità del voio, non riponete tutta la vostra saviezza nel niente d'una confessata ignoranza. Ed ora quanti pensano volare a Dio colle ali del piede, pretendono restringere nell'angusto misfure de l'equità terrena l'immensità profonda de l'Divini Giudizj, discorrendo della Predicazion, della Grazia come con egienze dedotte dal umana prudenza. Anime tutte corpe, il cui intelletto è la vista, la cui ragione è l'esperienza, direbbe S. Agostino *Apud quos tota ratio indicandi est cunctis attendi.* Quanti al incontro presumono sollevarsi alla Divinità colle ali del capo? Serebbero anche a di nostri più Cattedre prive di cuore, perche tutte angustie trovano anche oggi giorno coste. An me pento di quella scorta, che *Jafar*, certo a talo del, che l'heremita d'ora, la cui cuore o la mente con la scorta d'Arma compie, non sapremo confidar, che la luce non troua altra ragione, che l'istef-

la Fede, come scrive il Crisostomo: *Scriptum ergo Fidem sola Fide.* *Dei Ser.* Ali del piede, filosofiche cognizioni guidate da' sensi, voi non ci spitate per io più a farci volare, che col nascondervi. Dio, che si discela ne foul in terra, ha da adorarsi per la sua voce, non si ha da conolere dal piede, e perciò alla Maddalena bramava di toccare i piedi del Redentore risorto si disse solo me tan- *Jo. 11. 27.* gree, di non amarsi a noi, come spregia Crisostomo, che l'volere investigare le cognizioni Divine per mezzo delle notizie sensibili è debolezza di mente. *Minus investigare est crassissima mentis.* *Dei al. del capo, Teo.* *Apud Co-* *loda m.* *ed. 1. 13.* *logiche speculazioni è ingegno, voi* *perche l'ete troppo ardite, bene l'esp-* *lo ci l'ete inuti perche nell' Ver-* *ta rivela la cognizione più dotta è* *una maraviglia ignorante, più la di* *Dio chi dell' immensità di Dio non* *sa intendere, e più stupido, il più di-* *voto osequio alla bestia non è la* *bestia, che elamina, ma lo stupor,* *che è unita e l'adapora e ramendo* *cui più amando, e meno speculando,* *più adora, se non l'intende come* *gli Ebrei credevano la bestia coll'* *attonito non sapere che fosse. Ma chi?* *Quid est deus? perferendum est a ra-* *gione non appertata dalla maravi-* *glia lei non comincerà a spiegare* *del l'ipumano. Ratio impotens enim* *ut de transcendentia deducit est.* *Chi,* *potrà dunque, che calcezza la ter-* *ra? chi capo, che è unita a chi non* *la bestia non è soggetta ad estremi d'* *intellegere, o di senti, quelli non* *trouano burla, ed è forza, che a nascon-* *dano, quelle sarebbero troppo ar-* *dite, ed è necessita, che è umilmo.* *Nascondo il capo, coperto più la* *si gettata la ragione, con una l'ora,* *per lo stato che ci chiama la Fede* *dara all'Intelletto la Carta le l'os-* *pende volera l'affetto coll'ali del* *cuore. Quibus ovis volabat.*

Pro Test.
Il 17. c. 4.
in Pe-
tuum.

Lila de
Spre. &
Lila.

§. IV. Ma che accennano queste, ali, veloci, e non superbe, che s'innalzano, e non presumono? Atten-
 ti ad un misterioso dubbio del Van-
 gelo, ove io leggo, che dubitarono
 delle Divine promesse Maria, che
 nell'Annunziazione assicurata di do-
 ver concepire il Divin Verbo s'ar-
 restò in un'ora de' come *Quomodo fiet
 istud?* e Zaccaria, che all'udirsi de-
 stinato Padre del Precursore inter-
 rogò dubbioso del vero, *Unde hoc
 sciam?* Par simile il dubbio, e pure
 l'esito fu diverso: poichè nella Ver-
 gine il dubitare fu misterio, ed ebbe
 bene lodi, nel Sacerdote il non cre-
 der fu colpa, e meritonne castighi.
 Misteriosa disuguaglianza, che in-
 segna a noi come dobbiamo prima ob-
 bedire, e poi discorrere sulle Verità
 rivelate. Interrogò Maria, ma an-
 zionza del come esequire potesse,
 ciò, che già obbediente credeva, in-
 terrogò Zaccaria, ma curioso del
 come sapere potesse ciò, che non
 era obbediente nel credere, cercò
 quella scienza, quella la Scienza.
Quomodo fiet istud? Unde hoc sciam?
 An, ci chiama qui S. Ambrogio, l'exa-
 minar la fede per obbedirle è una
 fantacuriosità, che merita applausi,
 ma l'esaminarla per crederla è una
 superba temerità, che chiede flagel-
 li. La Volontà umiliata a Dio ama
 la soggezione a Dio, se chiede il mo-
 do dell'obbedienza, l'Amor proprio
 creduto troppo a se stesso odia l'umil-
 liarsi alla fede, se va mendicando
 l'assenso dalla ragione, è vero fedele
 chi cerca l'opere, poco crede chi
 vuol dottrine. *Negat ille se credere,
 qui negat scire, & quasi alium Fides
 querit nullam.*

§. V. Dio immortale! è che orgo-
 glio è del nostro intelletto, ove par-
 la la Verità, attendere l'approvazione
 dalla Scienza? *Unde hoc sciam?* È
 pure oh quanti pensano al come sa-
 pere, non al come operare! Noi sa-

mo in un certo secolo, che per la
 Santità poco vuol fare, molto gli
 piace discorrere, accende gran San-
 ti, se avella a canonizzarli o la lin-
 gua, o la penna, ed io per me quasi
 mai ho vedute civi i convertimenti,
 in cui non s'introducano facilmente
 curiosi questioni o della Pre-
 destinazione, o della Grazia, ma di rado
 ho trovate adunare quantunque
 pie, ove si parli del come corrispon-
 dere alla Predicazione, o seguire
 la Grazia. Abbondano da per tutto
 gli Scrittori di Spirito, nè si flette,
 che le stampe o curano bene spello la
 Verità col dare alla luce più dubbi,
 e la Chiesa aveva più Santi, quando
 aveva men libri: perchè i volanti,
 che si destano forse più dalla Super-
 bia, che dalla Pietà, si leggono più
 più dalla curiosità, che dalla Divo-
 zione, e s'abusa per passatempo
 quanto fu scritto per ozio. Si cono-
 sce in somma per un sottile inganno
 a' di notte la vanità travestita dal
 Spirito, con cui la Divozione è pas-
 sata in dilecto, si che i misteri più
 incogniti de la Fede, la più d'oscu-
 rità de' Controversie s'am-
 mettano per delizie degli oziosi tra-
 tamenti: e poi le sode massime del
 Vangelo si rigettino come semplicità
 de' Romitaggi, e de' Chioftri, non
 v'è chi non goda in sentirli addo-
 trinar chi sia Dio, non v'è chi tol-
 leri il sentirli ammettere del come
 abbia a servirsi a Dio, piace più la
 Multa Teologia, che l'imitazione
 del Crocifisso, si cerca la dottrina,
 si trascura la vita. Ma detto *Unde
 hoc sciam?* traditore Amor proprio,
 che col ingordigia della Verità e
 impegni nella menzogna, tu, come
 piante Tertulliano, col manto de' Fi-
 losofi già ricoperti più Eretici, e se
 non ardisce oggi giorno di comparire
 sfrontato, perchè del Santo zelo del
 severo loquutor temi il rigor
 de' suppliei, ti nascondi maladimen-
 to

Luc. 1. 34

Luc. 1. 38

Apud Co-
luth. 10.
Bath. 8.
108.

Loc. 4. 11

bene spesso sotto la maschera di coriose dispute, per indorare col lustro dell'erudizione i veleni, lo vorrò dunque vederti posito in tutti i figliuoli della Chiesa, come fosti già il galo ne Padre del Precursore, in cui l'avidità del sapere *Eade hoc fecim*, ti gattugò colla necessità del tacere *Ece eris tacens, & non poteris loqui*. Mio Dio, queste sottilieran d'ingegno, voi ben sapete, che sono per o più oltraggi alla fede: a opererebbe forse più, se non ti parlassi, s'annunzierbbero più voli, se vi foste men penne. Rendete Voi dunque men ch'ne vostri Divini Misteri vuol essere curioso e nelle cose di Fede, se non la tacere per riverenza al mare, è fulminar almeno per gattugo il silenzio. *Ex hoc eris tacens, & non poteris loqui*.

§. VI. Ma torniamo al nostro affunto, o Signori, e vediamo, come non hanno da condannarsi gli studi di chi sacrifica l'Intelletto al Vangelo, o le fatiche di chi colla Teologia illustra la fede. Lodo chiunque già credendo si scure per innamoiarsi di ciò, che crede, ma piango della Superbia di chi, non credendo che a se medesimo, vuol prima esaminare ciò che ha da credere non vorrei, che ne le Verità rivelate dubitasse la Scienza, vorrei, che concludesse la Divozione. Il voler con lui, o del capo, o del piede è l'istesso, che il dubitar per sapere. *Eade hoc fecim*? Il far evanir coll'aria di mezzo è un ben conoscere per meglio operare. *Quando heri stud?* Si mediti dunque, si discorra, si legga, ma come s'ha da vedere, non come s'ha da credere, perchè il desiderio, e l'obbedienza d'un Anima, che cerca solo il modo di piacere a Dio, sono le due ali di mezzo, che ci sollevano al Divin Trono. *Quod eris credens, & peris*, curiosi Investigatori delle cose Divine, avvertite, che ci fa santi il molto servire a Dio, non il molto

parlare di Dio. Il basso intendere delle umane ragioni, che son tutte terra, pregiudica troppo oggimai col facile delle convenienti a la perfezion del Vangelo: il sublime delle controversie ingegnose, che son tutto orgoglio, abbrugge l'umica della fede: il troppo sensibile, il troppo intellettuale gonfia già la Superbia di più Eretici, e seduce anche a di nostri l'Innocenza di più Cattolici. È un cattivo uso degli Eretici li disputar molto de' dogmi, nella mai de' costumi, ed è un grand error de Cattolici il ricercar nella fede la curiosità, trascurar l'Innocenza. Voliamoci dunque il capo con una santa ignoranza umile a Dio. *Quod volabam facere erat*, Nahon viamoci il piede con un disprezzo teres della terra, che ci allontana da Dio. *Quod volabam pedes erat*, e voleremo coll'ali del desiderio di nostra curiosità, che del sapere, quanto è necessario per ben operare. La penetrazione de' rivelati Misteri è buona, ma la fede più semplice è più sicura. Lo specular molto per apparire spiritoso, per esser dotto, è un pericoloso Amore proprio, che può audire nel Cristianesimo molti Savi, ma santificar pochi. Così, come aveva Israele molti Scribi, ma pochi Fedeli. *Non sapient tantum Filii in Israel*.

PUNTO SECONDO.

§. VII. **N**on è però sempre solo errore dell'Intelletto, ma è per lo più anche eresia de la Volontà l'essere incredulo, ed o non lo, se più inclini a la fede la Superbia colla temerità del e Sapere, e pure l'arrio colla continua a delle passioni, se più s'opponga al Vangelo la curiosità, o pure il peccato. Ora per prova d' questo secondo punto del mio discorso riflettere, o Signori, che per quanto il peccato per se stesso non ci tolga la fede, nulladimeno

fu regna nell' Anima, oscura a poco a poco anente col pestico consuetudine di Dio il lume ancor della fede. È la ragione di ciò h è, perchè la fede, come nota Agostino, è di due maniere, Speculativa, che insegna ciò, che ha da crederli. Pratica, che impone ciò, che ha da farsi. A questa si oppone l' Amor proprio spirituale, che l' Intelletto seduce, a quella l' Amor proprio sensibile, che il libero arbitrio incatena. e perciò negli altrui a peccare resta un' ostinosa credenza, a cui non si vuol ribellare, mentre che la fede operativa, che non vuole obbedirli. Quindi è, che non solo S. Leone, e S. Gregorio, e S. Agostino stimano la fede degli Ebrei una mascherata Religione, ma quello, che è più, S. Giovanni taccia di mentitore chi dice di credere in Dio, nè vuole obbedir alle Leggi di Dio, e l' Apostolo scrivendo a Timoteo gli raccomanda come sostegno della fede l' innocenza del cuore perchè, dice egli, una perversa coscienza è per lo più principio d' una Apostasia volontaria, mal operando si perde la fedeltà colla severanza del vizio, per cui siamo di perder la fede. *Habemus bonam conscientiam, quoniam quidam repellentes circa fidem non fragorantur.* Poco attenta minaccia, ma vera, se ben si osserva, che l' Amore delle cose visibili atterando la Volontà, abbassa l' intendimento, e fa sì, che non pensiamo bene spesso a ciò, che piace, siamo più disposti a creder quello, che più ci è letto e di qui si avviene, che un' oggetto per altro deforme sembra bello, se si ama, una dottrina per altro falsa par vera, se piace. Di qui ne nasce la varietà de' peccati, perchè la Verità è molte volte giudicata da' sensi, e come l' Intelletto ingannato seduce la Volontà, così la Volontà appassionata seduce l' intendimento, e l' obbliga ad apprendere per lecito quanto

gli è delectevole. Così discorre l' Angelico, e noi, che proviamo esser la passione un tal vapore, che oscura il lume della Ragione, lasciam non sappia dar buon giudizio di mezzo dell' stesse cose sensibili, non dubbiamo stupirci poi, se ci la ciechi alla cognition dell' eterne. Dai che ne segue, che l' Evangeliche Verità ben le creda chi l' ama, l' amare ci rende fedeli più che l' intendere, e perciò disse il Dottor delle Geni, che la Carità, perchè è più disposta a ben credere, s'è più inclinata a ben credere. *Charitas omnia credit*, e S. Agostino osservando, che la fede dipende in certo modo più dall' amore della Volontà, che da la propensione dell' Intelletto, la stesso occhio non della mente, che vede, ma del cuore, che ama. *Quidam cordis*. Tutte ragioni, che ci convincono da una buona coscienza dipendere una buona fede. *Habemus bonam conscientiam, quoniam quidam repellentes circa fidem non fragorantur*, tornerò a dir coll' Apostolo. Dopo di che Teofilo ci avvisa, che l' infedeltà ne Malvagi non è per lo più errore, ma passione, e ad una volta impura risponde bene spesso davanti peggiori. *Con una impura fuit, degnata inde perverta ne carior.*

§. VIII. Oh quante fate il dubitare nella fede è volontaria colpa d' impietà, non compatibile mancamento di cognitione e di viene sì più della voce ne Dissoni se non se che di pratica infedeltà l' Amor proprio. Notare in proposito di ciò quel detto de' Salvi. *Unus lapsione in corde suo non est Deus*. Un' opinione sì stolida, che nega Dio, obbedito sia dalle Creature prive di senso, non può esser calore d' intendimento spogliato di lume. l' Ateismo è una voluta pazzia, non è una ceca ignoranza, e di Dio il non conoscere che sia, è indizio dell' Umanità, che ci accieca, ma il negar, che vi sia, è reato.

1. Cor. 13.
7.

1. Tim. 1.
19.

1. Reg. 1.

resto della Volontà, che si ostina. Il peccato, il peccato alieno quell' Empio dalla Divinità, che offende, ed egli dal non volerla obbedire, passò al non volerla conoscere. Il peccato, che quanto è in se distruggerebbe Dio, cancella nell' Uomo la pratica cognizione di Dio perche la Volontà amando la colpa, è forte, che odia quella Bontà, che può vietarla, quella Giustizia, che può punirla, come osservò S. Bernardo *Et ipsum Deum peremit voluntas propria, suum enim vellet Deum, peccata sua non videret non posse, aut non, aut se nocere*, e perciò soggiunge Davide in quel passo Accusa, che negava Dio, l'Empiero ostinata come cagione dell' infedeltà voluta *Corrupti sunt, abominabiles facti sunt in studiis suis*. Ed ecco in qual guisa il peccato, se incatena l' arbitrio, acceca la mente. Quando la libertà è abbandonata in preda del vizio, l' intendimento si fa soggetto all' errore, e piace l' inganno, se piace il diletto. La Fede è un libero dono di Dio, ma l' infedeltà è una voluta colpa dell' Uomo e perciò in quell' Empio al male operare successe il mal credere: a peccare, come se Dio non vi fosse, si pensò, che Dio non vi sia *Non est Deus*. In però negli errori di costui noto 'a miserrima espressione *Deus in corde suo*, e addimando perchè, se li pensiero, ch' è un interno discorso dell' Anima, si forma nel capo, afferma Davide, che parlava quest' Empio col cuore *In corde suo*. Perché?

§. IX. Fatta Cristo Trionfante in Gerusalemme ed attoniti alla comparsa di lui addimandono gli Scribi *Quis est hic?* forsennata richiesta, se già non avevano e invidiate le dottrine, e ammirati i prodigi, e come, quasi non conoscendolo, chiedon chi sia? Ah, dice Tertulliano, lo stupor di coloro era Empietà non ignoran-

za. L' invidia delle glorie di lui, la perfidia impaziente d' esser ripreso da lui, chiudevano loro gli occhi, per vietar loro l' ossequio, e l' affettata finzione di non conoscerlo era una vera avversione dall' adorarlo. Sì, quando il vizio ci fa co pevoli, la passione ci rende ciechi, e l' ignorante peggiore è quello, che non vuole intendere *Noluit enim scire, ut bene ageret*. L' Amor proprio impedisce la verità nella mente, quando introduce le concupiscenze nell' Anima facilmente li unge di non conoscere ciò, che con tutto ci piace, il diletto è un tal vizio colorito, per cui l' Anima simula in gli oggetti, gli vede come vorrebbero, non come sono, ne vi mancano molti, che come S. Pietro amano Cristo sul Tabor, lo negano ne Tribunali, se è loro dannoso il seguirlo, e fanno di non conoscerlo *Non enim habuimus*. Poco importa a' sensi il confessare che Dio è Trino, e Uno per adorarlo, dispiace loro bensì confessarlo povero, e Crocifisso per imitarlo certe Verità, che non chiedono pena d' azioni, e accolgono con facilità di credenza. altre poi, perchè pugnano a' sensi, e gestano come laide, perchè ci son tormentose. Ad un' Avaro non dispiacera molto il perdonare l' ingiuria, se a p. ecc è utile all' interesse: ma non saprà intendere i precetti della Carità nemica dell' ingordigia. Persuaderete agevolmente a quella Donna la frequenza de' Sacramenti, ove la Dilezione è qualche volta una religiosa lusinga del caro: ma resisterà più sorda a chi le intenda il buon uso del tempo perchè l' ambizione, e il piacere vogliano, che ne sia prodiga a' ginocchi, agli adornamenti. Piace intanto la Pura, se uniformasi al genio, ma se si oppone a' dilette si viene odiato il Vangelo, li vuol esser santo, ma a buon prezzo, li vuol cre-

PL 31. 4

Matth. 23. 30

Sec. 3.
de Rom.
Dum.

Pl. 13. 1.

Matth.
21. 11.

Ma

credere, ma a capriccio, e l'Amor proprio misurando coll'interesse la feue confessa ciò, che le giova, nega ciò, che gli nuoce. *Quis est hic? Non nosse dicimus.* Or' ecco il peccato che dice Davide, che un Fimpio, se nega Dio, non parla colla mente, parla col cuore. *Dixit Insipiens in corde suo.* Ah si crede dalli cattivi Cristiani, ma non si vuol credere, la Volontà piegando l'Intelletto alle umane ragioni, perchè ama il bene apparente, le allontana dal vero, e al non credere, che rimasi debolezza di Spirito, è impeto di passione. Se fosse meno la concupiscenza nell'Anima, avrebbe meno di errori la mente, e perciò non bisognava di poca fede accusar l'Intelletto, ma il cuore perchè nel cuore sta l'Amor proprio, che violentato dal desiderio ad orta di ciò, che crediamo alla speculativa, nulla vuol, che crediamo alla pratica. Ond è, che quest' Fimpio descritto ne' Salmi non crede veramente il suo errore, lo dice. *Dixit* non era incredulo, ma era stolto. *Dixit Insipiens* Non tradì la Fede col'Intelletto, che aveva per troppo di unie per suo tormento, ma col cuore, che era cieco per il suo mal'abito. *Dixit Insipiens in corde suo.* Il suo tanto Ateismo era un vero Amor proprio, che tentava persuader i non esser Dio, perchè come non aveva l'obligazione d'obbedirlo Legislatore, così non avrebbe avuta la necessità di temerlo qual Giudice. *Dixit Insipiens in corde suo non est Deus.* Tanto è vero, che la Volontà abituata nel peccare prima conquista il disprezzo, poi partorisce l'infedeltà, e l'ostinazione dell'Anima diviene finalmente un Ateismo del cuore, come conclude su questo passo di Salmi S. Agostino. *Afflictione cordis corrumpunt animam, aique ita exacerbat, ut possit etiam dicere impudens in corde suo non est Deus.*

§. X. Così è. Ma l'Amor proprio, dice S. Cipriano, certe Geometrichè progressioni, con cui da non volere obbedire a Dio s'avanza a non volerlo conoscere. I precetti Evangelici, se principiano a trasgredirsi come comandi, col progresso del tempo si trascurano come consigli, e al fine si scherniscono come scrupoli. Si passa dal mal'operare al non temere, dal non temere al non ricordarsi, dal non ricordarsi al disprezzare, dal disprezzare al nulla più intendere. e perchè, come un furo, che cade, sempre più impetuoso precipita, così un'Anima, che s'allontana da Dio, tanto più mortifica l'Empietà, quanto più segue nella perdizia, si giunge a tal segno, che ridetti delle minacce de' Popoli, si abusano in profanità le Scritture, si guardano come erudizioni i misteri, e l'Anima per non perdere la cecità, che se piace, chiude gli occhi al Divin lume, che la convince, rigetta nel Vangelo una Verità novola per abbracciare un error dilettevole, non vuol credere se non quel che ama, per lasciamente godere l'aria aggradevolmente sedursi, banelli effetti, che fa nello spirito l'ottinazione nel peccato, perchè essendo il peccato un voluto acciecamiento dell'Anima, è furza, che quanto più pecciamo, diventiamo tanto più ciechi. E per verità, se addimandiamo a qualsiasi uicinoso, perchè con quasi morta fede, tenta il poco e del premio, e del castigo, che pur confessa, e la speranza, e il timore, sarà costretto a risponderci, che egli poco apprezza massime si terribili, perchè è stratto da' suoi cercati piaceri non ha pensiero per ribattersi, e da non riflettere nasce poi un certo stupido non negare, che è un mezzo non credere, perchè da visioni la Verità se, ben non si nega, coll'avversione almeno da quanto ha sapore di Spirito,

alla durezza. Io non so se vi sia sta-
to mai scuola, in cui più che nel no-
stro o sottilmente si discorresse della
Pieta, o ingegnosamente si esaminas-
sero le materie di Spirito: ma se poi
vi siano stati tempi, in cui meno si
attendesse alla vera divozione dell'
opere, permetteremi, che a voi des-
si ne chieda, dicendone coll' Apostolo

1. Cor. *Vosmetipsos tentate, si estis in fide.*

1. Ditemi, l'ansietà degli onori, l'avi-
dità de le ricchezze, l'insaziabilità
de' passatempi, che vogliono oggidì
persuadere per innocente quanto è
costumato, son forse argomenti per
provare, che regni in noi l'utile,
e mortificata Scienza del Crocifisso?
Ah! ch'io temo, che vi siano de' Cri-
stiani, che così credono, perchè così
nacquero: e la lor vita convince,
che la lor fede, credendo, e non
operando, è una mezza fede. Il con-
cetto, che dovremmo avere di Dio, si
varia al variare de le nostre passioni,
sicchè di lui si adora, e forse anche
troppo, la Miserieordia, che piace,
si trascur, se non si nega, la Giu-
stizia, che emenda. Il Vangelo è così
distorto dalla cortesia di chi lo spie-
ga, che ormai i precetti di Cristo,
non che i consigli, o trovino scelli
dispense da una Teologia troppo con-
descendente, o si condannano, come
serpenti da una libertà costumata.
Io surto è così oppresso da la tepe-
dità di chi vuol convenevole quan-
to non è peccato, che ormai la san-
tità non si è più superiore a' sen-
si, ma suda la ragione, quanto ap-
partiene a Dio: e regna sue misure
della Moda, al costume de' tempi, i
detti de' Padri non sono più auto-
rità, ma opinioni: e dilatata la co-
scienza dalle dottrine de' pari, che
da costumi, non si riguarda più nell'
opera, e la Croce, più la prudenza,
non chi ch'è Gesù, ma ciò che s'usa
né la cui direzione del a nostra fede
S. Agostino, avverso a giudicare l'

ardore, con cui si crede, dalla pietà
con cui si vive. *Difficile est, ut malis
operibus, qui bene credunt.*

1. Cor. 13.
Fide, &
Opus.

§. XIII. E questa dunque diamo,
che ha quella fede, che fu già pub-
blicata dalla mortificazione della
Penitenza, nutrita dal sangue de'
Martiri? Deb tradita fede, tu puoi
dolerti colle parole de' Cantici *Fide
magna mea persequeretur contra me.*

Call. 6. 1.

Oh quanti delle moderne cortesi opi-
nioni provi Nemici, che nobiliti co-
me figliuoli. Io piango dunque del-
le tue ingiurie, ma ne accuso l'Amor
proprio come autore delle tue per-
dute. Dando tanta larghezza di co-
scienza, che lascia ormai poco di for-
te alla Pieta, perchè poco è unifor-
me al Vangelo, se non dall'Amor
proprio dell'Intelletto, con cui cala-
no scrivendo più per onor, che per
selo, insegna bene spesso ciò, che non
fa, perchè non fa ciò, che insegna,
e cercando nella dottrina l'appianito,
colla sottigliezza dell'ingegno turba
la semplicità della Fede? Dando
tanti lumi, tante apparenze, che pre-
tendono di travedere alla Moda la
fede, se non dall'Amor proprio
della Volontà, che ingannata da' sen-
si s'ingra fra gli agi una santità delica-
ta; e accettando, come più gli agra-
da, nel Vangelo una massima, e non
l'altra, appiade al luogo leggiero,
insegna se strade false, misura ciò,
che ha da credere, da ciò che con-
viene, frena severità di rigore quan-
to è imitazione del Crocifisso vor-
rebbe in lumina, che delle materie Spi-
rituali molto discorrendo poco ope-
rando, si santificasse una forte, che
ha molto di lingua, poco di cuore.
Signore, Voi ben sapete, che muore
in noi l'innocenza, se non è in noi
e va la fede: ma se vogliamo la
nostra viva fede, men di dotti-
na, più di obbedienza, riporre il vo-
stro sapere nel santamente operare. Se
vinceremo le passioni, avremo il
Van-

=

=

=

=

=

=

=

=

Va... gran...
 se...
 te, ove...
 p...
 revale all'
 la v...
 sosten la, si
 taccia rza per obbedir a. Volia no
 a Do, a ill' l di e z,
 d'ed, o d'ca o; l o e e
 le ano alla Di inita, no l
 n, o è, che piu n l' co
 e sepper di lo pli
 ne e, e n' e er l' op o il
 m o f pere, e oco op a e, on
 dar l' e e il sem ce lu o d' uo
 l' e furs e gli a l, perchè h
 mo te parole, stil a noi, pe
 che d' az ni l
 A o mio se vi
 tut ono n' n' l' f u, efid.
 ra a o ra Fe e, liamo
 l' n' e, che p ov i biso
 gno, e e vi ce la no, e n
 l' i' gno dice David De
 pra di che
 S. A...
 d' un A...
 di...
 Amore...
 e llo leggerla a el e di fiori, e
 pur Vol la se on altri ca
 ratteri che lle vofl Piaghe, non
 la...
 Croce al o a dere nel rifo cù,
 ch' è prez del v o pinto, e pr
 sumo, che un' Anima effe nata fia
 de a discepolo del o'ftr cuore fe
 rito. Non penso all' operar enso
 al sapere, n mi fovlene, che si sul
 Calvario oscurando Sole, ma to
 glieste i raggi, ma poi col mo lre
 p ando non mi negaste la voce,
 eccioe intendessi, che per esser
 v'ftr mi l' va l' udievi ù che l'
 vedervi, mi chiedete l' nte letto,
 ma il cupre. Si mio Gesù, ne' vo

Divini misterj...
 ama, è la vera S...
 sce, e ella vofl...
 eculativa...
 ch' io fia dunque vero Fedele,
 avete to a baltanza di...
 d'...
 d'...
 oribondo, f d o l' A...
 prio, i q le nel o vo r i...
 trop...
 rar...
 d...
 conc agli affer, p...
 la Fede. *Non est tanta fides in
 Israel.*

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

§. XIV. **I** non credere fa l...
 tolici oggig o è...
 terra di pochi, dir be S...
 ma il non o...
 l'ov chi crede, è...
 di savie a...
 me godo, che...
 edeli, a mi flu pol
 tutti non si nri
 vorrei e...
 Agostino...
 mo *Totus Mundus est Christianus,
 de totus Mundus est...* Si
 mol o, se osservano i detti, o
 en, se si pesa l'azioni, e l'on
 e ere in noi una viva Fede si
 oggigiorno da molti per l' on
 si piang per colpa. Qui però mi ad
 diman ia forse taluno come possa
 otte erli, se è un'etto gratuito e la
 Grazia, il dono d'una viva Fede,
 ed io gli risponderò, che archbe
 Dio la vivaci à della Fede, se vo
 lessimo noi cooerarvi col meditare
 attenta ente le er dut Verità
 Fede. Della meditazione suo ser
 v rli la Grazia per un grande antidot
 10

to contro l' uel di tutti i vizi, e perche ella è a a sempre un re-
 uero, e recito i vizi i Santi
 ma se l' indagine è expediente l'
 acquisto d' ogni virtù, e poi si me-
 sarlo a rendere operati a la fede,
 che io e fondata e e conchiu-
 da e a di nostri debolme te si
 creda, perchè poco o nulla si me-
 r, l' abito di la Fede e eva, ve-
 r, l' Intencio accio creda io, a
 la considerazione sopra le *massime*
 della fede è quella, e e ci fa ben-
 pe etta e ciò, che e ediamo, e co-
 me per ospondere se fa ere bifo-
 na a darsi a fittosamente studia-
 te, e per credi e con frutto so-
 a a picarsi a meditar col pen ero.
 Ch' vuol du que imp tar Dio
 er bene oper re una viva Fede,
 mediti spesso assime, che gli
 propone la fede, e per farlo con-
 sulto si permetta a gra a al mio
 zelo il darsi carvi e me a abiano
 a e tare Misteri, che abbiamo a
 credere. Stabilisce Angelico *Credere*
 e m a m a o t a e e per-
 e ciò s' intenda non i u l cu-
 ro o d' i c o, e e e l' eru o o-
 ma i quell' umile, che gode e
 a ora l' Vero, o iun e, e il
 d' scorte e alle Ver ta della e e al-
 lora è meritori, qu n e e conse-
 ente a l' gl' sta ta o b d enza
 alla Fede ta. h non si d' i c o r a a
 e V r i r e late per da loro l' as-
 senso, ma vi n d' i c o r a dopo averle
 credute er ritrarn il profitto. Co-
 si è, l' editare i p e p i della Fe-
 e er attenderne la credenza dalla
 Ra ne farebbe un grand errore,
 a il meditarli er piu ertrarne
 l' grande ra, per meglio risolvere
 l' ubi enza, e un g a n o r i o e
 que è la Meditazione, ch io pro-
 pongo e e Verità del Vangelo, e o i
 un lato prima l' Intelletto a dare,
 un eco, e si bue assenso a quanto
 ci e velato da Dio, appucatio poi

a ben penetr re quelle virtù, e e no
 Mi e i e vel ti ci sono inseg ate da
 Dio, il che in sostanza un tra o
 le conseguenze d' er e a bene opo-
 rar alla riflessione a r i c p i, che
 la fe e ci propone a cre ere. d
 on tanto se ci si face, far bi-
 bero uicisti dalla inga nevole, e
 oggi sono, le de cate condet o-
 d n e, le la ghe o nioni d' o r'
 te pi per è la edirato e del
 Vangelo scade dall' A me p r-
 cio l' mor p opr o s' impossessa del
 cuori, e infelvat chita, p r che on
 si colt va la F de, se pu e ha mo-
 ri, e e creda o, no ha molti, ch
 op rno, qua che senza nega a co
 i detti, non po a la Fede quasi
 negar con l' azio i, secondo il det-
 to i S. Leone D m non se un ver-
 bi, sed etiam fallit negari.

Meditazione.

§. XV. Per disporci dunque a ben
 meditar poi con la for g a p a
 scritta e erita della e e, reme-
 rla oggi una Me t ilone se
 r a a b rev i tel del a n tra Fe-
 de e p r h e, come abo. i det-
 to, e lo st nse S. Tu i, l.
 Fede erlez. na del p r, tutte due
 le no e superio potenze, Intellet-
 to, e Volontà distia i mo a n ne
 Ver ta a med ta si, che so o mla
 a ar deute ell' Intellet o e ab-
 bassare tutto il p rto della ragione
 all' antistà d' Dio. An orof pro m-
 sio e del i o i n e per amare ciò, che
 si prop e la fed. Due punti tro-
 po i i a abate in noi que l' fe-
 d, che allora è viva e ori, quan-
 do le mailone i lei si adorano col
 omitta, e b o d e f e n s o r a l l' m o r e. E
 per fa li dal i m o, dia o colia-
 ente due s g a r d i u o Dio in-
 comprensibile, imenso, ch trascen-
 de ogni mente, l' azio a noi stessi
 cicche Talpe, il di cui radato sapere
 non è per lo più che una superba-
 K igno-

1. 1. q. 1.
 A. 3.

Idem A.
 10.

Idem

Idem

Ignoranza, e poi dissimuliamo così. E' pur vero, che tutta la Scienza dell' Uomo è al fine una opinione ingegnosa, e l' sapere più gonfia, se bene s' chiama, è sovente un errore appreso, l' immaginativa in noi è bene spesso un lusinghiero inganno quasi equivoco a sogni, i nostri sensi nelle loro apprehensioni ci sono così traditori, che ci rappresentano sia, nell' inde come ammirato stupore un insufficiente riflesso, il nostro intelletto, perchè forzato a dipendere da i fantasmi, antepone per lo più ad una semplice Verità un apparente menzoggera, e quelle, che ci apparivano evidenti oh quante volte li conosciamo congetture. Che perciò troppo conviene a tutto il falso dell' umana

Al. 17. Sapienza quel detto *Tempora ignorantia despicere Deum*. Ed in dunque al ignorante, al cieco pretenderò suggerire le Verità Divine a la ruotenza de' miei pensieri? presumere con la cecità del mio intendimento esaminare la profondità de' Giudizj di Dio? Un Uomo, che non sa che chinda in se stesso, che molte cose numera perchè non li intende, che cieco ancora ne le cose visibili è necessitato a commettere le proprie ignoranze con l' usata scusa di qualità occulte, non sa ben conoscere quanto di terreno è oggetto a suoi sensi, e vorrà scrutinare poi ciò, che di Divino è superiore al suo Spirito, come se ne lorgiasse il dario? *Quid in prospectu sunt, invenimus cum scire, quod autem in Caelis sunt, quid investigabi?* No, no, Dio è stato, e sarà sempre un Dio nascosto perchè com' è incomprendibile la sua Divinità, così sono impenetrabili i suoi Misterj, e perciò in essi vuole un obbedire, con umiltà, non un esaminare con orgoglio, dice S. Agostino *Credi quodam, non scrutare*. L'occhio della mia mente è troppo debole per si gran luce, e per insegnarmi, che

non posso trovare Dio che nell' oscurità della fede, non lo cerco la Spola de' Cantici, che nelle misteriose tenebre della notte *Per ossem quodam, quem diligit anima mea*. I hanno ad oscurare i lumi della umana Ragione per ben penetrar l' obbedienza all' autorità Divina, come sul Tabot prima di udirsi la voce dell' Eterno Padre si ripose ag' occhi de' Discepoli una candida nube *Nubes lucida obumbravit eos*. Ne le Verità rivelate non bene intende chi prima di discorrer non crede, onde ben conclude S. Agostino *Si vis intelligere, crede, non teneat eum est sursum Fides*. Intendi dunque, o Amma mia, che tante ragioni umane periscritturate le Verità Divine? quando sarò un gran Teologo, sarò per questo un gran Santo? Se io studio per servire a Dio, sarò, è vero, il mio studio un gran merito, ma vorrò malamente fuori, non sofferglierne eruditte se poi studio per pascere la curiosità, getterò al vento la mia fatica, nè arriverò mai a saper tanto, quanto di Dio hanno saputo semplici Verginelle, mi Sante. Ah, che queste oriose ricerche di erudizione terrena sono per io più dubbj interni, che estraggiano l' autorità Divina, perchè, come notò S. Zenone, *Fides profecto ubi non est, ubi queritur Fides* o per lo meno perde tanto più la fede di merito, quanto più la ragione vuol giudicare del Vero, scrive S. Gregorio *Fides non habet meritum, ubi humana ratio probat existimatum*. L' Umiltà della mente è il primo fondamento alla fede *Credidi*, li glorio Davide, *propter quod superat sum*, ma, come nota il Bellarm. mi, subito aggiunge, che l' esser vero fedele era un premio dell' essere umile *Ego autem humiliatus sum nimis*. E qui se tu patisci tentazioni contro la fede, o mia mente, io vo darti un facil rimedio.

Vol-

Cant. 1.

Mat. 23.

Mat. 23.
de Dicit.
Christi.Mat. 23.
de Dicit.
Christi.Mat. 23.
de Dicit.
Christi.Mat. 23.
de Dicit.
Christi.

Joan. 9. 6.

Volle Dio rifanare il cieco nato, e per sanarlo gli pose su gli occhi del fango: *Linitit lutum super oculos ejus*. Tutti nasciamo ciechi, perchè nasciamo Figli dell' Ira, ma può illustrarci il vili fango della nostra cecità conosciuta, per aprirli occhi al rimirare qualche cosa di Dio bisogna chuderli il conoscimento della nostra cieca ignoranza. Tentato dunque di fede o poni a le nemiche aggestioni quest' umile Verità: io sono un cieco, uno ignorante, e perciò non so da che non creder, ho da creder: non m'è comandato il sapere, ma l'obbedire, e tutta la ragione della mia Fede è quest' una, che vince ogni altro ragione, Dio l'ha detto. E se è così, perchè nell'acconterre alla Fede tutto inriegare il pensiero, se nullo m'io crede, che il cuore? *Corde creditur ad iustitiam*. Erc è tanta ostentazione d'ingegno, se nulla si chiede che un'umile obbedienza al Vangelo? Io non voglio più dunque creder di coloro, che tradiscono con la lingua la Fede, che racchiuon nel cuore, e acquistare l'appau- s di begli piriti e si fan o- m- a e dottine pericolose per parir grand' ingegni. No' voglio parlar più con tanti di li età degli Oracoli del Vaticano, nè leggere certi libri, che hanno tanto meno di Pietà, quant più hanno d'erudizione. Tacerò de le cose Divine con umiltà, e se avrò a parlar di Dio, dirò sol quello, che m'ha insegnato Dio, com diceva quel Ittagorico. *Nihil de deo dicat, nisi didiciss a Deo*. A pìrerò de' Divini Misteri più all'adorare, che al sapere, e se ho da leggere, ante orò i Santi Padri a' filosofi, concludendo con Iertulliano *Quid Athenis, & Hierosolymis, quid Academia, & Ecclesia?* Vi adorerò con l'Umiltà, non con la Scienza, o mio Gesù, e farò un bel

Sacrificio della mia conosciuta ignoranza a Voi, che solo tere. Dio della Scienza: *ut Sciretiam Dominum*.

§. XVI. Quest' umile, e cieco arrenderli dell' Intelletto all' autorità a orata di Dio è dunque assai per la Fede speculativa, che ci dirige al crederci; ma non è forse a' alla Fede pratica, che ha da esser norma dell' operare, per acconsentire al Vangelo bala l'esser umile, ma per obbedire al Vangelo vi bisogna di più l'essere amante; e molti poco er dono, perchè poco amano le Verità, ch' essi credono. Isoltriamoci dunque a secondo punto della Meditazione, che io ti proposi, Anima mia, ed esamina quanto in te si raffredda la Fede, perchè non è in te un' amorosa propensione per amareci, e ti ragione la Fede. E' degno di gran riflessione il detto del Redentore a' Discepoli, che lodandogli della loro Fede non l'ascrive alla cognizione, ma l'attribuisce all'Amore: *Par me amatis, & creditis*. Al cede premette l'amare, che è S. Agostino, perchè non si giunge a penetrare il Vero, se non ci è guida l'Amore: *non videtur ad Veritatem, nisi per Charitatem*. Dei e lib devotone rendono Teologi una conchiudente agione: la nostra Fede, dicono e, se consistesse nel solo Intelletto, e ch'è lì è potenza necessaria, sarebbe pri a del merito; e perciò è forz, che vici corra la Volontà, in cui si fonda il libero arbitrio ant' che l'Intelletto, perchè è indifferente a rivolgersi o nei sensi alle ragioni umane, o nella Fede alle ragioni Divine, ha bisogno della Volontà, che secondo la sua penenza o alle passioni del cuore, o a' movimenti della Grazia, o a quelle, o a queste l'inclini, e perciò in ossequio della Fede costano tutte due queste potenze, una coll'atto, con cui si crede, l'altra coll'impor-

2. Reg. 1. 3.

Punto II.

Joan. 14.

17.

Dei e lib devotone rendono Teologi una conchiudente agione: la nostra Fede, dicono e, se consistesse nel solo Intelletto, e ch'è lì è potenza necessaria, sarebbe pri a del merito; e perciò è forz, che vici corra la Volontà, in cui si fonda il libero arbitrio ant' che l'Intelletto, perchè è indifferente a rivolgersi o nei sensi alle ragioni umane, o nella Fede alle ragioni Divine, ha bisogno della Volontà, che secondo la sua penenza o alle passioni del cuore, o a' movimenti della Grazia, o a quelle, o a queste l'inclini, e perciò in ossequio della Fede costano tutte due queste potenze, una coll'atto, con cui si crede, l'altra coll'impor-

Rom. 10. 10.

In Apo-
lar. 1. 2.
e 7.

2. 2. 4. 2.
2. 2.

rio, con cui vuol, che si creda co-
stabilmente l'Angelico *Credere est
actus intellectus assensum Veritati
Divine ex imperio voluntatis*. Il che
s'è vero, sarà infallibile ancora,
che per avere una viva fede è ne-
cessario, che le Verità eterne non so-
lo si credano, ma di più s' amino,
perchè, come insegna l'Angelo delle
Scuole, passa fra l'Intelletto, e la
Volontà un vicendevole moto. Se
quello con l'apprensione del conve-
niente se rappresenta il Bene, accio
l'ani, quella all'incontro con la
propensione, che anticipata ne con-
cepì, lo solpinge ad apprendere per
vero il Bene ciò, che s'ama. E di qui
nasce il Peccato: l'Amore del Mon-
do, ne' Giusti la Carità verso Dio,
perchè anendosi nella pratica eler o-
ne di qualità fine l'intendimento,
e la Volontà, il giudizio del Intel-
letto si varia per lo più da la penden-
za del genio. Si ama quel Bene,
che più s'apprende, ma s'apprende
anche tal volta per il Bene ciò, che
più s'ama. Ora sul fondamento di
Dottrine si certe medita un poco,
o mia mente, come am tu il tuo
amabilissimo Dio, quanto ti se tra-
no amabili le virtù, che ti propone
il Vangelo, e da questo conoscerai,
che nelle Verità rivelate il poco in-
tenderle proviene dal poco amare,
all'Intelletto non appaiono vere,
perchè ama Volontà sono o ide.
L'Unità, la Pazienza, la Povertà
del Crocifisso li adorano, è vero, ma
si abbottiscono nel ti, erza del Mon-
do, la mortificazione de' sensi, la ri-
mossa del proprio volere sono l'odio
del nostro cuore, per quanto hanno
il Mistero della nostra Fede. E qual
maraviglia dunque, se mal loro si ab-
burrite dalla Volontà mi fanno si
poco d'impression nella mente,
quando è pur vero, che manca la co-
gnizione, ove manca l'Amore? Mer-
ito erano gli Apostoli in mezzo al

Mare, comparso loro sconosciuto il
Redentore in l'acque. Ma che? nel-
lo stupore di tutti solo l'Evange-
lista lo riconobbe, e con giubio
elo amo. *Diminus est*. Non ve ne
stupite però, ripiglia il C'fologo.
Amava più degli altri S. Giovanni,
e perciò più negli altri conobbe, l'
Amore fa acuto l'occhio dell'Anima
al distinguere ciò, che s'ama. *Amor
est oculi acutus intuetur*. Intendi
bene questa gran Verità, Anima mia?
Come vi è più attento, perchè più
gustoso il pensiero, ov'è più inten-
so, perchè più geniale l'affetto, co-
si più internamente si penetra ciò,
che più ardentemente si ama. E co-
me più corre la compiacenza dell'
occhio, ove più lo porta la penden-
za del cuore, così più si fissa l'atten-
zione dell'Intelletto, ove più lo tien
fermo l'inel nazione della Volontà
dal cuore ne segue, che più apprenden-
do ciò, che più s'ama, meglio s'
intendono i Misteri della Fede, quan-
do alla mente me aggiunge forza.
L'Amore, l'Amore de' Evangelisti
Verità faccia al penetrare più acuto
il guardo dell'Anima. *Amor
est oculi acutus intuetur*. Non occorre
dunque, che ti dolga della freddez-
za, che provi nella tua fede, o mia
mente. di quei dubbi, che senti, so-
no cagione i terrenti affetti, che tu
nutrivi. e nelle materie di Spirito
l'avvertione della Volontà diviene
accesa entro del Intelletto. Ti da
la Fede col dimostrarti la Divina
amabilità il primo lume, se di que-
sto ti servi ti per amar Dio, amere-
sti ancora le Verità, che Dio ti ha
rivelate, ma se ami i cibi d'Egit-
to, come puoi appagare la soavità
della Manna? sarebbe un gran mi-
stero, che non avendo affetti, che
al voto e della terra, potessi medi-
tare con gusto i vivaci li delizie del
Cielo, e riguardando con odio la
Croce a chi po. Amore per vaghe-
gia-

giaro con soavità l' Crocifisso . Ah dunque misero me, poco mi giovera l'aver fede nell' In eletto . er credere, se non o a etti nella Volontà per amare; anche i Demonj credono, e a cza tutto, perc è la lor Fede è una nension di timore, n n un voluto co nsi d' Amore e *Demones creunt, & contramunt.* necessario du que, e e lo amì ciò, e Intendo, se vog lo empie più penetrar ciò, che c do, m' in gna . Agostino . *Quia nūquā pte amō, tantūm intellē .* Sono rito, e non o tanti pen e l, il rimedio è o sveglar l' Amore, che mi può e er gran maestro d' ut li co nizioni, a giunge Riccar o di San Vittore : *scire quā nescit amā.* La Fede è n l' e fuso l' Intelletto, m la Fede v' a vi aggi nge la fiamma, che arde nella volentà . non cre o dunque con ist bile fermezza, perchè non n' mlio, non credo con gusto, e con merito, e ch non amo . E un' informe cadavero l' virtù no è una virtù er etti . La Fede, se non è n l' a da la Carità, dice l' Argie, d n e ma è una Fede oziosa, perchè on è Fede

Jacob. 2.
19.

lib. 3.
de D. & A.
Chrī.

Trat. 31.
in Jo.

ante, o gi nge S. Agostino *Quis scilicet ritur idelis n idē, quā per dilectionem opera n?*

Conclusione.

§. XVII. La co nizione, dunque e l' Amore ono due grandi li al bene operare, perchè opera l' Anima con pre tezz , quando conosce la premura di ciò, che a da farsi, ed ha zelo d' ardente affetto per farli, si faci ogni grande azione, alorchè si penetra l' obbedienza a Dio, che la comanda, e ama il be plácito di Dio, che la vuole quindi acciocchè sia la no ra Fed oporata, quā deve essere, se la o hanno ro fittevole, si sono proposti a ragione l due modi per ben meditarla, cioè

un' o *diēz* , una prontezza amorosa; avve tiamo però, e e poco varrà il e noscere, se non si er Non è vero l' Amore, se, quā o egli l' chido, non lo pro an le azioni; molti e m iacciono d a ere nel a le talone gran lumi, si tratt n no editan o c gu o a sfogare certa se non nta piritu le ten re ra con graci a etti, p la no però, che v' è un gra se che no no lumi di Dio quelli, e e non ci muovono all' op re, e quando pure si o su gr zie, poco ci gioveranno, se non corrispond n l' azio i, com d i Redentor nel Van clo : *Si ba fides, be te erit, Jam si terit et .* Si può temere, che siano foghi d' Amor proprio non impeti l Carità certi teneri affetti, che non ospin endoci alle Virtù, si dile no l gusto sospi , perc è un' amo vero non contenta del cuore, l tarda, vuol il braccio, n c opedi l' one me, alla sua Dilett il celeste S olo, n *ignat cultum super cor tiam, n si nactu am p r brachium tui a zi o mi va zo a d re, e n otterre o ue l' umile cog nizione, quel o te Amore, e co a b' am veduto, è necessario al penet a e i Div uerj con tutto, f. oltre il p uza li con la Medita one, non gi' impedi m o co l' opere. Deh p ve anime, che i dolete di provare oscurità di ente, a idità i cuore nel meditare le Ver tà de la Fede, vol mi dite, che non vi giova l' umiliar i a' Di ni Misterj con una arref. soggezio e di obbedienza, l' a argi con impa ienza di desiderio: ma io vi iman o, come faticate in tanto nel praticare quelle virtù, che nella Fede v' insegna una cog nizione per q nro oscura, vi e lede, un' Amore benchè non gustoso? A onta di qu nte tenebre l' are, e e v' oscurino, di quant insipidezza in*

Jam. 23.

17.

Caat. 8. 6.

terna vi affligge, quello, che v' ha insegnato con l'esempio Gesù, lo sapete, e perchè dunque coll' Umiltà non ve ne proponete l'idea? perchè con sorta di Carità non l'imitate nell'opere? Eh che i Miseri Divini, se ne seguiscano coll'obbedienza, si rendono a poco a poco domestici all'Anima, divengono col tempo amabili al cuore, se si custodiscono con l'azione, dice Davide *Desidero sapere mei, & faciem, etiam serui tui custodiet ea.* Il lume per penetrare con gusto le Verità rivelate è un gran dono, che non lo concede da Dio senza il prezzo anticipato dell'opere *Intellectus bonus operibus facientibus eum*, se il Signore mi dà, sovia di che ci fa sapere. Ci sostengo, che l'intelligenza delle cose Divine si dà a chi lavora, si regala a chi sta in oratio. *Sicut intellectus datur facientibus, si subtrahatur non facientibus.* Misero me dunque, la mia superba ribellione a' comandi del Vangelo convince, che non mi unisco alle Verità della Fede: la mia ammirazione da Dio ben dimostra, che io non amo ne i suoi Divini Misteri. Il mio Dio, mi basta una tal Fede, che senza mai esaminarla non per umiltà, ma per negligenza, perchè non ha per Anima la Carità, non ha ne meno vita d'azioni. Del mio offeso Gesù, mia felicissima guida, mia amabilissima luce, mia Sapienza, mia strada, mio fine, io confesso le vostre Misericordie, perchè mi avete, distinto da tanti Popoli lasciati nella loro cieca ignoranza col bel nome della vostra Fede, ma confesso ancora le mie ingrattitudini nell'empio abuso de' rivelati Misteri: gli voglio arditamente esaminare con l'Intelletto, e chi sa, che non gli abbia più volte profanati col dubbio, e se pure gli credo con Umiltà, quest'Umil-

tà nel non meditarli con attenzione si fa in me una tal fredda indifferenza, che, se non gli nega, almeno non gli ama: né mi sovviene, che Voi non mi chiedete il solo famulato colle Dottrine, volete di più, che vi sacrifici il cuore con l'opere, dice l'Apostolo *Accedamus ad eum, et credamus in praedicationem Fidei.* E un bel prodigio della vostra Sapienza la luminosa oscurità de' a Fede, con cui avete saputo illuminarmi con la cecità, rendermi ignorante per farmi Savio, ma io più pensando a sapere che ad amare più il mio le Dottrine, che l'ascolto: nè intendo, che come la Colonna per guidare gli Ebrei di giorno era nube, di notte era fuoco, così la Fede, se sono avido di lumi, si fa nube, che mi acceca: se con Umiltà mi contento di sì belle tenebre, diveni nanno, che mi riscalda. Desidero la Scienza, non a'piro all'Amore: dal che ne avviene poi, che come la pianta maioretta da voi alba più fiondi di curmizia, nessun frutto d'azioni. Sì, mia Crocifissa Misericordia, mio agonizzante Maestro, mia disprezzata Verità, detesto il mio errore. Ho voluto in ora più scrutinare il Vangelo con l'Intelletto, che amarlo con la Volontà: l'uno è stato eccesso di Superbia, l'altro difetto d'Amore, e tutti due gran cause d'avervi empiamente disubbidito e co i pensieri, e coll'opere. Mi ramenterò con la vostra Carità, e mia unica Confidenza: e chiederò nel credere gli occhi del cuore per farmi cieco: ma datemi Voi nell'obbedire l'anime di Carità per essere amante: acciecate nell'Umiltà, negli affetti, e mo io più nelle azioni ricevo una volta da voi qualche lode, come quella del ossequio Consecrazione, la mia Fede. *Non solum tantum Fidem in Israel.*

I A U S D E O.

B. M. Virg., & D. D. Thomas Aquin., & Mor. Magdal. de Ponsu. VI.

Mat. 13.

Mat. 13.

VIVA GESÙ, E MARIA

PREDICA IV

Nel Venerdì delle Ceneri.

Ego autem dico vobis: diligite inimicos Vestros. Matth. c. 5.

§. I.



Lo stesso dico vobis = Troppo dire, o mio Dio, ne fanno intendere: anzi, come volete antiquare le leggi all'Amor proprio? è dettate dall'odio, senza accennarci almeno al perché violare i dritti dell'odio co' i canoni d'un'odiosissimo Amore. Dunque l'antica legge benché scolpita ne' sassi non ebbe precetto vi d'amar, qual è l'amar il Nemico, e l'imponete Voi nella sovità della Grazia, senza consolarci almeno colla ragione di sì abborrito comando? Dunque Mosè, per quanto si destinasse Legislatore, fra le spine di selvaggio Roveto, non seppe traspigere i cuori coll'insolubile editto di beneficiare chi ci odia, e poi il Fiore di Jesse vorrà, che la Carità in certo modo Tiranna violentandoci ad amar chi ci offese, sia fiamma, che fra le spine risplenda? Dunque ad un Popolo, che assuefatto a vittime di sangue si disponeva nella Circoncisione alla fede colle scissure, sarà stato libero il sollievo di vendicare con giusto castigo gli oltraggi, e alla Cristianità preclerita a godere la dolce libertà del Vangelo Voi legare le mani, né concedete almeno che si muovano a risarcire l'offesa? Eh perdonatemi, o Carità Crocifissa, Voi dimostrare bene d'avere, come si legge ne' Cantici, e nel-

la bocca i labii, e sulle labbra le mirra, se c'è imponente nel tempo stesso e la dolce soavità d'amar i Prossimi, e la penosa amarezza di voler bene a' Nemici. Ma chi potrà mai fiorir giglio d'Innocenza fra spine d'oltraggi, tramandare qual pietra d'Orebbe semi di grazie al risorto della mano, che lo percuote, trovar qual colomba ulivi di pace in mezzo a diluvii dell'ira, se Voi, o benigno Conoscitore dell'umana fiacchezza, prima di soggettarci ad un sì nuovo precetto, non ci rendete e colla forza delle ragioni, e coll'attrattive del premio men odioso il comando? Adefcate pur dunque i cuori colla speranza, e dite loro, che riservata a Voi crescerà la Vendetta, che allora più fanno, che più trascurano, *Mibi vendetta, et ego retribuam. Di. Heb. 10.* te loro, che coll' esempio di Saul, e di Davide vedranno umiliati dalla confusione al lor piè quei Nemici, a cui perdona la mano. Dite loro, che l'ingloria obblivione delle offese sarà coronata da Voi, come la mansuetudine di Giosèfo, con splendor di Tiare, con Diademi di Rege. Convincete almeno le menti colla ragion dell'editto, e insegnate a quelle, che deve l'Uomo amarsi dall'Uomo, perché un'istria è la mano, che li compone, un medesimo il fine, che li congiunge persuadete loro, che ha da riverirli ne' Prossimi la bell'immagine dell'Eterno Bene, che c'è inamora. lor risac-

ciate, che la Vendetta è affione, che rende più mostruo le l'ere, e d'ogni in iuria e maggiore chi l'opprezza. provvedete in somma i vostri Predicatori d'argomenti valevoli a combattere i peccati della Vendetta: per hê altrimenti già temo, che l'ingegnosa il onderà, ch'io dico, non p'ovo, già fatto, che al. e in noi t'oppo e. olo non l'asta un et. ragione. Che agi n. ? mi par, che r'agli il Redentore s'è nato: E non sono o. ell' tem ra Verità, che s' il Sina. certi le g'ra fulmini i terrore, e a' t'oni, perc'è l'inten. c'ero le Sinagoghe, che altra ragione non av'v no rice ca della l'ere, se olo la l'aceta, ch' l'ipof. E non è cinto il io l'no a' verafin', che si ve a o l'volto per insegnare, che tutta l'ra none e n' l'coni d'ha esse e u so gezion. che riverente, m. n n curi fa, ch'uda gli occhi, e obbedisca? non mi rote al nel V ng lo, che i miei Seguaci dovevano esser Fanciull: *Nisi efficiat in sicut Parvuli*, a fia. che si con sce e, h' chl mi segue, con puerile se plicità non a da attende rag'oni, ma seguire i dettami? No, no, no sa bene, ch'io sono un Dio in omprensi ile, chi vuole crutinar gli ar ani del mio volere: e perciò nell' A. or del Nemicò tutto l' per hê ella Le ge è riposto in quest' lo, che sono autor della Le e *Ego autem dico vobis: di gite lumen vestros*. Udite? non vuol ragioni il Crocifisso, che parla, non devo io dunque a durre ragloni, se il Crocifisso una gran ragione a chi scolta, e perciò senza mendicare argomen rinfaccerò alla contumacia d' Vendicativi tre sole parole: *Ego, Dico, Vobis*. Disse dell' Apocalisse S. Girolamo *tot apices quot mister a*; e lo dirò, che in queste tre parole si chiudono più Misteri, che non vi si leggon caratteri. Insaniamoli fedelmente, o Signori, e por erando in quell' *Ego* chi comand., in quel *Dico* come comanda, in quel *Vobis* a chi comanda, v' diremo fors' qu n' sia dovuto alla nostra Fede l'obbedire a un Dio, e c'è pone il perdo o colla l'ac. dell' impero, quanto si facile al nost o cuore l'invitar Gesù, che c'è segnò a er onare colla soavità d' l' esempio, quanto sia conveniente alla Cristianità i non app. re l' off se. elidera ili il U. il. di chi è segu. ce di Ch isto: Che saranno i tre punti del mio discorso.

ri, che non vi si leggon caratteri. Insaniamoli fedelmente, o Signori, e por erando in quell' *Ego* chi comand., in quel *Dico* come comanda, in quel *Vobis* a chi comanda, v' diremo fors' qu n' sia dovuto alla nostra Fede l'obbedire a un Dio, e c'è pone il perdo o colla l'ac. dell' impero, quanto si facile al nost o cuore l'invitar Gesù, che c'è segnò a er onare colla soavità d' l' esempio, quanto sia conveniente alla Cristianità i non app. re l' off se. elidera ili il U. il. di chi è segu. ce di Ch isto: Che saranno i tre punti del mio discorso.

PUNTO PRIMO.

§. II. *Ego autem dico Vobis*. Ecco il compendio di tante ragioni posso o persuadervi ad amare chi v'odia. In quest' go, ch'è la prima parola, che osservo, si chiude la risposta a qua ti r' testi può a l'durre la v' e dett. per sua discolpa. Che gene osità lod ta in vincer se, esso? che m'nsuetudine ammirata nella v'ità d'Anime grandi? che soa. tà di nobile a e pplaudita su l' l' perturbabil Olimpo di magnanimi cuori? che applausi, che prodeza, che r'mj, trib. tati, o celebrata, o compa tici, a chi perdona l' off. se? e per l' opposto, che violenze di spiriti, e l' m'etl di sangu, che ragioni di Natura, che r'flessi di Politica, che r'spetti d' onore, mendicate scuse di chi si vend'ca? Io per me vo' trapassare questa mattina e il rgomenti alla p'rsuasiva, e le rispo e all' opposizioni, perchè tti motiv racchiude, tutte le difficoltà discioglie quell' *Ego*, e per istabilire il perdono, per atterrar le Vendette basta il solo rammentarsi Gesù l' ha detto: *Ego dico vobis diligite inimicos vestros*. In prova di che non voglio qui ad-

Mat. 23.
23. 44.

Mat. 23.
44.

pur cerchi il Perché, senti, che te l'insegna la fede, e io te lo compend o in quest' Ego, e rispondi Perché l'aniare chi ti offese è voler di quel Dio, dal cui volere la regolata simpatia, ed antipatia del tutto deriva. Perché il tollerare gli oltraggi è comando di un Dio, che renduto adorabile in se stesso e l'ingiuria, e già affronti. Perché il tuo decoro non risplende per la Vendetta, s'avviva bensì da' risulti di un Dio, che solo vuol esser veramente l'onore tuo, la tua gloria. Perché i condonare l'altrui colpa t'è imposto dalla Giustizia d'un Dio, in cui sono l'istesso e la Giustizia, e l'Perdono. Perché il tuo vantaggio è riposto nell'obbedire a Dio, il cui volere rende uti e ciò, che impone, concludo con S. Agostino *Jubendo Deus utile facit, quidquid iubendo voluerit*. Perché insomma non sarai vero Suddito a Dio, se non obbedisci, e non taci, tornerò a dire con S. Girolamo *Novum Deo fidentem Anima mea?* la Legge vuole multa, non discusso *Jubeat, non dispuesit*, è temerità il chieder ragione, o se col' autorità maestosa d'un lo e convince, e trascinando ogni umana ragion la Divinità, che comanda, replicherò col Vangelo *Ego autem dico vobis*.

§. IV. Il che veduto s'accresce forza all'argomento, e discorso ancora se ricerca da noi una cieca Ubbidienza l'incomprensibile Maestà della Legge, quanto più dolce soggezione vorrà poi dar la gratitudine de' cuori il benedico Amore di chi la diede? Si rifando da Cristo un Paralitico, e se gli impose il portar via il proprio letto, in cui si giaceva *Tolle grabatum tuum*. Obbediva colui, quando opposisti all'obediata prontezza gli Scribi, e Sacerdoti, che in Sabato con vietato travaglio tentasse profanare la solennità non accesa, pensarono vietarsi la

Santità dell'ossequio col mendicare pretesto della Religion dispensata: *Sabbatum est, non licet sibi tollere grabatum suum*. Poteva darsi più efficace motivo per ripugnare al comando? e pure non avvenne, e saggiamente, colui o argomenti, o ragioni, ma chiusi gli occhi a tutt'altro fuor che a l'autorità del pretesto, io non cu o, i spole o biasmi di Sinagoghe, o rispetti di Volero, mi basta l'obbedire a chi mi se sano, e Giustizia render l'ossequio a chi mi diede la vita *Qui me servavit, illi michi dixit, tolle grabatum tuum, & ambula*. Ammirato all'udire di sì pesata risposta esclama S. Agostino Hal ragione, o risanato obbediente; prevale a quanti biasmi, a quanti scherni può temere il cuore ripreso la ricompensa, che deve a chi lo benedico il cuore obbligato, non può rigettare un comando dall'autorità di colui, che dona la salute: *Quomodo non acciperet cussionem & quod accepit sanitatem?* Deh che forte riflessione è mai questa ad un' Anima non ingrata e perchè dunque non posso io non germi oggi a chi temo nel'oderno Precetto d'amare il Nemico o biasmi di Durlissi, o ripugnanze di sangue, e ricordandole l'amabile Maestà del Redentor, che comanda, la dolce espressiva di quel *Ego*, che c'innamora, rammentarmi una giusta gratitudine, e dirgli: Ma chi ricinosti tu quell'essere, con cui forgetti da niente, quella ragione, che ti distingue da' Brutti, quella nobiltà, che pensi d'illustrare colle vendette? Ou nella colpa cancellata di Adamo, rifando le tue piaghe, nell'aprirsi il Cielo per te già chiuso ravvivò le tue speranze, nell'Inferno arretrato spezzò le tue catene? A chi devi la Grazia già dissipata fra i lussi, l'eternità, che ti violarono i vizi, la Beatitudine, a cui eri morto peccando, se non a quell'

A post
Predic.
S. Agost.
all.

Tratt. IV.
in Jos

Joan. 3. 2

quell' amabile Nazareno, che con un Ego ti rammenta oggi il suo Amore, acciocchè tu non ricusi una Legge d' Amore?

§. V. Questo sì, questo, che si sente morendo tua pace, la pace ti chiede, e per ricompensa della salute, che ti dono perdonandosi, il perdono ti domanda. Or come dunque, fragile creta non obbedirai a la mano, che ti comprime? come schiavo ricompensato non seguirai quel Redentore, che si dono per tuo prezzo? come Paralitico e languo potrai rifiutare un comando da quella bocca, che già ti rese alla vita? Ah rispondi, rispondi pure al tuo cuore, se macchina degna, agli Amici, se il consigliar Vendette, all' interesse, se ti dissuade il perdono, e come posso negare gli affetti a chi devo anche il cuore? come non ho da arrendermi ad amabilissime violenze d' un Dio, che il mio Benefattore mi ricorda, come posso non perdonando negare un sì piccolo obsequio a quel beno tenerissimo di Gesù, che mi diede e la salute, e l' Eternità, e se mi defino? *Quomodo non acciperet iustitiam, a quo acciperet sanitatem?* Cristiano, se a condonare un' ingiuria non ti persuade in quest' Ego e l' autorità insieme e l' Amore d' un Dio, che ti credò, che ti redimè, credi al pur, che tu non hai Fede. Sentiva Abramo nell' ingiungergli sacrificio del Figlio le ripugnante, e dell' Amor paterno timore d' uccidere nel l' n genito svenato se stesso del pari, e la speranza moribonda al morire della promessa sua. Se e pure di tutte l' agitazioni del seno unite in dipingerli, impudibilia dell' obbedienza, l' appresa crudeltà del comando, risonò la Fede, che oppresse le ribellioni del cuore colla Morte del Impero. *Inter Nataram, & Fidem constitutus, cum*

utranque posset, Fides dedit palmam victoriam. Ah Dio, se avellimo Fede nel cuore, vincerebbe la Fede quant' impeti d' odio e inquietano il cuore e perciò se al perdono de' Nemici si oppone o amarezza di convingimento non superato, o rispetto d' amor troppo atteso, o riguardi di prudenza affettata, io torno a dire, che non v' è Fede. No, non v' è Fede, perchè se vi fosse, non si direbbe, unagevole alla Natura quanto può render facil la Grazia, che perciò l' Emissario chiudendo quel detto dell' Apostolo *Omnia possumus et c.*, *qui se confortat*, c' avvil, che nell' obbedire non dissida delle sue forze, chiunque non se, ma l' obbedienza riguarda. *Obtemperandi fides videri non potest.* Non v' è Fede, e l' usato di scultare la pace, con gli ostinati perenni e di politica, e di maggioranza, e di sangue d' un' Idolatria dell' Amor proprio, che adora u suo latente, e se stesso, come dice il Divino Spirito: *Quasi servus Idolatriæ in se acquiescit.* Non v' è Fede, e perciò non si trascurano col a tanta cecità di lei i delicati riguardi e d' una ragion menagghera, e d' un' onore salace, con ella vinse in Abramo e affetti di Padre, e propensioni di sangue: *Inter Nataram, & Fidem constitutus cum utranque posset, Fides dedit palmam victoriam.* Ah Dio, infinito, incomprendibile, immenso, non vi crediamo veramente qual sere il Padre, e Creatore, e Legislatore, e Giudice, e Dio, perchè se vi conoscissimo, e adorerebbero i vostri comandamenti con terror del silenzio. *Nunc Despicimus Normam?* non si produrrebbero i proccetti d' Amore con un Perché o traggiator della Legge, con Eva, che *Juda verum, qui audierat, sermone voluit.* Mio Gesù, unica sommità, vera delizia, amabilissimo centro dell' Anime, noi non vi

Philip. 4
15.

Hom. deo
vii.

1. Tim. 15.
15.

84 Predica IV. §. V. e VI. e VII.

conosciamo qual sete nostro Redentore, nostra speranza, nostro ultimo fine, perchè se vi conoscessimo, basterebbe il vostro Amore a persuaderci l'amare chi ci odia, per non oltraggiare disobbedendo quel cuore amoroso, a cui doviamo e la pace, e la Beatitudine, e il tutto *Quomodo non acciperet insultum, et qui acciperat sanitatem?* Trionferebbe dell'odio il timore insieme e l'Amore d'un'altissima Maestà, che adorabil comanda, amorosa ci prega *Ego autem dico vobis.*

PUNTO SECONDO.

§. VI. **G**rande è fino ad or l'argomento, che oppone a' Vindicativi la forza autorevole, e soave di un' *Ego*. Ma perchè alla Legge, per muover gli animi, prevale sempre l'esempio, ond'è, che disse Plinio al suo Traiano *Non tam imperio vobis opus est, quam exemplo*, vediamo, se l'esempio d'un Dio possa muovere i cuori ostinati al comando, passando ad osservare nella seconda parola, in quel *Dico*, l'eterna Carità di Dio, che portando l'infocata legge d'Amor nella mano. *In manu erat igitur Lex*, amò sempre chi l'offendeva, al beneficiare chi ci odia ci persuade coll' esempio assai più, che co' detti, onde abbia da interpretarsi in Dio, le cui parole sono opere, e in cui il dire è l'istesso che l'fare, *Dixit, & facta sunt, et hoc fecit* quell' *Ego dico*. Quà dunque, o Vindicativo, vieni ad imparar dal' esempio d'un Dio quell'Amor de' Nemici, che non volesti fin' ora imparar dal comando. Dimmi, sai tu, che nessuno può essere a te sì Nemico, come tu sei Nemico all' oltraggiato tuo Creator, se l'offendi? Nessuno può farti ingiuria sì rilevante qual la all' eterna Bontà, quando pecchi? Nessuno può essere alla tua lusinga

si odioso, quanto all' incomprendibile Bontà sono odiose le tue bratterie? E pure v'acendo Dio con infinita Carità l'innuita avvertione, che porta al tuo peccato, e ti beneficia, e t'ama. E come t'ama, Dio Immortale? Per te, che pur prevedea che l'avresti oltraggiato, creò l'Universo, per te lo conserva, e soggettando le Creature tutte al tuo piede per le tue istesse delizie, e con cui l'offendi, ordinò sì mirabile varietà di Creature, gettò prodigamente all' abuso d'ogni Empio quanto di bello si volge da i Peccatori in istramento al peccato. *Quid non Deus esset, si stupore di Tertulliano, Quid non Deus esset, quid Deum offendi?*

§. VII. E pure al Divino Amore tutto ciò parve poco, che sono i doni della Natura permessi a chi si ribellò, in paragone della Gratia offerta se vuol ravvedersi, a chi pecca? Deh tenerissimo Amor del mio Dio, e quanto mi amate anche allora, che più v'offendo? Erro, mi richiamate, ripugno, mi convincete, persevero, dissimulate, m'ostino, non vi sdegnate, pare in somma, che come il Sole tanto più illustra la Luna, quanto più da lui s'allontana. *Quanto longius a sole, tanto longius illuminata* disse Apulejo; così tanto più mi perseguirate Voi coll'Amore, quanto più lo vi fuggo coll'odio sicchè in certo modo più amante di chi più vi disprezza date la vostra Legge al Popolo allora appunto, che idolatrando e oltraggiando la manna, e le cornici, ad Israele, mentre mormorando v'offende, fate sgorgare acque da' sassi alle Sinagoghe nel punto istesso, nel quale Ingrate da Voi si ribeliano, a niuno più aperte i tesori della vostra incomprendibile Clemenza quanto a' Peccatori a' Peccatori i docti inviti delle Profezie, a' Peccatori gli spaventosi amorosi delle minacce, a' Peccato.

in Apoc.
log. 6. 4.

In Plin.

Deut. 32.

Phil. 2.

cator' e le sue funzioni, e chiamate, quando l'impaziente di far pace e di non vi cura. Tardito, se ne

Tr. 2. in pl. S. Agostini. *Interius et videtur*
Jo. *Pe. a ori veniam dare, idem ipse ac-*

esper. E pure al' affio stà (a-
rit chi l' o'le o tu o questo non
bast. Sarebbe o il u'lgare gli
Emp), che l'odia o, con t'li doni
e della natura, dell. Grazia, se
Dio tutt more r comp ite chi
l' o'le glia, a chi o trag, lo non
offerit d più infic e col per ono
tutt se effo. E qu' ch' può udr
senza la r'nie, che una Macità
finita, il gran e, i 'eccatori di
suol. l. sua redità, sue de:

Prov. 3. *Delicta mea* ꝑꝑe et in *Filiis hominum* ꝑꝑe
 ꝑꝑe l'Autore d' l' tutto e' umil, ad

esser o esso de' Peccatori, dicendosi
 Dio d' Isacc, che lo traeva, Signore
 dell' Anima, che lo disprezzava?
 E o sum Dominus Iacob; che un
 l' o in se chiamava te Beato, di se
 ineffabilmente contento si getti con
 benevoli comun cationi di se desimo
 a seno di c' l' offese, facendosi
 lor Padre, lo Fratello, loro Spo-
 so, lor re, lo, lor tutto con l' am-
 am, trab: prod: ita, che abb:

Ser. 1.
Fonac.

d'ico può meditare, che l'E'erno
 dre a chi barbaro te gli uccise
 Ser l, co imetto di pietà ma
 anch' 'l Figli conceda el Verbo
 fatt' Uo o e la deliz el Pater-
 no Se, e l' l' magine d' l' Pater-
 Bontà, e 'l Benepacito del Pater-
 Cuore ala riconci a 'o de' uol
 Nem ci, e poi non senti ti violent-
 re all' Amor Nemico dagl' in-
 co rensibil' ecc d una Carità,
 che parve trompa all' Apost lo:

Epist. 2. per nimiam Charitatem cum? Eh che Dio, per muoverci al perdono dell'

offese, non si contenta dar L. e i, ma di più ci muta in L. e c il suo clem-

e chiaman o, beneficiando, vi-
 cendo co i doni della Natura, co i
 tesori del Grati, con tutto l'Amor
 di se effo l'Incor, che pur do-
 vrebbero esser il gioi for del
 suo sdegno, c'infusa a rendere a l'
 onore te vicende l'Amore, parla
 co i fatti, e con coll'opere, ed è
 u. Fug per neoro a ma fragmento
 il suo Di e. *190 Dico.*

§. VII. Oh dunque inflessibil du-
rezza del core umano, che in e-
terando o i giorno ilmente il
perdono enormi me colpe da Dio,
vuol vendicarsi poi di eggieri fe-
te de' Pro-mi ad onta e el a Leg-
ge, e dell'esempio d' un Dio ' se pe-
rò a Div'na Idea, che el scri e
con ineffa ab i in f'ac-
cordia l' or de' Nemici, pare troppo
alta al basso sentire l' Uomo, vol-
gliamoci al Verbo fari o. K-
rian o Gesù, che cinto delle infer-
mità ta io esagerate da noi, inse-
gna a noi coll' esem' o i vincere l'

um, na eboli... e più ben...
chi... l'olt... va, perch... Capis
ficer... doc... fece ciò, che ri-
pose, facile coll'efe...
luerudi... che dettò...
e perciò con vella d'... ci rila-
faccia Ego Dico. Oh... si che con-
fusa a grand'el... de Croci-

Io te ero Amante di chi l' uccise,
 ammuti la Vendetta, perchè chi
 ved- Gesù è forza, le in quel
 mi l' co L' di pace per no lle
 ingiuri regi rato a cifre di sangue.
 Ove per con- dere l' immag- e
 afficoltà, che ne obl' io d lle in-
 giurle l' o si finge, io a- mando
 l' perchè Iddio non impose giammai
 nel' antica Legge quest' amabil pre-
 cetto di amar- l' ci offen-? Ne
 porta- , è vero, ne' Davidi mansue-
 ti, ne i Mol- tutti pace qualche
 ammirato esempio le sacre storie;
 n' espressero nella fiamma del Ro-
 to, che baciava, non offendeva le spi-

ne trasgittici, qualche simbolo i Saggi Fogli, ma il comando d' Amore nostro dall' ingratie, avvinto dall' odio è nuovo edizio, anzi Legge si propria da la sovità del Vangelo, che sola tra questi Canoni d' Innocenza stabi il Redentore, si distingue e giustamente da lui col glorioso nome

Jo. 13-11.

di sua *Hoc est praeceptum meum*, Perché torna a dire, se Dio fu sempre ugualmente il Dio della Carità, il Dio del perdono, riservò solamente al Vangelo questo nobile fregio della Carità, che risplende nel perdonare? Perché? Pregò per li lapidatori il Protomartire moribondo, e stando dalle selci avventate dall' odio santi sacenti d' Amore, vinse nel suo morire lo scoglio ministro di morte, aprì tenero il cuore alle ferite dell' altrui mano, orando in somma per quanti l' uccidevan co i sassi, ritrasse loro di mansueta dolcezza fin dalle pietre. Gloriosissimo Eroe, e chi t' insegnò, vorrei dirgli, chi t' insegnò i non più usati artifici di si amorosa Vendetta? Ma vedo, che egli rivoltosi al Cielo, che aperto gli batteva su gli occhi, m' addita io Gesù l' esemplar del perdono. *Ecc' video*

Mat. 7-11.

Color aperti, & Filium benigne *Patris d' dextris Dei*, quindi i piglia. Ah vedo il risorto Autor della pace, e da quelle nobili idee d' Amore nostro dentro culla di piaghe non volse che io ricopi il perdono? Sì, sì, quella bocca, che ricomò il sole per conservarsi al pregare per li suoi Crocifissi tutta dolcezza, quelle mani, che stese sopra la Croce, allargarono il seno per accogliere anche i Peccatori agli amplessi, quel Cuore, che non escludendo la Lancia feritrice e aprì per accettare anche l' Anime più contrarie, sono eloquenti persuasive, che insegnano al cuor benchè offeso gli affetti non ha Nemici, o pur gli ama, chi vede Gesù, che l' innocente estinto in

se stesso riconciliò con morte d' Amore. *Qui Jesum videt, con spiegò i di lui pensieri il Niseno Qui Jesum videt, adversus hostes se gerere non potest.* Così è, che si nella colla considerazione in Gesù, sente facilitarsi dall' esempio d' un Dio l' obli gation del perdono e adesso intenderemo il perché non si prescrive che nel Vangelo il nobil comando d' Carità beneficiatrice di chi l' offese. Troppo era difficile il superare gli sforzi della Vendetta non anche disarmata da Cristo, ma da che il Redentore scrisse col proprio Sangue la pace, imparò da lui nuovi Canoni di mansuetudine generosa l' Amore, e s' agevolò dal Crocifisso la dura Legge di perdonare colla sovità dell' esempio e perciò non volle Dio intimarci il precetto, se prima in se non l' autenticava con adempimento, ci rese facile ciò, che abbiamo da fare, con attrattiva di ciò, che fece, fu un' addolcir come azioni tutto l' amaro del perdono, che prescriveva co' detti. *Qui Jesum videt, adversus hostes se gerere non potest.*

§. IX. Detti dunque odiato mio Amore, pacifica Vendetta delle mie colpe, amoroso Gesù, mansueto oltracusto dell' ira, è pur vero, che imparò a perdonar chi vi vede, perché vede scolpita la mansuetudine istessa nel dolce sembiante di quell' ambigua Umanità, che datasti tutta indono di chi l' offese, per dimostrare che non s' degna Nemici e nacque fra i Bruti, e accetto Pubblicani, e convivò con gli Scribi, e morì insieme a due Ladri. Vede quel somigliante Cuore, che tutto tenerezza, nel compatire chi l' offraggiò, più amorevole abbraccia i figliuoli più Prodighi, più facile anetta le Samaritane più licenziose, più petoso riguarda le Maddalene più impure, più anelante ricerca le Pucelle più erranti. Vede quel adorabile Dio della

Math. 9. della Pace, che tutto intento a de-
 be-are con amor. Amore le contra-
 macie dell' odio profuse i sudori,
 e 'l sangue, e la vita in beneficii;
 non tanto i Giusti, che l' amavano;
 quanto i Peccatori, che l' abborri-
 van: *Non venit vocare iustos, sed peccatores.* Sì, ve e e' suoi argomenti
 di perdonar chi vi ode, amabilissi-
 ma Idea di perdono, e d' Amore;
 vi vede Mestro di pace chi vi con-
 templa, o Geù moriendo: e se
 stupito di sì ineffabile Carità vi di-
 mania, perchè con genio tanto in-
 clinato a chi vi dispiace, date
 il uom d' Antico feroce a Lazzaro
 Quattridu no, feroce o degli Empi, a
 Giuda, perfido antegnano del tra-
 dimento, i risponde te, che il vo-
 stro Sò, a guisa del Balsamo,
 stilla fragranze a chi lo ferisce, e
 perciò non donaste. *Tirano a*
 Giovanni, che vi seguì; ma a Pie-
 tro, che vi negò, non pretese sovra
 la Croce per uelle Donne, che vi
 accompagnarvan ol pianto, ma per
 li Crociferi, che vi schernivan col
 riso, non ch' este nel in Sacra-
 mento il amor pegno d' Amore,
 quind v' applaudivano le Turbe
 quequiose con ulli, e con palme;
 ma quando vi preparavano ingrati
 i fi del, e la Croce: *In qua nocte*
trabatur e perchè volesse
 adempire in Voi stesso la Legge dell'
 Amore, che date; aspiravate a faci-
 litar coll' esempio la Carità, che
 insegnaste. *Adhuc in Voi stesso*
un' idea si perfettra di Pace, che a-
nol per amare il Nemico se non
bastava l' udirvi, basta le almeno il
vedere: Qui Jesum videt, advertit
bossem se ferere novit. Io mi arroffi-
 sco dunque, se non perdono, ed è
 forza, che condannando l' insensibi-
 lità della mia mente così ripigli. So-
 no pur' lo del rege amato di Cri-
 sto, e come dunque non seguo l' amo-
 roso Pastore, che nel perdonar mi

precede: *Aut quis vadit?* L' pure
 quest' Anima sospirata Sposa del mo-
 ribondo mio Ben, e come dunque
 non è rapita dagli odorosi uguenti
 della sua Carità, che l' all' ita. *In*
ed' in carcerem, et non in carcerem in carcerem?
 Ho pure occhi di fede ancor' io
 per rimutare nel Crocifisso appassio-
 nata la pace, e che dunque non
 avrò cura per seguirlo. Eh ch' io
 non v' p' resistere all' a. orosc. vio-
 lenza di Gesù moribondo, e per-
 ch' tacete i miei d' orosc., cadete
 impeti, arrendetevi o contrag-
 geni di sangue. Io perdono, io offe-
 risco a quanti N. del giocondo
 offeso, e 'l seno, egli attetti, per-
 ch' la Carità di Gesù con dolce
 violenza mi sforza: *Charitas Caritas*
urget nos. Urget, ci rimproverano le
 Creature donate da Dio anche all'
 ossequio di chi l' oltraggia. Urget,
 consideriamo la Grazia offerta da
 Dio anche a la reprobazione di chi
 l' odia. Urget, se contempla in car-
 ta la Divinità, e così dire impe-
 gnata in sanficar chi pecca. Ma
 Urget, ci sprona, ci sospinge,
 e quasi direi ci necessita, se voliamo
 un guardo alla Croce; ove per far
 morir l' odio no ro more Gesù,
 e muor per chi l' odia: *Qui Jesum*
videt, advertit bossem se ferere novit:
 attetra l' ostinazione non vinta dall'
 autorità della Legge col vigor dell'
 esempio, scrive col proprio sangue
 ne' cuori si perdono, perchè io per-
 donai, ciò che dico, lo feci: *Ego*
autem dico Verum.

PUNTO TERZO.

§. X. Così alla Maestà della Legge
 cresce vigore la venera-
 zione dell' esempio; che vale a dire,
 per confonder lo sde o alla forza
 d' un Ego s' aggiunge l' e o la d'
 un Dico: nè lo so immaginarmi odio
 sì pertinace, che ardisca resistere ne'

cuori, quando si assediano i cuori, e dal Onnipotenza d'un Dio, che ogni parla, e dalla Carità d'un Dio, che un opera ma le poi esistesse, e a ogni l'ultimo Atte, consistente nella terza parola *Ego, dico, vobis*. Ed oh che sentimenti compendia in se stessi: *que habet, et a noi la nostra professione, il nostro esser rinaccia*. Dimando una volta: Redentore agli Apostoli, che di lui pensassero gli Uomini, e sentita la varietà delle opinioni sentite su l'incertezza degli umani giudizi, soggiunge: *For autem quem me esse dicunt?* Osserva qui S. Cirillano in questo l'oe una profonda di una via di Grazia, che i Segua di Cristo toglie da volgo, e al grado di partecipa l'Umanità gli soleva. *Ide quod homines sunt homines oportet dicere*, *que vobis dico, quem me esse existimatis?* Tanto aderisce S. Cirillano, tanto in ripeto, e nel persuadere a Venerabili il perdono faccio loro sapere, che se un l'oe detto agli Apostoli gli singolarizzato sia la Plebe, anche un l'oe intimato a generali Trionfatori dell'odio e contraddistingue dagli Uomini. Ah, la prolessia Gesù nel pubblicare editti di pace, io non chiedo l'Amor del Nemico a coloro, che seguendo i dettami del senso non fanno d'essere uomini, se nel selvaggio delle Vendette non vivono da bestie. Io chiedo a voi, che essendo Cristiani avete a vincere col Divin fuoco della Carità gli ardori del sangue e col rigor della Grazia potete superate gli imperi della Natura: dice un grand'interprete: *Natura est, qua inimicum odit, Gratia, qua inimicum diligit*. Non dimando l'umiltà del perdono a quei Superbi, che, conizzando nel disprezzo di Dio l'alterezza del loro decoro, comprano colie ne une de Vangelo conculcato un' intima lustro di gloria. Io impongo a voi, che ob-

bligati ad adorare i nobili impiegni di Cristo altro carattere della vostra Nobiltà non dovete aver che la Croce, e so quella avete a stabilire le vostre glorie. *Mibi asse gloriari nisi in Cruce*. Non parlo finalmente al Mondo, che sempre m'odia, io sempre l'odio: ma parlo a voi scelti dal Mondo, eredi di quegli Apostoli, a cui vietai il poter venghe, acciò non havessero, come spiega S. Ambrogio, *l'ascendi infernum, imposi loro l'andare per oses in medio inferum*, affinché non s'assegnassero pacifica semplicità di Pecorelle, quando vedevano in una mansuetudine d'Agnello, come notato fu dal Crisostomo: *Non dedignatur servare vocabulum vobis accipere*, cum *tant Dominum suum oses Agni potasse*. A voi dunque, a voi grido miei figliuoli, imitatevi, a voi role Creature, obbeditevi, a voi miei Amici, compiacetevi, a voi riconciliati col mio sangue, pacificatevi, a voi miei fratelli, sovvengetevi, che la vostra vocazione è l'Amore. *Io vos vocati estis, ut diligatis invicem*, a voi miei Discepoli, intendete, che il Carattere dell'uovo dov' miei Segua di amare. *Io vos vocati estis, ut diligatis invicem*, a voi finalmente miei Cristiani, avvertite, che non ama Cristo chi odia i Prossimi, che sono membra di Cristo, dice S. Agostino: *Non potest credidit habere cum Christo, qui di vobis esse voluerit cum Christiano*. Quem dicunt homines, Chi dice la nazione, contumace? che dice il fatto superbo? che dice il Mondo impassito? che il risentirsi è uno schiaro: torti maggiori? che la perdonare è un condannarsi per vile? che il vendicarsi è generosità di coraggio? *For autem quem me esse dicunt?* Voi la sentirete col Mondo, e io v'indiffero dal Mondo? Ah nobilissima penitenza d'Umanità chi

Gid. 14

Lb. + m.
Lc. 2. 100
Matth. 11.
14.Rom. 9. 4.
10. impati.

Jo. 13. 34.

Jo. 13. 35.

Lc. 102.
de Temp.Matth. 14.
13.Lb. 3. m.
Matth. 1.
24.1. m. de
Jo. 1. m. c.
1. Matth.

chi nel fango e' senti non vuol ef-
e pi ch Uomo, nodrite nel per-
re li ce di manifesta Di-
vi i , che a me toce i mal-
tat' ad effe Dei i , qui homines
fat, amon opere ritos, vos, qui
effe Dei, quem me i existimati?

S. XI. Chi per re er il e
cia qu o or, ch condan
la Vendetta appianiti d l on o,
col rammentarci che fu o Critiani,
e perci obbli i a dissentire l
llo do t lo però un' altra e rel.
va, e forse più forte a co nde
l'orgoglio delle en ette viervo,
a cui conoscimento e tor a il pr
mettere, c e dall n i tana se il per-
dono, dal su erbia la Vendetta de
t a. È a r none di em si è per-
chè non conc e affront , di cui si
doga, che nule no e ole il o
r petto, non può sol ta e ombre
di ngarla chion ee superbo con al-
to conce ito f bello gli att of-
f ai pret nde. Si diè, che il Re-
dent se ac oppiò all' umilta la m u-
fuctu me, dicendo *Dixit dominus,*
et misit fum, et combussit corde,, e
per i o po u la prima gu a, ch
a endess dall ocio, f n odi sull
al e era dell' orgoglioso iter
tanto è vero che fu ge da super-
bi albe ga ra gli u ili tra quella
la ce, e l a emò S. Tommaso di
Villanova *non est nisi uni-*
litatis. che edato, oh e violen-
za p r frangere i o goglio fonte d
gli odi que o or, in cui per
umiliarci il Re x tot d ata,
che parla n vantata Nobiltà,
che c illustra, o all' ostentato fa-
sto, che ci s lieva, o a quegli abi-
ti di cu c i superbiamo, non a
quei titoli, che ci distinguono, on
a quella ma a quel concetto, a
nella presunz on, con cui menti-
e la nostra superbia a se stessa, ma
parla a noi, e con quel or com-
pendioso rimprovero della nostra

vista non solamente el avvisa, che
si mo vi polv re, hanno sordido san-
go o ab omi evole niente, ma
ci rinfaccia di piu, si mo peg-
iori del niente, in u a pa la si
peccatori, a carori intin un Dio
fu toli per ono di chi pecc Ego
sem dico quori. Udite. en s sag-
giva vide i segni d' Assalon e
n lle, fatto agli incontro Se el
l' l'raggiò con, lo acerò co
etti, vo sto con o di la ma-
l'icente, ed obbr b, sfo o in-
fornia l' livo e 'un cuor malv gio
con qu nte ingi rie o ev no giu-
stamente incit re l o la a a, e
il sterga o rispetto del cal d
e ro. Palmi qui di senti e Ducl-
li, che rid o, dove co tr
l' Ofsensore s' era endetta, per ri-
sarc e l' onore oltragg to, e z m-
u, che on n te le Regie or-
pore dalla vil macchia di al rragio-
nevole all onto, col sang dell' O-
fsensure - Tacete, dice a Gregorio,
o superbie del z o e am itate
D vile, e e non lo o tetta le
en e te, ma di p u impedisce i s ol
C itanti, che a si o evano a
g l'ist l' a onto, e con u il pa-
zient a ascia, e l' m io sfoghi a
sua vog tutto u ver no delle a-
la m De mite a, et Ma di
et. Che se di man s tudine ma-
ravigliol ed te ragione, so ven-
gavi, ice d ra l'ont ce, che ri-
cor ossi Davide a ora pu d esser
Peccatore, che d esser Regnant
Ka niente a e o l' unita dell'
dulle m, l' abbezzione l b d n,
la gravetta de' suoi errori, e perciò
incapace d' apprezzare affroni a lla
col enza de' luo reati ha r gione,
dille, Se i, semi airdice, u Adul-
tero, un Peccatore, quise lo suo,
non chiede che scherni, ne olo sde-
gnarmi d' un' i teti, che a l' nel
peccati è dovuta anzi che m' for-
za il chinare la fronte confus a' suoi
M detti,

Me

detd

2 Reg. 16,
18.

detti, e confessare, che è poco utile, che armi contra di me la lingua a' rimproveri, se meritano le mie colpe, chei armi no tutte le mani a miei supplizi. *Dimittite eum, bellissime paro e del Santo, a cui ben- ché oltre l'usato pro iſe nulla vo- glio levare, perchè son tutte d'oro.*

lib. 30. *Dimittite eum, ut maledicat. Reducit ad suum malum, quod perpetravit, & aequanimiter pertulit, quod audivit, tunc enim illata convicia bene toleramus, cum in secreto mentis ad mala perpetrata recurramus, bene quippe, videbitur, quid injuria percussimus, dum in actione nostra conspiciamus, quia peius est, quod meremur.*

§. XII. Ah Dio, sopporta con- unil pace l'ingiurie, che sento, chi pensa con giusto conoscimento di se medesimo all'ignominie, che merita, non cura di vendicare ciò, che di of- fensivo altri dice, co'ui, che cono- scitore di se rammenta a se quanto d'obbrobrioſo già fece e perciò Cristo desiderando di facilitarci il per- donare co' dettami dell'umilissima ma- ſtra di pace, ci umilia, e dicendo *Vobis* infaccia a noi la vista del peccato, la confuſion del peccato, le pene imminenti al peccato, indi conchiude. A voi, che meritale, peccando ogni supplizio, ogn'infamia, io chiedo, che perdonate una parola inavveduta, un'ingiuria non ben conſiderata, un'offeſa in ſom- ma, per quanto grande ti ſoſſe, ſem- pre però troppo diſuguale al l'immi- to, che vi li deve. *Levi quippe, videbitur, quid injuria percussimus, dum in actione nostra conspiciamus, quia peius est, quod meremur.* Che dici adeſ- ſo, o Vendicativo, che tanto eſageri offeſo il tuo decoro, che ti ſimi obbligato a riſarcire con e Vendette i ſognati diſcapiti de l'onore oltrag- giato? Penu tu mai, che non ſei quell'onorato, quel grande, che ti ſinge il tuo orgoglio, ma ſei quel

vile, quel miſerabile, che t'ha ren- duto il peccato? perchè il peccato ſoppriſſe ogni onore ſra la conſu- ſione di volute ignominie, dice il Salmiſta. *Confuſo facies mea corpe- rit me* e ſe vi penu, che parli di riſpetto non conſervato, in vece d'umiliarti, e conolere, che un Pec- catore non ha più grandezza che ſi olleghi, o deliro che ti riſpetti. *Excepit eſt a filia Sion omnis decore eius?* Penu tu mai, che peccando ti faceſti abboni nevole oggetto di nan- ſea a tutte le Creature perchè tut- te le Creature ſdegnateſi del tuo pec- cato giuſtamente ti ribellano a chi ſi ribella dal ſuo Dio e perciò ſin le moſche ſ'armarono a caſtigare l'Em- pietà del Fegitto. *Poenabit pro eo orbis terrarum contra inſultat?* E ſe vi penu, perchè ti ſdegni, per- ché e inſan, e e nell'odio dell'Uni- verſo congiurato a punirti un ſolo Uomo o ti percuota, o ti ingiuri, mentre doveteſti più toſto rimurare, con un l'conſciamento de' tuoi de- meriti in que l'offeſa un rimprovero della pena a' tuoi peccati dovuta, e ringraziando la Miſericordia, che ſorru la la lingua, o la mano d' un'Uomo a Demoni, che vorrebbe- ro in eterno calpettarti col piede, confeſſare, che *Merito hac patimur, quia peccavimus?* Penu tu mai, che ti ſa giuſtizia, chi ti ſa affronto, perchè il tuo peccato merita per la ſua bruttezza ogni diſprezzo, per la ſua abiezione ogn'ingiuria? e ſe vi penu, di che vuoi vendicarti, di che ti duoli? Ti, dunli, perchè ti ſcacciano dalle converſazioni? ma non la, che l'odionta delle tue col- pe richiede, che ſia ritirato ne' boſchi un'animo, per la brutalità de' co- ſtumi il poco diſtingliante a ne Flo- re, come Nabucco ſi condannò dalla ſua Empietà a viver ſra i Bruti. *Ad hominibus erit ut tu, & cum beſtis, & foris eris habitatio tua?* Ti la- menti

Pl. 13. 16.

Thien. 1. 6.

Iſa. 1. 11

Om. 42. 11.

Dan. 4. 19.

menti, perchè t'è negato ciò, che dimandi? ma non ti sovviene, che la tua ingratitudine a Dio richiede per giusto contraccambio, che niuno abbia di te compassione, o riguardo, e perciò il Figliuol Prodigo, perchè ingrato al Padre, non ebbe nè meno chi lo sovvenisse di poche ghiande avanzate agli immondi animali *Es enim aliis dabitur*? Ti querelli, perchè ti dileggiano co'morti, ti scherniscono col riso? ma non consideri, che l'empia tua stolidezza in peccare ti fece mostruoso oggetto agli scherni, come Gerusalemme ribellata da Dio divenne ludibrio de' Popoli confinanti *Facti sumus opprobrium vicinis nostris*. Di che vuoi vendicarti? d'uno schiaffo, d'una caunnia? Eh Dio immortale! odori pur tu il tuo Creatore schiaffeggiato, calunniato, lacerato per le tue colpe, e non vorrai tu miserabile Creatura accettare in pena delle tue colpe un' offesa? Macchinerai Vendette per un affronto, e le macchinerai su gli occhi di Gesù, divenuto per te obbrobrio degli Ebrei *Opprobrium hominum, & obreptio plebis*? Ah maledetta superbia, tu ci chiudi gli occhi col fumo d'onore, acciocchè non ci rimira un Peccator. Di qui, di qui provengono e i furori della Vendetta, e l'ostinazione dell'odio. Il primo d'esser qualche cosa di considerabil nel Mondo, abbiamo dilatato il cuore dalla turgedenza di gran discendenza, di riguardevoli talenti, e perciò ci pare intollerabile offesa ogni apparenza di pecca A ma, ogni ombra minima di dispregio. Che se si portasse su gli occhi dipintoci da l'unalta l'orrore del peccato, l'ingiurie non ci parrebbero ingiurie, ma già ligni inferiori alla colpa, li tollerebbero con pace gli affronti, perchè si rifletterebbe con ramorso al demerito come Davide non si sdegna nè volle

vendicarsi di Semei, perchè nelle maledizioni di lui considerando la viltà de' suoi peccati, conobbe molto maggiori i biasimi, che meritava, che le calunnie, che udiva *Ubi quippe videbitur, quod injuria percutimur, dum in afflictione nostra conspicimur, quia peius est, quod meremur*. Onde a ragione sperza Gesù gl' impeti della Vendetta col frangere il tumore della superbia, e rinfiacciando in quel *Veni* a noi le nostre colpe, ci fa sapere, che perdoniamo l'offese, anzi che non apprendiamo le offese, non solo perchè siamo suoi Seguaci, suoi figli, ma molto più perchè siamo Peccatori *Ego autem dico Veni*.

§. XIII. Vendicativo, io non ho altre ragioni per convincerti. Potrei dire, che alla misura della Carità, con cui perdoni l'altrui offese, si perdonerà Dio le tue colpe e perciò nel vendicarti d'un Nemico di te Nemico condanni te stesso. Potrei dire che, nella morte sarai pure necessitato a quella pace forse troppo tarda, che ora ricusi e perciò a qual fine perdere il merito nell'inflessibilità d'un odio, che a tuo dispregio deve teco morire? Potrei dire: ma quali argomenti varranno ad un cuore, a cui per unico argomento il Crocifisso non basta? Senti, senti dunque le voci moribonde di quella bocca agonizzante, che grida *Ego*. Parla in Dio, e ricercandoti e con favelle di Piaghe, e sul Trono della Croce, quella inesauribile autorità, e colle voci del Sangue quell'innito Amore, che dovrebbe e infiammarti, ed innamorarti, per atterrare i furori della Vendetta intona que: *Ego*, che pure atterro nel Orto i furori delle Turbe Giudee. Senti la dolorosa saccordia di quelle Piaghe, che esclama *Dico*? Parla un Dio, e parla tristito da que l'ineffabile Carità,

1. Petri. 2.
21.Luc. 4.
27.Mat. 5. de
S. Steph.

con cui perdonandoti a perdonare, e' insegna, compendia in un *Dico* l' esempio, che ti lasciò nella Morte, per imitazione della vita *Relinquamus vobis exemplum, ut sequamini vestigia ejus*. Senti l' amorose persuasive di quel cuore spirante, che prega *Vobis?* Parla un Dio da te svenato, e parla a te bisognevole del perdono, che non potrai sperare, se nol concedi *Dimittite, & dimittetur vobis*, rammentandoti a ragione in quel *Vobis* la viltà del peccato, acciocchè nell' offesa, che tanto ti duole a te fatta da un' uomo, rimiri l' offesa, che fatteli da te tanto dolgono a Dio, come dice S. Agostino *Attendis quid tibi fecerit homo, non attendis quid tu feceris Deo?* Questa è pure la Predica del tuo Amor Crocifisso, e non potrà dunque il Crocifisso ottenere da te colla Maestà amorosa d' un *Ego*, col lacrimevole esempio d' un *Dico*, coll' efficace ricordo d' un *Vobis* quel perdono dell' Ingiurie, che otterra poi facilmente o un Principe col rigor del comando, o un Mediatore con gl' artifici di credute menzogne, o una Donna col velenoso incanto di sue lusinghe? O empietà, o ingratitudine, o portento!

SECONDA PARTE, O Meditazione.

Preparazione.

2. Jo. 12.

§. XIV. **V**Endicativi, io vi compatisco, perchè l' Ira è un quasi fatale accieccamento dell' Anima. e l' oscurare il lume della ragione è un' effetto sì naturale all' Impero dello Sdegno, che ebbe a dir Davide *Conturbatus est in ira oculus meus*. Or di quello solito accieccamento, che vediamo per lo più ne l' Anima d' ogni Vendicativo, in giudicio opportuno il darne la ragione per sottrarne il tumedio, il che sarà un'

assegnare il Perchè sì profittevole sia la Meditazione a calmar tutto l' impetu delle Passioni, e massime di quella, che è la più impetuosa, e più subita, cioè dell' Ira nel che chiedo maggior attenzione da chi m' ascolta, e da Dio maggior lume a me, che favello, perchè è malagevole la chiarezza nelle materie interne sempre difficili a spiegarsi, e non men difficili a intendersi. La maggior cagione dunque de' nostri errori è il seguire la falsa opinione de' sensi, lasciate le ragioni Divine proprie della parte superiore, che diceti Spirito, rivolgerti alle ragioni umane confacevoli alla parte inferiore, e meno immateriale dell' Anima. Ove per più chiara intelligenza di ciò è da sapersi, che abbiamo in noi, e ce l' insegna l' Angelo delle Scuole, due Potenze, o Facoltà dell' Anima, che si dicono materiali, perchè riguardano quella parte, colla quale siamo simili a' Bruti. L' una è l' Imaginativa, per mezzo di cui abbiamo quasi direi, un Mondo interno in noi stessi, e conservate l' Immagini, che si appresero da i sensi, vediamo interiormente, e ci figuriamo in noi medesimi quanto di esterno o udiamo, o vedemmo fuori di noi, l' altra è la Cogitativa detta così, perchè col pensiero, o discorso da un certo abbozzato, e materiale giudizio di ciò, che al nostro cuore secondo l' apprensioni della nostra Umanità conviene, o pur disconviene, col qual giudizio per lo più falso misurando il Bene o l' Male appreso, muove, l' Irascibile, o la Concupiscibile all' Odio, o all' Amore. Dal vaneggiare di queste due Potenze nascono l' immaginazioni, i pensieri, i desideri, che nelle cose terrene qualche volta a nostro mal grado sentiamo in noi stessi, e con cui, se non vi consente la Volontà, si concepisce, è vero, ma non si partorisce il peccato, come

1. q. 78.
A. 4.

come appunto dice S. Gregorio, non de-
ve la nostra mente a Morte dalla com-
plicità, colla quale Eva rimise il
peccato, e la condanna di
Adamo nel trasgredire il precetto.
Queste due Potenze inferiori dunque,
che nel o stato dell' Innocenza sog-
gette alla Ragione erano nel do-
no di Dio, dopo la prima colpa ri-
bellate, dallo Spirito son divenute
un gran pericolo, e un gran castigo
dell' Uomo: poichè di ping uoci al
vivo su gli occhi dell' Anima il di-
letto, e rappresentandocene quella
fama, che si vuol far la passione,
ispagnano qualche odio lo Spi-
rito a condennare a' desiderj del
cuore. Il però vero, che Dio, oie
nota l' Angelico, ha dar rimedio a
cost gran danno ha destinato, che
la Facoltà resti soggetta nelle alfe
sue forze al suo cri-terio dell'
Intelletto, senza il quale può ben
ella in uerbi, ma non può uo-
er, aspe-ndendosi alla mente il
se vol, nelle ragioni Divine, e
cul mod a, ed e-
della parte inferiore all' no-
le massime eterne, e con questi lu-
minari. Volo, a se-
raffrenare co- l' in-
e tutto l' impeto dell' co-
za. Ed ecco il come fermatosi nella
Meditazione il garbo dell' anima
a-
l'anno da oppor- a tutte e
imaginativ, a tutti i
I veri lumi di Fede che sedro ni
vizio aver-
dell' U-
ne, d' cui si rinnov-
con-
Potenza e Anima.
Riceve l'uno qualche affronto,
co-
tutt' l' ma-
di uo-
sidera la gravità, l'i-
chè, come-
ta-
Ragione, ma non l'obbedi-
ce-
tra

Andet ra ioribus, sed non minus, co' un-
tale interr- scontro, par ragio-
nevole al cuor, conch ude con e-
nevole della Ve detta, e così pone
l'irascibile in furia, se non lo cal-
ma il lume d' il Intelletto, si latosi
nella iglior R- lione, ch' quella
di Fede. Proverà c' i che la quan-
to al riceve- di qualche oltrapi-
terrà l' torto ricevuto come pre-
te al gua- do deu' Anima, con q-
te appa- e ti rag-ioni si ostin- vano i
pen-cri nel con- durre, che si-
sistitisi è Gi- zia, dal che ne-
sce il- rtarsi precip- toamente alla
Ven- etta, e- si fu- cò- nvenien-
za. Queste sono le tempeste, che or-
dinariam- te lo sdegno per mezzo
d' apprese- immaginative sol- sve-
giare nel cuore, nè ci- alter- modo
per vincerle, e- il rivol- di a Cri-
sto, e- li- come gli A- o- li- sta-
t nel Mare Domine, f- va- t, per-
mus. E' difficilissi- o, che si rat- teni
qua- la vec- nza, che passi- ne g- i
spiriti all- ppre- sione, e- s' inoltra-
na- sang- e, se l' intendi- mento col-
affarsi ne l' eter- e Verità non di- tac-
que- p- n- ero, c' - - lan- ad-
ce der- f- e- t, e- o- lo forza a
co- cep- e nel- verità della Fede,
que- le n-iglio- r- agio- li, che c' isti- li-
il- va- celo. C- è, ella- sione
d- la Vendet- a troppo- mette soffo-
ra tutta la- ar- inse- ore dell' Ani-
ma, la nat- ra- e- ende o- sdegno co-
i bollor- el sang-ue, l'uma- a Ragio-
ne e- sed- i- sistenti- mento con l' ap-
presa ing- izia- ell' affronto- la-
politica, l' int- resse, l' onore, che
con l' persuasive del- ondo turba-
no il cuor-, rendono il perdono tro-
po difficil- dunque vi bis- un-
atte- ta merit- zione, con cu- a tanti
i- anni del sen- so o- po- nsi le mas-
me ben- e- n- e- ate del Ve- o. Un-
quarto d' ora di M- itazione, so- e-
va dire S. Ignazio, basta per acquie-
tare ogni agitation dello S- into, ed
lo-

5. 2. 0 4 5
 4. 4. 2 1 3

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

نیو نیوز

Io dirò, che col meditar seriamente le Verità della Fede possono sedarsi tutti i moti dell'Ira. bisogna sopprimere quell'interne riflessioni, e immaginative, che naturalmente l'ingiuria concepita detta alla mente, ma sopprimerle presto, acciocchè una pronta Meditazione sollevi i semi dell'odio prima che nel cuore germoglino, secondo l'avviso di S. Cirillano. *Ut Zizania non crescat, elidatur in frum.* Onde ben disse S. Agostino, che contro le violenze di lei l'unico rimedio è il sospendere i discorsi interni, che ci sono suggeriti dal cuore, e per mezzo delle massime eterne ben meditate stringersi a Dio. *Superest Ira, sem motum, con- junge te Deo.*

Meditazione.

§. XV. Per contrapporre dunque all'impetuose suggestioni dell'Ira un'utile Meditazione di Fede proponghiamola divisa in due punti. Primo, *L'affronto, che io ricevo da quel Nemico, e stato non amaro voler di Dio, e posso io adirarmi di ciò, che vuole il mio Dio?* Secondo, *Lo ha voluto Dio per misericordia o peggio de' miei peccati, e posso io giudicarmi d'una pena, che merito?* Due gran massime, che si deduceno dalle parole del Redentore, che abbiamo spiegate, in quell'Ego ci si ricorda, che dalla premissione di Dio ha da riconoscersi per peggio l'offesa, non dal lacer del Nemico in que. *Vobis* ci si rinfaccia, che la confusione dell'oltraggio è una pena dovuta al demerito del peccato, del una ci assicura la fede, dell'altra ci ha da convincere la Sincerità. È per farsi dalla prima, e Verità infallibil di fede, che quanto segue quaggiù, tutto ab eterno fu decretato da Dio, nè a lo ispirare più impetuoso degli Aquiloni si muove foglia, che il moto di lei non ha dubio-

tamente ordinato dalla Provvidenza, e ciò non ha da intendersi solo di quanto di favorevole ci consola, ma ancora di quanto di contrario ci affligge: *Si est malum in Civitate, quid non fecerit Dominus.* Dunque bisogna, che io confetti, che l'affronto, che io ricevo dal mio Nemico, fu risoluto vo er del mio Dio. Sì, insensato mio cuore, non fu quel tuo Avversario, ma fu il tuo Dio, che ti delinò per profitto dell'Anima il tormento di quella ingiuria, e sotto pena di aperta infedeltà ti è forza il confessare, che fu colui lo strumento, e ne fu Dio la ragione. Israele posto in fuga da' Filistei non ascrisse la strage patita al valore de' Nemici, la riconobbe dal Dio degli eserciti. *Quare percussit nos Dominus coram Philistin* e l'Redentore parlando della sua acerba Passione non la disse fiere preparatogli dal livor degli Scribi, la disse Cance irnatoagli dall'Amore del Padre. *Calum, quem dedit mihi Pater.* Riconosci dunque ancor tu, che nella lingua, o nella mano di quel tuo Contrario è il tuo Creatore, che ti percuote, bevi in quella ingiuria una medicina amara ma salutare, che ti porge per tuo rimedio la pietosa man del tuo Dio. e, come disse S. Cipriano de' Martiri tormentati dalla crudeltà de' Tiranni, ma permissi al loro odio dalla Provvidenza per coronargli, non riflettere con ha quel Nemico, che ti esercita nel combattimento, pensa, ch'è Dio quegli, che ti preordina combattuto, perchè ti vuol dar la Corona. *Nihil interest, quis iradat, aut faciat, cum Deus irati permittat, qui disponit coronari.* Che rispondi a si gran Verità, Anima mia? dirai forse, che non sai persuaderti come se quel offesa, che riceveti, fu in chi è o se un'impeto colpevole d'odio, possa crederli volere di Dio, che mai vuole il peccato? Ma quello

Amos 3. 6.

1. Reg. 4. 3.

Joan. 14. 21.

Ef. 1. 11.

Luce.

Ep. 11. ad
Ephesus.

In Ps. 77.

Iusto 1.

Sarebbe un non intendere, che Dio in due modi vuol ciò, che segue, cioè o permissivamente col puro non impedire nell'intenzione il peccato di chi opera, o positivamente col dirigere l'azione di chi mal fece a quel Ben, che egli vuole. L'odio dunque di chi l'oltraggio fu una persuasione di Dio, e a te nulla nuoce il danno all'incontro, la confusione, il disonore, che a te ne vien dal oltraggio, e ti punge il cuore, fu volontà di Dio, e tu devi adorarla, come diretta all'eterno, e vero tuo Bene. Dio non è solito a gattigar di sua mano, ma adopera per lo più i livori delle Creature, per punire la tua vagata delle coipe.

96. a. *Vindicta de inimicis meis.* Devo dunque ancor io ravvare in quel Nemico, che mi offende, un puro strumento della Divina Giustizia, che mi punisce, e crede il tormento d'un Ben non proviene dall'odio del Carnice, che l'eseguisce, ma dalla sentenza del Principe, che lo condanna, così nell'afflizione, che provo per quel inguria, ho da umiliarmi a Dio, che la decretò, non devo adirarmi con quel Nemico, che l'adempì, dell'odio di quello fu, è vero, l'esecuzione, ma della Misericordia di quello fu la sentenza. Ah ch'è un Ministro della giusta Ira di Dio anche l'odio ingiusto di chi mi offende. Mentre era angustato Israele dalla crudeltà di Faraone, rivoltatosi Moise a Dio con un certo che di riverente ardite gli disse *Domine, cur afflixisti populum istum?* Intendi bene, o mio cuore era la Tirannia di Faraone, era l'Empietà degli Egizi, che flagellava il Popolo eletto, ma in essi per loro vantaggio percoltevali Dio perchè l'azione dell'istrumento, che opera, si ascrive in gran parte all'Artifice, che lo muove. nè in definitiva guisa il danno, che da quel tor-

to ricevi, in chi ti perseguita è colpa, in Dio, che lo preordina, e Provvidenza. e l'odio di quel tuo Nemico servi anche non volendo all'amorosa preordinazione del tuo Dio, come ben nota S. Ildoro *Qua tibi adversatur, Dei faciens consilium.* Supponi dunque questa gran Verità, che del mio dolore nell'offesa, che lo tollero, il livore di quel Profumo ne sia lo strumento, il Divino voler la cagione, vorrò io dolermi dell'amorosa Sapienza di Dio? vorrò vendicarmi contro l'autorità assoluta di Dio? no, no, la Volontà amorosa di Dio, la Sovranità trascendente di Dio chiedono da me, se non so dargli corrispondenza di gratitudine, almeno un'am. silenzio di suggestione. Riconobbe Davide, nell'ingiurie di Sennai la permissione di Dio *Domine preceperis ei, et maledixeris David.* Ma da questa cognizione tirasse il tacere senza esagerazione dell'offesa, senza cercare altro Perché dell'oltraggio. *Et quis est, qui audeat dicere, quare hoc fecerit?* Ah se il mio Dio volle, che quel Profumo non offendermi fosse esecutore del Divino disegno, che meritar, perchè vorrò io chiedere a lui ragione dell'oltraggio, ch'egli mi fece, se l'unica ragione è il volere della Provvidenza, che mi ama? Perché non ho da rivolgermi più tosto al mio amabilissimo Creatore, e dirgli col reale Profeta *Obsecro, & non sperni ex me, quoniam tu fecisti.* Si adorerò col silenzio, tollerò con pazienza nell'altro odio i vostri profondi Giudizi, o mio unico Amore. e se quell'offesa più che dal mio Nemico mi vien da Voi, sarebbe un temerario condannare la Sapienza, con cui mi guidate, il volerli vendicare di ciò, che facete Voi. *Quoniam tu fecisti.* Se non ho a bastanza di gratitudine per ringraziarvi, che nelle ingiurie de Profu-

Id. l. 9. v. 10.

2. Reg. 16. v.

Psal. 118. v.

un
eno
chè
ch' to.
che me
colla e e
Una ta,
or a me

161.

a, avrò
v, ac-
cuzi ni,
dagelli,
i farmi
ricor' erò a Vol coll'
col Salomita
n è erò aff' er que-
tar' tumulti d' ore il d' ng n-
marlo e l' a e ch' ve a ente.
fia che l' , forta di ià il
In errore, che prende
ere del' offesa, poichè ome
de certo he di ra-
gione, con la **Vendetta** si ricopre
volentier col manto della Giusti-
Nessuno vuol vendicar a to to, e
però l' l' imaginativa cusa seupre
d' in l' Offensore col dipin-
perci fuor i ragion i' oltraggio, e
l' maggiore s' o o alla Vendetta è
l' app' n er d' e ere offeso senza
cagion. P' sia o unque a secon-
do unto della Medita io propo-
ia, dopo aver considerato in ueli
o, d' l' nostra confusione Dio
ha da riconoscerli per uore, e quel
Nemico, ne la sua mala a n e fa
che se non lo struient m dila-
mo in qu l' b' erchè Dio ci
abb' ato il gast o colla pe-
on li aff ont. Ove io vo
Tutto 7. rim acc asti, a ente, e e q' as-
m i pe tu dolenti d' ver rice-
vu guria, nella quale, se vuoi
esana i passione, tu n
abbia una g ar d colpa. l-
la su erbia e amò i altri i di,
zo ad umilia e il tun orgo l. quel-
la passione co d' i troppo d' a i-
se invat a raturata un' a onto
che se o' di rado ti pesa da
to l' un' ing ia, n cui se er d' l' Of-
enso e, on abb' anche commes-
so qualch' er o e i Off so. Qu ste
farebbero ragioni un ane, e se forse
poco si a metterebbero dal tuo cuo-
re, e noi non dobbiamo qui portare

da med arsi e e r ni l' e e
convincere l' app on se
con e Verità d e. R
dunque bene, Anima mia, ch' i
quanto tia o nel M ndo sla-
cagione il ec to, e me cia a l
i soffomo *Malo monui meausam,*
e pe ratur. ip cato dun-
qu, e a ià co t o d' i no
te le C at te, così muove an-
c adesso c o ator i
Ne. Pe o ne De cto le
ogha, e subito p rae Di
arma ero al i ga go gli
Amale it, e uante olte fr le sh-
llo da Dio, altretta rei poli s.
circonvici i lo tormenta on
dio ta o è vero, che e altri
persecution quantun in d e so-
no gi e Vendett e i pa-
ni ce le no re col e, e e id b n
disse Olearo *deur u ter se* In *Isod.*
quatur p n pe i tum, q an rimum 17.
enim p o lue ci aut, a is peccat
u to. Non biam te però il pecc-
t ch' an a contro
a pun sio ma d i
gi ci fa ben ip
aff' ero, e per lo
lagure, ch' tolle
l, che li commet
Sinagoge riv te
g sot e Mura
o l' itto il P lo
ne il S eri o d o. Fu vin-
to ista e da Filistei
i e
l' e' se noi
e am ve e
, ch' il ego llo
di chi ci pe na do-
vuta a le lni f co-
ettono, e n avve a il detto d' Da-
che chi a i nel e ore più
per go i cadere all' or-
o de' suoi Nemici *Si est sus-* *Plal. 7. 4.*
i in ambui mess, decedam
rito ab inimicis mess tuum. E e-
coti, o mio cuore, tutto il P hē
dell'

Rom. 12. 17.

Eud. 17.

In Isod.

Isod. 7. 17.

Reg. 10.

Plal. 7. 4.

dell'ingiuria, che tolleri. Non giustificare certe false ragioni, che si accendono alla Vendetta, rimira più sùllo quelle vere ragioni, che ti hanno da muovere a Penitenza, e di a te medesimo. Se io vivo Nemico a Dio, ha ragione d'esserlo Nemico il mio Prossimo quegli affronti, che io tollero, sono un Ecco degli affronti, che feci. *Peccata nostra respondent nobis* è Misericordia del mio Dio: impiegare l'ingiurie de' Prossimi e al castigo, e al rimedio de' miei peccati. Quella Conversazione era un gran rischio dell' Anima fatta schiava alla piacevole libertà della Mula, ha voluto la Divina Bontà allontanarmi dal mio pericolo per mezzo d' un sensibile affronto. Quell' Amicizia teneva prigioniero il mio cuore co' lacci del genio, ha la Provvidenza preordinato un disinganno per rendermi la libertà de' lo Spirito. Quel mio vivere troppo licenzioso m' allontanava del tutto dalla mia salute, e da Dio, ha il santo Amore ordinato per Balsamo alle ferite dell' Anima il balsamo d' una lingua maledica, e il tossor, che ne provo, è un grand' uoto per suspirarmi alla conversione, che trascuravo, come disse il Profeta. *Imple furor tuum ignem, & quævis Nomen tuum, Domine.* Queste sono le Verità, che hai da opporre, o mia mente, a tutti i fantasmi de' Ira. Sì, Dio con la lingua, e con la mano di quel Offensore mi flagella, e mi flagella perchè coll' odio stesso di quel Nemico verso' egli avvilarsi con Amore di Padre, ed io dunque offendendo la Divina Giustizia col desiderio della Vendetta vorrò accendere alle mie colpe una maggior colpa? Ah questo sarebbe, dice San Gregorio, un accendere co' miei sentimenti il Divno Sdegno o' più severi castighi: è un impossibile temerità l' ostinatamente,

peccare con l' odio sotto i colpi medesimi del Divino flagello. *La flagelli postea flagelli digno committere contra seipsum est specialiter superbiere, & seipsum aversi iram dandi committere.*

Et. 2.
Liqu. 2p.

Conclusione.

§. XVII. Il modo, con cui l' intelletto, come già dicemmo, emenda le sue false del cuore, consiste in una conseguenza, ch' egli dalle Verità eterne ritrae, e alle interiori Potenze comunica, imprimendo nell' Immaginativa il giudizio, che con la forza de' discorso si formò dalla mente. Disingannati dunque ancor noi dalle due Verità, che meditammo, imprimiamo nel nostro cuore la bella conclusione, che ne ha dedotta il pensiero, e discorriamo così. Se la quel Nemico mi castiga l' odio, e mi castiga con quegli affronti per punirmi de' miei peccati, non devo dunque io vendicare se' miei Nemici l' oltraggio, ma chiedere a Dio delle mie colpe il perdono. Ma come spererò, che Dio mi perdoni colpe sì gravi, se io medesimo gli' insegno la Vendetta col non voler perdonare a Prossimi un offesa leggiera? Eh ch' è una presunzione condannata nell' Ecclesiastico il chiedere da Dio offeso la pace, e poi contro i Prossimi ostinarsi nell' Ira. *Homo homini refertur iram, & a Deo querit vindictam.* Dio, ch' è il prototipo de' la perfezione, vuole, che in tutto di lui imitiamo l' Idea, e pure qualche volta non isdegnia farsi imitatore di noi, e ciò segue singolarmente nel modo, che noi vogliamo usar col Nemico, nel qual è protesta, che da noi ne vuol prender l' esempio. *De mittis, & dimittimus, cum offensa Teos attro. Habet ut Deus ut exemplar, quod facit aliter, facit & nobis.* Sì, disingannati, o mia mente, la misura

Gen. 28.

10 e 4. Le. 18 17.

11.

10 e 18.

Psalm. 17.

misura della Pletà nel cuore di Dio verso noi è quella del nostro cuore verso i Nemici, e passa un' invariabile adianza fra la compassione del Peccatore con chi l'ingiuria, e la Misericordia di Dio col Peccator, che offese, se io perdono, Dio mi perdona, se io mi scordo degli oltraggi, che ricevo, Dio si scorda de' peccati, che io commetto e questo è il patto, che il mio Dio ha stabilito con me, cioè dare a me, che gli fui Nemico, la venia, se io voglio dare a quel mio Nemico la pace, nè posso dolermi, se io medesimo col volere l'altui castigo gli assegno la misura del mio supplizio. *Idem mensura, qua mensi fueritis, remetetur vobis.* Ahimè dunque, se, offendendo tutto il giorno il mio Dio, ricuso poi di perdonare ad un Prossimo, che molto meno m'offende, in quel Servo Evangelico condannato a scontare a forza di tormenti il suo gran debito, perchè non volle condonare agli altri Servi la minor somma, ha già il mio Giudice fulminata la mia sentenza: ma che dico da Dio fulminata la mia sentenza? io, o sono l'autor della mia condanna. Osserva il Crisostomo quelle misteriose parole, che recitiamo ogni giorno nell'occasione insegnataci da Cristo. *Dimittite nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris*, e dice. Rifletti bene, Ostinato nell'Ira, che tu chiedi da Dio il perdono, ma come tu perdoni, dunque nel Tribunale della Divina Giustizia tu ti fai Giudice della tua causa, e le tue medesime azioni pronunziano la tua sentenza. Ti perdonerà Dio, come tu perdoni al Nemico, e perciò tu hai da esser Giudice di te stesso. *Propter te est potestas veniae, tibi remissionis auctor et constitutus.* Deh che terribile Verità per d'annannarmi è mai quella, l'esser da Dio assoluto o condannato a riposto

nel mio arbitrio, perchè il perdono, o la Vendetta è libera al mio volere dunque l'odare il Nemico è un condannar me medesimo come tratto quel Prossimo, che m'oltraggiò, tratterà Dio me, che l'offesi, se vorrà vendicarmi la mia passione, vorrà di me vendicarmi la Divina Giustizia, quel contraggenio, che conservo, quell'avversione, che nutrisco, insegneranno alla Misericordia il non amar me, e tanto basta per severamente punirmi. Così è, conchiude S. Agostino, si contenta il Divino Giudice, che tu dia per la tua sentenza il tuo Viro o per il perdono, o per il castigo, con ciò, che risulti verso un Nemico, si fai Giudice di te stesso. *Ex nostro iudicio indicat nos Deus, & quodammodo et. Dom. IV. nostra potestate est quomodo iudicemur.* Ah, se ciò è vero, invidio santamente chi avendo da perdonar qualche ingiuria, ha il modo di dare a se medesimo una favorevol sentenza. Che bella fortuna cancellare nella mente di Dio innumerabili colpe col cancellare dal proprio cuore una sola offesa e voi, o Penitenti, che compraste a così gran prezzo di austerità rigorose la venia a' vostri forse leggieri trascorsi, io credo, che vi maravigliate nel vedere l'amabile facilità, con cui non costa a me, che un generoso condonar qualche ingiuria l'intero perdono de' miei sì gravi peccati: ma penso ancora, che rimiate con isdegno l'ostinata temerità, con cui chiedendo da Dio, che tratti con me, come io tratto co' miei Nemici. *Dimittite nobis, sicut, & nos dimittimus*, nel dimandare a Dio la pace, che ricuso dare al mio Prossimo, vengo a condannare me stesso, e faccio de la mia falsa orazione contro di me una vera sentenza, conchiude S. Bernardino il Seneca. *Non orationem pro te facis, sed maledictionem super te inducis.* Deh

Luc. 6.
12.

Mat. 18.
34.

Matth. 6.
12.

et. 90.

ser. 2. 10
Dom. IV.
T. 11.

T. 1. Ser.
B. Arn.
c. 2.

Deh mio amoroso Gesù, tormentata mia pace, mia crucifissa Riconciliazione, mio soavissimo Amante, Dio della Pietà, Dio del Perdono, può dalla vostra Bontà desiderar d'avvantaggio un Reo, che l'esser Giudice di se stesso? può il vostro tenero cuore usar con me maggior misericordia, che il perdonarmi, come io perdono, il che è un lasciare a me della mia sentenza l'arbitrio? Ma no, offeso mio Bene, non abbandonate all'Empietà del mio cuore tutta la Pietà del vostro Divino Giudizio; perchè io temo, che acciecatò dalla passione dell'Ira nello scordarmi di Voi mi scorderò di me stesso, e l'impeto della Vendetta eleggerà nel risentimento anche la mia eterna condanna. Usate dunque con me la

maggior Pietà riposta nel darmi un vivo lume, con cui conosca, che nella mano di chi m'offese da Voi mi viene il flagello, e flagello che devo riconoscere non dall'altrui livor, ma dal mio peccato. Questa fissa considerazione mi volgerà dall'Odio del Nemico all'Amore almeno di me medesimo, abborrirò la Vendetta, che medito, se in lei vedo minacciarmi la maggior Vendetta, che temo; e intenderò, ch'è una bella offerta del perdono, che volete darmi, il perdono, che da me chiedete; e avvisandomi di avere Pietà di me nell'aver compassione del mio Nemico, è più tosto Amor, che comando quel dirmi: *Ego autem dico vobis: diligite Inimicos vestros.*

LAUS DEO.

B. M. Virg., & D. D. Thomas Aquin., & Theresa Virg.



VIVA GESÙ, E MARIA PREDICA V

Nel Venerdì delle Ceneri.

Ego autem dico vobis: diligite inimicos vestros. Matth. c. 5.

§. I.



*D*iligite! Pote pur bene, o sagri Felpiti, se spiegar co oggi quelle parole di Cristo, in vece di chieder l' Amore, vi contentare di vietar la Vendetta.

Il dimandar piu sarebbe rigore, e non zelo, perchè al fine l' amore il Nemico è un consiglio, non un comando e 'l Vangelo, che ha da essere un legger pio, sarebbe un durissimo peso, se rubando alla Volontà una delle necessarie sue azioni, che è l' odio, non le lasciasse che metta la libertà dell' arbitrio, togliendo al naturale istinto l' antipatia, che è la sua difesa, ci volesse disumanati per averci obbedienti. Eh che Dio non è il severo, che pretende strappar le passioni, gli basta, che se ne raffrenino i movimenti, ha nella sua scuola pù classi, come ha il Paradiso nella Beatitudine più Gradi, a trorchè ede la perfezione de' Santi, altro prescrive l' obbedienza, a' Fedeli e perciò il pretendere verso gli Offensori l' Amore, ove basta il perdono, se non è ignoranza, e rigore, questo *Diligite inimicos vestros* al chiosare della discreterza è una bella iperbole della Carità, che chiede molto di ciò, ch' è eccedente, per ottenere qualche cosa di ciò, ch' è giusto e noi ben sappiamo, che nel vocabolario della moder-

na Teologia quanto al Nemico l' Amore vuol dir non Odiare. Così la discorre forse più d' uno. Ma, mio adorato Gesù, si corta misura nell' ascoltarvi, si angusta avarizia nell' obbedirvi? E come può mai sospettarsi tanta improprietà di discorso nelle parole del Divin Verbo, che abbia ad equivocarvi fra la Carità, e l' indifferenza? Il comandarci, che amiamo nulla voglia di più, che l' vietarci, che odiamo? In che interpretazioni si aliene dal Vero son commentati studiati dall' Amor proprio, che per conciare la coscienza col genio vuol persuadersi, che l' Amor del Nemico la perfezione non debito. Pochi sono oggi giorno i Vendicatori, che si fanno gloria della crudeltà, molti quei Risentiti, che non si fanno scrupolo del contraggenio; perchè l' Amore del Nemico non vuole rimarsi più che un consiglio. Signori, amate intanto oggi Cristo, non dice sol perdante, *Diligite inimicos vestros*, e lo spiegar che l' editto di beneficiare chi ci offese, non esprima, che il debito di non odiarlo, è una certa licenza d' interpretazione, che a' sacista de' Teologi non so, se li ammettete dal i goe de' Grammatici. Qualche cosa dunque di più al ga persuasivo perdono di chi v' oltraggio, permetteremi, che questa mattina vi porti e dove sarebbe un sinistro giudizio il sospettare delle Vendette, ha un compatibile zelo il dubitar dell' Amore. Il che farò dimostrando.

mostrandovi, che l'amare il Nemico è necessità di precetto, per indi esaminare il come questo precetto si osservi. Due punti del mio discorso, che dedotti dalla Verità del Vangelo saranno forse aggradevoli alla generosità del vostro Spirito.

PUNTO PRIMO.

§. II. **D**iligite Inimicos vestros. L'amare chi ci ama è una gentile inclinazione dell' Umanità, un civil fregio della Prudenza, ma l'amare chi ci odia ha da essere un sovrano sforzo della Carità, un' infusa generosità della Grazia perchè il cuore umano avendo, come notò S. Tommaso, l'amare per via, non ha impeto di passione, a cui non dia moto l' Amore, e la ragione apprendendo per debito la corrispondenza non conosce parzialità, che non impegni all' affetto. Quell' Amore però, ch' è una innata propensione dell' Uomo, allora diviene un' aggradevole ossequio a Dio, quando riguarda oggetto superiore alle angustie della Natura, e della Virtù onde bisogna, che gli eretti di Cristo abbiano qualche line elevato oltre i movimenti de la Ragione, e del genio, se sovra la Natura e la Filosofia ha da sollevarci la Fede. Che perciò, se a la corrispondenza con gli animi giunge ne cuori la gratitudine, se sia tolleranza de le offese arrivò ne filosofi la fortanza, più alto, cioè fino all' Amore degli Offensori, e forza, che aspiri ne' fedeli la Carità, dice San Gregorio. *Virtutes est coram hominibus tolerare, coram Deo diligere.* Nel metterlo dunque a fronte della Virtù Civile, o Morale, fa un gran torto al Vangelo chi vuol restringere tutta la latitudine della Carità nella sola obbligazione del perdono. L' Amor del Nemico, perchè confonde il superbo

della ragione, distingue il riguardevole della Fede, il perdonare su di molti, l'amare è sol de' Cristiani, come nota Tertulliano *Inimicos diligere, ut hoc sit perfectum, & propria donator vestra, non commiser.* A voi dunque pare di far molto, o Risentiti, se non vendicete, gli affroni ma io vi dico, che quello molto al vostro debito è poco, perchè la tolleranza può farvi Filosofi, tocca all' Amore il dichiararvi Fedeli. E perciò Gesù singolarizzando l' Amor del Nemico colla distinzione d' un Ego parmi, che dica L' Amore restituito a chi ci ama è un debito della Natura, e lo paga chi è Uomo il perdono a chi ci offese è un lume della Ragione, e lo segna chi è prudente ma l'amare chi ci odia è la Legge propria di Cristo, e ha da obbedirle chi è Cristiano *Ego enim dico vobis diligite Inimicos vestros.*

§. III. Ma passiamo più avanti. Non v'è dubbio, che la Legge di Grazia ha da esser superiore alla Legge Scritta, che perciò S. Agostino osservando nelle nozze di Galilea riservar all' ultimo del convito la prodigiosa generosità di miglior Vino, riconobbe disegnata la maggior perfezione del Vangelo *Beatus es qui servavit usque ad Evangelium sum.* In Jo. Quell' avvantaggio però non ha da distinguersi solo da la manifestazione di più sublimi misteri, ma ancora dalla nobiltà di più elevati comandì, perchè, come ben discorre S. Agostino, proporzionando Dio di grado in grado a la maggior dignità dell' elezione la maggior sublimità de' precetti, illustra ugualmente dall' Erario della Sapienza legislatrice Nome, & potere, cioè altro permette alla Sinagoga lasciato nella legge de' seni, altro vuol dalla Chiesa segregata nella Novità dello Spirito. *Alia carnalis Populus, alia spiritus.*

Ad Rom. 12.

Trist. p. 10.

Cont. 7.

Tr. e. 12. 10. 10.

Ps. 1. 1. 10.

utis pro temporum congruentia subeant.
 Voi v'ingannereste l'unque, o Fedeli,
 se pensate, che alla pienezza del
 Vangelo badi l'obbedienza al Deca-
 logo. Qualche cosa di più alla sog-
 gerzione de' Servi ha la Carità da chie-
 der da' Figli: e perciò il Reden-
 tore ci avvisa, che l'Innocenza dell'
 Ebraismo non è alla perfezione
 del Cristianesimo. *Nisi abundaverit*
Justitia vestra prorsus Scribarum,
et Pharisaeorum, non intrabitis in
Regnum Celorum. Il che supposto si
 osservi con S. Agostino e col. Ange-
 lico, che que. *Utrum est adu-
 beret iuramentum iurum*, fu una falsa
 tradizione degli Scribi, che, come
 s'usa anche a di nostri, violentando
 la Legge per farla servire al capric-
 cio, si fecero una piacerot di vozio-
 ne del lor livore, col aggiungere una
 permissione interpretata dal proprio
 genio. Che per altro la Vendetta fu
 sempre nell'Antico Testamento ne-
 gata agli uomini dell'Uomo, come
 detto, che compete solo al Giusti-
 cia di Dio. *Alia est iuris*, si legge
 nel Deuteronomio, *et ego retribuam*,
 l'odio fu sempre dall'autorità della
 Legge vietato alle passioni del cuo-
 re. *Non odies*, si ha nel Levitico.
Non odies fratrem tuum in corde,
 tuo. Dunque, io ne deduco, se il
 non vendicarsi, il non odiare il Ne-
 mico furon canoni dettati già apertamente
 da la Legge scritta, e se a
 lei nel pubblicare a pro della Cari-
 tà più elevati e chiari comandi, ha
 da prevalere la Legge di Grazia, è
 forza di necessità a conseguenza il di-
 re, che nella Legge di Grazia sia
 evidente dichiarazione di precetto,
 oltre il perdono de' ingiurie, anche
 l'Amor del Nemico: perchè altrimen-
 ti, nulla più del Sama averebbe
 il Calvario: e perciò se noi voglia-
 mo sostenere l'onore del Vangelo,
 siamo io impegno di confessare, che
 la dilezione de' Nemici, perchè tale

ce ad obbligo di chiarato d'affetto ciò,
 che era racchiuso nell'universai Leg-
 ge di Carità, può dirsi un nuovo co-
 mando. *Mandatum novum do vobis*, *ut diligatis invicem, sicut dilexi vos:*
 cioè, con egli redimendoci Pec-
 catori ci amò benchè Nemici, così l'
 amare anche il Nemico è suo nuovo
 precetto, nell'evidente intima-
 zione di cui alle tavo e della Legge pre-
 vale la Cattedra de la Croce. Ne-
 dunque al Vangelo sovra l'altre due
 Leggi un gran legio, che nega,
 che questo *Dilige inimicos vestros*
 sia un assoluto comando. Così in-
 tendono appoggiati su autorità di
 più Concii, e tutti i Santi Padri,
 e i più sensati Teologi, concluden-
 do e con Tertulliano, e con S. Am-
 brogio, che *Novae Legis praeceptum*
est etiam inimicos diligere.

§. IV. Basterebbe forse questa illu-
 zione a l'intento, se per mirarla non
 fosse cieco io l'idegno. Ma perchè,
 come dice l'Ecclesiastico, resta po-
 co d'intelligenza nell'Anima, quan-
 do è troppo d'amarezza nel cuore.
Non est sensus, ubi est amaritudo,
 convinciamo la cecità dell'errore,
 col render più chiara la Verità del
 precetto. Ove per stabilire con una
 più intrinseca ragione l'affunto mi
 ha letto l'osservare, come si distin-
 gua dal comando il consiglio. In-
 tre maniere, dice l'Angelo delle
 Scuole, distinguesi nel Vangelo fra
 la persuasiva, e la Legge, l'una la-
 scia l'arbitrio, l'altra lega il volon-
 te, la prima è di supererogazione,
 l'altra di debito, quella ha per ispro-
 ne la speranza del premio, quella ha
 di più per freno il timor del castigo.
 Esaminiamo adunque da quelle tre
 circostanze, se l'ingenuo Amor del
 Nemico abbia veramente a dirsi con-
 siglio, o precetto. E per farli dalla
 prima, notate, o Signori, che in tut-
 to ciò, che dice il Redentor per
 consiglio, addimanda sempre l'ele-
 zione,

Matth. 23.
10.

Agost.
Matth. 23.
11. M.
Tred. 11.
D. 2.
Matth. 1.
43.

Deuter.
32. 35.

Levit. 19.
17.

Matth. 23.
10.

Matth. 23.
11.

gione, non necessità all' obbedienza. Persuase la rinunzia de' propri averi, l' annegazione de la propria Volontà, ma ne lasciò l' adempimento all' arbitrio, io non comando, disse, che in ciò s' obbedisca, chiedo sol che si voglia. Si quis enim post me venire ne troverete forse passo nel Vangelo, ove non si conceda alla libertà del volere quanto non passa l' autorità del consiglio, e l' osservò S. Tommaso *Præceptum importat necessitatem, consilium autem in optione est eius, cui datur.* Or per vedere se l' Amor del Nemico abbia vigor di precetto, vediamo se il Mediatore nel pubblicarlo usi allettatrici persuasive di Consigliere, o forme autorevoli di Principe. *Ego dico*, assoluta protesta, adorabile tuono. Quest' io, che è la firma a tutti i Regi decreti, non è forse un sigillo valevole ad autenticarne i comandi? Quel *Dico*, che fu Legge all' ordine del Mondo *Deus, & facta sunt*, non contraffegna forse baltevol Legge alla direzione del cuore? Dio immortale fra tutti i dogmi Evangelici in nulla più, che nell' Amor del Nemico espresse Cristo la potenza del comando, e in nulla meno, che nell' Amor del Nemico si vuol riconoscere l' autorità del precetto. Si principia Decalogo dalla parola *Maciota Ego Dico*, e tutti l' adoriam come Legge. Inghilterra, oggi Cristo l' istituzione d' amare il Nemico con la somigliante espressiva *Ego Dico*, e non la vogliamo apprendere, che per consiglio? confesso, che mi ha attonito questa parzialità d' interpretazione nella massima istessa d' un *Ego*.

§. V. Ma passiamo a la seconda differenza fra il consiglio, e l' precetto, che secondo S. Tommaso è la più o meno intrinseca necessità di ciò, che è imposto, in riguardo al conseguimento del nostro fine: *De*

ratione præcepti est, quod importet ordinem ad finem, in quantum scilicet illud, quod præcipitur, est necessarium, seu expedient ad finem. Il nostro fine è l' unione con Dio, perchè questa è l' ultima perfezione dell' Uomo ma a questo gran fine troppo è necessaria l' union fra noi stessi perchè non possiamo godere in Dio un solo Spirito, una sol vita, se non siamo membra unite in un medesimo corpo, e perciò il Paracito allora scelse sopra i Discipoli, quando la Carità gli adunava in una sol' Anima, in un sol cuore. *Cor unum, & Anima una* e questo perchè come l' Anima non può avviar le parti, che son separate, così non può animarsi una stessa Divina Carità, se ci trovasse divisi dal che ne nasce, che Dio sempre geloso di conservar l' unità fra i fedeli una volle la Fede, una la Chiesa, e di tutti noi come ordinati ad un' istessa Beatitude pregò l' Eterno Padre, che facesse un quasi Divino e mirabile Uno *Unus sumus, sicut Ego, & Pater unum sumus.* Si tratta dunque di materia di grand' rilievo, quando si tratta di mantener l' unione del nostro Spirito, ch' è una condizione sì necessaria al nostro fine e a in vicimando, come puòla conservar questa unione sì preciosa, mi risponderete, col' Amore, che è il natural legame dell' Anime ma io v' aggiungerò coll' Amor de' Nemici, perchè è impossibile, che ci unisca la Carità, se non si vince l' inevitabile antipatia de' sensi colla paziente generosità de' affetti. Troppo son frequenti nel Mondo gli scandali, e tutti noi siamo val di Creta, che *Faciunt irascere, angustiar*, dal che ne segue, che rotta l' unione degli affetti dalla natura e incostanza de' sensi, nessuno stabilmente amerciamo, da nessuno stabilmente saremmo amati, come osserva il Crisostomo, se per conser-

vero la necessaria unità fra le discordie non ci obbligasse la Legge a corrispondere coll' Amore all' offese. Quindi è, che il Redentore paragonò al Sale la pace. *Habere sal, & pacem habere*, acciò impatiamo, che l' Amore ha da unire i Geni, benchè opposti in una sola Carità, come il Sale stringe due contrarii elementi in un sol composto, e lo nomò S. Ilario *Sal est in se contrarius aquae, & ignis elementum, & hoc ex duobus est unum*. Bisogna intenderla dunque noi non esser miamo grave peccato, se non la Vendetta dell' odio, e ci pare un non so che di compatibile alla Giustizia del risentimento: condonare alla ragione dell' offesa qualche avversione di contraggendo, e pure, le questi contraggenti sono incompatibili colla necessaria unione de' cuori, è forza, che Dio coll' stessa grazia, con cui vuol fra noi l' unità, voglia fra Nemici l' Amore. Il rischio di lacerare non amando chi ci offese colla divisione de' cuori l' Inconfut. Veste di Cristo non può esser materia di sì debol premura, che più non abbia a pesar che un consiglio.

§. VI. Mi par d' udire chi condanna di sofistico l' argomento, e perciò di sottilizzar il mio scio, ma sospendere a grazia il giudizio fino all' esaminare se sia mio scrupolo l' asserzione d' un peccato, che si conferma da Dio colla stessa ragione, ch' è il terror del castigo, giacchè al sentire dell' Angelico *Quid propriè sedit sub precepto, quo punitur infirmus*. Non so, se mai osservaste, o Signori, la miserola forma, con cui proponendoci oggi Cristo l' amare i Nemici, si proceita esser ciò necessario, acciò acquistiamo l' adozione di figli. *Ut sint Filii Patris nostri*. Notate quella particola *Ut* casale, che ci dimostra indispensabile l' amare, il beneficiare il Nemico, se

vuogliamo esser Figliuoli di Dio: dunque se concludo, non saremo Figliuoli, se di chi ci offese non siamo amanti. Gran minaccia, un poco acerba? Non è predestinato, cioè coerede della Beatitudine, chi non è Figliuolo, e per esser Figliuolo bisogna amare il Nemico, dunque: Resistiti, l' illazione troverà forse in voi poco di credito, perchè troppo vi darà di spavento non le negherete però l' umiltà dell' assenso, se ve la dimostro appoggiata sulle premesse di fede. Non può negarsi all' Apostolo, che la somiglianza con Dio è la distinzione di Figliuolo, ma non può negarsi ancora, che l' amare chi ci offese sia la vera somiglianza, che vuole in noi un Padre, glorificatosi sempre nell' amar chi pecca. Uditte. Orò più volte Gesù sulla Croce all' Eterno Padre, ma è notabile la misteriosa differenza, con cui chiedendo qualche compassione a' suoi gran tormenti lo disse Dio. *Deus, Deus meus, ut quid derisqueris mihi*. Ma dimandando poscia il perdono a' suoi Crocifissori lo chiamò Padre. *Pater, dimitte illis*. Osservabile varietà di discorso, dice Orsandro nel ricorrere per nostro utile a Dio, ci abbiamo a considerar come Creature, ma nel pregarlo ad aver pietà de' nostri Nemici, possiamo avere un non so che di pretesione qual Figli del soggettarci alla sua Volontà l' adoriamo Creatore nell' amare chi ci odia l' imitiamo qual Padre. *Ut ex hoc amulatio filiarum probetur*. Tanto è vero, che l' Amore de' Nemici ci fa figli di Dio, concluderò con S. Agostino *Inimicorum dilectio filii Dei efficitur*. E se è così, che ho da dire? che sia un' esporci al pericolo della riprovazione il non volere amar chi ci offese, o che possa esser predestinato chi non è figlio? il secondo sarebbe un' ingannarvi, il primo un' atterrirvi, diò dunque solo,

Matt. p. 48.

In c. 6. Matth.

Matth. 23.

Luc. 13. 34.

2. c. 100. A. 9.

Tind. de Sept. Verb.

Euch. ed. 6. 77.

Matth. 1. 47.

solo, che se questo *Diligite Inven-*
er vestros s' impone coll' autorità
assoluta d' un Ego, se tanto importa
quanto c' importa il conservare nell'
unità fra noi l' unione con Dio, se
il non osservarlo si punisce col gran
castigo di non esser vero Figliuolo di
Dio, dunque concorrendovi tutte
tre le condizioni, che richiede l' An-
gelico per stabilire l' autorità del
precetto, sarà forza il concludere,
che l' Amor del Nemico mal si stima
coniglio, ha da obbedirsi come co-
mando.

§. VII. Non convince, sento ris-
pondermi, l' ingegnoso della conse-
guenza, perchè non passa il proba-
bile della congettura oru dunque
portiamoci per ultimo dall' autorità
alla ragione, dal credibile all' eviden-
te, e argomentiamo così. Si confessa
da tutti, che l' obbligo d' amare il
Prossimo contrappesa al comando d'
amare Dio, perchè stringendosi, co-
me scrive l' Angelo delle Scuole,
questi due Amori in un solo Amore,
come non c' impongono che un'azio-
ne medesima, che è l' amare, non
risguardano che un' istesso fine, che è
Dio, così sono due Tavole d' un'
istessa Legge, due obbedienze ad un
sol precetto. *Secundum autem simile*
huc diligit Proximum tum fere te
system. Si concede di più, che la
Carità è una virtù universale, e a
niuno de' Prossimi può toccare, che
si neghi l' Amore, perchè come Dio,
che tutti amando in se stesso, non
ammette accettazione di Persone, co-
si la santa dilezione, che tutti ri-
guarda in Dio, non comporta par-
zialità d' esclusive, e se per un solo
articolo, che non si crea, manca
la fede, in simul guisa per un sol
Prossimo, che non s' ami, manca la
Carità, basta il negare gli affetti ad
un' Uomo solo per togliere tutta l'
Anima a Dio. *Non est vera Caritas*
nisi diligit omnes, scottilo S. Agosti-

no. Ora se queste due Verità, che
da nessun si contrastano, se bene da
pochi s' adempiono, io stabilisco una
forte illazione, e così soggiungo. E'
precetto l' amare i Prossimi, come è
precetto l' amare Dio, nè a questo
precetto bene obbedisce chi tutti uni-
versalmente non ama, dunque = La
forza dell' argomento s' appoggia su
l' autorità dell' Angelico, che inse-
gna non distinguersi questo nome di
Prossimo dall' inclinatione del genio,
ma dalla Verità della Fede, che mi-
surando l' amabilità col Vangelo tan-
ti conosce per Prossimi, quanti con-
sidera creati da un sol principio,
ordinati ad un solo fine, e per conse-
guenza non v' è Nemico, che non
sia Prossimo, e per cui manchi l' ob-
bligazione d' amarlo, perchè non vi-
ve Uomo, a pro di cui non sussista
la ragion dell' Amore, ch' è la somi-
glianza della Natura insieme, e del-
la Grazia. *Caritas adesse non solumper in Epist.*
maer, quæ est similitudo Naturæ, & ad Rom.
Graziam.

§. VIII. Sì, datteli pace, Amor pro-
prio, due gran ragioni s' astringono
ad amar come Prossimo chi risguarda
di Nemico, cioè l' esser naturale,
con cui Dio lo fece simile a te, l'
esser di Grazia, che teo ha da unir-
lo con Dio. e per farli dal primo;
Due leggo, che con Amor generoso
fecero dell' odio debitore l' affetto;
S. Paolo, che amante de' la Sinagoga
benchè oltraggiosa ebbe a dire *Opta-*
rem Anathema esse a Christo pro fra-
tribus meis, e l' Protomartire, che a
chi lo seppelliva fra i sassi implorò
il perdono con gli affetti. *Ne sterneret*
illis hoc peccatum. Magnanimità ge-
nerosa, ma però giusta, esclamano
qui S. Eucherio, e l' Crisostomo non
risguardavano essi l' odio di Perso-
cutori, attendevano la somiglianza
di Prossimi, non amavano l' odioso
livore di chi gli offendeva, amava-
no bensì il bel vincolo dell' Umanità,
che

2.2. §. 12.
A. 10

Matth. 22.
39.

Tr. 6. In
1. p. 101

Rom. 9. 12

AA. 7. 131

Colloq.
Hom. de
Prov. 1.
c. 1. §. 1.
d. 1.

che gli salva. *Memor fratrum, cum amor persecutorum, non ea, quae patiebatur, sed Natura copulam cogitabat.* Ah, dice S. Tommaso, non ha da amarli colui, perchè è Nemico, ha da amarli perchè è Uomo. L'offesa, con cui s' oltraggia, non gli tosse la somiglianza dell' essere, che vuol' essere sprone all' Amore, nè per averti ingiuriato lascio d' esser composto come te d' una medesima creta, formato da una stessa mano, come te dotato d' un' Anima capace di conoscere, d' amare l' eterno Bene, con te destinato a lodare, a possedere in eterno il tuo Dio, e con questo, col quale non sai adesso aver pace, vuol pur la speranza, che tu sperti di godere una volta l' eterna pace. Gran fatto! non può unirvi nel tempo la Carità, e pure ha da unirvi eternamente l' Amore! Ah dunque non pensare a ciò che fece, pensa chi fa: lo se tuo Nemico la transitoria incostanza di fortuito accidente, che v' ha divisi, lo fa tuo Prossimo il peccato volere dell' eterna Bontà, che tutti due v' ha creati. Ne io so intendere, come tu possa disprezzare un Fedele, che ha seco la comune adozione di Figliuolo, senza disprezzare Dio, che a lui non meno che a te partecipò l' stesso nome, l' stesso Amore di Padre. *Namquid, n' è forza il rinfacciarti col Profeta, Namquid non Pater noster est omnium nobis? namquid non unus est Deus, qui creavit nos? Quare ergo despicit unusquisque fratrem suum?* Fu compatibile forse l' antipatia de' genti nella Gentilità, ch' adorava più Dei, ma nella nostra fede, ch' è una, e in un sol principio, in un sol fine, in un sol Dio restringe l' unità degli esseri, non so vedere, come non abbia da esser comando l' unione de' cuori. Onde concludo, che confesseremo esser precetto l' amar come Prossimo chi ci apparisce Nemico,

se consultata la ragione, non il senso, vorremo ravvilare sotto il manto di Persecutore un Fratello, la Natura si riguarderà, non l' offesa: *Non ea, quae patiebatur, sed Natura copulam cogitabat.*

§. IX. E dunque Prossimo quel Nemico, e bisogna amarlo, se si riflette alla somiglianza dell' essere, ma oh quanto più ci necessita all' Amore, se si attende la partecipazione della Grazia! Due linee per quanto opposte perdono la contrarietà, quando s' uniscono nel centro, e così le disunioni, che quaggiù dividono i cuori, si stringono in bella pace, se si inabissano in Dio. Dicono i sensi, che t' è odioso colui, perchè ti oltraggia, ma risponde la fede, che ha da esserti amabile, perchè Dio l' ama. Rimane colà su Monti d' Orribile non isdegnarsi dall' aggradimento del Divin fuoco anche il selvaggio orror d' un Roveto. Racia il santo ardore, non consuma quel vil cespuglio, che lo punge, e pure gli piace, è uno Spinaio, rusticità scortese de' Boschi, ma è un bel prodigio della Carità, che superiore all' odio delle trasfigure trova un non so che d' aggradevole anche in mezzo alle spine, commentetel con S. Basilio di Sciencia. *Ruber affertor, nec velutatem spinarum flamma dedignatur Charitatis.* Che bel misterio! E' quel Nemico ne' costumi un pungente Roveto, e dovrebbe odiarsi, ma la Grazia ne' doni lo fa vedere accolto da Dio, e bisogna amarlo. Se dunque, o Vendicatori, dipingetemi a vostra voglia abominevole, chi v' offese, ch' io vo permettervi questa mattina un poco di Satira per poi convincervi con più di forza. Dire, ch' è un = Ma perchè attizzato il fuoco, se v'ign' estinguerlo? meglio sarà il ricicarvi, che con risamabile, qual voi lo credete, Dio l' ama. e non basta dunque l' Amore d' un

Om. d.

Mich.
c. 10.

d'un Dio per attrattiva agli affetti d'un cuore? Deb Anime Sante, e che di geniale ritrovavate ne' Barbari catechizzati con tanta pazienza di Carità? ne l'altro se non l'Amore, con cui gli riguardavate come amati oggetti del Santo Amore. Troppo troppo dunque siamo noi delicati, se non può tollerarsi dal nostro cuore chi è amato dal cuor di Dio. M'ha offeso colui, ma è una bella immagine dell'amato mio Sene, e perciò caro ritratto d'un Dio, non può riguardarti con fiele di Nemico, chi ha ve so Dio tenerezza d'Aman- te. M'ha oltraggiato, ma è un Ani- ma ricca eredita di Dio, sospirato posseduto di Dio, desiderio, sete, gloria di Dio, e come dunque, o Carità Crocifissa, potrò odiare chi Voi amate, se l'apprezzare quanto è ca- ro all'Amico è legge a chi ama? E' odioso in somma quell'Offensore a' miei sguardi, ma Agonizzante mio Amore, troppo è bello a' vostri oc- chi. Piaghe adorabili di Gesù, peno- se consolazioni al mio affetto, io leggo quel mio Nemico scritto in. Voi a citre di Sangue. Amabilissimo cuore dell'adorato mio Nazareno, tormentosa delizia al mio Spirito, io vi medito aperto per accoglier colui, al quale io nego il mio seno. Moribondo mio Spuso, è per vostra sete quell'Anima, ch'io fimo mia nau- sea? Voi morite, e di nuovo mor- reste per farlo vostro cuore, e io non lo conoscerò per mio Prossimo? Ah ch'è un gran disamore di Voi il non amare chi è amato da Voi. Han- no un non so che d'amabile anche le spine, quando acquistano prezzo dal vostro fuoco, e per quanto sia quel Nemico al cuore offeso un' ab- hominevol Roveto, e io vi contem- plo le fiamme del vostro Amore, di- viene in certo modo al mio Spirito un' amabil prodigio. *Nec vilissimam spinarum flammam dedignantur Charita-*

tes. Tacete, tacete dunque, o Teo- logie comentate da i sensi, nè mi dite più, che a' Nemici basti il per- dono, quando il Crocifisso impone l'Amore. Sarebbe un non di lingue- re fra la Forza e la Carità l'as- serire, che alla tolleranza non s'abbia da aggiungere l'affetto. Neghe- rebbe al Vangelo il bel privilegio d'esser legge d'Amore, chi ardisse, di negare, che l'Amore ingiunto so- vra il Calvario abbia da sostituirsi al perdono imposto sul Sina. A dispet- to dell'odio quel mio Nemico è mio Prossimo, disobbedisce dunque a' de- tami della Natura insieme e della. Grazia chi di linguendo fra i Nemi- ci, e fra i Prossimi, non vuole inten- dere, che come tutti due s'uniscono in Dio, così tutti due è precetto, che s'amino e perciò è un'artificioso giustificare la disobbedienza dell'odio quello supporre nell'Amor del Ne- mico la libertà del consiglio. Vor- rebbe addormentar la Coscienza, che lo riprende, chi afferma, che non co- mandi Cristo, allorchè dice: *Ego autem dico vobis diligite inimicos vos- tros.*

PUNTO SECONDO.

§. X. **S**i confessa però da molti, che l'amare i Nemici è pre- cetto, ma si vuole intender da pochi, come s'abbia ad obbedire al coman- do. Troppo oggigiorno abbiamo d'ingegno per ingannare a bello studio il nostro Spirito, è divenuta un non so che d'arte la Santità, e impiega tutto il sottil della Logica per opporsi a' rimorsi della Coscienza. Quindi non manca speciosità di pretesti a certi Vendicativi, che vogliono farsi Casti di se medesimi, e questa legge d'amare cui ci odia trova tante ec- cezioni, che ormai la discrezione nell'interpretarla pare, che tolga del tutto la necessità d'ubbidirla. Suol
O 2 dirsi

dirà, che non s' abborrisce la persona ma il vizio, si concede al Vangelo qualche poco di Carità ne' pensieri, si permette all' onore troppo di risentimento nell' opere, il non vendicarsi è forse creduto pietà, lo scordarsi è stimato imprudenza, s' adducono per d' scolar l' impegno, il decoro, e che sono, si sente tutto giorno dir da' Cristiani lo perdono a chi m' ha offeso col cuore, ma mi sia lontano dagli occhi, non li farò Nemico, perchè me lo vieta il Vangelo, non voglio esserli Amico, perchè nol tolera il contragenio. Questa è la certa misura, a cui si restringe un precetto d' Amore, e quel *Dilegit*, che dovrebbe esser tenerezza di Carità, diviene al più indifferenza di tratto. Per distinguere noi dunque l' error dallo scrupolo, vediamo per secondo punto del discorso, a che ci obblighi il comando d' amare il Nemico. Stabilisce S. Tommaso, che gli atti eterni sono i veri argomenti dell' Amore interno e perciò, come doviamo amare con universal Carità tutti, anche i Nemici, così il non negare anche a' Nemici e la parola, e il saluto, e i pubblici e contacti segni di scambievolmente benevolenza è necessità di precetto, perchè il negarli sarebbe livor di Vendetta. *Es talia beneficia, vel dilectionis signa inimicis exhibere est de necessitate precepti, si cum non exhiberentur, hoc perveniret ad levandum vindicta.*

§. XI. È la ragione di ciò si è, perchè l' alienazione è stata sempre un carattere occulto dell' odio, l' indifferente non voler vedere chi ci ha offeso, e poi dire d' amarlo, è una protesta contraria al fatto, e dimostra nell' artificioso della neutralità il vero della Vendetta. Anzi che un tal freddo perdono, che non esclude i segni del contragenio, è un' astuto temporeggiare dell' odio, che

dorme nel cuore, e dorme, direbbe Globbe, *Sed fervere Calam*, sotto il verde d' un perdono apparente ma si desterà forse a suo tempo, e sarà conoscere, che quell' alienazione dissimulata era un livore nascosto. Oltraggiato Assalonne dall' impurità d' Amnone per cagion di Tamar occultò il dolor dell' offesa col nascondere l' appresson dell' affronto; non perseguitò l' odiato Fratello, ma ne meno l' accorse, compendios nell' interrotta domestichezza un compatibile risentimento. *Non est loquutus Absalon Amnon neque bonum, neque malum.* Or non è questo il solito detto non gli vo' male, ma non gli voglio parlare? non lo direbbe il Mondo una bella moderazione di perdono all' usanza, una diminuzione d' indifferenza alla Moda? E pure il Divino Spirito ci fa sapere, che fu un livore politico, un' odio parlante. Dormi lungo tempo in quel cuore lo sdegno sotto l' apparenza d' un alienation condonabile, ma si diede al fine, e uccidendolo in un convito fece vedere, che la sostentenza del tratto. *Non est loquutus neque bonum neque malum*, era una cupa meditazione della Vendetta. *Oderat enim Absalon Amnon ex hoc, quod violaverat Thamar sororem suam.* Ecco dunque, che il non parlare, il non trattare con chi ci offese, che da noi vorrebbe scularsi come indifferente, dalle Sagre Carte s' accusa per odio. Ed oh quanto d' avversione s' accende nell' Anime questa ritardanza, che vuol dir Prudenza? Il perdonare al Nemico, e poi non degnarlo d' un saluto, d' una parola, giorlarsi di voler bene a chi ci oltraggiò, e non donargli una dimostrazione d' affetto è un nascondere l' odio, non un deporlo e lo per me quando vedo taluno, che in certe siette riconciliazioni usa un non so che di non curante contegno:

Negus

Neque bonum neque malum, son co-
stretto a temere un odio profondo,
che si offende una compatibile in-
differenza, e conchiuder di lui ciò,
che il Divino Spirito nota d' Assalom-
ne *Non est loquutus Absalom Amico
neque bonum, neque malum, adversus eum
quis*.

§. XII. Sento però chi si' oppo-
ne, che la riverenza non è un ve-
ro risentimento, ma all' antipatia de'
sangui un necessario rimedio. Io, si-
ccome tanto, sfuggo quel mio Nem-
ico, perchè l' apprensione dell' oltrag-
gio ha generato fra noi un gran
dallapore nel cuore, che il trattare
insieme potrebbe sospettare occasio-
ne di nuovi sdegni e perciò la pru-
denza de' Padri spirituali e consiglia
l' alienazione, perchè teme il peri-
colo. Riverisco l' opinione de' dot-
ti dico però, che questo è un rimedio
forse comportabile, ma perchè sup-
pone un mal disperato, cioè dimo-
stra una disposizione di spirito poco
proporzionata alla Mansuetudine di
Cristo, un orgoglio ribelle alla Ca-
rice, ch' è la Legge propria di Dio.
Era tutta diversa la struttura dell'
Arca fra i simboli però più degni
di maraviglia uno fu, che i Cheru-
bini ad ella assidenti rimirassero uni-
tamente il Proprietario, ma lo ri-
mirassero guardandosi con occhio bi-
gno fra loro *Re posantque se-
mutas oculos unibus in Proprietario
suo*. Ben insegnamento è questo per
noi, cioè Abbate Celenio. I Reali
coll' istesse regole di Carità, con-
cui si riguardano fra loro, anche li
fissano in Dio, e l' Animo se non pos-
sono tollerare fra se medesime sguar-
di caritativi d' affetto, non potranno
né meno unirsi al beato conseguimen-
to del molto bene *Non enim oculus
Tabernaculi posuit in Proprietarium, qui
non respiciat*. Il senta, dunque
quel vostro non poter trattare inte-
re, perchè è una scisma dalla Ca-

rità, è una divisione da Dio. Se
scandalizzano i Prossimi e li vedete
persone, che hanno apparenza di
Pietà, non saper superare un ponti-
glio. Cagiona derisione la divisione
d' un Anima, che non vuol vincere
una passione di contraggenio. L' Ora-
zioni, le limosine si sospettano in-
ganni d' una certa Pietà dettata dall'
Amor proprio, se si osservano disu-
niti dalla Carità non tollerante de'
Prossimi. Il perciò dovrete con-
impeto di volontà vincere le diffi-
cultà dell' impegno cederrebbe l' anti-
patia del sangue, se la ragione ob-
bediente al Vangelo sopprimesse i mo-
ti del cuore. Questa licenza dunque
di non trattare con chi vi offende,
non essere nella condiscendenza de'
Direttori una tal provvisione, che
schiari il peggio, ma non può essere
una giusta permissione, che tolga il
peccato. Lo zelo vi contenne come
implacabili, quando è costretto a
tollerare i diviti e io vi dico, che non
ha fede per aspirare con vera ob-
bedienza a Dio, chi non ha occhi
per rimirare con riguardi d' Amore il
Nemico *Non enim oculus posuit
in Proprietarium, qui se non unius re-
spiciat*. Non bisogna dir dunque,
che il parlare, il salutare e conver-
sare, sono libertà di genio, e non
devono metterli in soggezione di co-
mando, perchè molti legni d' affetto
sono volontari, è vero, e il trala-
sciarsi sarebbe arbitrio, ma l' usarli
con tutti, e poi negargli a' Nemi-
ci è peccato, e ciò, che in universale
era libero, in particolare diventa ob-
bligo. Voi tutti salutate con cortesi-
e, con tutti conversate si affabile,
il negar dunque a quel solo Offenso-
re i tratti a voi così naturali di cor-
tezia, perchè non può crederli erro-
re di rusticità, è forse, che i moti
petti per un' impeto d' odio. E quel-
lo, ch' è il più, se prima dell' adon-
to ricevuto avevate colui per si do-
mili-

Ined. 93.
m.

Ined. 94.
Tabernaculi

meslico al cuore, e come volete averlo adesso per sì alieno dal tratto, senza che dalla mutazione si conosca livore? Eh, che a ragione col Navarro, e col Suarez conchiudono tutti i Teologi, che il sospendere con taluno quelle usate civiltà, che chiede il costume, quando la tirattezza non abbia a tra capioni, che l'offesa, è una limata Vendetta. *Si enim non exhiberentur teneret a diis coll' Angelico, hoc periret ad li-*

§. XIII. Io però temo d'aver fin' ora combattuto in vano, o Signori, perchè può essere, che i saluti, gli ossequi, oggidì si mentiscano colla finzione, non si negano coll' odio, e non s'ostentano i segni di comen- benevolenza si sostituisca alla Carità la Politica. Se ciò segua, nol so, so bene, che non basta al Vangelo nell'amare il Nemico un'Amor senza azioni. Passiamo dunque da segni di Carità universalì a' particolari, e vediamo per ultimo in dove arrivi il comando di benedire chi ci odia. Suol dirsi, che la cortesia, la conversazione, la beneficenza, che sono gli attestati di linguare affetto, hanno da esser liberi all'elezione del cuore: e perciò riuscirtebbe intollerabile il zelo, se volesse far tirannia di legge il benedire un Nemico. Io non vo dunque negare quell'asserzione alla prudenza del Mondo, ma non so poi se vorrà ammetterla dalla Giustizia di Dio. Attentis. S'etiliarono nel Deuteronomio, e per sempre, i Moabiti, e gli Ammoniti dalla Sinagoga, e dal Tempio. *Ammonites, & Moabites etiam post decem generationem non intrabunt in Ecclesiam Dei in eternum.* R. g. urusa profezione, e più degna di meraviglia, se si riflette, che fu imposta per pena non al aver perseguitato Israele coll'armi, ma al non averlo accolto co' i favori. Il reato di quel-

le Nazioni escluse: se il non essersi fatte incontro agli Ebrei fuggitivi d'Egitto coll' amichevole provvisione di vettovaglie, e di menle. *Quia non invenimus quibus occurrere cum panis, & aqua in via, quando egressi esset de Aegypto.* Inscrutabile Giustizia di Dio, quell'equità de' vostri Divini Giudizii io temo, che incontrerà qualche lite coll'opinione di più Teologi. tiracie alla anc era Nemico a quei Popoli, e col Nemico l'usare particolari benignità di favori e per- lezione non debito, la generosità con cui ci odia è consiglio, non è comando. Ah, risponde il Damiano, troppo è vario il peso delle orationi alle bilance di Dio, e a quelle del Mondo. S' impari da questo fatto qual galigo abbia da tenere un Fedele, che da poco di Carità con chi vuole aver troppo di contragenio, se si puniscono sì agramente Genti idolatre per non aver voluto benedire le Sinagoghe, benchè nemiche: *Gentis illa utique legem non habentes idcirco de Ecclesia Dei irreversibiliter excluduntur, quia inimici etiam fuit per humanitatis officium occurrere m-*

§. XIV. Non è dunque del tutto certa quell'asserita libertà d'esser caritativo con chi si vuole. La beneficenza è consiglio, nol nego, ma aggiungo poi, che molte volte il consiglio variato da notabili circostanze divien precetto, e i più sensati fra i Teologi insegnano, che non posson negarsi oltre gli universalì anche i particolari offizii di convenienza a chi ci offese, quando il negarli o sarebbe scandalo, o darebbe al rigettato occasione di maggior odio, conciliando per regola infallibile in ciò, che ha una specie di colpevol Vendetta il negar cortesi maniere al Nemico, colla sola ragione perchè è Nemico. Io però, che voglio profitto, e non...

Men. c. 14.
R. 15.
Suor disp.
1. de Cas.
11. feli 3.
e 4.
S. v. c. 1. V.
e har q. d.
1. de. de
Char. disp.
1. q. 4. P. 3.
e 3.

Ibid.

Opel. c. 2.

Opel. c. 2.

Deuter.
17. 3.

liti, tutto ciò emulando, mi atterro, secondo il mio costume, alla prestata facilità dell' Angelico. Prova egli, che per quanto non siamo tenuti a' Nemici di quella singular civiltà, di cui non siamo in debito con gli altri Prossimi, doviamo a loro però una tale amorosa disposizione dell' Anima, pronta nelle loro indigenti a soccorrerli. *Est tamen de necessitate precepti secundum preparationem amoris.* Per obbedir dunque al comando *diligite inimicos vestros*, se non è sempre necessaria l' eterna Carità dell' opere, è necessaria almeno l' interna preparazione dello Spirito, e l' uso della mano non ci disimpegna dalla propensione degli affetti. Per esaminare il vero, se sia veramente in noi verso il Nemico quell' amorosa disposizione dello Spirito, è da osservarsi, che due sono l' esterne cifre, da cui può leggerli l' interno del cuore, cioè il volto, e le azioni: quello tradisce gli arcani delle passioni, e le rivela, dissela l' Ecclesiastico. *Ab oculis facies cognoscitur vir*, queste rispondono all' occulta inclinazione della Volontà, che le muove, scrisse S. Gregorio. *Si amor est, magna operatur.* Or quanto al volto, quel guardo dimesso, quell' occhio torvo, che pongono in chiaro il risentimento, che si nasconde, lo fa, per pur ventieri, come abbiano a dirli ogni d' Amore. Quel pallore, livrea naturale dell' odio, quel ciglio addentato dal vapor dello sdegno, che sogliono esser le retroguardie del ira, se non sono i sorrisi della Vendetta, chi la dimostra, come abbiano a crederli cifre d' affetto? Se possa dirli vera Carità del cuore quella, che spiega divise di sdegno sul volto, io lascio il deciderlo a chi ha detto, che in Saul fu argomento d' Anima implacabile nell' odio li rimproverò Davide, *eos livid' oculo.* Non veltis con-

ter Saul aspiceret David, e lo Calano dalla pallidetta del volto si dedusse il livore del seno. *Cui enim de facie tua, et status ei?*

§ XV. Alle scuse dunque di chi si protesta, che all' Amor del Nemico, per quanto gli sia alieno coll' apparenza del tratto, tiene un radimento preparato l' interno del cuore, dà una aperta mentita l' esterior della fronte: ma molto più lo fa bugiardo l' azione. Queste, perchè son figlie della Volontà, troppo al vivo ne esprimono la somiglianza, ed è forse, che risplenda nell' opere il fuoco della Carità, se accese lo Spirito. E la mano troppo fedele interprete del cuore, ne fa tradire gli affetti, e lo Spirito non è sì profondo nelle sue propensioni, che non ne traspariscano i vestigi, se li vogliono legger nell' opere: e perciò il Divino Sposo chiese dalla sua Diletta l' esterior della mano in attestato dell' interno del cuore. *Pone me ut signaculum super cor tuum, ut signaculum super brachium tuum.* Il che fu un dire, come spiegò S. Brunone l' Aficose, *tamerei, che fosse il tuo Amore una finzione dell' Anima, se tu non l' autentichi colla verità delle azioni: Sit etiam super brachium, ut non sit Charitas verba, sed amor, qui est in corde, in manibus manifestetur.* Vien qua dunque, o tu, che abbominando quel tuo Nemico coll' esterior livore del tratto il protesti poi di tener preparata, per beneficiare all' occorrente chi ti oltraggia, l' interna dilezione dell' Anima, e permettimi, che nella vantata obbedienza al comandato *diligite* io misuri la finita Carità del tuo cuore colla praticata verità del tuo fiato. Ora io non vo' credere, che tu sia di coloro, in cui il perdonare alla Moda è un vendicarsi, ma con prudenza: e perciò in te non suppongo un certo sentire il Nemico, e nascondere il

Om. 4. d.

Cant. 1.8

De Char.

brac.

braccio, affinchè la caduta di quell' edilizio appaia mirabile al pari di quella della Statua di Nabucco infranta da un sasso scagliato, ma senza mano. *Abissus est lapis de morte sine manibus*. Non mi persuado, che tu tu solito ad addormentare, come Dalida, qualche Sansone, accò nel seno della confidenza giudichi resto d' altri il proprio tuo tradimento. *Philistum super te, Samson*. Non vo' sospettare, che tu bendi gli occhi a taluno con simulata amicizia per poterlo ferire a man salva, onde egli senta il colpo, ma non lo veda, e abbia a dir: *Ubi, come a Cristo gli Ebrei*. *Prophetizza, qui est, qui te percutit?*

§. XVI. Queste sono Vendette, che per quanto dalla doppiezza si nascondano al Mondo, pure dal rimorso si discoprono alla Sinderesi. Parliamo dunque di certe altre, che per esser minori si sogliono pentir senza scrupolo. Dimmi, quello scavar con finistre impressioni tacite mine per far volar la fortuna di chi t'offese, è forse un segno d' Amore? quando d' amare il Nemico è un procurare, un voler il suo bene, dice l' Angelico *Amare est velle bonum*. Quelle prevenzioni di contraggendo, con cui rimarando l' azioni di taluno per li vizio colorito dell' odio travesti nelle sue virtù più difetti, giudichi dell' intenzione del suo Spirito co' sussaggi del tuo livore, come possono rimarcar indizi di cordial Carità? se chi ama non fa avere sguardi per esaminare nell' amato gli errori, scrive il Crisologo *Detesta non videt quis amare*. Quelle parole, quei moti, con cui atteggiando nell' amaro de' detti l' abbondanza del fiele, non trovi maggior diletto ne tuoi discorsi, che quando ti riesce il mettere in maggior discorso a suoi inflami, hanno dunque a giudicarsi attestati d' asettuosa propensione?

mentre si sa, che la lingua è un Voco
del cuore, e come osservò S. Am- Di Am-
bragio, chi è Columba d Carità por- 619
ta volentieri nella bocca Olivi di
Pace *Portans rannu Oliva vireu- Gen. 11.*
subus fuisse in ore suo. Quel livore,
con cui trasformi in tuo giub lo tut-
to il male d'un tuo Nemico, in vor-
rei intendere, come possa essere ar-
gomento d amoroso perdono, men-
tre pur si sa, ch ogni Amante è so-
lito di far suo interesse il ben dell'
Amato, e la compassione è un linta-
ma inseparabile dall' affetto e per-
ciò il Redentore pianse al Sepolcro
di Lazzaro, perchè lo turbò l' inso-
licità dell' Amico *Ecco quando* 1a. 11. 36
amabat eum. Quel solito detto, io
perdono a chi m' offe'se, ma Dio lo per-
figherà, e chi non vede, che è un
risentimento da Spirituale, che men-
tifica la venia, che diede, co l' aspe-
tativa della pena, che attende, per-
chè la Vendetta si fa a bastanza da
chi la desidera, e il consularsi dell'
altrui castigo, benchè atteso da Dio,
è un vendicarsi con divozione, di-
rebbe S. Agostino *Vindicari ad aliud* 1a. 10. 33.
est, quam consulari de alieno male. quasi.
Quella nave finalmente, con cui par-
ti dell' Offensore, esagera la sua ma-
lizia, non puoi quasi proferirne il
nome, non possono interpretarsi per
effetti d interno Amore perchè se
amassi il Nemico, imiteresti Cristo,
che nel pregare per li suoi carnali-
ci, per impetrar loro il perdono,
tacque il loro reato, li bramò com-
patti, non seppe d'atti Crucifissori.
Pater, Dimitte illis, è pentier del Cri- 1a. 11. 33.
stiano, *Illis dixit non Cui fieret.* 34.
hui non studieret tanti tituli per Rom. 12.
discreditat chi li offese, e publicar. in March.
lo col nome di maligno, di finto,
d' inap benevole, d' ingrato, tutti
begli Elogi, che suol comporre il ri-
sentimento, ma per l' opinto no
sculeresti l' offesa con espressive di
compassione, come Davide, perchè

amava Adalonne benchè nemico, non lo disse Ribelle, lo disse Figlio: non ne abborrì il profetire il nome, non ne abborrì la memoria, non isdegnò l' additarlo con altra distinzione, che con quella d' un Calor, voce di nauseante disprezzo, seguendo in ciò l' errore di Saul, che, come riflette Riccardo di San Vittore, all' odiato Davide, trascurati gli altri titoli, dava il più vile della bassa sua stirpe *Filius Isai*.

1. Reg. 22.
7.

§. XVII. Eh pensa, come parli, come operi verso quel tuo Nemico, e concludi poi, se l' attraversare i disegni d' un Avversario, prendere antipatie con chi l' ama, stringere alleanze con chi l' odia, alienarli i Partziali, i Favoriti coll' artificio di seminati sospetti, farne in fine e colla lingua, e coll' arte, se non si può colla mano, e coll' armi, occulte vendette, sia veramente un racchiuder nel cuore la dovuta caritativa prontezza, che nell' Amor del Nemico stabi i necessaria l' Angelico *Est tamen de necessitate Charitatis studium preparationem animi*. Ah che l' obbedire all' odio e col tratio, e coll' opere, e poi dire, che s' è perdonato a quell' Offensore, e che s' ama, è un certo Amore, con cui non so chi si contentasse d' essere amato. Il volto e le azioni formano un processo troppo convincente del cuore e come fu un grand' errore de' malvagi Quiriti l' ammettere una buona Volontà in pessime azioni, così è un grande inganno di certi in apparenza divoti, ma in verità vendicativi, il nodrir contrageni coll' esteriore dell' opere, e crederli poi d' amare il Nemico coll' interior propensione dell' Anima e io per me direi, che questa, che vuole autenticarsi per dilettione nascosta, fosse in certo modo peggiore d' un' odio scoperto. Seppellirono gli Ebrei in una Cister-

na il Fuoco Sacro, e lo ritrovaron, col tempo mutatosi in putrida acqua: *Non invenimus ignem, sed aquam crassam*. Misterioso avvenimento, che non vorrei s' avverasse a' di nostri. Dice colui, che per amare il Nemico ha fuoco di Santo Amore, ma, per ragionevoli rispetti lo tien sepolto nel seno, io però temo, e con ragione, che quella da noi stimata fiamma di Carità, che si dice sepolta dalla necessità dell' Impegno, si trovi poi fango d' abominevol livore, se si disforzera dall' opere *Non invenimus ignem, sed aquam crassam*. E perciò concludo, che il supporre, che basti all' Amor del Nemico la risoluzione immaginar a di soccorrerlo, ma nelle sole estreme necessità, è un non volerlo per Prossimo, se non si vede inferire. E' un restringer troppo l' imperio della Carità l' asserire, che una tal politica alienazione dal vendicarsi sia tutta l' obbedienza dovuta al gran precetto d' amare *Ego enim dico vobis diligite Inimicos vestros*.

1. Mat. 5.
44.

§. XVIII. Terminiamo deducendo da ciò, che s' è detto, un gran disinganno al quasi commune errore del Mondo. Il barbaro del risentirsi coll' altrui sangue si fa, ch' è peccato, ma il difficile dei non negare a' Nemici proprii l' affetto, non si vuol creder comando. Si conservano per lo più certe alienazioni dissimulate senza s' andersi, quasi che Dio nel comandarci l' amare il Nemico abbia parlato alla mano, non al cuore; e agli occhi di molti non apparisce gravità di colpa, ove non è strepito di Vendetta, e pure al guardo di Dio è grave errore anche l' avversione obbedita del contraggimento, perchè egli dando per legge la Carità a chi donò per fregio la Fede, non ci vieta solo l' odiare, ma di più ci comanda l' amare *Quantum est*, vorrei dire con Seneca. *Quantum est* Ep. 94.

quod non nocere, cui debeat prodesse? Conosce poco il genio del Crocifisso chi si stima abbastanza obbediente, se non è risentito, ed è un grand' errore il persuadersi, che nell' Estremo Giudizio non abbia ad accusarsi per reato l' indifferenza, quando il Giudice ci dà per comando l' Amore. Onde io per me non so intendere, come se l' amar tutti i Prossimi è precetto, in riguardo poi al Nemico si possa interpretar per consiglio, mentre non leggo, che si condannino sol chi si vendica, leggo, che si fa reo chi non ama. *Qui non diligit, manet in morte.* Dunque = Signori, io non voglio illacciare Coscienze, e perciò lasciatane la pratica decisione a' Teologi, concluderò solo co' S. Padri, che il non vendicarsi dell' ingurie è ossequio al Decalogo, l' amare chi ci ingiuriò è obbedienza al Vangelo: la Carità non conosce Nemici, scrisse già l' Idiota *Verus Amor Inimicum non fecit*, e perciò chiede da noi quell' affetto a' Nemici, di cuiiamo la debito a tutti i Prossimi. I pubblici segni di comune benevolenza hanno da praticarsi anche coll' Offensor, perch' è Prossimo, i particolari benefici non se l' hanno a negare colla sola riflessione, perch' è Nemico. Questo c' impone il comando *Diligite*, e io mi farei scrupolo di dare altre glose ad un precetto, di cui s' è fatto interprete Cristo. Amare, spiega egli stesso, vuol dire rendere misura di benefici per capitale d' affronti *Benefacite illis, qui oderunt vos.* Amare vuol dire impetrare orando ricompensa di grazie al demerito dell' offesa *Orate pro calumniatoribus, & persecutoribus vestris.* Così nota il Cel. solenne *Non dixit tantum, non oderunt, sed major potest: diligite, non aut, nolite nocere, sed quid plus: benefacite.* Difficile è vero, ma però amabil precetto della nostra Legge,

che è tutta d' Amore. Precetto il più caro a Gesù, perchè il più degno d' un Dio; poichè nulla v' è di sì confacevole a lui, quanto il comandare, che gli Uomini, se hanno un' istessa natura, un' istessa fede, un' istesso Padre, un' istesso pellegrinaggio, una istessa Patria, abbiano ancora un sol volere, un solo genio, principino nel Mondo ciò, che speran nel Cielo, cioè l' esser adesso fra loro un sol cuore per essere una volta in Dio un solo Spirito. Siano in somma ad onta delle inferiori antipatie nella Divina Unità un' eterno, un mirabile Uno *Ut sint unum, & sint deus unum sumus.* Questo nell' amare il Nemico è il gran premio, che destina all' Obbedienza, e questa è la maggior ragione, che stabilisce il precetto *Ego autem dico vobis: diligite inimicos vestros.*

SECONDA PARTE, O Meditazione.

Preparazione.

§. XIX. E' Vero, sento dirvi, che si ha da obbedire al precetto d' amare il Nemico, ma pure un sì rigoroso comando ci farebbe dubitare della soavità del Vangelo, perchè non può negarsi, che l' Amore del Nemico sia un certo che di troppo malagevole all' Uomo. Sì, rispondo, l' amare chi ci odia apparisce al giudizio del senso una tale obbedienza troppo superiore alla fiacchezza del cuore, ma pare il Redentor, che l' impone, col protellarci che il suo giogo è soave, ci necessita a dire, che quanto di malagevole vi prova il nostro Spirito, sia una falsa apprensione del nostro inganno. E' certo, che nulla v' è di più naturale a noi, che l' Amore; perchè l' Amore è la più forte attrattiva della nostra Volontà, che,

come

1-Ja-3-14.

Dis. 6. 1.

Hom. 18.
in Math.

Ja. 17. 11.

cume offerò S. Tommaso, non fa odiare, se non perchè ama, e perciò un precetto d'amare non può esser per se stesso che fonte alla miseria, perchè l'amare è tutta l'inclinazione del cuore. Questa soavità però non dipende dal precipitato giudizio, con cui ci inganniamo non rade volte nel discernere fra l'Amore, e fra l'Odio, e perciò bisogna saper ben distinguere in ogni oggetto ciò, che deve amarsi, da ciò, che può odiarsi, se vogliamo moderare con facilità non meno che con merito e l'avversione, e gli affetti. Al che fare io spero profittevole un' insegnamento, che può giovare del parlar chiarare l'affetto, del quale adesso vi parlo, e a ben dirigere la Meditazione, che sempre vi persuada. L'oggetto della nostra Volontà, dice l'Angelo delle Scuole, è il Bene, non però sempre vero, ma sempre appreso, perchè essendo in potere dell'Intelletto di due contrari l'apprendere qual vuole, secondo quello, che giudica conveniente, fa pendere la Volontà nel consenso, e perciò il giudizio pratico del miglior Bene non è sempre un lume della Verità, è qualche volta un voluto sbaglio dell'apprensione. *Ad hoc, ut voluntas in aliquod tendat, non requiritur, ut sit bonum in se veritate, sed quod apprehendatur sub ratione boni.* Ora quest'apprensione, da cui nasce l'Odio, o l'Amore della Volontà si fonda sulle varie riflessioni, che sovra ogni oggetto possono farsi dall'Anima, perchè, come insegna l'Angelico, non essendovi quaggiù sì puro Bene, che non abbia indivisibili e qualche Male, che lo deforma, né essendo possibile un Male, in cui non possa apprendersi qualche Bene, che ci alletti. *Semper remanente bono non potest esse aliquod perfectum malum, ne segue, che sia libero a noi l'apprendere in qualsiasi*

cosa, quantunque buona, quel Male, che vi si mescola, per odiarla in qualsiasi oggetto, quantunque bello, quel poco di Bene, che vi si può rimar per amarlo e perciò, concluderò con S. Tommaso, nel Bene e nel Male, che da noi o si segue, o si fugge, altro è la Verità, a tro è l'apparenza, e il nostro appetito o all'una, o dall'altra, secondo ch'è guidato o dalla passione, o dalla Fede, si getta. *Appetitus sensitivus, atque etiam intellectivus sequitur formam, apprehensam.* A questa Dottrina, ch'è di molta premura, m'è di necessità l'aggiungerne un'altra, che non estimo di minor peso, ed è la gran differenza, che passa fra la Virtù, ed il Vizio in riguardo al rappresentarsi alla nostra cognizione il Bene, o il Male, che in se racchiudono. Il Vizio fa pompa nell'eterno del dilettevole, con cui ci alletta, cela nel fondo di se l'amaro, con cui ci punisce. La Virtù per l'opposto discopre nell'eterno il penoso, che ci spaventa, nasconde nel centro di se medesima tutto il bello, con cui ci premia. L'uno è simile a quel libro, che nell'Apocalisse gustato ebbe soavità di mele, ma divorato diede amarrezza di assenzio, dimostra prima il dolce del piacere al gusto del sensi, cagiona poscia l'amaro del pentimento al timore dell'Anima, l'altra è simile al Santuario dell'antica Legge ricoperto al di fuori di ruvide pelli, nobilitato al di dentro con la preziosità dell'oro, spaventa il cuore col arduo de l'acquistarla, ma consola poscia lo Spirito col godimento del possederla. A ciò avviene, perchè il Demonio, affinchè noi ci innamoriamo del diletto, dipinge a' sensi nell'eterno il gustoso, che apparisce, e nasconde nell'interno alla ragione l'odioso, che è, come appunto de' frutti di Sodoma disse l'Egitto. *Si carpat, satietur, &*

1. 2. §. 2.
A. 1.

1. 2. §. 2.
A. 1.

1. 2. §. 2.
A. 1.

III. 4. 6. 17.
P. 2. refol.

refluunt in mare - acciò poi ci appartica odiosa la Virtù, ce ne esagera il difficile, e conchiude con quel malvagio Esploratoe mandati da Mosè a spiare le qualità della Terra promessa *Terra deporat habebis*.

Mem. 13. 33. *reris suis*, e così gli riesce per lo più l'ingannarci, mentre noi senza penetrare con la Fede i interne Verità, apprendiamo per vere le menzogne apparenti, come si duole il Crisologo *Prospera adversis, adver-*

30. 31. *sa occuliat in prosperis, humanumque ignorantiam dolat adocis in lapsis*.

Dal p. 4 detto fin' ora evidentemente si vede quanto sia utile la Meditazione, con cui fissandosi la mente nel ben conoscere a' Raggi del Divin lume l'interiore, e nascosto del Vero, non ci lasciamo sedurre dalle superficiali apprensioni de' sensi, poichè se in ogni oggetto può ritrovarsi o qualche Bene, o qualche Male, e perciò desiderarsi o fuggirsi secondo che quello o questo si apprende; se nel Viso è apparente l'esteriore del diuturno, e si conosce dal cuore, nella Virtù è nascosto il vero Bene, e non può discoprirsi che con la mente, sarà forza in meditando bene usare quel dono dell'Intelletto, che datoci da Dio, come dice l'Angelico, a fin che penetriamo l'interio delle cose *Intelligere est totius*

2. 4. 9. 2. *legere*, ci disinganna del falso, che esteriormente apparisce, col farci internare nel Vero, che si nasconde. Questa è dunque l'arte di ben meditare, acciocchè ci rendiamo grati a Dio nel discernere il prezioso delle Verità, che sempre si cela, dal vile dell'apparenza, che esteriormente risplende, come dice il Divino Spirito *Si separaveris portum a velo,*

Jer. 13. 17. *quasi erit non erit*. E questo ancora è il modo di renderli facile l'inapparenza penoso precetto d'amar il Nemico, rimirando in lui con riguardi di Fede quel veramente amabile

luceno, che domanda gli affetti, non quell'esteriore, ed odioso, che ci stimola all'avversione. Noi condoniamo in quell'Offensore l'ingiuria, con cui ci oltraggio, il livore, con cui ci offese, e questo eterno ce lo dipinge degno dell'Odio. Ma c'inganniamo, dice S. Tommaso, perchè non ci chiede il Redentore, che noi l'abbiamo come Nemico, vuole, che la nostra fede qualche cosa di amabile più interno mediti in lui, ed saprebbe tollerare la Carità, che noi l'abbiamo per la sola ragione d'esser Nemico anzi che l'Odio, che egli ci portò, l'oltraggio, che ci fece, ha da abborrirci da noi, com'è abborrito dal santo Amore, e il nostro buono Dio è sì discreto con noi, che non ci comanda l'amar l'Odio de' nostri Nemici, quando ci comanda l'Amor de' Nemici. *Non est intelligendum, ut inimici diligantur in quantum sunt inimici, hoc enim esset perversum, & charitati repugnans.*

Meditazione.

§. XX. Non si ha dunque ad amar quel Nemico, perchè Nemico, altro più nobile motivo s'ha da considerare in lui per non negargli l'Amore; e per intenderlo, osserviamo, che la Carità, come non risguarda che Dio, con Dio solo ama nell'Amore del Prossimo, disse S. Tommaso: *Ratio diligendi Proximum Deus est*. Or chi ama un'Amico poco offeso allo spirituale dell'Evangelica direzione, perchè allettato dal sensibile dell'Amor proprio o nell'interesse, o nel genio s'arrischia molto ad amar se medesimo ma chi ama il Nemico, perchè non vi ha attrattiva alcuna di simpatico affetto, ubbidisce con maggior perfezione alla Carità col non amarlo che in Dio, e così nota il Crisostomo *Qui inimicum diligit, non propter se diligit*, *in impert.*

Mem. 14.

gi, *Ad propter Deum*. Ed ecco il Reame interno, che con intima Meditazione ha da contemplarsi per render loave al cuore il precetto d' amare il Nemico, cioè, meriterebbe il mio Odio quell' Offensore, ma chiede il mio Amore, se in lui contemplo l' Amor del mio Dio. Mostriamo dunque di amabile Verità di Santa in due punti. Primo *Quell' Anima, per quanto abbia offeso me, pure è cara al mio Dio, e come dunque non ha da amarla al mio cuore, se tanto l' amo al mio amabilissimo Dio?* Secondo, *in quell' Anima brucia il flagello a me, vuole la Fede, che io riconosca al mio Dio, e come dunque potrà in lei non amare al mio unico Amore?* Resista l' Ira, se pur può, nel tuo cuore, Anima mia, al penetrare sotto l' esterno, che t' apparisce di quell' offesa, l' interno, che vi contemplo, di questi due amabili riflessi, quell' Anima, che in se porrebbe offesa, ed quanto è amabile in Dio, e quell' Anima non ha da amare e farsi disprezzare, ha da amare il mio Dio. Il per farci dal primo del contemplo, o mia mente, quanto in quel Nemico, che odi, sia bella quell' Anima, ch' è la delizia, l' Amor del tuo Dio. Ah per quell' Anima Dio creò l' Universo, e lo conserva, per quell' Anima spende tutti i pensieri della sua Provvidenza, tutte le tenerezze della sua Carità, quell' Anima vuole fra tutte le sue Creature per sua amata consola, per sua unica parte, quell' Anima ha desiderata fino ad eterno sua coerede, amandola così, che non s' degni farla partecipe della propria Divinità. *Deus existeret Natura*, comunicarle tutti gli ineffabili reperi della sua immensa Bontà, come si stupisce il Niseno. *Naturam humanam d' Deus in amorem bonorum constitutam voluit esse*. Sì, quell' Anima tanto è apprezzata da Dio, che sia, quasi direi, tutto il pensiero del-

la sua mente, tutto la gelosia del suo cuore, e perciò quando spara sulla Croce trascurare tutt' altro, l' Anima solo raccomandando all' eterno Padre nel raccomandargli il suo Spirito, come intese S. Atanasio. *Christus in Cruce Spiritum suum dixit commendavit*. Quell' Anima riguarda non si tenero Amore, che per lei sola darebbe, se bisognasse, di nuovo il sangue, e la vita, amandola con tanto di particolarità, con quanto potresti be amarti, se ella unica fosse nel Mondo, come nel chiedere quel detto dell' Apostolo *Tradidit semetipsum pro me*, nota il Crisostomo, *singulari quædam bonorum parte characteris modo diligit, qui diligit Orbem universum*. Che dici dunque? e pure forza il confessare, che sia bella quell' Anima, se tanto è amata da Dio, che nell' Amore si lascia non può amare se non ciò, ch' Egli fece di amabile? E se è così, basterà, qualche Neo esteriore d' ingiuria, perchè tu abbozzini l' interna bellezza d' un' Anima, che in quell' astratto apprende odiosa il tuo cuore, ma in Dio è forza, che si confessi amabile dalla tua mente? Che vorrai forse giustificare il tuo contraggenio con l' apprensione del ricevuto ultraggio, quasi che per cancellare tutta la di lei interna bellezza basti un' ester ore dispetto? Ah se così pensi, ti disinganni la Fede col rinfacciarti, che *Con ad hoc prodest tibi offensus, Christus pro nobis mortuus est*. Peccasti tu più volte, e lasciasti forse per questo e colle ispirazioni, e col perdono, e con la partecipazione, e universale Provvidenza il tuo Redentore di amare? No, no, i torrenti dell' Empietà non valsero ad estinguere in Dio la fiamma d' Amore. *Aqua multa non potuit extinguere christum, qui summa obsequi illam* anzi Gesù si stimolò sempre si tenero nell' amar col l' offesa.

Luce 11. 41.

2a di
Non cel
santa
Apollia.Io Ep. 1.
ed Oram

Posto 2.

a Pet. 1. 4

De opib.
Rom. 6. 10

Rom. 1. 2.

Cant. 2. 7.

scendeva, che divenne un' appreso scandalo de' Farisei la sua parzialità co' Pubblicani, il suo genio co' Peccatori: e ciò perchè Dio, come insegna l' Angelico, distingue nel Peccatore dal peccato, ch' è odioso, la Creatura, ch' è amabile, quello ab-
 homina, perchè è brutta macchia della nostra Volontà, ama questa, perchè è bell' opera della sua mano. Ora ciò supposto ti dica la tua Sinderesi quante volte tu offendesti il tuo Bene, e vi aggiunga la Fede, che nessuno può lasciarti in empio oltraggio, qual tu facesti peccando al tuo Dio, e pure non lasciò egli di amarti, e' amò nell' Eternità, e ti prevedeva Ribelle, e amò sulla Croce, e ti conosceva suo Crocifisso coll' Empietà, e ciò perchè volle rimutare in te la Natura più che la colpa, non ciò che facesti, ma ciò, che sei. E come dunque puoi tu considerare in quell' Offensore l' ingiuria, che ricevesti, più dell' Amore, che Dio gli porta? perchè chiamar tanto, che pesi in quel Nemico l' esterior dell' oltraggio, e non penetrare nell' interno, che sia quell' Anima in Dio? Ah che è forza, che io lo confessi, l' avversione da quel Nemico è un' evidente disamore al mio Dio, perchè è naturale il sntarsi nel genio di coloro, che amiamo. Il farli a parte de' loro interessi delle loro passioni, e l' estendersi a quanto appartiene all' amato è un' innata inclination dell' Amore: dunque se amasti il mio Dio, ameresti quel Nemico, perchè l' ama il mio Dio, e disingannate l' apprensioni del senso dalla Verità della Fede, concluderesti: Ah mi ha offeso quell' Anima, ma bisogna, che l' ami, perchè è cara al mio Amore: bella deliria del Divin senso, amabile sospiro del mio amabile illuso Bene, e' odieresti come Nemica, se ti considerassi in te stessa, ma come posso non amarti, se ti medito nell' Amore,

con cui t' ama il mio Dio? Deb-
 bete dunque, o miei sensi, a dispetto dell' Odio, che avrebbe un' apparente giustizia di portare a chi m' offese, vuole la ragion vera, che s' ami chi tanto è amabile a chi mi ama, così argomenta l' Angelo delle Scuole. *Si quis multum amaret aliquem hominem, amare ipsius filius erat* L. 2. §. 13. di 2.
amaret etiam inimicos suos.

§. XXI. Prenda adesso forza maggior argomento, e così discorriamo: Se quel Nemico ha da amarti, perchè conosciamo, che Dio l' ama, con quanto maggior tenerezza l' amerem poi, se internandoci in esso con più acuto sguardo di Fede mediteremo, che l' Anima di lui è Tempio di Dio, è Trono di Dio, e in essa mi si propone, che amò non la miseria d' un Uomo, ma l' infinita amabilità del mio Dio? Questo è il secondo Punto, Punto II. che imponendoci il contemplare in tutte l' Anime Dio, domanda verso tutti i Prossimi un certo che di riverenza, non che d' Amore. E qui per convincere, chi sospetta d' impossibile il comandato Amore de' Nemici, rammentandogli, che il precetto d' amarli non riguarda i soli corpi, ma l' Anime, gli domanderai volentieri col Redentore *Carus est imago Math. 22. hoc, & super scriptum?* Que bel frangi, quelle nobili Potenze capaci di conoscere d' anime, eccino bene, che adornano l' Anima da se odiata di quel Nemico, di chi sono i tratti? tu non puoi negarlo, Anima mia, che quel Prossimo, che odi, è una viva immagine del Dio, che adori, è un' immagine, che rappresenta al vivo la Divinità, perchè formata dall' Ingegno della Sapienza. *Faciamus bene. Gen. 1. 26. nostrum ad imaginem, & similitudinem nostram*, e perciò l' Uomo come contrassegnato col Divino impronto è detto da S. Iacopo prezioso *Pecunia di Dio*. *Dei numisma bene est, in quo est Dei imago.* Sì, è un' immagine del Apud Col. 3. e Tob. 4. 115. n. 3.

tuo unico Bene, e immagine preziosa, perchè dipinta dalla mano del Sommo Artefice, o mia mente, quel tuo Nemico, ne l'offesa, che già ti fece, potrà cancellare l'immagine, che vi dovresti adorare del tuo Amore, perchè, come asseriscono di comune consenso i Teologi, il peccato oscura, ma non cancella l'immagine Divina ne l'Anima, che per quanto empia potendo sempre, e conoscere, ed amare il Sommo Bene, sempre adonta d'ogni impietà conserva l'immagine del suo Dio. Come? fahem-
pio, quanto a me pare, chi mi offe-
de, è però sempre immagine dell'ama-
to mio Dio: ed io potrò odiarlo, quando il ritratto della Persona ama-
ta è una bella consolazione a chi ama? Non parve diffinire a Demetrio per rispettare una pittura di Protogene il perdere la Vittoria di Rodi asse-
diata, ed io non so anteporre ad un caduco interesse il prezzo d'un' Anima, mirabil ritratto, anzi pre-
zioso artificio di un Dio? Si condanna come ribelle, chi oltraggia la Sta-
tua del suo Monarca: ed io ardirò profanare con le vendette l'immagine stessa del Re de Regi? Se mai un gran tesoro qualche Tavola di Tiziano benchè cinta da tulle corti-
ci, n'è l'una dell'adornamento basta a scemarne il riguardevole del prezzo, adorarli un Crocifisso con-
ugual culto siati di legno, o di oro, e che errore è dunque il mio odiare un ritratto di Dio formato dall'arte stessa d'un Dio, solo perchè nel trat-
to disgustoso al suo genio non ha nell'esteriore amabilità, che piaccia al mio cuore? Fermati però, che qui non si racchiude tutto il tuo ingan-
no, o mia mente, in quell'Anima dell'Offensore, che abborrisci, non solo negativamente ti rappresenta, ma può esser di più, che per Grazia a lei ritarda presente, e con lei unito il tuo Dio. Può essere, anzi che

la speranza l'ha da sopporre, che quel tuo Nemico pentitosi di quel trasporto d'Ira n'abbia confessata la colpa, e ricevuto già da Dio quel perdono, che gli nega il suo sdegno: il che supposto, in lui abita Dio, che a tutto intimamente presen-
te dimora poi con singulare presenza nell'Anima, che sono in Grazia, an-
zi per unione di Carità, ch'è una perfetta amicizia, unito a Dio, è fatto con Dio un solo Spirito. *Qui*
adhuc Dominus, unus Spiritus est. 1. Cor. 6. 17.
Oimè, questa è una Verità, che m'atterrisce, so odiare un' Anima, in cui Dio si amoroso risiede? un' Anima unita a Dio così strettamente, che ah che quello sarebbe un'odiare, un'abbominare tutto l'unico Bene. Tant'è, implacabil mio cuore, quello, che tu chiami Nemico, Dio l'ha per Amico, e perciò come Amico prende per sue quelle ingiurie, che con le tue vendette mediti fargli. *Quod mihi ex*
minimis mihi fecistis, mihi fecistis; Mat. 23. 23.
e mi par, che ti dica un rimprovero dell'Odio, che tu gli porti, come a Saul persecutore. *Quod me persequeris?* Act. 7. 54.
Perchè ingrato, perseguiti me, perseguitando le membra, di cui son capo? Perchè nel'odiar quel Nemico odii il tuo Dio? Per l'unione di Grazia egli è tutt'uno con me, dunque nel ferir tu mi ferisci: Ah no, mio amoroso Genio, questo cuore tutto intento all'esteriore d'un offesa ap'arente, non s'era internato a rimirare nell'Anima di quell'Offensore Voi mio amabilissimo Bene, ma adesso, che m'illumina la Fede a contemplare a lei, ed in lei presente, ed unito il mio Dio, confesso con San Tommaso, ch'è facile il benedicere il Nemico a chi
et q. 19. A. 2. m.
v'ama, e credo a S. Anselmo, che come non può amarsi il Prossimo senza amare Dio, così è impossibile l'amare Dio senza l'Amore del Prossimo. *Nec Proximum poterit sine Deo, nec Deum poterit sine Proximo possimus diligere.*
Con-

Carloforte.

§. XXII. Non è dunque tanto difficile precetto, come a prima fronte apparisce, l'Amor del Nemico, se la mente intervenendosi nel meditare la Verità nascosta sotto la cortecchia dell'apparenza, considera l'amabilità di Dio nell'odioso di quell'Offensore. Io per tanto per conclusione di ciò, che meditammo, voglio concedere a' sensi quella difficoltà, che si lagono nella dilection de' Nemici, e dico in latino, che l'imitare in quel Prossimo, che ci ostaggio, e l'Amore, e la presenza di Dio ci renderà facile il vincere qualsiasi ripugnanza del cuore. L'Amore è una dolce lusinga dell'Anima, che condisce con un certo che di geniale facilità ogni più malagevole impresa, e se all'Amore si unisce la riverenza, non v'è cuore sì ritroso, che non obbedisca a qualsiasi più arduo comando. Addimanda S. Ambrogio perchè Isacco sul punto d'essere sacrificato da Abramo con sì ardua prontezza si offerisse alla morte, e risponde, ch'era egli figliuolo, il sacerdote era Padre, non poteva dunque l'Amor filiale anche a costo della vita ricusar di obbedire all'autorità paterna, si rende facile ogni comando, ove s'uniscono ad addolcirlo e la riverenza, e l'affetto.

Lib. de Off. lib. 4. 17. *Erat Isaac honorem deferens Patri a quo est, quid adversus patrem voluntatem nec mortem recusaret.* Intendi dunque, Anima mia? t'impone l'amare il Nemico, chi devi adorare come Dio, devi amar come Padre, e ti parrà difficile l'ubbidire al comando, ove ti si persuade l'obbedienza e dall'ubbidienza, e dal culto? Tu mi dici, che ha da esser forse il Vangelo, ma ti risponde per me l'Angelico, che la Legge di Grazia è più leggera della Legge scritta quanto all'esteriori molteplicità

delle azioni, non quanto all'interiore obbligazione de' gli affetti, e debbe avere ancora il suo peso il maggior giogo di Cristo, e dunque sciochezza il mularare dalla difficoltà l'obbedienza, perchè Dio, che mette al punto i Martiri o di negare la Fede, o di tollerare i tormenti, è padrone di porre anche te alla necessità o di amar quel Nemico, o dannarti, è però vero, che ti radolcisce col condimento della Carità tutto l'amaro dell'obbedienza, e vuole, che tu col generoso detto dell'Apostolo *Omnis posuit se pro, qui se sustinet*, consideri nell'ubbidire non la tua fragilità, ma l'ossequio, il divenga un certo che di comunicata Omnipotenza l'obbediente prontezza, come disse già l'Emiliano *Obtemperandi studio vixit, nec non iacet.* Che ripugnanza dunque di farti più amare il Nemico? che avversioni di contraggenio? dovrebbe ad esempio di Isacco non ricusar dal tuo cuore estandio la Morte, ove te la chiedono la riverenza, e l'Amore di un Dio, a cui devi il rispetto di Creatura, l'obbedienza di figlio: *Ut adversus paternam voluntatem nec mortem recusaret.* Questi sono, o mia mente, i sentimenti, che ho considerato illustrarti nel cuore col proponi il meditare non l'esteriore, e odioso di quel Nemico, ma l'interiore, e veramente amabile di lui, cioè Dio in quel Anima, e quell'Anima in Dio. Ah, come può esser difficile a me l'amare, chi è amato dal sommo Bene, anzi nascosto sotto l'apparenza d'un Offensore il mio unico Bene? Quando non dovessi amarlo, che come Prossimo, al ostacolo di transitoria offesa dovrebbe prevaler pure il viucolo, con cui ci unì la Natura; poichè al chioccare di S. Agostino ove Dio crea tutti gli Ange' di specie diverse, a noi all'incontro diede in Adamo una sola origine, acciocchè

chi fosse obbligazione di vicendevole Amore la partecipazione istessa d'un medesimo sangue. *Ex uno homine unigenito* *Genus humanum*, *ut eo modo* *quedementur et commendentur ipsius* *fratellati unitas, vinculumque concordia*.
 se dunque oltre l'innata simpatia, che per amarsi l'un l'altro c'ispira la propensione d'una medesima specie, vi aggiunge di più la fede la spirituale attrattiva, con cui ad amare quell'Offensore ci alletta in lui conosciuta l'amabilità immensa d'un Dio, ardiremo condannare d'impossibile un Precetto, che ci comanda l'amare non un Nemico, come Nemico, ma nel Nemico un Prossimo, anzi in quel Prossimo Iddio? Deh Anima mia, io so bene, che vorresti amare il tuo Amor Crocifisso, aspetti qualche volta con tanto fervore a piacerli con l'eroico di grandi azioni e lamenti, se l'aridità dello Spirito non ti permette quegli atti, che tu vorresti d'Amore. Ma che? non ti dolere, se non hai dolcezza d'affetti, non invidiare la fortuna de' Martiri, non riporre tutto l'orlo della divozione nel tenero de' sospiri, se vuoi esser grata a chi per te diede il sangue, contraccambia con gli affetti l'offesa, scortarsi di una picciola ingiuria, come Dio tante volte si scorda de' tuoi sì gravi peccati, e con un guardo caritativo, con un atto di cortesia non negati a quel Nemico innamorati di te tutto il cuore del Crocifisso. E misteriosa l'espressiva, con cui lo Sposo Celeste ne' Cantici si protesta della sua Diletta invaghito. *Sicut Lilium inter spinas, sic Amica mea inter Filias*, sì, dice S. Bernardo, per innamorare il cuore di Dio è assai l'esser Giglio fra le spine, il corrispondere con la candidezza d'un cuore tutto innocente, che anzi, alla rusticità

tutta odiosa di chi è spina, che ci trafigge: è bella, e cara a Dio un' Anima, non solo quando è Mirra per le mortificazioni, ma ancora quando è tenero Giglio, ma fra le spine, cioè non isdegna beneficiare chi l'offese. *Sicut Lilium inter spinas, quod ipsas utique pungentes spinas candore proprio illustrare, ac ornare non cessat*. Deh dunque, mia Crocifissa Bontà, mia pace serenata, mio adorato Gesù, bell'olocausto d'Amore sacrificato per mano dell'Odio, lo a dispetto de' miei gravi peccati posso essere amabile a Voi con la dilezione de' miei Nemici, così mi promette il Giustiniano, accertandomi, che la bilancia per pesare la mia divozione non son le Orazioni, le Penitenze, ma è l'amor chi m'offese, e all'esame della Carità ha da conoscere la perfezione del mio Spirito. *Statim quendam spirituales. Deum Amoris voluit esse Proximi dilectionem*. Ah se ciò è vero, giacchè non posso placervi, o mio Dio, con l'eroico delle azioni, vi piacerò almeno col facile degli affetti. Che potete dimandarmi di più agevole, che l'amare, se nell'amare non si richiede robustezza di mano, ma basta l'aver docilità di cuore? Eccomi dunque per amare chi m'ingiuriò tutto cuore, amabilissimo Dio del mio cuore. In quell'Offensore io non similizzo più l'offesa, ma Voi, e se devo amarvi crocifisso sopra il Calvario, perchè non dovrò amarvi del pari in quel Nemico, che nel perseguitarvi è la mia Croce? Sì, mi offendeste, o Nemici, e pure mi siete amabili in Dio, anzi il mio Dio m'è amabile in voi: è un chiedermi dunque, che ami il mio Bene il comandarmi l'Amor del Nemico, sarebbe un non amar Gesù il disobbedire al Precetto. *Diligite inimicos vestros*.

L A U S D E O.

R. M. Virg., & D. D. Thom. Aquin. Petri ex Alcant., & Catharina V., & M.

Q

VI

lib. 26. di
Cant. Du
611

lib. 26. di
Cant.

In 7. lib.
Div. Am.
c. 6.

Cant. 1.

PREDICA VI

Nella Prima Domenica.

Dollus est Jesus in Desertum à Spiritu, ut tentaretur à Diabolo.
Matth. c. 4.

S. 7.



Questo è un misterioso Deserto, che mi farebbe apprendere un non so che di superiore al Calvario. Perché veramente è una gran maraviglia un Dio crocifisso dalla perfidia degli Uomini; ma mi par poi qualche cosa di più mirabile un Dio esposto all' ostilità de' Demonj. Strano spettacolo, che quasi per cimentare il vigor della nostra Fede oggi propone la Verità della Fede, ci fa vedere l' Innocenza d' un Dio urtata dall' Empietà di Lucifero, e impegnando il nostro stupore nell' ammirar confuso l' Inferno col Paradiso, ci addita quel Divin Verbo, che odiando il peccato venne a distruggerlo, tollerarsi sollecitato a commetterlo. Strano spettacolo torno a dire, ma più degno di maraviglia, se si riflette, che fu permissione di Dio l' animosità del Nemico, il Santo Amore esposse Cristo a' cimenti dell' odio, la malignità dello Spirito, che ci minaccia, fu Provvidenza del Divino Spirito, che ci difende. *Dollus est Jesus in Desertum à Spiritu, ut tentaretur à Diabolo.* Eh che a dispetto della viltà nostra solita d' usurpare l' orlo per divozione, e creder colpevoli i combattimenti, perché vorrebbe una angittosa pace, è sorta il confessa-

re, che sono alimenti della Carità le pigne mosse dalla perfidia, e bisogna credere, che Dio veda un non so che d' avvantaggioso per noi nelle tentazioni, se dalle tentazioni da principio al Vangelo, anzi questa, che oggi a noi parrebbe stravaganza, da' Santi Padri è creduta Misterio. Sì, povere Anime, che vi avviliti disidenti, perché vi piangete tentate, il tormento del vostro Spirito è un Misterio della Provvidenza, che vi permette la pena del contrasto, perché vuol darvi del trionfo la gloria, e preordina che l' Nemico o vi risani col ferirvi, o vi perfezioni coll' impugnarvi. Voi, perché non vorreste la Croce delle tentazioni, e pur seguite le insughe de' sensi, ricorrete poco al rifugio delle preghiere, meno al rimedio delle penitente. Ma Dio, perché vuol provare chi l' ama, fa sembrante di non udir chi lo supplica, e non combatte. o severo, o pietoso, che voglia esser con noi, è giusto, che per secondare i fini della sua Sapienza non ascolti i sospiri della nostra fiacchezza, perché il rimuover da noi le tentazioni o non lo vuol la Pietà, se le preordina come corone, o non lo consente la Giustizia, se la permette come castighi. Io vi compatirei dunque, vedendo, che ci fanno Peccatori le tentazioni, che già facevano i Santi. ma alla mia compassione contrasterebbe il Vangelo.

In, che facendoci vedere dallo Spirito della pace guidato Cristo a' ci-
menti, c' insegna, che le tentazioni
sono argomenti della Predestinazio-
ne, perchè son disegni della Miseri-
cordia, e vuole, che si rallegri, per-
chè è figlio, chi piange, perchè è ten-
tato. Facciamoci dunque un com-
battimento scuola delle vittorie, e
compendiamo l'arte del guerreggiare
in un sol Misterio. Lascio gu-
darli obbediente, non andò volontario il
Redentore alla pugna dunque all'
urto delle tentazioni non ha da espor-
si la Volontà, ha da resistere l'ob-
bedienza, è obsequio il patirle, sa-
rebbe ardirmento il volerle. *Dicitur
est Jesus in Desertum a Spiritu, ut ten-
taretur a Diabolo.* Così è, le tenta-
zioni, come permessoci da Dio, so-
no artifizj del a Divina Sapienza,
come procurate da noi sono gasti-
ghi della nostra ignoranza, e l'infir-
mie nemiche non sono dannose, se
non allorchè son volute. Anime,
dunque troppo afflitte, perchè molto
tentate, lo vorrei, che oggi faceste
corra, e non temeste il Demonio,
perchè, se noi non vogliamo esser
vili, egli è un codardo, e se può
qualche cosa in tentarci, lo fa forte
la debolezza, con cui noi tentiamo
noi stessi, che saranno i due punti
del mio discorso.

PUNTO PRIMO.

§. II. **D***icitur est Jesus in Desertum
a Spiritu, ut tentaretur a
Diabolo.* Io non so veramente, se
tutte le tentazioni abbiano a dirsi
amoroze Providence del Divino Spi-
rito, e sospetto, che molte siano
volute inclinazioni del nostro cuo-
re, perchè quando la concupiscen-
za è costume, si fa tentazione il de-
siderio, e noi medesimi divenghia-
mo in certo modo domestici Demo-
ni a noi stessi. Qualche semplice Ver-

ginella sequestrata in solitarie mura
dal Mondo, qualche osservante Re-
ligioso, cui crocifiggono le Croci de'
Chiossi, potranno forse delle loro
tentazioni, che son martirj della San-
tità, accusare l'Inferno: ma chi vuol
vivere in tutti gli agi del Secolo,
porger orecchio a tutte l'attratti-
ve de' sensi, mentisce, se delle pro-
prie concupiscenze, che sono suppli-
ci della vanità, condanna altro au-
tore, che se medesimo. Riescono o
utili, e facili a vincerli, le tenta-
zioni, se ad esse ci rapisce lo Spi-
rito, non ci guida il capriccio, nè
doviamo temer del Demonio, se non
temiamo del nostro cuore. Onde per
primo punto del mio discorso offer-
viamo l'Apostolico detto, che ci
descrive le tentazioni e utili, e fa-
cili facili, perchè il Divino Spirito
non le permette, che inferiori sieno
nostre forte, utili, perchè la Provi-
denza dalla permissione del comba-
timento ne ritrae con asera il profit-
to, *Fidelis Deus, qui non patitur vos
tentari supra id, quod potestis, sed fa-
ciat cum tentatione probentur.* Accen-
diamo prima i cuori coll'utile della
vittoria, per ammirarli poi colla fa-
cilità del trionfo. Erra troppo chi
non intende, che ad un gran cuore
le tentazioni sono d'un grande av-
vantaggio, e nell'idioma della Pro-
videnza è un'invitarci ad esser Santi
il tollerarci tentati. Perm se Dio all'
odio dell'invidioso Lucifero le for-
tune di Giobbe ma il darli l'auto-
rità del tentarli fu un imporli la
necessità del custodirli, perchè la
Providenza gli se sapere, che sceglie-
va per prodigioso difensore della di-
lui innocenza il suo sdegno *Anima Job in di-
vina serena.* Attonito per la novità
del comando non saprei intendere,
come possa giovare alla salute dell'
Anima l'invidia d'un Nemico, che
le perseguita, se non me l'insegnas-
se un fatto Romano. Debellate già
Q. 2 dal

2. Cor. 13.
17

dal valore di Roma l'armi dell' Af-
frica, si consultava in Senato, se
avesse a distruggerli l'avversaria Car-
tagine. Cede però la varia oppinio-
ne de' Senatori all' autorità di Sci-
pione, che disse Seta Cartagine, se
non vogliamo, che cada l' Imperio
di Roma, perchè la virtù Romana
dal valor de' Nemici riconosce la
sua fortezza. Sono adesso nostra fe-
licità gli sdegni d' Annibale, come
a lui furon rovina gli affetti di Ca-
pon, e così saranno sempre trionfi
dell' Italia gli odi dell' Africa, vi-
verà esercitata la gloria di Roma,
se vive l' emula Città, che, ucciden-
do in noi l' odio coll' armi, nutrice
col timore il coraggio. *Tantum*
pupillis credunt, il pensiero è di S.
Agostino, *Tantum pupillis credunt*
idcirco Tutorem necessarium vident
esse terrorem.

§. III. Or' ecco come preordina
Dio all' utile dell' Anime gli urti di
Lucifero, che l' incalza. E' pur vero
il detto del Savio *Qui non est tenta-*
tus quid sit? Il cimento è il para-
gone, che accusa di qual lega han
l' Anime, e solo alla scuola dell' espe-
rienza s' impara a ben conoscer se-
stesso. L' arte d' un Piloto si loda, dal
furore delle tempeste, e sarebbe trop-
po a buon prezzo il coraggio, se
avesse a misurarsi dalla voce, non
dalla mano. Or così a punto una
pietà oziosa è per lo più un' inganno
apprezzato, e la Divozione è un
cert' Oro, che può esser falso, se il
fuoco della tentazion non lo prova,
come disse Giobbe *Temptati purga-*
buntur perchè, come osserva S. Ago-
stino, un' Anima non conosce il po-
co, che può, se non a lorchè tenta-
ta vede il nulla, che vale *Nemo sibi*
immersit nisi tentatus. Aggiungia-
mo a tutto ciò, che è un vago scher-
zo della Sapienza il giungere al suo
luogo co' mezzi opposti, stabilir la
virtù con gli urti del vizio. *Virtus*,

è pur forza il crederlo all' Apostolo,
Virtus in infirmitate perficitur. Nel-
seno imparerebbe la ritiratezza, se
non l' insegnasse il pericolo, la su-
perbia ci toglierebbe il merito, se
la tentazione non umiliasse l' orgo-
glio, il Nemico, che c' impugna, è
una gran persuasiva all' Orazione,
che ci santifica, perchè le tentazio-
ni ci portano a Dio coll' appren-
sione del rischio, come un Pargolet-
to è sospinto al seno della Madre,
dalla necessità del timore non v' è
più forte metro all' acquisto d' una
gran Santità, che nell' odio del pec-
cato una tentazione importuna, nè
vi mancano Santi, che siano debito-
ri della loro innocenza al Demonio,
perchè il vedersi tentati fu loro un
bell' impegno d' essere penitenti. Se
la virtù in somma sparge gli aromati
della Grazia, ne resta bene spesso
in obbligo a' venti della perfidia,
che la fecondano coll' agitarla, pen-
siero espresso ne Cantici. *Serge*
Aquila, perfla dorsum meum, & flant
aromata illius. Non è dunque stupo-
re, se la Divina Bontà preordinan-
do all' utile il tormento, vuole, che
come a Sansone la Fiera divoratri-
ce diede sovità di Favi, così trasfor-
misi a noi la crudeltà dell' infernal
Leone, che ci assalisce, in alveario
di Celesti dolcette, che ci consola-
no come la Sposa de' Cantici vide
da' Monti de' Pardi svelar gli allori
per coronarla *Coronabuntur de cubili-*
buz Leoni, de montibus Pardorum,
così lavorino a noi le Fiere d' Inter-
no i diademi di bel trionfo come a
Moisè la Verga adorabile per più
prodigi quel Serpe, che l' atterriva in
Orebbe, così stabiliscasi a noi dal
Serpe trionfaro sovra noi stessi un
libero scettro. Vuole in somma, ch'
ogni Anima sia Giglio, ma difeso da
spine Arca, ma sublimata dall' acque,
che la tormentano, palma di Cadet,
ma sollevata dal peso, che la depri-
me:

L. Cor. 12.
7.

Cant. 4.
11.

Cant. 4. 2.

De Civ. Dei lib. 6. 38.

Job. 14.

Job. 6.

In Pl. 60.

me: e perchè volle tentato Abramo, accio la difficoltà del combattimento facesse prova della sua Fede.

S. Ili. 1.
34.

Abraham in tentatione reprobatur est Fi-
delis, permise atterrito nel Mare, che calcava, S. Pietro, per insegnarci, che i pericoli sono la vera sicurezza per chi vuol giungere a Cristo, dice S. Prospero: *Per periculum pervenitur ad Christum*, Lascio S. Paolo schiaffeggiato da semi, affinché la debolezza l'assicurasse dalle cadute, la fragilità affidasse la sua costanza, spiega Ugon Cardinale: *Qui clatus perire poterat, tentatur est ut periret*. Combattuto dalle ire più risolte d' Inferno lascio Giobbe, accio la pazienza di lui fosse per noi una grande scuola, dove imparassimo, che Dio fa morire in difensore dell' Anima anche il Demonio, ch' è impietabil Nemico de l' Innocenza, in quella guisa appunto, che l' invidia di Cartagine conferreva l' Imperio di Roma *Animum eius serva*. E quello perchè l' Inferno nel voler perder noi se distrugge, la nostra fragilità, che pensa arrestare colli impeto delle tentazioni, coll' esercizio delle tentazioni contro di se stesso la forte concluderò con S. Ambrogio

I. 4. 1. de
Penit. 1.
11.

Se destruit, cum bonorum, quoniam tentando supplantare studet, tu infirmo fortorem efficit.

§. IV. Son dunque utili a noi le tentazioni, perchè ci sono un' inevitabile necessità d' esser Santi: ma perchè l' vantaggio è un tormento de' desideri, quando la facilità dell' ottenimento non divien coraggio della fiacchezza, vediamo se le tentazioni, quanto avvantaggiose nel tollerarle il combattere altrettanto fian facili nel riportarne il trionfo. Ove io so bene, che il Demonio è contro di noi un Nemico del pari crudele, che formidabile, perchè accoppiando alla malvagità di dannato la forza di Angelo, come non ha pari nell' Em-

pietà, così non ha uguale nella potenza. *Non est preffari, quod comparentur ei*. Dico nulladimeno, che noi necessitati a temere, se rimoviamo la nostra fragilità, non dobbiamo avvilire, se ribettiamo alla Divina Assistenza, perchè il combattere sotto la protezione d' un Dio ha da far' animo al coraggio dell' uomo, abbiamo noi più di forza in difenderci, che non ha Lucifero furor per attaccarci. E che pensa con tutto il suo orgoglio il Demonio? si ricordi, che a' fine il maggior suo fasto si chiude nell' essere un vil Carnesce, destinato dalla Giustizia, ma soggetto agli arbitri della Clemenza. Conosca, che non può ciò, che vuole, perchè Dio, che è *Spiritus potens*, ben misurando il di lui vigore, e la nostra fiacchezza, fa il grado, con cui ha da proporzionare alla debolezza gli assalti, libera l' attività permessa al Nemico colla Grazia da lui concessuta all' l' uomo, lascia a quello tanto d' audacia in tentarci, quanto dona a noi di vigore a resistere, ci mette in istato di vincere, quando ci pone in necessità di combattere. Non è solo il Mare, che legge scolpita sulla viltà dell' arena il termine assegnato alla superbia delle tempeste. *Huc quo veniet, & non procedet amplius, & hic confestim revertens stellas tuas*. Questo è un bel simbolo, dice S. Agostino, della providente Pietà, con cui Dio segna per freno al livor de l' Inferno il preordinato vantaggio de' cuori, e tanto permette al Inferno nell' assalirci, quanto è utile a noi per coronarci. *Tantum permittitur ille tentare, quantum tibi prodest, ut exercearis*. E in libertà di Lucifero l' invidia, ma non la forza perchè tutta la misera delle sue tentazioni è la cognizione, e l' emenda de' nostri difetti, urta la temerità, ma fiacchi s' impari il timore, sfuola la libe-

Joh. 11.
14.

Prov. 16.
1.

Joh. 32.
14.

St. 1. de
Sym.

In Pl. 16.

ta, ma finchè s'apprenda la ritirata, sottomette la ribellione degli appetiti, ma finchè si pratici la mortificazione de' sensi e come le sue insidie non son destinate, che per le nostre corone, così tutto il suo furor non arriva, che al moto di pochi umori, all'alterazione d'immaginati fantasmi, che senza il consenso della Volontà, ove ci vorrebbero colpevoli, ci fan vittoriosi. Nelli instabili ira de' sensi può muover tempeste, ma nella fermezza dello Spirito non può turbare le calme, e se aspirasse ad oscurar l'Intelletto, se pretendesse acquistar predominio sulla Volontà, nel Decreto di Dio, che vuole libero il Centro dell' Anima, troverebbe il freno per umiliare il suo orgoglio. *Hancque vincer, & hanc confregit tantum superbus tuus.* Temerario Nemico dunque, è pur vero, che la tua superbia è maggior, che la tua fortessa? Il precipizio a noi, come oggi al Redentore, lo puoi consigliar colla lingua, non lo puoi procurar colla mano, e quanto vale il tuo disegno non giunge al fine, che ad una suggestion lusinghiera. *Missa te derisum*, lo notò S. Girolamo. *Per vadere potest, praesumere non potest.* Un no proferto risolutamente ad esempio di Cristo è fiamme, che atterra il tuo disegno, perchè forzato a chiedere il consenso per ottenere il trionfo, come S. Agostino osservò. *Consisam non extorquet, sed expetit*, puoi inquietare, non puoi offendere chi per resisterti è a bastanza forte, te vuole, ne avendo altra forza, che l'umana fiacchezza, non possono nuocere a chi non ama il suo danno le tue minacce, che al fin son lusinghe, direi col Cristiano. *Nulle nisi equivo, & repleti silenti, tentatio nocet.* E questo perchè il tuo potere, se pure ha qualche permissione sulla virtù del corpo, non ha però licenza sul-

la nobiltà dello Spirito: *Hancque vincer, & hanc confregit tantum superbus tuus.*

§. V. Sento però qui chi ricordandomi, che gli sforzi del Tentatore, per quanto raffrenati dalla Misericordia di Dio, son però sempre difficili a superarsi dalla fiacchezza dell'uomo, con timoroso soggiugnere: E non proviam noi, che implacabili e grandi sono gli assalti, che l'Inferno muove contro di noi? mentre dalla discordia delle due contrarie. Leggi agitato ogni cuore sul lubrico della nativa fragilità, sotto il peso de' propri sensi di se incerto vacilla? E non conosciamo, che in questo mare del Mondo volitando l'Evangelica nave e venti, che la combattono, e flutti, che l'artano, affaticata sempre, ed attonita, è forza, che gridi. *Domine, salva nos*, Matth. 8. *perimus.* E non ci avvisano i Santi Padri, che la nostra vita è un penosissimo corso, ove, come osservò S. Girolamo, quanto al Palio lontano anela chi corre, altrettanto sospeso per gl'immumerabili intoppi trema il cuor di chi vive, una Lotta, come asserisce l'Apostolo, ove alla prepotenza dello Spirito condannata a contrastare la fragilità della carne o abbatterà e' atterra, o almeno come Giacobbe indebolita roppaglia, una guerra ostinata, come piangono e i Paziente, e S. Agostino, e l'Angelico, ove l'Anima necessitata o a morire, o a combattere cerca in vano la pace, che solo nel a Gerusalemme Celeste da noi esiliata ricovra? E come dunque l'uomo non temerà assalito in un punto stesso da tre Nemici, Sensi, che seco vivono per darli morte, Mondo, che per tradirli l'alletta, Demonio, che Volpe, e Leone, impetuoso insieme, ed astuto di tutte le cose vilibili tesse lacci per incatenare la nostra mente? Vedo, o Signori, il nostro

pe-

lit. de
Dust.
Christ.

lit. de
Car. Co-
muni. c. 7.

pericolo, e unitamente con tutti i Santi ne piango, ma a chi ne ricorresse per conseguenza la pubblicità del rumore ricordo poi, che la Misericordia, agguagliando le difese agli assalti, ci ha provveduti di più armi per assicurarci, che armi per tradirci non ha l'Inferno. E qui sovvenghasi quella mistica Vigna, che in evidenza di ciò descrive il Vangelo. Non basto al Divino Amore il piantarla di propria mano, e per coltivarla unirmi al nome d'Agricoltore *Pater meus agricola est*. Stimò poco il provvederla nella Croce di Torchio, che ne spremesse il *Vinum* *perennis Vignae*, il secondarla, e con il vignarier a custo della traltea sua fronte le spine, e coll'innaffiamento prezioso del proprio sangue, se per ultimo antrolo di più difenderla dalle fiere infernali, che l'assalirono non la circondava di Siepi, valevoli a custodirla insieme, ed a coronarla *Sepem circumdedit ei*. Al che riflettendo, è forza, che io soggiunga, e di che temi, o Vire diletta, Anima gelosa cara del Santo Amore? Ah rimira in tante Grazie, in tanti esempi, in tante ispirazioni, in tanti armi più Siepi, che ti preservano, e ti abbelliscono. Siepi di nostra difesa son le Scritture, che rammentandoci il premio alle vittorie, e l'agguato alle perdite, ci innammano a vincere colla memoria di color, che già vinsero, contra il Padre delle Menzogne ci presentano per scudo la Verità, che ci protegge *Sepem circumdedit ei veritas eius*. Siepi son gli Angeli destinati a custodir la nostra facchetta, e da cui l'Anima, vire salamo del Divino Sposo, assicurata può dire co i Segri Cantici *testulum Salomonis frangit se fortis amicum*. Siepi sono i Sacramenti, fra i quali diviene Accato vittorioso l'Eucaristica Mensa, ove se de' Romani disse Carone Ra-

men *sedendo vivunt*, ancora noi sedendo vinciamo, e perciò cantò Davide *Parasti in conspectu tuo meam adversari omnes, qui tribulant me*. Sopra le Piaghe d'un Dio inchiodato ad un legno per fermar la nostra incostanza, onde per schivare i veleni di quante Serpi insocate di mortali suggestioni ci seriscono, basta il rimutare il Crocifisso Serpe di bronzo, che ci risana *Sicut exaltavit Moyses Serpentem in deserto, ita exaltatus oportet filium hominis*. Siepe è la Fede, che cieca e illumina, e la speranza, che al Cielo ci innalza, e la Carità, fiamma, che come a tre fanchili nella fornace, babilonense i sacri nemici discioglie, e i lumi, l'ispirazioni, i rumori tutte Siepi, che ci assicurano *Sepem circumdedit ei*. E noi dunque attorniat da tante difese potrem temere? Ma che parlo di Grazie, d'armi, quando Dio stesso con tutta la sua Onnipotenza vuol'essere la nostra difesa, e fra tutti gli sforzi dell'Inferno, che ci minaccia, ha da assicurarci l'Onnipotenza d'un Dio, che in noi combatte per noi?

§. VI. E vaglia il vero, non è lo Dio degli Eserciti così incerto di guerre, che veghi a suoi Soldati la provvisione dell'armi, la borse, che non combattiamo per lui, e delle nostre vittorie a noi riscuotendo il merito, a se riserva la gloria, e perciò suo vuol che sia il valor nel cimento, se suo ha da esser l'onore del trionfo. S'apri al Protomartire il Cielo, ed egli trasportato dal giubilo in mezzo a' tormenti esclama *Vides se cum flagellum a dextera Dei*. Miratosa visione? Siede Cristo alla destra del Padre, con e insegna la Fede, sta in piedi in aiuto d'un suo Guerriero, con lo vede un Levita. Del nobilita Pietà del mio Dio, Voi poneste a fronte dell'orgoglio d'un Angelo la facchetta d'un Uomo, ma perchè superate, che nell'Uomo sua mano

aveva a combatter Cristo suo Capo. Che belle invenzioni della Provvidenza! nascondersi sotto la fragilità d' un cuore l' Onnipotenza d' un Dio; e per confusione d' un Nemico ridotto alitero dalla superbia combatter celata dalle sembianze di debolezza la Grazia. Ah dunque, dice S. Gregorio, fate animo, o voi, che guerreggiate a gloria del Divin Nome. Il vostro Duce pietoso non siede ozioso spettator del cimento, ma sta in atto di combattente al soccorso, e perciò lo vede il generoso Levita preparato in sembianza di chi guerreggia, non affiso in forma di chi trionfa, non si contenta d' esser sedendo il nostro premio, vuol di più farci vedere, che stando in piedi è il nostro aiuto. *Stare quippe adiuvantis est, & bene stare dicatur, qui in bello certantibus opulatur.*

lib. 10.
110. c. 9.

§. VII. Così è, non basta a Dio il farci applauso alle nostre palme, vuol' essere ancora a parte delle nostre pugnè, il che è un facitarcì colla sua Divina presenza il trionfo. Onde io non so ricordarmi, che Gesù m' assiste, senza schermire tutto l' Inferno, che mi minaccia. La vista di Gesù rende sonni al Protomartire le pietre, l' assistenza di Gesù ha da render facili ad ogni cuore le tentazioni. Vivi lumi di Fede, deliziose attrattive di Santo Amore, che accendendo la generosità nella mente siete riflessi della Divina Presenza nell' Anima, chi può sentirvi nel cuore, che non disprezzi come deboli l' Inferno, e non concluda col tentato Giosèffo, che ha un certo che di moralmente impossibile il rammentarsi presente l' Eterno Bene, e peccare. *Quomodo possum hoc malum facere, & peccare in Deum meum?* Sì, tentazioni, voi diventate facili vittorie al mio cuore, se in me combatten il mio Dio. A tante cognizioni, a

tanti ajuti, a tanti lumi s' aggiunge di più che il mio Gesù per me tutto Amore m' alietta col guardo, m' assiste con adorabili comunicazioni, mi si fa sentir presente con multipli amplessi, ed io potrò temere, potrò consentire? No, no, se oltre il sapere, che le tentazioni mi sono permesse per lavorarmi le mie corone, s' oltre il conoscere, che l' insidia del Nemico son limitate dalla Provvidenza dentro i confini delle mie forze, rifletto di più, che sta meco per combatter meco l' Onnipotente mio Amore. *Vides Jesum stantem;* non solo il resistere m' è facile, ma di più l' arrendermi ha quasi dell' impossibile. *Quomodo possum hoc malum facere?* godermi nelle tentazioni, come lo materie de' miei trionfi, se con verità di Fede vorrò ricordare a me stesso, che per assicurarmi colla sua amorosa presenza, il mio Redentore sa vedersi fin dal Cielo alla mia mente, come già al moribondo Levita, stare in piedi per mia difesa: *Bene stare dicatur, qui in bello certantibus opulatur.*

§. VIII. Signori, queste son Verità, che son state il coraggio de' Santi; Dio, ch' è il nostro premio, è ancora il nostro vigore. Io adoro dunque e con sensi di ringraziamento quell' incomprendibil Sapienza, che confondendo coll' istesse sue astuzie il Nemico mi permette assalito per avermi trionfante, e come già a' Maccabei accese il fuoco coll' acqua, adorna i fregi dell' Innocenza co' suggestivi lileffi della perfidia. Ma dico poi, e perchè tanto dolerò delle tentazioni, se le tentazioni sono ordinate alle nostre vittorie, nè si permettono da Dio, che inferiori alla nostra fiacchezza? perchè tanto temere il Demonio, che superbo, ma vile, restò sul Calvario umiliato dall' umiltà della Croce? Voletissimo pur noi servire a Dio, come a' Servi di Dio

Om. 10. 9.

Dio riesce sì dispregevole ne' suoi apparenti furori Lucifero, che di lui si fanno fatto giuoco e più innocenti Eremiti, e più Vergini imbelli, considerandolo qual Dragone è vero, ma Dragone dipinto, che dato per trattamento de' Santi più muove riso allora, che più s'infuria. *Draco iste, quem formasti ad illudendum ei.* Ah che è debolezza di cuore, se non è difetto di Fede il temer troppo il Demonio, che timoroso di noi fugge da chi gli resiste, come il Divino Spirito ci avvisò. *Resistite Diabolo, et fugiet a vobis.* E' un aver poco d'Amor di Dio, se non è un'aver soverchio amor di noi stessi l'avvilirsi nelle tentazioni, che son fiamme destinate a purificare chi vuol'essere oro, nè possono incenerire se non quelli, che nella lor voluta leggerezza a bello studio si fanno instabile paglia, dirò con S. Agostino: *Males sunt sicut ignis frigus, Bonis autem sicut ignis aura.* E' un pretesto della Pigrizia il desiderare un' oziosa pace, nè volere intendere, che la Virtù contrastata allora più s'invigorisce, quando più si combatte, e perciò le tentazioni, se non sono cercate dalle lusinghe del senso, sono utili providente del Divino Spirito. *Dellus est Jesus in Desertum à Spiritu, ut tentaretur à Diabolo.*

PUNTO SECONDO.

§. IX. **C**he se ciò è vero, se sono le tentazioni certe infermità, che risanar lo Spirito, pajono assalti, e son difese dell' Anima, e perchè dunque divengono a noi grand' intoppi di maggiori cadute, sicchè ormai ne' Fedeli sia quasi l'istesso l'esser Peccatore, che l'esser tentato? Il perchè si dimostrerà dal secondo punto, che già proposi al discorso, cioè, che il Demonio sì debole nel tentarci riesce sì forte nel vincere,

perchè noi divenuti Nemici di noi medesimi teniamo noi stessi. In prova di che osservate, o Signori, che in due modi singolarmente, al sentir dell' Angelico, il Demonio ci tenta, o alterando gli umori del nostro corpo, da cui con simpatica forza si turbano le due inferiori Potenze, e si somministrano col moto de' sensi l'anni domestiche alle nostre sconfitte, o ordinando in varie, e viziose imaginative i fantasmi, che pruni mobili del desiderio tirano seco gli affetti del cuore, e con l'urto delle passioni si fanno arieti ad atterrar la nostra costanza. Or da questi due, sensi che avvaloriamo colle delizie, desideri, che nodriamo nell' Anima, io spero convincervi, che proviene tutta la forza delle tentazioni, di cui si piange.

§. X. E per farci da' primi, non è indegno di riflessione un pensiero di S. Gregorio. Osserva egli, che Giobbe, parlando in persona d'un Peccatore, della morte di lui non condanna colpevoli i Mostri avvelenati dell' Affrica, ma l'ascrive ad un' imbellè Tignuola. *Quasi vestimentum, quod committitur a timore.* Strana somiglianza, che le sopravvesti della Grazia, di cui s'adornano più Giocelli innocenti, non abbiano a temer fiere, che le dilacerino, ma Tignuole, che le consumino. E pure è così, dice il Santo. E la Tignuola segreto ladro bensì, ch' altrui rapisce le spoglie, ma ladro, che in quelle vesti, che divora, ebbe la culla, è una piccola Parca, da cui si recidono gli stami, che le faran vitali, come la vipera si dice, che muore uccisa da quei figli medesimi, che ella diede alla luce, così le lane provan nennico quel picciol verme, che generarono. Or perchè da noi deriva la tentazione, che ci fa morire alla Grazia, perciò si paragona alla Tignuola devastatrice di quelle vesti medesime, che la

R pro-

14. Mon.
10. c. 13.
Job. 1. 62.

produssero, acclò intendiamo, che la noi e da noi nascono, e prendon vigore i suggestivi del peccato, che si detesta, e pur si vuole. *Mors co-
ntracarnem peccatum, de qua exit, con-
fuit, in semetipso quippe habet homo,
unde tentatur.* Utile, o Delicati del Mondo! voi delle impurità, che s'assediano, incolpare il Demonio, che vi seduce, ma S. Gregorio n'accusa la vostra carne, che accarezzate. Sì, la nostra carne, che troppo amiamo, per l'inobbedienza di Adamo fatta disubbidiente a noi stessi è il Nemico, che, come Giacobbe ad Esau, con noi nascendo il nostro piede imprigiona se ci piangiamo combattuti, abbiamo a piangere come Rebecca non l'eterni violenze dell'Inferno, che ci minaccia, ma l'interior pugna del cuore, che ci lusinga, in noi, e non fuor di noi sta la vera origine delle tentazioni, che hanno a temer. *Job semetipso habet hunc, unde tenta-
tur.*

§. XI. Il che se è vero, io vorrei pure, che chiunque si duole delle tentazioni, che patisce, in vece d'accusarne inutilmente il Demonio, esaminasse con frutto se stesso, e a se medesimo addimandasse. Mortifico io forse col' Evangelico rigor la mia carne, che ribel è a Cristo dovrebbe essere crucifissa con Cristo o pure con più delicatezze le aggiungo forza, acciò con più di vigore oppri-
ma lo Spirito, come a ragione mi rimprovera S. Prospero. *Tu dei stimulos carni tuae, aduersum spiritum illum, armas, & erigis?* Mi ricordo o forse di raffrenare colle Quaresimali astinenze la Gola, condannata da Tertulliano come autrice de' la libidine? *Monstrum habetur libido sine gula?* Eh che questo è il Secolo delle delicatezze ne parlo io qui non de' cibi, o delle soliturni, disusate memorie d'una certa Santità fatta all'antico. Mi basterebbe almeno, che

si osservasse l'obbligo de' digiuni, di cui, per quanto dilatarsi a' di nostri da una facile Teologia a tutti gli arbitri della delicatezza, ne pretende nulladimeno dalla credulità de' Medici condescendent. I cenzi, non so, se l'indisposizione immaginata de' Morbi, o la voluta effeminatezza de' sensi. Temerei di chiedere molto, se chiedessi, che la splendidezza conveniente, e non prodiga, s'appagasse di cibi domestici, senza mendicar delizie straniere, imbandisse le mense al diletto della sagesse, senz'adornarle al lusso della superbia. Ma Dio immortale! è che invenzioni ordinate, più ad accendere, che a saziare la fame non istudia la gola ingegnosa, che divorando, quasi ebbi a dire, in poche cene intieri Patrimoni, impoverisce e le famiglie delle sostanze, e l'Anime della Grazia, fortando bene spesso più d'uno a vender poi la giustizia, e l'onore, come Esau vendé le Primogeniture per un vil cibo! E vorremo noi dunque nodrire colla morbidezza de' sensi, colla superfluità de' cibi le ribellioni de' sensi, e poi delle tentazioni, soliti gastighi dell' intemperanza, e dell' effeminatezza, farne colpevole il livor de' Demoni? Eh che le concupiscenze da noi a mentate ne nostri sensi sono la vera sorgente di quante impure suggestioni ci inquietano. *Ex concupiscentiis vestris, quae militant in membris vestris.* Questa nostra terra, senza che altri ve le semini, da per se germaglia le spine e perciò se vogliam lamentarci, abbiamo a lamentarci di noi medesimi, perchè noi tanto più verzeggiamo la nostra carne, quanto più ci inquieti, alimentiamo a bell'industria le Tigri, che ci consumano. *Quasi vermiculus, quod comeditur a Turo,* onde io per me a chi si duole delle tentazioni, e vuol vivere fra le delizie, rimprovero sempre il detto di

Job. 4. 2.

14. 1. ad
Uat.

S. Gregorio *In fructibus habet bonum, unde tentatur.*

§. XII. Scoperto dunque il primo Nemico, che con noi nato, da noi invigorito, ci uccide, vediamo l'altro, che da noi accolto, da noi amato, ci tiranneggia, e quest'è l'impazienza de' nostri desideri, fomentata dagli affetti, avvalorata dalle occasioni. Perché vogliamo troppo vedere, troppo esser veduti, restano poi nell'interno dell' Anima a turbarci lo spirito certe importune immaginative, che si raccolser da' sensi. In prova di che, ci rappresenta Giobbe il Demonio voglioso d' accendere coll' alito di suggestioni malvage funesto sopra quante Virtù coronano. Ma quando credereste, che egli soffocando i affaticasse per deffar fiamme, destinate ad incenerire o i Cedri del Libano, o le Palme di Cadet, osservate, che con tutto l'impeto del suo soffio non può infiammare se non che la vil sordidezza di poco, e dispregevol carbone *Malum est primum ardere facit.* Non ve ne stupite, però, e piglia la Glosa, perchè tutta la violenza degli Aquiloni non basta per abbruciare una paglia, e per l'opposto la legger soffio d' un mantice sveglia nelle fornaci vampe valevoli a liquefare i Metalli: e questo perchè il carbone medesimo chiude in se il fuoco facile a fuscitarsi dal vento, e però l'ardor concepito è più colpa del carbon, che l'accoglie, che del soffio, che l'agita. Or così appunto quante fiamme di tentazioni avvampano il cuor di chi pecca son reati del Peccatore, che colle passioni, con gli affetti le concepi, non di Lucifero, che le suggerisce, nè il debil soffio del Tentatore varrebbe ad accenderci, per quanto summo arido fieno, ci accenderà bensì, se chiudendo in noi il fuoco d' impuri fantasmi, di fomentate concupiscenze, vogliamo esser carboni.

Quid per primum, vaghissima spiegazione del Santo, Quid per primum nisi succensat in terrenis desiderii reproborum bonorum carere appellat?

§. XIII. Così è, quando la fucina è senza fuoco, nulla vagliono i mantici, ove l'Anima è senza affetti, le tentazioni son senza forza. Ueh dunque povere Anime, voi con tante conversazioni troppo libere, con tante curiosità poco sante, con tanti lussi meno Cristiani nudrite nel vostro cuore le fiamme, e poi vi dolete se Lucifero soffia? l'arte è sua, ma 'l fuoco è vostro, e io per me se dovessi oggi consolare chi che sia di coloro, che si piangono tentati, discorriamo, vorrei dir loro, famigliarmente fra noi Tu ti lamenti di tanti impuri fantasmi, che t' inquietano l' Anima, ma perchè tanta libertà negli sguardi, con cui ti compiaci bevendo per gli occhi certo lascino amaro, (*Præstigiis forma*, direbbe Tertuliano) senza pensare, che gli occhi, per lo più colpevoli quando son curiosi, furono in fra gli autori della nostra morte, e fino accusati dal Salusta come ladri dell' Anima *Oculus meus depredatus est Animam meam?* Che fanno nelle tue Camere quelle Pitture, che tanto s' a dannose quanto più belle, sono incendi animati, son tentazioni apprestate, e fanno sì, che per non perdere un' opera di gran penne, o si perla l' Anima, come se detto di Demetrio, che per rispettare una tela di Pentogene perdè la vittoria di Rodi. *Patentemque pistora fugi occasu victoria.* A qual hoc dentro i tuoi sogni quei libri, quanto più spiritosi tanto men puri, ove diviene facchiera della Volontà il vigore dell' ingegno, condannati però, e giustamente, dal Sacro Concilio di Trento, come pesti avvelenatrici dell' Anima? Eh intendi una volta, che noi apriamo l' ingresso al Demonio,

Glossa
1m.

Thom. 2.
32.

A 2 men-

mentre co' desiderii invigoriti da mendicanti occasioni gli lasciavamo il trionfo, e perciò ci riprende l'

Rebel. 6 Apostolo *Nolite locum dare Diabolo*

53- sovra di che S. Agostino *Dum de-*

ber. 71 *monis locum Diabolo ex concupiscentiis*

Temp- *fitur*. Noi ci tessiamo le nostre catene,

mentre sregolatamente cerchiamo i

piaceri, iacci della Volontà, che si fa

schiena al diavolo, se l'ama, e scribbò

Id. di Be- S. Ambrogio *Dum voluptatem queris,*

no Mori- *loquor securus*. Noi, alimentando le

nostre pessime inclinazioni, provvedia-

mo il Nemico il arma per ferirci, e

perciò S. Gregorio osservando, che il

Tentatore sedusse Adamo, ed Eva,

perchè ambizion, col metter loro

innanzi la Divina uguaglianza, San-

sone, perchè inchinato agli amori

con essennate l'inghe, Giuda, per-

chè avaro col argento offertogli in

prezzo dell'Innocenza tradita, con-

chiude, ch'egli prende il vigore del-

le tentazioni dalla varietà offerta

Io cap. 31- ta de nostri geni *Secundum quod*

Job. 4 11- *videtur hominem desiderantem aliquid,*

ex eo accipit occasum tentandi. Noi

finalmente perdiamo noi stessi e per-

ciò se tu nodrisci le passioni col guar-

do l'avvalor, col genio, è superfluo

poscia il querelarti delle tentazioni,

che accogli. Alla stima, che faccia-

mo delle Vantà, alle cognizioni,

che per mezzo de' sensi ci introducea-

mo nell'Anima, hanno da a'criverci e

le immagini impure, e i desiderii im-

portuni, che ci tormentano, perchè

la tentazione è un legger soffio,

né può infiammar che carboni. *No-*

litas eius prunis ardere facit. Chi

resiste alle concupiscenze, che lo lu-

singano, non avrà a dolersi, che il

Demonio l'inquietano, e se per sarà

tentato, la tentazione, che è dispre-

gevol rivore del Demonio, gli sarà

ovantaggiosa permissione del Divino

Spinto *Dulcis est Jesus in deserto*

a Spiritu, ut tentaretur a Diabolo.

S. XIV. Ristringiamo per ultimo

in uno i due punti del discorso per il-

trarre un'utile riflessione dal doppio

assunto. E' debole nel tentarci il

Demonio, e pure le tentazioni con-

tro di noi troppo oggi giorno son su-

te dunque noi in qualche modo dia-

mo vigore a suoi assalti, noi tentiamo

noi stessi. Del che dando ragione,

permetteremo, che io dica liberamen-

te ciò, che ne sento. Ah che trop-

po vagliano oggidì le de' rase, l'ap-

parenze, e da sì speciose apparenze

della delicatezza di tanti mali, che

si costumano nel Mondo, io ricono-

sco in gran parte i prec più deli. An-

imo. Non ardi i Antico Serpente,

persuadere all'uomo la colpa, sen-

za abbellir prima l'attrattive della

colpa nell'apparenza d'un Pomo.

Quindi per far amabile la Morte,

colori ad Eva con mentiti rossori il

frutto vietato per farlo desiderabi-

le, lo fece bello *Palcum esse, af-*

postaque delectabile. Astuta mal'ragità

in questa, dice Oleario, acciò la brut-

tezza delle v'gore all'empio consi-

glio, e lo sguardo allettato supplisse

alla debolezza della tentation suggeri-

ta. Poco potevano le persuasive del

Serpe, molto poterono le vagherie del

Pomo, era facile a di'prezzarsi la sug-

gestione al peccato, fu fatale per vin-

cervi l'attrattiva del diavolo. *U' quod*

non poterat consistere, pulchritudo perf-

ecit poma. Ecco come trionfò già il

Demonio nel nascer del Mondo, ec-

co il modo, con cui trionfò anch'

adesso nell'invecchiarsi de' Secoli.

Nulla avrebber potuto allora le

persuasive di lui, se non l'avesse av-

valorate un ostentata vagheria, poco

potrebbero contro di noi le tenta-

zioni, se non accrescessero loro la

forza tante studiate apparenze.

Tutto oggidì è attrattiva del

guardo, tutto s'adorna in alletta-

mento de' sensi e più attendendosi

all'apparire, che all'essere, pare,

che il falso insuperbito pretenda far'

ama-

Om. 1. d.

Id.

amabile il vizio, render l'Emptetà riguardevole.

§. XV. Io mi rido dunque di chi di duole delle tentazioni a' di nostri, in cui diviene una civil tentazione la Moda. Il poi pure a sua voglia, l'Inferno, berta a sua vece per tentarci l'effeminata libertà delle vesti, che sempre ugualmente traditeci della Modestia, o la nascondano, o la discoprono, fanno d'una vanità abbellita una cattedra eloquente d'impurità, d'rebbesi da Tertulliano *Elaborata libidinis suggestum*. Non istudi già più intuditi antichi il Demonio, si sono impegnati anche troppo a suo pro cert non iscrupolosi Teatri, ove il vizio si spaccia per passatempo, e l'artificio ammirato d'un Comico imbelite, che si fa virtù dell'effeminatessa, insegna gli amori, che suggerì tutto Minuzio felice *bellis biforis amore duo flagit, refugit*. Non ardisco più dir facili a vincersile tentazioni, se osservo l'attrattive de' trattenimenti geniali, de' liberi d'uscir, ove la licenza delle parole divenuta vivacità dell'ingegno tanto più fertile, quanto è più acuta, e in guisa di S. Pietro al parlar d'una Donna si corre gran rischio di negar Cristo. O bella forma di trionfar delle tentazioni, cercar quante delizie, accoglier quanti dilette, nodar quanti desideri a pena saprebbe suggerir alio Spirito con, tutta la sua arte il Demonio? O noi avveduti, che senza intichire negli Eremiti abbiamo saputo inventare, una Saneità, che non pianga più selvaggia fra boschi, ma scherzi innocente fra le conversazioni. O noi soliti, che lasciando all'austerità virtù degli Anacoreti, le loro citizatesse con più scandali seminando rizzanze, imparammo poi con tante operazioni a muier frumenti, conversar liberi, e viver santi? Eh che fra tanti lussi, fra tante Mode, fra tanti passeggi,

che non posson negarsi allettamenti alla colpa, è un inganno lo sperar l'innocenza, perchè troppo è difficile il non cadere tentato, ove sono sì diettevoli l'occasioni dell'esser reo. I Salamoni più splendidi furono i meno giusti, e le Sodome più deliziose, se parvero nell'amenità Paradisi, furono veramente nel gastigo, e nella sceleraggine Inferni, perchè la tentazione si fa insuperabile, quando ha molto di splendore il peccato, vince la vaghezza ciò, che non vincerebbe la persuasiva. *Et quod non poterat convincere, palentudo proficere potuit*.

§. XVI. Nostra dunque è la colpa, e de' nostri lussi, delle nostre effeminatesse, se le tentazioni in se utili, per se facili, divengono a noi la nostra perdita, il nostro pianto. Mortifichiamo, mortifichiamo un po' col rigor del Vangelo la concupiscenza del corpo, e le tentazioni per noi si muteranno in Corone, come i tre fanciulli assicurati dall'austerità del digiuno trovarono il refrigerio nella Fornace di Babilonia. Si custodisca col freno della Cristiana ritiratezza e la curiosità degli sguardi, e la libertà de' passatempi, e non avrà il Demonio armi di suggestioni, che ci offendano, se non avremo noi attrattive di desiderii, che ci lusinghino, e ce ne afficuro S. Ambrogio *Carini delinquit, qui desit ille* *cebre peccati*. Sia pur ritirata colei, e si rammenti, che a più Dine sono gran i schi i passeggi, abbandonati quel Giovane certe geniali conversazioni, che coll'amenità del brio si fanno congiure al Demonio, e meritano l'Elogio dato a Giuliano Apostata dal Nazarenno *Supplementum Diaboli*, v'era quell'Ecclesiastico presso gli altari, a cui lo consacrarono i Crismi, se voglia esser pietra del Santuario dissipata per la profanità delle piazze, e vedremo allora, che potranno le tenta-

Da Culla
1. 1. 1.

1. 1. 1.

to Cui D,
Them

zioni permesse da Dio per Croci di merito, per difesa dell' Anima: *Animum ejus serva*. Signori, il temere vilmente le tentazioni è un disfidare del Crocifisso, ma il procurarsi le tentazioni colle licenze è un' oltraggiare il Vangelo. Dunque? La conseguenza è certa, chi vive da Cristiano spera in Dio, se viene tentato, ma chi vuol servir più alla Moda, che al Vangelo, e del tormento, e del consenso alle sue tentazioni accusi se stesso. Ah Sanfoni, Sanfoni, la vostra cecità non è colpa de' Filistei, che mal temete, ma è tradimento di certe Dalide, che troppo amate. I piaceri si avidamente cercati, i passatempo a pena da' sacri giorni interrotti, la libertà oggidì santificata dall' uso son ch'atti argomenti per concludere, che le tentazioni, se non li hanno, li cercano, e divenne, quasi ebbi a dire, tedio al Demonio la nostra avidità di esser tentati, del che si dolse il Crocifisso con S. Brigida *Jambomo fasciatus in peccato promptior est ad peccandum, quam Diabolus ad tentandum*. Noi tentiamo noi medesimi, e della Morte dell' Anima non bisogna incolparne il Tentatore, bisogna, che n' incolpiamo noi stessi, e come prova in un' intera Omelia S. Gio. Crisostomo *Nemo laeditur nisi a se ipso*. Non merita d' esser da Dio disceso nelle tentazioni chi non vuole colar ritiratezza dell' Anima seguirlo al deserto *Ductus est Jesus in Desertum a Spiritu, ut tentaretur a Diabolo*.

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

§. XVII. **T**utte le passioni dell' Anima sono un bel dono della Provvidenza, perchè indifferenti in se stesse, come insegna l'

Angelico, sarebbero un grande ajuto allo Spirito, se non l' avesse rivolte in nostro danno il peccato. Fra tutte l' altre però non ha inferior luogo il timore datoci a fine, che la Provvidenza anticipando il male coll' apprenderlo, lo sappia fuggir col temerlo. Perchè, vaglia il vero, il timore, se è moderato, rende più perspicace l' intendimento nel prender il più salutevol consiglio *Timor facit complacitum*, dice l' Angelo delle Scuole, e, come prosegue il medesimo, per schivare il peccato, e svegliare a sante azioni lo Spirito è un grande sprone il timore, e perciò è uno stabile fondamento della salute, poichè chi non teme più camminando alla cieca, più facilmente precipita in ciò, che non teme, e lo notò Tertulliano

Qui praesumit minus, magis occidit, qui minus praeceper, magis periclitatur. Mai dunque a temere, o mio

cuore, ma perchè s' ha da temer con prudenza, è giusto il ben' esaminare, che veramente debba temersi dall' Anima, il che sarà un dar lume del pari e alla Meditazione, che persuado, e all' ajuto, di cui discorro. La Fortezza, dice S. Tomaso, sta in mezzo fra la Pusillanimità e l' Audacia, perchè come il disordinato temere ciò, che non è da temersi, dimostra una vile fiacchezza di cuore *Timor inordinatus opponitur Fortitudini*, così il temere, ove vuol la ragion, che si tema, discopre una prudente robustezza di Spirito, e l' Audacia, perchè non s' misurare i periodi con la Prudenza, si oppone al merito della Fortezza.

Audacia opponitur Fortitudini, quia Fortitudo est scire timere, quia timenda sunt. Troppo è utile dunque il saper misurare con attenta Meditazione un ragionevol timore, acciuchè non manchi il coraggio, nè ecceda l' ardire, il primo ci sarebbe trop-

1. 2. q. 44.
A. 1.
2. 2. q. 14.
A. 2. ad 4.

Lib. de
Cult. Ve
mor. c. 1.

2. 2. q. 12.
A. 1.

2. 2. q. 117.
A. 2.

Lib. 4. Br.
vel. c. 10.

troppo diffidenti di Dio, il secondo ci renderebbe troppo confidenti in noi stessi. Al che fare riflettiamo, che il timore, secondo che dal cuore si concepisce, è un' effetto dell' Immaginativa atterrita dal Male, che apprehende, e perciò come questa sciamandosi sul terrore apparente per lo più nelle sue apprehensioni s' inganna, così bisogna, che l' Intelletto penetrando l' interno del Vero col suo pesato giudizio l' emendi ond' è che il timore d' un Uomo prudente non ha da essere un' immaginario ribrezzo del cuore, ma una ben pesata riflessione della mente, e allora ordinatamente si teme, quando la Volontà illuminata dalla Ragione, comanda al cuore, che tema, concluderà col dottissimo S. Tomaso

1. 2. q. 41. *Timor subiacet voluntati, in quantum appetitus inferior obedit rationi, unde homo potest timorem repellere.* Così è;

il temere o non temere è in libertà del nostro arbitrio, perchè il giudicar ciò, che debba, o non debba temersi, è un' obbligazione del nostro Intelletto ed oh quante volte o seguendo l' apprehensione del senso temiamo scongiatamente del nostro Bene, come il giovinetto Tobia temeva del pesce, in cui chiudevasi il suo rimedio, *Illis trepidaverunt, absque erat timor*, scrive il Salmista, o trasportati da gl' impeti del desiderio non sappiamo temere del nostro Male, e perciò disse il Savio

Prov. 12. *Deus homo, qui semper est periturus.*

Lo proviamo tutti noi, che temendo molto il sensibile, nulla temiamo lo Spirituale e di qui ne nasce, che troppo si tema la Morte, poco l' Eternità, siamo sensibili ad ogni apprehensione di terreno castigo, restiamo insensati ad ogni minaccia dello sdegno Divino, col temere la somma il temporale non l' eterno, ci rendiamo simili ai Fanciulli atterriti bene spesso da ombre immaginate di

non rilievo, come intese anche Seneca *Vitia habemus non periculum tantum, sed et infaniam, illi levia, hi falsa formidant, uti atque.* Quello dunque è un' avvilire il timore utile passione dataci da Dio a fine, che col passo medesimo, con cui fuggiamo il vero Male, ci portiamo all' eterno Bene, e ci rivolga al premio l' stesso orror del supplicio, il che non può ben farsi senza un' assidua Meditazione sulle Verità della Fede; con cui la mente illuminata a conoscere il nulla, che premono le Vanità del Mondo, il tutto, che importa l' Eternità del castigo, convince le false apprehensioni del senso, e tema sol quello, che veramente deve temersi, ch' è Dio, cognizione sì necessaria allo Spirito, che non idegnasse farsene Maestro il Redentor nel Vangelo *Ostendam vobis quem timeatis.* Applichiamo adesso quella Dottrina alla maggior chiarezza, del nostro assunto ha da temersi nelle tentazioni nel nego, ma col ben meditare, che abbia a temersi, alla norma dell' Evangelica Verità ha da regularsi il timore. Il temere o le tentazioni, o l' Demonio è qualche volta un mendicato pretesto del nostro cuore, che sotto l' manto delle nemiche insidie vorrebbe ricoprire le sue volontarie cadute si distinguano dunque la nostra apprehensione dal vero lume di Fede, e conosceremo, che l' Demonio è Leone, è vero, ma che legato da Cristo può reggere, non può nuocere, dirò con S. Bernardo *Ragere potest, ferere non potest.* È errore il troppo temere le tentazioni, che, come abbiamo di già veduto, saran, se noi vogliamo, le nostre corone, e ce l' avvisò S. Ambrogio *Tentationes nunquam timere debemus, sunt enim causa victoria, materia triumphi.* E che ha dunque a temersi? ce l' insegna il Divino Spirito. *Unusquisque tentatur a concupiscentia.*

Ep. 4.

Luc. 11. 7.

Psal. 13. 7.

14.

Prov. 12. 10.
Psal. 90.
Hab.

Lib. 4. 10.
Luc. 2. 2.

Joan. 1.
14.

136 Predica VI. §. XVII. e XVIII.

scientia sua abstrahitur, & illellur. Questa dunque è la Verità, che ben meditata disinganna le nostre false apprensioni, e togliendoci l'apparente timor delle tentazioni, ci insegna a santamente temere noi stessi. Sono nostri Nemici i Demonj il confesso, ma più terribili Nemici contro di noi siamo noi medesimi, ci disinganna il Crisostomo *Multis absque Diabolo perire, profecta non omnia ipse efficit, sed multa etiam sunt nostra ignavia.*

Mem. 19.
in Ad.

Meditazioni.

§. XVIII. Per meditare dunque una sì utile Verità col disinganno dell' esperienza, diamo uno sguardo a' nostri peccati, ed esaminandone le cagioni, conosceremo veramente, che la nostra voluta fragilità ha da esser l'oggetto del nostro vero timore, e perchè le nostre colpe sono volute da noi, nulla più dobbiamo temer che di noi. Sia dunque oggi la nostra Meditazione un sincero esame della nostra coscienza, e addimandiammo a noi stessi Primo, *Perchè cado io con tanta facilità nel peccato?* Secondo, *Perchè me risorgo sì difficilmente dal peccato?* Due punti, che ben considerati con la cognizione del vero pericolo c' insegneranno un ragionevol timore. E per farli dal primo, tengo pure lo impreso nel cuore la speranza del premio, il terror del castigo, con cui alla mia innata fragilità occorre il Vangelo, ho pure l'armi de' Sacramenti, che mi difendono, le Prediche, che mi atterriscono, gli esempi di tanti, che alla mia fiacchezza sono efficaci rimproveri con la loro costanza e perchè dunque, se sono sì facili a vincerli le tentazioni, io cedo sì vilmente agli affetti? se è debole nell'impugnarmi il Demonio, è più debole nel resistergli la virtù del mio cuore? Ah che bisogna, che lo confessi il

Punto 1.

vero, è colpa della mia Volontà, se nel non vincere i miei Nemici io me non trionfa la Fede. La Fede è dall' Apostolo assomigliata ad un forte Scudo, *Somites Scutum Fidei*, al Eph. 6. 16. che riflettendo S. Antonio da Padova, avertite, dice, che lo Scudo non difende da' colpi del Nemico, se non l'impugna il vigor della mano, e così la Fede non ci protegge dalle tentazioni, se è disgiunta dalle opere. Ora ci supposto, perchè accusandoci sì facilmente alle tentazioni, ascriviamo poi alla forza del Demonio le sconfitte, quando dalle mie negligenze doverci riconoscere le mie perdite? Eh che l'esser ferito è colpa non della loro sola malizia, ma molto più della mia pessima Volontà, mentre abbandono lo Scudo della mia difesa col trascurare i pensieri, e l'azioni degne della mia Fede. Oh quanto poco frequento i Sacramenti, quanto poco o male ascolto la Divina parola su i Pulpiti, quanto di rado pratico le Virtù, che sono l'armi per riportar le vittorie, e quello, ch'è il più, tentato lascio di ricorrere a Dio colle orazioni, il che è un rifiutare la unica mia sicurezza. Vede Origene, che nell'Orto gli Apostoli al rimpiangere imprigionato il Redentore vilmente fuggirono *Omnes reliquit et fugerunt*, e cercando il perchè di codardia sì improvvisa, osserva, che in vece d'orare neghittosi dormirono, quindi conchiude, non occorre indagare il perchè della loro fuga, basta il riflettere, che trascurando la difesa dell'orazione s'abbandonarono alla negligenza del sonno *Tentati sunt Christum destruentes, quia somno indulgere, non oratione.* Giusto rimprovero è questo per me, quando la tentazione m'impugna, ricorro, o forse all'orazione, che mi difenda, assalito dal Demonio invoco forse quel Divin Nome, che pre-

Mat. 26.
34.

ibi.

elirò dal Cielo Lucifero? Infidiato dall'antico Serpente imploro forse quella Vergine Madre, che gli calpestò il capo superbo, *Ipsa contempsit caput meum?* e ricondato da più Nemici dell' Anima ricorro forse a quell' Eucaristica Mensa, di cui disse il Salmista *Parasti in conspectu meo Mensam aduersus eos, qui tribulant me?* Oppongo almeno a quegli impuri fantasmi qualche attenta memoria de' Nostris, acciocchè l' orrore della Morte, e dell' Eternità, che mi sollecita, raffreni gli impeti della concupiscenza, che mi seduce? Eh che le considerazioni de' Divini Misteri sono finite oggidì ma incontrate astrazioni de' Chiostrì. Si concederà forse, e di rado, a qualche superficiale orazione la lingua, ma a gli interessi del Mondo, all' attrattive del piacere si dona poi tutta l' attenzione del pensiero, e si rivolgerà con frequente *Jaculatorie* a Dio s' annida come un' insidiosa perfezione di Spirito. Non bisogna dunque, che io mi dolga, se cado in peccato, mentre mi alieno da quel Onnipotente, che sola può essere il mio sostegno. Cadde Adamo, ma, come notano i Santi Interpreti, non si legge, che dopo la Creazione si addorasse, o ringraziasse Dio de' grandi, che aveva ricevuti, dalla sua mano. Cadde nell' infedeltà S. Tommaso ma perchè allontanatosi dall' orazione non era con gli altri Apostoli, quando oravano uniti. *Thomas non erat cum eis.* Cadde nella triplicata negazione S. Pietro, ma perchè raffreddatosi nell' amorosa unione col suo Divino Maestro, lo seguiva, ma da lontano. *Sequebatur cum a longe.* Cado io, ma perchè lasciando il rivolgere a Dio i pensieri, e gli affetti dell' Anima, trascuro quell' orazione, che nelle tentazioni sarebbe la mia sicura difesa, come mi rimprovera S. Bernardo

Oratione est prima curia contra tentationum insidias. Che potrebbero farci le Reti, che mi tende il Demonio, se per ischivare i suoi inganni innalzassi il volo dello Spirito a Dio, dice il Saggio *Prostra iacitor Rete ante oculos perulatorum?* Mi si perdoni il temere le tentazioni, ma poi attento come S. Pietro dalle tempeste, che nell' interno muove il Nequico, perchè non imploro la pietà del mio Retenente, che mi solleverebbe con mano paterna, m' animerebbe con la riprensione amorosa, *Magna Fides, quare dubitasti?* Mi si scusi, perchè è troppo forte il Nemico, e troppo debole il cuore, ma mi riprende a ragione S. Tommaso di Villanova, dicendomi Tu sai pure, e te l' insegna la fede, che hai sempre a fianco l' Angelo Custode per soccorrerti, ha nel cuore presente Dio per difenderti, e che ti colerebbe dunque per ischermirti dal pericolo il domandare l' aiuto? *Adversus te Deus a latere, Angelorum praesidium paratum erat, quare non clamasti? quare non invocasti?* Che ho da dire, oltraggiato mio Dio? del mio consenso alle tentazioni non il Demonio, ma bisogna, che accusi me stesso perchè potrei fuggire facilmente il suo veleno, se innalzando l' Anima a Voi, volessi sollevare qualche volta dalla terra il volo della mia mente. Sente S. Crisostomo intimarci a' primi nostri Padri, e lo estende a noi, che per quanto c' infida invidioso il Serpente, non ci può nulladimeno insidiar, che al calcagno. *Tu insidiaberis calcagno eius,* e grida, Peccatore, incolpa te medesimo, se volendo passeggiare co' desiderii la terra, provi le punture del Serpe, egli non ti può nuocer, che al piede, e perciò non può offendere chi al Cielo innalza lo Spirito. *Ne sicut in serpente, de Serpente nobis nocere non potest.* Uditi, Anima mia?

Ad Sacer.
du modo
Ben. Vi-
rom. c. 67.

Prov. 1.
17.

Matth. 24.
31.

In Dem.
1. Quam.

Gen. 3. 15.

In Dem.
Gen.

Gen. 3. 15.

Phil. 2. 1.

Joan. 14.
16.

Matth. 24.
18.

tu vuoi correre per tutti i prati del diletto, e ti lamenti poi, se le Vipere delle tentazioni t'avevelmano il cuore? Deh in quelle impure immaginarie, Serpi di fuoco, che ti feriscono, volgi un guardo della mente al Crocifisso, Serpe inaltrato, ch'è il tuo vero rimedio, impugna col pensiero del eterne Verità lo Scudo della Fede, e ti riderai delle tentazioni del Demonio, come di fiacche di facchi fanciulli. *Sagitta Periculum salta sua Plaga et ram.*

Malap. I.

§. XIX. Veduto il Perchè si facilmente si cade, passiamo al secondo punto, che già proposi da meditarli, ch'è l'eliminare, perchè con tanta difficoltà si ritenga, e forse conosceremo, che siccome il primo nasce dal troppo alienarsi da Dio, così il secondo proviene dal troppo addomesticarsi col Mondo, e perciò non ha da temersi come solo autore delle nostre cadute il Demonio, bisogna temerne come cagione il nostro pessimo genio, la violenza, che ci rapisce alla colpa, non è sempre delle tentazioni, che c'impugnano, e per lo più delle occasioni, che si amano. Dio immortale, sento pur io gli stimoli della coscienza, che m'Inquietano bene spesso co' i rimorsi dell'Impiety, vedo più morti improvise, che con l'esempio dell'altrui castigo dovrebbero essermi un gran ribrezzo del cuore, e come dunque non vagliono tutti gl'impeti della Grazia per sollecitarmi alla Penitenza? O se pure qualche volta mi penio, col ritornar subito al peccato do apparenta, che il mio pentirmi ha qual una tale intermissione di febbre, non una vera convalescenza dell'Anima. Al ben meditarne i Perchè, è necessario il rammentarsi quanto possano le occasioni per intrascinarci alla colpa, e che il vizio con facilità si inoltra nel no-

Paron II.

stro cuore per ospite, quando abbiamo confederenza per tollerarlo vicino. Comandò Dio a gli Ebrei il non salire il Monte Sinai, ma vi aggiunse subito il precetto di non meno avvicinarsi alle radici di lui. *Ne ascendatis in montem, nec tangatis bases eius.* Amorosa provvidenza! l'avvicinarsi alle falde di quel Monte sarebbe stato un invogliarsi di salirne alle cime, e perciò stabilì Dio l'obbedienza col vietare l'omissione della trasgressione, in non dissimile guisa, allorchè a noi vieta il peccato, proibisce ancora quanto suol'essere vero stimolo al delinquere, spiega Oreste: *Disce, quam sit cavendum ad peccati terminos accedere, si non vis peccare.* Ebbe dunque ragione Eva, se al precetto di non gustare il Pomo aggiunse il divieto di non meno toccarlo, *ne comederemus, & ne tangeremus illud* ebbero ragione gli Angeli, quando per sottrarre Lotte dall'incendio delle Città peccatrici gli proibirono di dimorare anche ne' lor confini: *Ne stes in omni circa regione.* Troppo è difficile nel diletto l'averlo vicino, e sfuggirne il contagio, e un'empia temerità il volersi esporre colle occasioni al pericolo, e presumere di non contrarne il peccato. *Disce, quam sit cavendum ad peccati terminos accedere, si non vis peccare.* Or ecco il Perchè si difficilmente rinunciando certe geniali conversazioni, certe domestiche servitù, quando avessimo a concederli, che non racchiudessero attuale peccato, non potrebbe negarsi almeno, che siano attinenze del vizio: e se lo voglio dunque addomesticarmi col fuoco, non ho ragione di dolermi, se ne concepisco l'ardore in abbandono sì ciecamente alle lusinghe di certe Dalide, non è poi maraviglia, se vi perdo il dono della fortezza. *Nam quid tu faciens es, atque ferrens, mi* domanda il Crisostomo, nè convinta della

Isa. 19. 10.

Mat.

Gen. 1. 3.

Gen. 19. 17.

Hom. 1. 10. Pl. 90.

dalla sua fragilità sì, che rispondergli la mia coscienza e Voi sapete, o mio Dio, in quali precipizj dell' Anima sono andati a finire certi scherzi di civiltà, e se di me si possa dire, come delle Sinagoghe presso il Vitello d' Orebbe *Sedes populus manducare & bibere, & surrexerunt ludere*. Quei liberi trattenimenti, quelle speciose occasioni furono dunque g. incentivi della mia colpa, nè sarà giammai, se da loro risolutamente non m' allontanano, stabile la mia Penitenza qualche libertà di contrizione passeggiata mi permetterà forse, il Demonio, ma non ispezzerò davvero i suoi lacci, se coll' abbandonare del tutto quella civil servitù, non esco da' suoi confini. Fu un' astuta Politica quella di Faraone, che permise al Popolo eletto l'uscir dall' Egitto, ma a condizione di poco allontanarsi dal Regno *Verumtamen loquar ne abeat* - e questo appunto, dice Origene, è lo strattagemma, che con me usa l' Inferno: tollera, che io con una tal Confessione a certi tempi da lui mi parta ma procura, che col non troncar l'occasione dal suo imperio molto non mi dilunghi, è giusto il detestare quella morbosa dilettazione, ma sarebbe inciviltà il rinunziare a quel geniale corteggio si accusino le colpe, ma non si lascino i trattenimenti, escati dall' Egitto, ma il passo poco se ne allontanì. *Permittit mi descendere quidem, sed non longe descendere*. Questa è nel Demonio un' ingegnosa malizia, che a me pur troppo si discopre dall' esperienza: detesto qualche volta l' interne compiacenze del cuore, ma in tanto non raffreno la dannosa libertà de' gli sguardi, e mi dovrebb' rimproverare S. Bernardo, come rimproverò Era troppo libera nel vagheggiare il Pomo vietato *Quid tuum mortem tam attenti intueris, quid spectare libet, quid man-*

ducere non licet? Ricado più volte, nella tirannia dell' Inferno, perchè non mi dilungo da quei liberi divertimenti, che sono i confini dell' empio suo Regno, resto schiavo alla colpa, perchè, scherzando col mio pericolo, voglio assicurarmi della mia fortezza, e mi potrebbe rinfiacciar Geremia *Pro eo, quod habuisti fiduciam in mentionibus tuis, in quique caperis*. E se è così, che errore è il mio dolermi delle tentazioni, quando io le procuro? lamentarmi del Demonio, se nell' esporrmi alle occasioni, io, quasi ebbi a dire, lo sento, e voglio essere di quelli, di cui disse Giobbe: *Parati sunt suscitare Leviathan?* Siasi pure il Tentatore un Leone, lo vincerò, come Sansone lo vinse, ma s' avverta, dice S. Basilio, ch' egli superò la Fiera, perchè schivò di passare per una Vigna, che a lui per il divieto, che avea, come Nazareno, di gustar' Uva, poteva essere incentivo alla colpa. *Scio Sampsonem victorem esse Leonis, sed si ascendisset in Vitem, quid illi accidisset nescio*. Intendi dunque, o mio cuore? è sciocchezza temer troppo o le tentazioni, o il Demonio, e temer poco le occasioni, e se stesso: perchè queste Fiere, se io muto strada, cioè se lascio l' occasioni, col Divino aiuto possono vincerfi, ma se voglio esporrmi a' pericoli, so quello ch' è stato, non so quel, che sarà: *Quid illi accidisset, nescio*.

Conclusione.

§. XX. Da questo esame, che abbiamo fatto delle nostre miserie ritraendo, che noi diamo vigore alle nostre tentazioni, si conosca pure, che meno ha da temersi il Demonio, più dobbiamo temere noi stessi. Il che sia il vero, sovvenpati, Anima mia, quante volte, perchè anita a

Dio in qualche santo Ritiro, vincen-
si con facilità tutti i fantasmi, tutte
le suggestioni, che contro di te vibra-
va il Nemico: e quando conchiusi, che
come i Mar Rosso agli Ebrei fu strada
sicura, a gli Egizii meritato Sepolcro,
con la chiavista a la Terra promessa le
tentazioni sono corone, a chi dimo-
stra ne l'Egitto d'vengon catene: so-
no fuoco, direbbe San Gregorio,
che abbrucia la paglia, ma purga l'
Oro. Io però nel darti il coraggio
d'una santa confidentia non inten-
do d'istillarti la temerità d'una so-
lida sicurezza: voglio, che col ricor-
rere a Dio tu tema il Demonio, ma
tanto lo temi, quanto è assai per
non attenderti a pericoli del pecca-
to: qualche generosità nel non te-
mere il Nemico è lodevole in chi
sia unito con Dio: ma un moderato
timore, che sia difesa del Inno-
centi, troppo è necessario a chi con-
versa col Mondo. Comandò Dio a
gli Ebrei, che portassero al piede l'
Calzati. *Calceamenta habebitis in pe-
dibus*, impose poi agli Apostoli l'
andar predicando, ma a' piedi scal-
zi. *neque calceamenta*. Strana contra-
rietà di due opposti comand. ma
bel mistero, ch'è utile dottrina a'
due diversi stati del' Anime, insegna
S. Ambrogio. Erano gli Apostoli col-
la mente già fuori del Mondo, dun-
que era superfluo l'armar loro il pie-
de, se più non poteva insidiar loro
il Serpente, vivevano ancora nell'
Egitto gli Israeliti, dunque ov' era-
no in più viti, e più spine, e più
serpi, conveniva l'assicurar loro il
piede dalle ferite. *Quia in Aegypto
pastor, debet adhuc moris covre
Serpentes*. Ohi Anima mia, se tu vi-
vesti con una santa solitudine in
Dio, ti persuaderai forse qualche
poco di quella moderata sicurezza,
che vuol dare lo Spirito, ma se al
conversare col Mondo ti necessita
o l'obbligo, o l'uso, temi l'insidi-

die del Serpente, ma più temi l'oc-
casioni, che sono l'armi del suo il-
lore, assicura i piedi, cioè raffrena
gli affetti con quel santo timore,
ch'è l'antidoto a suoi veleni: non
credere tanto a qualche grado di
Virtù, a qualche elevazione di Gra-
tia, in cui t'abbia collocata il be-
neplacito della Misericordia: per-
chè quando ancora tu fossi assicura-
ta da gli Angeli, stringessì visibil-
mente nelle tue braccia Gesù, io
non del solo Demonio, ma molto
più delle occasioni, e di te stessa
t'animerei santamente a temere.
Avvisato S. Giuseppe dall'Angelo,
che ritornasse dall'Egitto nella
sua Patria, perchè già erano mor-
ti coloro, che a Cristo Bambino in-
tentavan la Morte, temè d'portar-
si nella Giudea, perchè senti, che in
ella regnava Archelao Figliuolo di
Erode. *Audemus, quid Archelaeus re-
gnaret in Judaea pro Herode patre suo,
timuit illi ire*. Io vorrei quasi con-
dannare d'irragionevole il suo ti-
more. Già dall'Angelica voce era
assicurato, che i Persecutori del na-
to Messia più non vivevano. *Defuncti
sunt, qui querebant animam Parvi*; *illic*.
e pure nella morte de' Nemici su-
cora sopravvivevano i suoi sospetti,
stringe nelle braccia l'Omnipotenza
bambina d'un Dio, e ciò non basta
per assicurare la pusillanimità del
suo cuore. *Timuit illi ire*. Ah dice
l'eruditissimo Salmerone, è tanta
prudenza d'un Anima il temere i
pericoli benchè remoti, è morto
Erode, ma può sopravvivere il suo
odio nel figlio, l'assistenza de' gli
Angeli, la presenza istessa di Cristo
non ha da toglierli un prudente ti-
more, ove può sospettarsi ombra
di rischio nelle occasioni. *Dixerunt
etiam Deum habeamus, temendum ta-
men nobis esse et ire, ubi regnaret sur-
gisset Filius*. Sì, Anima mia, vo
concederti, che Dio t'assisti, ma
non

Matth. 2.
22.

ibid.

Isaiah 12.
12.

Isaiah 12.
12.

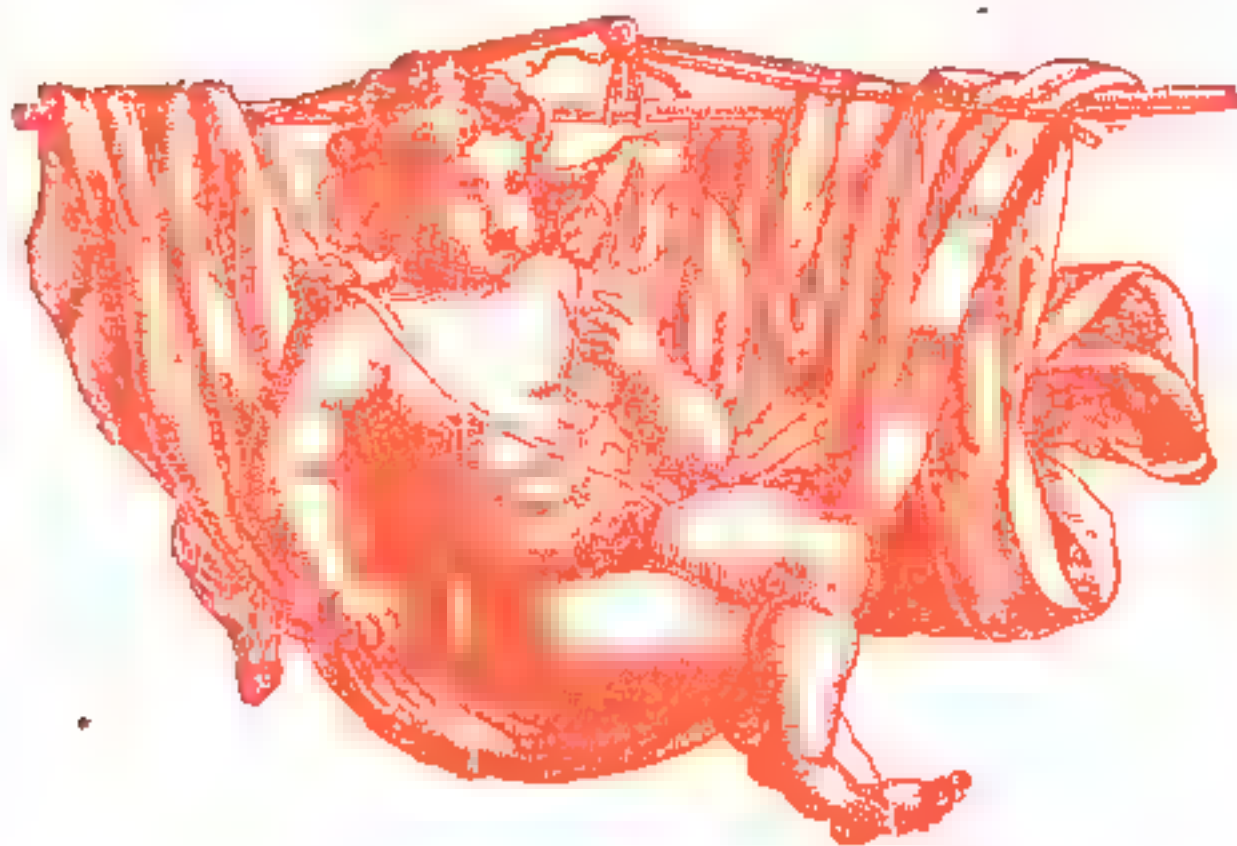
Isaiah 7.
12.

non per questo puoi conversare senza cautela in quei Ridotti, ove trionfano i Figliuoli del' Iniquità: non hai da temere nè tentazioni, nè Demonj, quando converfi con Dio; ma non ti vuole assicurare già Dio, se tu per un tal. bero genio vuoi conversare cogli Uomini. Una santa confidenza t' ispirami a schermire il Demonio col fidarti de Crochisso; ma poi un' umil timore t' insegna fuggir dal Mondo per più stringerti a Cristo. Il temere delle tentazioni

e pusillanimità di cuore; ma il non temere delle occasioni è temerità di Spirito. questa offende Iddio, perchè non ne spera l' aiuto; questa l' oltraggia, perchè lo tenta coll' ardimento. Superò Cristo il Demonio, e ciò contro il Demonio ha a darti il coraggio, ma fuggi nella solitudine; que to nell' occasioni, ha da ispirarti il timore: *Dactus est Jesus in Desertum à Spiritu, ut tentaretur à Diabolo.*

LAUS DEO.

B. Maria Virgin., D. D. Thoma Aquin., & Petro ex Alcant.



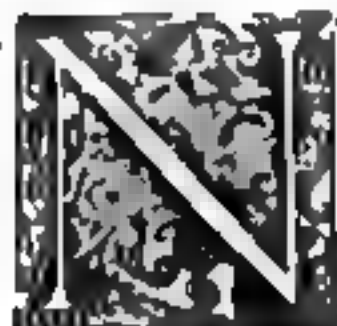
VIVA

PREDICA VII

Nel Lunedì dopo la Prima Domenica.

Com veneris Filius Hominis. Matth. c. 13.

S. I.



Oi poco ci approfittiamo del Calvario, perchè troppo ci scorriamo del Sinai e senza riflettere, che la puniz- l' Amore al pa- ti dello sdegno,

non vogliamo temer Gigante vendicatore che disprezziamo Padre amoroso. Peccatori, dunque, che con temeraria speranza ne' fatti della Misericordia fate trionfare la colpa, o imparate a tenere qual giusto chi offendetete pietoso, o assegnatemi il Perché in quell'ultimo giorno, che sarà giorno d'Ira, tramutichian- doli a' segni della mansuetudine gli spaventi della vendetta, quel Giudice, che nelle Scritture ci viene espresso col terrore di folgore, ci si desoriva poi nell' odierno Vangelo colla soavità di Figlio dell' Uomo. *Com veneris Filius hominis.* Dunque ove mutatesi le Stelle di fonti di vita in cifre di morte, s'avventeranno cadendo ad incenerire le nostre superbie, quasi fulmini. *Stelle cadens de Celo*, ove il Sole negandoci, come già a' Crocifissi del Calvario, il suo lume, per punire il Mondo trasformato dalle nostre colpe in un' abdominevole Egitto muterassi in caligini. *Sol occiderat in tenebras*, ove la Luna arroditasi delle nostre impurità illoriate nelle sue macchie, sotto il pesante flagello di

Dio diverrà sanguinosa. *Et Luna re sanguinem*, potrà poi vedersi fra tante minacce d' un Cielo sconvolto basenare quell' amabile Umanità, ch' è lucida nube del Vangelo, pioggia rinfrescatrice dell' Anima, soave rugiada de' cuori. Il fine di sì tragica aspettativa dovrà essere la deliziosa comparsa di quel Fiore di Jesse, ch' è l' attrattiva de' desideri, la primavera del e speranze, la corona de' Giusti. Non attenderà intimorito il Mondo un Gigante vendicatore, ma spererà, confidando, quell' adorato Gesù, ch' è delizia de' sospiri, pompa della Clemenza, trionfo dell' Amore, Figliuolo dell' Uomo. *Com veneris Filius hominis.* E che mai ha da fare il dolce rac- mo di Cipro co' torchi dell' Ira? perchè con istrano accoppiarsi s' unisco- no la Stella di Giacobbe alle Come- te dell' Apocalisse, l'iride della pa- ce a' diluvi dell' Ira, la Misericor- dia alla vendetta, il rigore di Giu- dice inesorabile del Mondo alla man- suetudine di Figlio pietoso dell' Uo- mo. *Videbant Filium hominis?* Per- che? Ah miseria de' Reprobi, grida S. Agostino, si dimostrerà Figliuolo dell' Uomo, perchè trafega il cuore de' Rei, quale acutissimo dardo, l' amabile, e pure odiata presenza di quello, che condannato una volta, in vano dall' Amor suo per assolver- gli, per non garrir qual Giudi- ce si contentò d' esser Reo. Ah spa- vento de' Peccatori, esclama S. An- to-

Matth. 24. 29.

Aft. 2. 20.

Matth. 24. 30.

tenno di Padova ' Compurà Figliuolo dell' Uomo, acciocchè sia accerbissimo tormento all' ingratitude degli Empi, vederli su gli occhi trafitto quel seno, che nodrivag i colli' Amore, essi laceraron col odio. Ah tradite sperante di chi affidatosi sulla Misericordia peccò, io soggiungo, scorgerà ben' egli severo vendicator della legge chi dispresò pietoso condonator delle colpe e perciò dopo il terrore e della terra, che abbrucia, e del velo, che è oscura, e del Mondo, che si discioglie, si oppone a Prescrì per ultimo, e più vigoroso castigo la vista di quel Figlio dell' Uomo, che tanto gli ha compari, tanto gli ha amati. Se non vollero intendere che sia Dio per amato, intendevano che sia il Figlio dell' Uomo nel perdersi accerbiera gli spaventi quella mansuetissima Umanità, che non può esser disonorata gli affetti. *Cum oraveris Filius hominis.* Ah l' odio d' un Dio infinito è incomprendibile, ma l' odio d' un Dio Amoroso è intollerabile. Può consolarsi un Reo, se intende la Giustizia, che lo punisce, non può darsi pace un Malvagio, se ha da confessar l' Amore, che lo castiga. Signori, il Giudice, che è attende, non solo è Leone di Giuda per spaventarci, ma anco Figliuolo dell' Uomo per più altamente trafiggerci. Misuriamo dunque da ciò il rimorso de' Reprobi al sentirsi raffacciar da Gesù in quel ultimo giorno l' Amore trascurato, i benefici non corrisposti, la Redenzion disprezzata. Tre giusti motivi d' orrore a chi non teme, e chi teme di temeranza, e di pianto.

PUNTO PRIMO.

§. II. **C**um oraveris Filius hominis, Tremo, è vero, disanimato dallo spavento, qualora

con sentimenti di Fede ricordando a me stesso il Giudizio, sento trafiggermi il cuore dalla rimembranza, e dal rossore imminente alle mie sceleratezze iviate, e dall' orrore giudicatomi dal a sentenza, che mi sovrasta, e dal o spavento cagionatomi dall' apprensione del terribile assedio, con cui e gli Angeli, e i Santi, e la Sinderesi, e le Creature tutte angustieranno il mio cuore. Ma pure, fra quante minacce atterriscongrammi e gli Agostini, e i Girolami, e i Giobbi, confesso, che più mi disanima l' acerbo rimorso, con cui mi trafiggeranno i rimproveri di quel Figlio dell' Uomo, ch' è il più amabile prodigio dell' Amor disprezzato. *Cum oraveris Filius hominis.* E la ragione del mio timore si è, perchè, se riflettiamo, che Dio, quell' Essere che di se contento, se beato, senza mendicare Amori creati è degnamente amato, perchè ama se stesso, umiliandosi ed amato noi fardoso langu, vide da noi disprezzati i suoi affetti, fra gli ossequi degli Angeli, fra gli ardori de' Serafini sospirò da me vilissima povertà un tributo di Santo Amor, nè l' ottenne, arse per me, ma arse non corrisposto, vilipeso, abborrito, come li disse S. Tomaso di Villanova. *Vixit oravit Amorem suum* e chi non vede, che l' ingratitude insensata alle tenerezze dell' eterno Bene, che ci ama, sarà allora un aspro flagello all' Anima, che or lo disprezza? L' Amor corrisposto, ch' è tutto il merito degli Eletti, compendierà nel volto d' un Dio la Beatitudine tutta de' Santi. L' Amor disprezzato, ch' è il primo punto del mio discorso, sarà il maggior supplicio de' Reprobi perchè l' istessa Bontà, ch' è premio di chi l' amò, divenuta castigo di chi l' offese, uguaglierà al contento de' Figli il tormento degli Empi, vedranno gli uni sposo delle loro Ani-

Serv. del
S. Ma-
Magi.

me un Dio tutt' Uomo, e adoreranno gli sforzi della Pietà, che gli elese, vedranno gli altri lor Giudice un' Uomo, ch' è Dio, e piangeranno il disprezzo della Misericordia, che ricusarono le tenerezze della Carità saranno misura agli idegni dell' odio. gli affetti dell' amicizia tradita diverranno rimorfi del cuore ingrato la Divina Bontà di soave attrattiva dell' Anime si farà intollerabil flagello de' cuori. Uditè.

§. III. Tradi Cruda il suo Redentore, il suo Dio, e degno Carnefice di se stesso, castigando in se stesso l' errore con maggior colpa, fece il suo Rento sua pena, punì volontariamente coll' ignominie d' infamia, laccio i suoi falli. Detesto io qui l' orribile tradimento, ma condanno del pari la disperazione importuna, e addimando se accogliente, baci, ed amplessi, furono l' amorose vendette della sua colpa, e perchè la diffida la venia, ove il Nazareno tradito gli apre il seno al perdono? e per fuggire da chi lo chiama Amico.

Mat. 26. 30. *Amice ad quid crucifis?* con uoluer, se medesimo, si fa Nemico a se stesso? Ah, mi risponde quest' Amore medesimo, che mi rimprovera, è appunto la disperazione, che mi punisce troppo aspro flagello al cuore ingrato è quello nome amoroso *Amice*. Amico? e come posso sentirmelo risonar nella mente, senza che mi trafigga la rimembranza di quell' amabile Carità, con cui egli m' elese, lo l' ho tradito? Amico? e come posso udirmelo rammentare dalla Sinceresi, senza che mi ti laceri il cuore dalla coscienza di quel tenero affetto, con cui egli mi accolse, ed io l' ho venduto? Amico? e come posso tollerare questo nome, che quale spina altamente conchettata nell' Anima mi tormenta, senza agonizzare al rimorso cagionato dalla offesa mansuetudine, con cui

egli voleva esser mia vita, e lo gli ho data la morte? Amico? Del nome, perchè pietosa, perciò più odiata, tu mi sei troppo cruda, perchè sei troppo soave e tutto l' acerbo del mio tormento è quest' stessa Carità, ch' è tutto l' oggetto del mio disprezzo. E' una furia troppo insolfribile questo rimorso di Amicizia tradita e men crudele io spero contro di me l' odio di me medesimo, che quest' Amore adirato meno impiabile io timo l' Inferno, che m' attende, che quel odiato nome d' Amico, che mi perseguita. Poteti tradire un' infinita Macchia, ma per tollerarne una sì amorosa pazienza non ho cuore, non posso: *Patentiam Dei*, son sentimenti di §. 126. 19. Ambrogio, *Patentiam Dei ferre amputat, suar Majestatem prodidit*. Così è, Peccatori, perchè troppo è amabile Dio, troppo è terribile l' Amore offeso d' un Dio. Abbiamo ardimento per oltraggiare la Maestà, ma non sapremo aver volto per sostenere i rimproveri della Clemenza: non ci inteneriscono gli affetti di Gesù, che vuol esserci Amico, ci trafiggeranno i accuse di Gesù, che ci rinfaccera il fregio, che già ci diede d' Amico *Amice*.

§. IV. Del nome amoroso, e poi severo d' Amicizia tradita, se più seguio ad offenderti, tu sarai il compendio del mio processo, tu la sentenza della mia morte. *Amice?* Ah che io leggerò in quella cifra di disdegno tutto il rimorso dell' amore, che disprezzai, e questo nome d' amico convincerà l' ingratitudine col rinfacciare gli affetti. In quel amabile volto, che sarà la mia pena, scorderò l' offesa Pietà, che fu la mia colpa, allorché posto al tormento dell' ingratitudine conoscerò sentiro flagelarmi dal Divino Amore con questo durissimo colpo. *Amice*. Ah ingrato, data ad ognuno de' Re-

Reprobi il Redentor fatto Giudice, sapevi pur ch'io t'ama-
va in maniera, che feci mia gloria
il comunicarti tutto me stesso, fatto-
mi Agnello, Pastore, vittima, cibo,
a tutti tutto, per non l'are nell'Uo-
mo un viliſſimo niente? *Tibi totum
factus est, qui fecit totum*, l'ammira
il Grisonio. È vero, risponderà il
cuore convinto, io pianſi alle volte
a dispetto della mia perfidia in-
fernal, mi ricordare, che Voi Signore
dell' Universo con parzialità d' af-
fetto non vi ſdegnavate di voler ef-
ſere mio poſſeſſo, mia parte, mia
eredità, mio unico Bene e pere,
oh memoria che mi trafugge, fra
tante ſordidezze, che ho amate, diſ-
pregiai ſolo il mio Dio, ed è ripren-
ſion di Salviano *Salus in comparatione
omnium viliſt eſt Deus*. Anzi, ſog-
giungerà l' Amore ſcognato Ah em-
pio, conoſcevi pur ch'io ti amava ſo-
lamente a fine, che tu mi chiamai,
e perciò trasformai la ſeverità dell'
antica Legge nella ſoavità del Van-
gelo, ch'è Legge d' Amore, mutai il
titolo di Dio degl' Ercit nel pre-
tolo nome di Padre, deſideroſo d'
aver da te obbedienza, e affetto di
Figlio, come t' insegnarono e i Pro-
feti, e l' Apoſtoli? È vero, confeſ-
ſerò il cuore trafitto, mi ſuggirono
ſovente dagli occhi involontarie le la-
crime nell' uſarmi rammentare da'
Palpi, che Voi pienamente ricco
in Voi ſteſſo per dolce violenza di
Carità vi umiliavate a mendicare,
per voſtra delizia il mio cuore *Fi-
li, praece mihi cor tuum*, e mendicar-
lo con tale anſietà, come ſe non.
Voi a me, ma io a Voi ſoſſi ſtato
e premio, e Beſtitudine, e Dio, il
che fu ſupor di S. Agoſtino *Quaſi
quilibet homo eſſet Dei Deus* e pure,
oh timorſo, che mi diſanima, ho po-
tuto ſopportare, che una Bontà ſi in-
ſiſta, ſi amabile pregaiſſe, lacrimal-
ſe, agonizzalſe, ſenza voler conſo-

larla d' uno almeno di quegli affetti,
che prodigamente lo diſſipava in oſſe-
quio d'una vanità, d'un'immondez-
za, d'un volto, come mi riſaccia-
ſe. S. Tomaſo di Villanova, *Amor te,
Deus tuus, & pro tuo amore moritur,
& ſolus eſt qui nec dignus redimere
putatur*. Anzi, replicherà il Croci-
ſſo diſprezzato Ah odiato oggetto
de' miei ſoſpiri, non puoi già negare,
che tu raffrenando colle violenze del-
la Miſericordia quell' odio inferno,
con cui abborriſco la colpa, non ti
abbia amato benchè Peccatore, ſi a
proteſtarmi, che la più dolce attrat-
tiva della mia venuta nel Mondo
non fu che il compaire la volonta-
ria morte di chi periva. *Veni ſalvum
facere, quod perierat*. È vero, con-
feſſerò il cuore troppo tardi compun-
to, Voi mi perſeguitaſte e vivendo,
e morendo con requieſce sì violenti
d' Amore, che le pietre aneſtimate
non ſeppero con tutta la lor rigidez-
za ſoſtenere, ſenza ſpezzarſi nella
voſtra Morte, i corpi ſoavi di quel-
l' affetto, che me ſol non ha moſſo,
e lo ponderò S. Tomaſo di Villanova
*Tantum pondus amoris super me
per ipſa ſuſtinere valuerunt* e pure, cu-
io, oh acerbata memoria della mia in-
ſenſata durezza, oſtinato Nemico a
quell' incomprehenſibi Bontà, che vo-
leva eſſer mia, l' ho odiata ne Proſ-
ſimi, opprimendo e coll ingegno, e
coll' autorità, e colla forza i po-
veri, i pupilli, gli innocenti, mie ſu-
erze, perchè eran ſue membra, l'
ho odiata io me ſteſſo, conſumi-
mando, vendendo, lacerando quell'
Anima, mio diſprezzo, perchè era
la ſua delizia l' ho odiata in ſe me-
deſima, togliendole colla volontà
almeno una gran parte della ſua Bra-
citudine con toglierle la mia ſa-
lute, odiando ſino me ſteſſo per non
dargli il contento d' amarlo. È ora
ho da veder ſevere vendicatore del
mio peccato quel Figlio dell' Uomo,
T ch'

Com. de
Paſ. Dom.

Let. 19.
10.

Let. 10.
10.

San. 8.

Lib. 8. de
Gubern.

Prover
13. 10.

eb'era il pegno amoroso del mio perdono.

§. V. Ah ch'è terribile l'ira d'un Giudice, ma è più spaventevole il furor d'un Amico: sono acerbi i flagelli della sua mano, ma son più crudeli i fulmini del suo volto. Deh occhi vaghiuoli del mio Amor tutto sdegno, diceva pure il vero S. Teresa, ch'è meno penoso l'Inferno, che un vostro sguardo adirato, perchè ha un non so che di più crudel, che l'Inferno l'esser perduto da chi mi amava, e s'accresce l'orrore d'un Giudice dalla memoria d'un Padre. E perciò seppellitemi pure, o tenebre eterne, concluderà ogni Reprobo, seppellitemi, tenebre eterne, perchè io non veda quel volto, perchè amabile a Giusti, perciò a me troppo odioso, ch'io come Giuda. Stimolo più dolce un disperato supplicio, che un' amoroso rimprovero è meno acerbo per me il tormento di Reo, che il nome d'Amico si vendichi l'adirata Maestà, ma non mi tormenti l'offesa Patienza. *Patientiam Dei ferre non potuit, cecit Magistram prodidit.* Così saremo costretti una volta a detestar la Bontà, se non ci emenda adesso l'Amore. Il Crocifisso è un Dio disprezzato, perchè è un Dio nascosto e noi non sappiamo amarlo, perchè non vogliamo conoscerlo ma quando saremo forzati a conoscerlo, saremo costretti a temerlo. Non vogliamo meditare quanto sia amabile Gesù, mentre ci ama, impareremo a nostro mal grado quanto era amabile, quando ci odia, ci sarà pena la vista, se non c'è emenda la Fede. Deh Peccatori, lo piango nella nostra voluta cecità il nostro errore, non si prova peccando il rimorso, che averrebbe a darci l'immensa Carità, che s'outraggia, perchè chiudiamo gli occhi peccando per non rimirare l'immensa Carità, che si ricusa. La su-

stra ignoranza è il nostro ardimento: non ci confondiamo, perchè ciechi, ma almeno argomentiamo così. Se fra noi riesce sì penoso il dover compair traditori su gli occhi di chi ci amò, chi potrà poi abusare il tormentoso rimorso d'un' Anima, trafitta da' rimproveri della Divina Amicizia, che disprezzò, dell' infinito Amore, che offese? A' fratelli del tradito Gioseffo fu intollerabile il sentirsi ricordar da lui nel Egitto *Ego sum Joseph Frater vester, quem vendidisti*, e così appunto sarà intollerabile a noi quel sentirsi rinfiacciar nel Giudizio da Cristo, lo sono quell' amabil Figlio dell' Uomo, che odiava. *Can servit Filius hominis.*

Gen 41-4

PUNTO SECONDO.

§. VI. Sarà dunque un gran rimorso dell' Anima l' Amor rinfiacciatato ma faranno poscia una maggior severità del Giudizio i benefici non corrisposti, il che è la seconda riflessione del discorso. Deh benefici di Dio, voi divenite grandi offese di Dio, e sarebbe forse meno oltraggiata quell' infinita Bontà, se meno ci amasse, nè piangerrebbe Gesù da noi sì trafitto il suo tenero cuore, se non avesse con noi tanto liberale la mano. Qui io vi chiedo licenza d' addimandarvi con Tertulliano, quale strumento usurpi il Peccator contra Dio, che non sia dono di Dio. *Quid non Dei est, quod Deum offendet?* Quell' intelletto, che per contrastare contra la Provvidenza bene spesso oppone alla semplicità del Vangelo le doppiezze della Politica, è pure un riflesso del Divin lume donatoci per mutare la verità, non per architettar la menzogna, per illustrare con tante meditazioni la nostra mente, non per oscurare con studiate simulazioni l'altra fortuna? Quella Volontà, che Argo per zimitare ogni bene

bene si fa cieca solo all' onesto, è pure una scintilla del Divin fuoco, donatoci a fine, che abbia il Cielo per sua sfera, non perchè accenda quaggiù fiamme o di Odi, o d' Amori? Quel Corpo, che fattosi Anima d' un' Anima per l' incontinenza tutta di carne soglie a Dio e l' obbedienza, ed il culto, è pur quello, che dall' sua mano pietosa fu fabbricato per Tempio del Divino Spirito, non per Teatro dell' effeminatezza, e del lusso? Quelle Creature, che la nostra passione è innata per Idoli del nostro cuore, sono pur quelle, che soggetto al nostro piede l' Onnipotenza, non perchè dalla lor servitù ne traessimo l' austerità, ed il fasto, ma perchè dall' obsequio a noi, n' imparassimo a Dio l' obbedienza? Eh, che tutti son doni della Pietà, e di tutti ci abusiamo per istrumenti della perditione. Verrà, verrà però quel giorno di restituzione, in cui si renda a Dio colla pena quanto se gli usurpo colla colpa. Chi volle schiava la Provvidenza al capriccio, proverà rigorosa la Misericordia al castigo. c.) Anima convinta per rea d' ingratitude, disse Tertuliano, *Illius rea est, cuius est ingrata*, segnerà ne l' evidenza de' benefici non corrisposti il tormentoso rimorso de' suoi misfatti.

Lib. 2.
de

Tit. 24.
de

§. VII. M' accia Isaià un' orribile Verme destinato a lacerare il cuor de' Malvagi *Vermis eorum non morietur*, e per intenderne il mitico significato volgiamoci a rimane nell' Elodo un misterioso racconto. Voi ben sapete, o Signori, quanto fosse soave la Manna, Proteo delle vivande, che per servire a tutti i desiderj si mutava in tutti i sapori. Ma ben vi sovviene ancora, che questo prodigioso alimento de' cieli, per castigare l' altrui avarizia, mutavasi in Vermi, le delizie del cuore si trasformavano in tormenti dell' occhio,

Il pane de' Figli diveniva supplicio de' Rei, la Manna soavissimo supor delle menti si faceva abominevol nausea dell' Anima *Scatere capis vermes, atque competrus*. S' afflitta Origene nel prodigioso successo, e riconoscendo nella Manna data agli Ebrei per ristoro del lor viaggio la Divina Bontà nutrice di noi, che siamo Pellegrini nel Mondo, ci fa sapere, che non s' oltraggi coll' empio abuso delle Creature l' infinita Liberalità, che ci assiste, nè con ostinata ingratitude ne s' offenda l' Amore, che ci alimenta perchè verrà un giorno, in cui la Divina Beneficenza, che adesso è Manna, si farà Verme, e nutrirà ora con tutta la soavità del paterno suo cuore, ci roderà una volta l' eterno dell' Anima col più acuto dente d' un disperato rimorso: *Efficiat Vermis, qui eius semper Conscientiam fodiat, & arcana peccatorum redat*. Or eccoci il Verme, che al dir del Profeta consumerà con tratture di arrabbiata Sinderesi il cuore degli Impi *Vermis eorum non morietur*. I Doni di Dio, se si rivolsero in tributi del Vizio, saranno rumori dell' Anima le Grazie abusate diverranno castighi dovuti. la Misericordia, che non si appressò negli affetti, si temerà ne' supplici l' Amore non conosciuto ne doni, si farà conoscere, coi flagelli. quella Bontà, che nell' accarezzarci colpevoli con tanta pazienza fu Manna, nel tormentarci convinti con disperata Sinderesi si farà Verme *Efficiat Vermis, qui eius semper conscientiam fodiat, & arcana peccatorum redat*.

Exod. 16.
14.

Ham. 7. in
Land.

§. VIII. L' ingratitude nel non voler riconoscere i doni è un gran delitto ma ne l' udirseli rinfiacchato è un gran castigo. Il maggior timore, che sospingesse Adamo colpevole a fuggire da Dio fra l' ombre de' boschi, fu, dice l' Abusense, la confusione di comparire ingrato sugli oc-

chi di Dio coll' orrore della colpa perchè i supplicj imminenti al peccato sono, è vero, grandi spaventi del cuore, ma il volto d' un Benefattore oltraggiato è una maggior trasfittura dell' Anima. E che farà dunque ingrattissimo Peccatore, che lo sono, quando col rimorso de' benefici abusati mi lacererà questa Furia flagellatrice, quell' insaziabile Verme *Verum coram non moritur?* Verme crudele per tormentarmi sarà il tenero Amore, che io credo, e quant' doti o di Natura, o di Grazia m' abbelliron la mente, saranno tante ferite, che con acerbo rimorso mi consumino l' Anima condannata a sentirsi rinfiacciare da Dio *Filius carissimus, & exaltatus, ipsi autem speraverunt me.* Verme più acuto per divorarmi sarà quell' amabile Provvidenza, che tutto fece per me, in tutto fu offesa da me e perciò forata la mente a leggere nell' amoroso pensiero d' un Dio, tutto intento a stabilirmi l' eterna vita, l' abbandonol malizia del mio volere, tutto rivolto a procurarmi l' eterna Morte, udirà rimproverarmi *Servare me fecisti in peccatis tuis.* Ma verme poi più dispietato nel castigarmi sarà quell' offesa Misericordia, che parve cieca alle colpe, perch' era tutta occhi al perdono.

§. IX. E qui sì, che l' Intelletto da inutile, e penoso lume trahito, rimirando le Grazie, l' ispirazioni, gli aiuti, amorosi chiamare d' un Dio, che voleva essermi Padre, mentre io ricusava d' esserli Figlio, e perciò tormentato da sì odiose verità, che non volle mai rimirare, e non potrà allor non conoscere, flagellerà la Volontà, che inganno, con questi acerbi rimproveri Ah potevi lasciarti togliere da quel teneri affetti, che tante volte o una Predica anche per ozio sentiva, o la Passione anche per passatempo considerata ti sve-

gliaron nel cuore. Potevi non ripetere quel santo timore, con cui ti urtava sì spesso la memoria de' castighi e temporali, ed eterni. Potevi cedere agl' impeti, con cui il santo Amore scotendoti sovente in mezzo alle devie, ti necessitava a certe lacrime involontarie, a certi abborriti sospiri, ch' erano pure argomenti d' Umanità fra i tuoi vizi da Fiera. Così rappresenterà l' Intelletto al cuore confuso come flagelli d' un rossor disperato i più teneri accarezzamenti della Bontà vilipesa, onde la Volontà spaventata dal odiosa immagine di quell' Amore, che più non potrà amare, maledirà tutti i pregi e della nascita, e della Nobiltà, e della mente, che perde fra viltà indegne al suo grado, detesterà tutti i doni e delle scienze, e delle abilità, e dell' ingegno, che dissi-
po in sacrileghi studi, in malvagie simulationi, in lascivi componimenti, bestemmerà le grazie abusive e dell' autorità, e delle ricchezze, e de' gradi, ch' empianamente rivolte in oppressione de' Poveri, in prezzol d' incontinenza, in motivi d' orgoglio fulminata la mente dal torbido lampo di questo tardo conoscimento, lo poteva, e non volle, Dio voleva, lo ricusai. *Quid debui aliter facere viam meam, & non feci?* Oh dunque benefici di Dio, voi apparire scarsi all' ingordigia de' sensi, ma farete, quasi ebbi a dire, anche troppo grandi per la condanna de' Repti. Non c'è Peccatore, che non accusi d' avara la Divina Provvidenza nel Mondo, non vi sarà Dannato, che non detesti come troppo liberale la Divina Pietà nel Giudizio. Chi raccoglieva troppo arditamente più di Manna, accumulavasi più di Vermi, chi si procurava empianamente più doni prepara a se stesso rimorsi maggiori. Temete dunque Dio, o Beneficati da Dio, perchè sono gran debili, di cui avre-

Ibid. 1. 2.

Ibid. 43. 44.

Ibid. 2. 4.

te a render gran conto, i benefizj di Dio. La Clemenza, che vi nodrisce, se non è corrisposta, diverrà Verno, che vi confonda. *Efficitur Verus, qui ejus semper conscientiam fideat, & arcana pectoris redat.* Ci pare adesso un' amabile speranza de' doni pretesi, diverrà poscia poi un' odioso argomento de' benefizj non apprezzati il Figlio dell' Uomo. *Cam ventris Filium denuntiat.*

PUNTO TERZO.

§.X. Poco nulladimeno ho detto fin' ora, poichè i Divini Benefizj, che disprezziamo, sono opere, è vero della Divina mano, ma non costano a lui tutto il Sangue d'un Dio. La Redenzione, la Redenzione è quella, ch' è un gran Reato di chi la trascura, perchè è un' amoroso dispendio di tutta la Divinità, che l'amava. Ed oh avessi pur io o tempo, o espressive per bene scolpire nell' Anima de' Peccatori l'orribil rimorso, che a loro minaccia il terzo punto del mio discorso, la Redenzion disprezzata. Rattenne Cristo nel trionfo delle sue glorie le cicatrici delle sue Piaghe, e la ragione, per cui conservò risorto i vestigi di Crucifisso, fu, come scrivono Beda, e S. Agostino, acciò quelle adorabili ferite fossero nel giorno estremo ad ogni Empio severi rimproveri. *Lib. 4. in Luc. 13. perdidit in judicio quam jussu denuntiat, offensam universum cruciatum denunciat.* Gran verità, che sarà forse per li Presenti un' insossibile rimorso. Uditte. Vide S. Giovanni nell' Apocalisse un ritratto dell' estremo Giudizio, nè osservò su l'orribile soglio, che un' Agnello frenato *Agnum tamquam occisum.* E pure a sì amabil comparsa, che doveva svegliare la compassione, si fulminò il cuore degli Empi da sì insossibile spavento, che chiedessero per rimedio nelle ca-

dute de' Monti fra' precipizj il sepolcro. *Dicunt montibus, & petris ca-* *Osas in-*
dite super nos, & collibus aperite nos. *L.*
Gran fatto! un' Agnello vittima offerta al perdono si fa intollerabile, confusione al Reato. Per intenderne il come figuriamoci un Figliuolo patricida obbligato a vedersi presente il cadavero del Padre, che uccise. Non poteva Nerone rimar senza rimorso il ritratto della Madre tradita, non può egli tollerare i maledizj rimproveri del Genitore frenato. Quel sangue sparso dall' empia mano gli è giusta confusione del cuore, e lo trafigge gridando con mute voci, io ti diedi la vita, tu m' hai data la morte. Quel seno trafitto convincendo il furor con gli affetti condanna colla memoria de' paterni amplessi l'irragionevol barbarie delle ferite. Quel corpo esangue è viva Fiera, che lo flagella, perchè con bocca di piaghe a chi si scordò nell' Empietà ch' era Figlio, rammenta per maggior supplicio son Padre, e questo nome di Padre è un' orror di Carnifici, che lacerando = Ma che ha da fare l' Amore offeso d' un Padre coll' Amore oltraggiato di Dio, ch' è più che Padre? Oh rimorso insossibile! Vedere sparso dalla nostra Empietà quel Divin Sangue, che ci aveva rigenerati alla Grazia, rimar nel corpo amatissimo di Gesù, sospitata vaghezza de' Cieli, trasformata in orribili eccessi d' un Delicidio inumano tutte le frodi, tutte le vendette, tutte l' impurità, che noi stimavamo nostro d' spregevole riso, e forse forse nostra sfrontata superbia. Io v' adoro dunque, ma con timore, o vaghissime Piaghe, ingegnate cifre del Santo Amore, e insieme odiosi caratteri della mia ingrata perfidia. Voi siete i ligili della mia speranza, e pure per mia colpa sarete forse, se non m' emendo, i Suffragi della mia condanna, piange S. Lucifero.

F. M.

Non. 4.
di Mon.

Prima est in Reo intoleranda sententia reprobis praestata in aeternum.
Or' ecco a mio credere il Perché vedendo gli Empi la. Trovo un' Agnel-
lo sacrificato, chiedano in rimedio al
timoroso, che g. i tormenta, la cadu-
ta de Monti, che gli seppelliscano,
Dicunt Miserebar, & peccati cadito supre-
mi, & sol idus sperare mi. Veggono
in Gesù frenato sì enorme la loro
Empietà, che il maggior tor suppli-
cio è la lor Cole emia tralata dalla
comparsa dell' Agnello da lor ferito
Agnus tanquam occisum. In quelle
Piaghe orribili Caratteri della loro
Empietà leggono g. i eccessi della lo-
ro Ingratitudine, e come Adamo al
sentir la voce d' Dio si nascose confo-
so per il rossore d' essere ingrato, al
chiodare di pietoso Interpreti, così
essi attoniti dell' empia scemenza
de se lor colpe al riflesso di quell'
amorose ferite brameranno nascon-
derne: in offribile confusione anche
a costo della lor pena la presenza
di quelle adorabili carici sarà una
sentenza intollerabile all' Anime.
Prima est in Reo intoleranda senten-
tia reprobis praestata in aeternum.

§. XI. An che la lor viaggio è un
gran tormento della Sinderesi, se vi
li riflette, e maggior cruciato di chi
la commette, se li discopre, ma poi
l'ultimo terrore d' un Reo il veder-
si posto su gli occhi il corpo del suo
duetto e le vogliono alcuni, che
le piaghe d' un defunto han fiore a
ribollire alla presenza di chi l'uccise,
molto più se ferite di Gesù risorto
sapranno gridare chi li tradì e per-
ciò la vista di quel Divin Cuore tra-
fisso, e trahito da noi, la presenza
di quell' amabilissimo Gesù frenato,
e frenato dalle nostre colpe, sarà al
cuore ingrato, che lo ferì, un rigo-
roso Inferno, che lo punisca ne su lo
intendere, come potremo soffrire i
lamenti della Sinderesi, quando nell'
ultimo giorno ci si presenterà l'im-

agine di questo Sposo dalla nostra
iniquità Crocifisso, e ci si nasce-
rà, come notò S. Agostino *Ex do-*
minum, quem Crucifixum, agnosce-
lamus, quod populus. Eh che non ha
cuore chi non trema, qualora riflet-
te, che al dir del Melesuo si di-
mostrerà nell' estremo Giudizio a tut-
ti i Reprobi Gesù con lacero, qual
li mostrò alle Turbe Giudee, e si di-
rà ad essi per lor rimprovero *Ece-*
bam. Ecco la figurata in quella can-
ta, che impugnò per scettro d' infa-
mia, l'ipocrisie, l'adulazioni, le men-
teggie di chi stima pontica la dop-
pietta, ingegno l'inganno, in que-
gli scherni, che lo derisero, le dol-
cezze o più plausibili, o più larghe,
d' chi soggettando la Teologia all'
interesse vuole l' altrui coscienza,
per legar la propria fortuna, la
quegli scherni, che volsero, l'irri-
verenze, i disprezzi o delle Chiese di-
venute sale di passatempo, teatri di
fallo, o delle Comunioni frequenta-
te senza penier di proposito, senza vo-
glia d' emenda. Ecco la in quello
diaccio di Papposa, che l' avv il, gli
oltraggi delle Vesti Ecclesiastiche, o
portate per insegne di libertà, o pro-
fanate da licenze di Secolo, in quel-
le spine, che lo coronarono, i pen-
sieri immodesti, che coltiva nell' Ani-
ma l' incivile libertà di certi Amore-
tici, creduti innocenti, in quelle Ve-
sti, che g. i raptono i Carmeli so-
vra il Calvario, le rendite sacre, o
rapite dall' ingordigia, o dissipate ne'
giuochi. Ecco la in quelle bende,
che g. i velarono gli occhi, gli spri-
giati, le sottigliezze, i pretesti, che
cessano veli per benedir la Giustizia
acceciata, in quei fiore, che i ama-
reggio, le mormorazioni erudite,
che fanno riverse d' ingegno le tra-
ge dell' altrui fama in queir igno-
minie, che lo disonorarono mori-
bondo, l' infame pittura di tante
oscenità, che o ricopre una Santh-

De Synb

Non. 4.
di Mon.
T. 9. di
li. 46.

Predica VII. §. XI. e XII. e XIII. 151

ta simulata, o pubblica una sfacciataggine indegna, in quelle mani, in quei piedi, in quel cuore trafitto l'usure nascoste, gli avanzamenti fioriti, i solidi, i livori, o velati da artificiosa modestia, o adornati da effettata sincerità, o santificarli da zelo mentiro, nelle Croci finalmente il gran peso delle iniquità, che il Mondo oggidì vorrebbe scusare come debolezze, autenticar come Mode.

§. XII. Peccatori, questi son sentimenti non miei, ma di S. Anselmo, del Giustiniano, dell' Angelico, dell' Apostolo. Il corpo del Crocifisso sarà il libro dove a caratteri e di Sangue, e di Piaghe leggeremo registrate le iniquità, che per appagar le voglie d' un cuore crocifisso il Figlio d' un Dio al lume de l' offesa Dintà vedremo nel corpo di Gesù tante ferite, quante omissioni, quanti pensieri, quante parole, quante opere oltraggiarono il Legislatore col dispregio della sua Legge. E chi potrà dunque sostenere il rimorso di si abominevoli colpe, che l' Amore sdegnato col color del Divin Sangue dipingerà qual sono deformi *Quid facturi sumus*, grida S. Fuchero, quando contro il suo *Cruisfix Dominus legores mea peccatorum, & macula libidinum profervimus?* Chi potrà non agonizzare sul tormento d' una Sindereti disperata, quando divenuti gli strumenti più amorosi della Redenzione odiati rimproveri di condanna, e d' accusa, Reo lo proclameranno i flagelli, Reo lo promulgheranno le Piaghe, Reo lo pubblicherà il Divin Sangue, Reo, traditore, ribelle, inumano, lo diranno i Chiodi, la Lancia, la Croce. *Clamant*, direbbe S. Lorenzo Giustiniano, *Clamant quia, clavi, lancea, strychni, & verbera?* Ah che sfodati da tante voci i Malvagi, nè potendo sopportare la vista del tradito Agnello, che gli confonderà, gri-

deranno. Deh non più Santo Amore, troppo tardi ormai conosciuto, e pure anche odiato. Siamo Rei, lo confessiamo, e disperati vi chiediamo per abborrita Misericordia l' Inferno. Sì l' Inferno, con tutte le fiamme, che peccando ci accenderemo, imploriamo per sollievo agli insopportabili rimproveri della Redenzione, che trascurammo *Mentibus redire*.

§. XIII. Fermatevi, o Vittime infelici dell' ira, che non è ancor tempo di ristorare l' orribil rimorso, che voi patite, con tutti i supplici del fuoco, che meritaste. Il vostro odio a Gesù s'ammisi nella Passione per redimervi è giusto, che parli nel Giudizio per vendicarsi, ed è ciò pensier di S. Agostino *Oportuit, ut sciret in Passione, non taciturnus in Judicio*. Sì, parlate dunque, o Verità non creduta, parlate, e le parole del Verbo, che furono oggetti di dispregio alla contumacia de' Peccatori, siano Spade di Vendetta alla tirage de' Reptobi. Ma che direte se non ciò, che diceste a Tommaso infedele, quando apparitoli già risorto, e dimostratali aperta la cicatrice del Costato trafitto, in quella, gli diceste, *leggi error tuo, la tua colpa Infer digito tuo hoc, & vide*. Tanto parlo per convertire un Apostolo, tanto parlerà per fulminare un Dannato, e aprendo così la Piaga del seno, che possa rimutare per mezzo di lei quel immenso Volubio di Carità, quel cuore amante, ma dispregiato, lo trafiggerà coll' orribil rimprovero *Infer digito tuo hoc, & vide*, cioè, come spiegò Eusebio Emiseno, *Agnosce quid a te, & pro te, impietas humana, periculum*. Empio, dirà, hai conosciuto nel mio corpo piagato le tue lordidezze? rimira adesso più vamente tirata la tua ingratitudine nell' addolorato mio cuore. Qui dunque metti in que-

in Pl. 37.

Joan. 19. 57.

Hom. 4. ad
Mia.

Hom. 4. ad
Mia.

Lib. de
Apoll.
Gall.

152 Predica VII. §. XIII. e XIV. e XV.

questa Piaga, ch' io ricevei per tua salute, tu facetti tua Dannazione, quella sacrilega mano, con cui già l' imprimesti, & vide leggi la crudeltà, l' avversione, la durezza, del tuo ingrato cuore, che mi offese, nel pianto, nell' Agonia, negli spasmi di questo tenero cor, che t' amò. La tristezza nell' orto, i singulti sovra la Croce, il penoso abbandono, di cui mi dolli morendo, furon lamenti dell' anima incapace di sopportare, che tu l' odiasti, perchè t' amava, e t' amava con tanta carità, che parve in certo modo troppa all' Apostolo *Propter nimiam Charitatem suam*. Un' Amico, che offenda è un gran cruciato dell' Anima: quell' odio, col quale io prevedeva da te si mal corrisposto il mio Amore, fu il vero Fiele, che amareggiò il Calice per altro a me sì dolce de miei tormenti. Tu sospirava per mia delizia, piangeva subibondo di te, agonizzava, moriva impaziente per te, e perchè dunque, se non temevi la mia Grandezza, se non apprestavi la mia Bontà, non compatire almeno il mio pianto? I tuoi peccati furono acerbi dolori al mio cuore. *Tactus dolor cordis intrinsecus*, la tua condanna ha da esser vendetta dell' amoroso mio cuore. *Dixi alians in corde meo*.

§. XIV. Nè creder già, ch' io voglia punirti delle mie Piaghe, no, non ti chiedo ragione della mia Morte, di cui fu reo innocente l' Amore, ti chiedo bensì conto della tua salute, di cui fu nemica la tua perfidia. Non ego te, son riflessioni di S. Agostino, *Non ego te de morte mea, quare, reddes mihi vitam tuam, pro qua meam dedi*. Rendimi, crudele omicida di te medesimo, l' eterna tua vita, rendimi, empio ladro de' miei sudori, la tua salvezza, rendimi, temerario lavolatore delle mie delizie quell' Anima, ch' io comprai

per mia candida perla con tutto lo sborso del Divin Sangue, per mio tesoro con tutto il prezzo della mia vita, per mia unica Sposa con tutti i sospiri del moribondo mio cuore.

Redde mihi vitam tuam, pro qua meam dedi. Ah miei sudori male spesi, mie gettate fatiche, miei, non più miei Peccatori, perchè non più amanti, non m'è giovato l' amarvi, il beneficiarvi, il redimervi, che avete voluto a viva forza dannarvi, avete voluto più tosto che amarvi, morire. *Qui non diligit, morietur in morte*.

Ah, la Giustizia nel castigarvi la violenta al. Amore, ma nel punirvi l' Amore illeso sarà flagello al peccato. *Eben consolatus super inimicos meos*.

A voi dunque mi voigo per consolarmi di sì gran perdite, o Eletti, mio scarso ristoro, mia compendiosa eredità, mio piccolo Gregge, voi sarete col vostro godimento l' eterno mio giubilo, sarà il vostro giubilo a' miei Nemici un' invidioso castigo, sarà eterno castigo degli Empi, che non vollero amarvi lor vita, quell' eterna morte, che amarono. *Qui non diligit, morietur in morte*.

Qui non diligit, morietur in morte. Sic dunque, non vi discaccia, o Reprobi, v' abbandona l' Amore. *Maledicti*, non l' avete da me la maledizione, ve la eleggete. *La ignem aeternum*, tormenterà il fuoco infernale quel ghiaccio, che il fuoco della Carità non disciolse. *Qui paratur est Diabolo*, io v' apprestava il Regno, voi vi fabbricavate il supplicio. Non vi condanna l' Amore, voi condannaste voi stessi. Perchè non fu vostra emenda il vedere l' immensa Carità nel mio Seno, la vostra sentenza l' aver veduta l' ostinata vostra Empietà nel mio Cuore. *Infer dixitum tuum hoc*.

§. XV. O vista, o rimproveri, o sentenza, o tormento. Peccatori, lo confesso, che l' orrore d' un Mondo sconvolto, l' ira delle Creature sdegnate, il rigore dell' esant severo, son

Epist. 2.

Um. 6.4.

Mat. 23.4.

Bar. 3. de Temp.

Mat. 23.4.

Mat. 23.4.

Mat. 23.4.

Mat. 23.4.

Mat. 23.4.

son grandi oggetti di gran timore a chi ha Fede. ma dico nulladimeno, che fra quante minacce ne intona il Vangelo, o ci si esprimono da' Profeti, l'oggetto più spaventevole è il dover comparire ingrato su gli occhi di quell' amorosa Colomba, le cui pupille accresceranno il terror con gli affetti *a facie ira Colomba*. Ritrovo un non so che di più sensibile a noi nel pensare, che l'odio s'abbia da fulminar dall' Amore, i benefici divengan pene, il Redentore sia Giudice, e mi pare, che il dover esser punita da Gesù, che l'amò, sia il più crudel tormento d'un' Anima, condannata a morire in faccia alla sua vita, a perdersi alla presenza dell' amoroso suo prezzo, e ne sospito l' Emiseno, *quam lugubre erit hu-*
manis Deum videre, & perdere, ante-
preiis sui perire compellam? Misericordia di Dio, perdonate al timore il mio ardire, io non vi vorrei colla colpa troppo pietosa, perchè v'etto contro l'ostinazione troppo severa. Bontà di Dio, non so, se più debba amarvi, o p u debba temervi, perchè siete amabile, ma siete giusta. Diviene attrattiva al peccato la facilità del perdono, nè si considera, che l'abusarsi del perdono è un moltiplicarsi il castigo s' oltraggia il Crocifisso, nè si riflette, ch' è Giudice, s' offende la Clemenza, nè ci sovviene, che ha da condannarci l' Amore. Ma misero me, che mi lasciano dunque di speranza i miei peccati, se fanno la mia Redenzione mia pena? Ah pecco, perchè Dio è buono, e peccando quasi violento un Dio buono ad essermi un Dio severo, l'ostinazione, che di figliuolo mi fa Ribelle, d'un Padre mi forma un Giudice, scrive Orosio *Nati de Patre,*
faciunt Judicem. Ma sì, Penitente vi vogli o mio Giudice, perchè emendato vi spero mio premio, o Crocifisso mio bene. Durò con S. Tomaso di Vil-

lanova, *Non recuso Judicem, quem barbar Redemptorem*. No, non ricuso il Giudizio, perchè condannano il peccato: Ma Cuore trafitto, se avete una volta a riprendermi, trafiggete adesso quest' Anima con un rimorso, accio dal pentimento impari l'emenda. Rinfacciatemi adesso che Voi m'amaste, io vi tradì, mi beneficate, v' offesi, mi redimete, vi disprezzai. Mi flagelli adesso l' Amore col dolce nome d' Amico, fiammi adesso, acuto verme l'ingratitude a' benefici non corrisposti, mi traiggano ora le Piaghe del mansuetto Agnello, che odiai. Su, scritte amorose, condannate un Peccatore, per assolvere un Penitente. Ah, voi sgridate il mio errore, e ben vi sentite compunto il mio Spirito. Carl amati rimproveri, volete risanarmi colla memoria che vi ferì. Seguite seguite pure a riprendermi, che mi felice, se dalla contrizione trafitto spirassi oggi a' piè della Croce, per viver poscia a' piedi del Soglio, vi provassi ora severo nel rimandarvi Crocifisso, per non avervi in quel Gioiello a provar Giusto nel vedervi Figlio dell' Uomo. *Cam venere Filius hominis.*

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

§. XVI. E' Una Verità omai confessata da tutti, che *Virtus in medio consistit* perchè siccome agli Israeliti s'apri da Dio nel Mar rosso una sicura strada, ma l'acque dalla destra, e dalla sinistra a chiunque si fosse deviano avvicinano ad esse minacciavano il Naufragio *Erat aqua quasi murus a dextera eorum, & sinist.* 14. *lana* così la Virtù, ch' è il retto cammino, per cui si porta l' Anima a Dio, ha dall'una, e dall'altra parte di se nel deviare dalla rettitudine il suo pericolo. il piegare alla sinistra simbolo del vizio, u fa, ch' è peccato;

V ma

Irm. 3, 36.

Rom. 4. 24. 25.

1o Vm. 6.
Fid. De-
not. 1.
Quadr.
1. 1. 2. 3. 4.
D. 1. 2. 3. 4.
Quadr.

ma ancora il troppo pendere dalla
destra, cioè l'ostinarsi in certe, che
appariscono Virtù, ma perchè non
conservano la misura della propria
complezione, del proprio stato, so-
no veramente difetti, è un errore,
giustamente ripreso nell'Ecclesiaste.

Bella. 7.
27.

Illo. *Noli esse iustus multum*, spiega il Ti-
rino, *id est nimium*. Sempre sono vi-
ciosi gli estremi, e per quanto i vi-
ci al nostro danno cospirino uniti,
pure tra se medesimi li conoscono
opposti: contrastano, per ragione d'
esempio, seco stesse la Prodigalità
e l'Avaritia, ma tutte due s'arma-
no del pari a' danni dell'Innocenza,
e in mezzo di loro camina guardin-
ga la Liberalità, che tenendo il co-
re in bilancia dilata il troppo angus-
to della tenacità, restringe il trop-
po vasto della profusione: e così in
tutti gli altri vizi, il cui biasimo
consiste per lo più o nel difetto, o
nell'eccesso, la Virtù sempre tien la
strada di mezzo: ond'è, che Dio im-
ponendo al Popolo eletto l'obbedi-
re a' suoi comandi, se saper loro,
che per l'osservanza dovevano reg-
gersi in quella retitudine, dalla
quale il deviare alla sinistra, o alla
destra sarebbe stato un violare la
Legge. *Non declinabitis neque ad dex-*
teram, neque ad sinistram. Da questa

Dottor. 1.
34.

non contrastata Verità ne nasce poi,
che nelle Sacre Carte vediamo una
certa misteriosa contrarietà d'Inse-
gnamenti, che paiono opposti, ora
imponendosi a noi l'alliegrezza, ora
il pianto, ora la speranza, ora il ri-
more, il che avviene, perchè aven-
do naturalmente il nostro cuore una
certa innata inclinazione a ciò, che
è fuori di misura, ha bisogno di oppo-
sti comandi, che per modi in appa-
renza contrari: sospingendolo da
ciascuno de' gli estremi, a cui lo por-
terebbe la sua pendenza, lo conserva-
vino in quell'aurea mediocrità, ch'
è la Virtù vera dell'Anima. Ed oc-

co uno dell'Insegnamenti più premo-
rosi, che chieda una prudente di-
rezione degli Spiriti, cioè l'acco-
modare la Meditazione al presen-
te bisogno dell'Anima col propor-
re sempre quelle Verità, che posso-
no reggere i vari, e opposti movi-
menti del cuore. Il Demonio, com'
è fautore de' vizi, così non suole ten-
tarsi che per estremi, o persuade un'
eccedente austerità, o propone una
soverchia licenza, o troppo dilata
coll'ardimento, o col timore trop-
po restringe: è dunque forza il con-
traporgli or l'una or l'altra di que-
lle Verità, che sono contrarie alle di
lei suggestioni. Non hanno sempre
a meditare i stesse massime, perchè
non ha sempre lo Spirito le medesi-
me inclinazioni: ma debbono pro-
porli a chi medita vicendevolmente
quei Misteri del Vangelo, che sono
consacrovvi alla varietà del suo sta-
to. Se il cuore è angustiato dalla pu-
sillanimità, dee rincorarsi colla Mi-
sericordia, se è sbalzato dalla pre-
sumzione, s'ha da umiliare colla Cri-
stia. Con questa legge dunque, che
io spero utilissima per allontanare
chi medita da quegli estremi, che
sono Nemici della Virtù, mi sia li-
cito il proporre l'odierna Meditazio-
ne, che si ha da fare sovra l'estre-
mo Giudizio. Ad alcuni nella con-
siderazione di lui dà troppo di pusil-
lanimità la Divina Giustizia: e quegli
sono per lo più i Penitenti: ad al-
tri dà troppo di presunzione la spe-
rata Misericordia, e questi son bene
spesso i Peccatori. Astuta malvagità
del Nemico, che insidia col sover-
chio timore il pentimento, fomenta
col temerario ardore il peccato: e
perciò è giusto il proporre una Me-
ditazione, che contrapponendo a due
opposti estremi due rimedi contrari
ci stabilisca in quel mezzo, che se-
condo S. Tomaso ha da conservare
la speranza fra la presunzione, e il
11.

timore. Ma dove ritroveremo una Cattedra, che c' insegna a bene sperare, a ben temere, se non sulla Croce? Nota S. Pascasio, che il Redentore non senza gran mistero volle esser crocifisso in mezzo a due Ladri, e osservando uno di essi giustificato alla destra, l'altro prefisso alla sinistra, riconosce su quel Monte un chiaro Ritratto del liane Giudizio. *Apud*
Maest. 9. *Cross Christi, ut si Tribunal esset, ev-*
angel. gatur, ut idem duo crucifigantur cum
Jo. 66. D. *eo, ut tota simul in Croce forma Ju-*
dicis formetur. Che bella idea dell' assoluzione de' Penitenti, della condanna degli Ostinati! e perciò che amabile insegnamento per ben digere la Speranza, e 'l timore! Un Ladro pentito riceve in premio d' un breve sospiro la promessa del Paradiso, quella è un amabile confidenza a chi vuol pentirsi: un Crocifisso vede mortaleggiar dalla ostinazione in una infelice primizia dell' Inferno la Croce, questo è un ragionevole spavento a chi vuole ostinarsi. Così è, perchè Gesù è del pari Giudice, e Redentore, a due contrari stati dell' Anime oppone due diverse Ascezioni, che ha da meditare la mente. Speri chi frague peccò, ma pentito non vuol più peccare, nel Crocifisso, ch' è Giudice, l' inanimata Redenzione, che vi si adora: tema chi audace peccò, e ostinato non vuol pentirsi nel Giudice, che fu crocifisso, l' atteso se la Redenzione, che si disprezza. Peccatori, dunque nel medesim Crocifisso chi temiamo nostro Giudice peniamoci, e speriamo, è Gesù per noi manifestissimo Agnello. Ostinati nell' aspettare una volta vostro Giudice chi disprezzate o Crocifisso, o emendatevi, o temete, è Gesù per voi un' Lette spaventevole, diedo con S. Tomaso di Villanova, *Judei in se*
non viderat apparere. Probat Agnus,
Impradit Leo. Perché temere il Giu-

dice, se si detesta il peccato? Egli verrà tutto mansuetudine per promiare le speranze de' Giusti, come presumere se ti ama la colpa? Egli verrà tutto furore per confondere la temerità de' Malvagi, concluderò con S. Agostino, *Adversus ipsos duraverit Imperi, miser Peri.* lo ringraziamo dunque la Divina Provvidenza d' aver disposto così, che adoriamo ogni giorno sopra gli Altari Crocifisso che attendiamo nel giorno estremo per Giudice: poiché non possiamo in lui fissare lo sguardo senza che ce ne insegni la Fede, la Speranza, e 'l timore, due punti della Meditazione, che vorrei facessimo oggi a' piedi di un Crocifisso, ben ponderando queste due Verità. Prima, *Ho da giudicarmi il mio Giudice, il quale io vedo mio Redentore, Forme-*
ella erat Judei, contemplant S. Ago-
stino, confida dunque, o mio cuore, se
vultis penitenti. Seconda; *Ho da moder-*
care di me vendicatore chi velle dal-
la mia Empietà Crocifisso, Viderunt in-
quem trahebant, tunc dunque, o mio
corde, se vultis ostendi. Due considerazioni, che sono due motivi utilissimi, per quanto opposti colpiranti nulladimeno a un sol fine, che è la conversione, a cui ci chiama la Speranza, ci sospinge il timore, rammentandosi e dall' una, e dall' altra a' Penitenti, ed a' Peccatori con S. Agostino, che è adesso nostro Avvocato quei medesimo, che sarà in quel term. 10.
 di nostro Giudice. *Modo ipse pro nobis Temp-*
bet orat, pro nobis interpellat, qui in
illa die nos judicabit.

Meditazione.

§XVII. Dia il primo luogo alla Speranza, che è una più generosa attrattiva all' emenda. Ed ho che bella *Punto I.*
 confidenza ha da darvi, o mio cuore, quella terribile, ma insieme soavissima Verità della Fede, *Com parvum*
Palam hominis. Si cerca con angoscia 11-
 da'

1a Lec.

Se noi non ci ostiniamo, la nostra condanna. *Non condemnati ut Judex, sed correpti ut pater.* Deh che soave attrattiva è mai questa ad un pentimento amoroso! offesi un' infinita Bontà, e questa Bontà medesima ha da essere la mia speranza, vuole assolvermi, non vuol condannarmi l' Amore ed io dunque, perchè offesi l' Amore più che temere, vo' piangere, sarà sempre una dolce, ma dolorosa ferita al mio cuore l' avere oltraggiata una Misericordia, che vuol perdonarmi, non vuol punirmi. *Nec ego te condemnabo, sed non volo peccare.* Sì, il mio Gesù, che peccando feci mio Giudice, vuol esser mio sposo ed perdonarmi. O speranza, che tanto più mi trafigge, quanto più mi assicura. O Giudizio, che tanto più condanna il mio peccato, quanto più assolve il mio pentimento. Io crocifissi il mio Re, ed egli, acciucché confidai compunto, chiuse sulla Croce morendo la bocca per non riprendermi aprimmi il cuore per accogliermi dunque io all' incontro aprirò gli occhi alle lacrime, chiederò il cuore al timore, un' umile speranza sarà il più bel Sacrificio della mia Penitenza, un efficace motivo per stabilire il proponimento di mai più peccare ha da essermi quella Misericordia, che non vuol condannarmi, e pure peccai. *Nec ego te condemnabo, sed non volo peccare.*

§. XVIII. Ha dunque ad essere la Meditazione del Giudizio uno stimolo al pentimento, non uno spavento del cuore, perchè a chi non ricusa la Penitenza il dover' essere giudicato dal Figliuolo dell' Uomo è una bella attrattiva di amorosa speranza. Ma oimè, che quell' istessa adorabile Umanità, che vuol' esser la mia sicurezza, se io non accetto la Penitenza, sarà poi il mio spavento. Se non si lascia il peccato, diverrà a quei Peccatori, che disprezzarono l' offer-

ta Misericordia, un giusto terrore, l' oltraggiata Maestà. *Cum venisset Filius hominis in Majestate sua.* Considera qui, empio mio cuore, che il tuo Giudice si farà veder glorioso e chi non lo volle amar Crocifisso, e per supplizio degli Empi offenterà nelle sembianze di Uomo tutta la Maestà, che gli compete, perchè è Dio, e pondera qual tormento sarà ai Presenti il volto maestoso di Gesù, che è un bel giubilo de' gli Eretti. Ah, che troppo è diverso il simularlo, qual peccando lo disprezziamo, in forma di Reo, e il vederlo, quale lo temeremo, in sembianza di Giudice. Io rifletto, che due volte disse il Redentore nell' Orto *Ego sum*, nell' ora caddero le Sinagoge atterrite, nell' altra l' imprigionarono temerarie e la ragione di sì mirabile differenza in un medesimo detto fu, che la prima volta quell' *Ego sum* s' intonò con maestà di Giudice, la seconda si proferì con umiltà di Reo. Ah vuol dimostrare Gesù per suo profitto più sembianze, ma io dovrei avere nell' adorarlo sempre un' istessa fede. Mi riprende ora de' miei peccati, nè lo l' ascolto, perchè i suoi rimproveri sono voci di Crocifisso, mi rinfaccerà in quel giorno le mie malvagità, e mi confonderò, perchè le sue accuse saranno tuoni di Giudice. *In Majestate sua.* Come dunque resistere alla Maestà, se nell' Orto non poterono i suoi Nemici tollerarne la mansuetudine? se fu a gli Empi un tuono, che gli atterrì, quell' *Ego sum*, voce mansueta di chi voleva dimostrarsi Reo, e qual salame sarà nel Giudizio un altro *Ego sum* proferito da tutto lo sdegno d' un Dio, che vorrà farla da Giudice? *Quid solutus est cum judicaturus esset, qui una voce hostes suos percussit etiam cum judicandis venisset? qui eos non toleret, cum de ipso non potuit mansuetudo tolerari?*

Deh

Punto II.

1a. 13.
Mot. 111.

Dell'adorabile Maestà, amabilissima gloria del mio Gesù, è possibile, che per mia colpa abbiate ad essere la mia pena? e pure se non mi emendo, sarà così. Addimanda l'Angelico come i vaghissimi splendori d'un Dio maestoso, di cui tanto goderanno gli eletti, possano divenire nel Giustizio un inusitato castigo de' Reprob. e conclude, che, come la gloria d'un Amico è sembiante godimento a chi l'ama, così la potenza, la maestà d'un Nemico è la invidioso supplicio a chi l'odia, e perciò la Maestà di Gesù sarà del pari e godimento de' Giusti, e tormento de' Reprob. *Secundum Amorem gloria est desiderabilis, ita gloria, & potestas ejus, qui odit habetur, maxime contristat, & adeo sicut visus gloria, & humanitatis Christi est iustus in gaudium, ita sicut Christi est in supplicium.* Intendi dunque, empio tuo cuore, se col volere il peccato ti hai del tuo Amore un oggetto di odio, il venerabile glorioso ha da essere il tuo castigo, a tuo dispetto rimetterai coronato di Raggi quel volto, che tu coronasti di spine, e tuo mal grado ti sentirai fulminar da quegli occhi, di cui non vuoi di rispettare. Guarda, ha da ti fuggirti la Maestà di quello, di cui non apprezzi l'Amore. *In Maestate sua.* E che Maestà, Dio immortale! Maestà, che a te si farà penosa dal novero in Dio dover a terribile per lo sdegno. Oh quanto il suo Trombo, il suo vinto sarà trasformato per i Presulati impaventi dalla ira! Disse pur bene degli Otturati l'Apostolo *Thesaurizantes iram in die ira*, Verità spiegata da S. Tomaso di Villanova. E certo, dice egli, che ogni peccato accende alla vendetta il Divino Sdegno, e se Dio mansueto dissimula l'ira, la riserva poi a quel giorno, in cui si aperranno tutti i tesori della Giustizia, e perciò l'accumulare più peccati è un

porre in deposito il capitale di più sdegni, il serore, che chiede la colpa, non si toglie contro gli insipienti dalla Misericordia, & differisce, dal che ne segue, che la Vendetta sarà in quel giorno tanto più accisa, quanto più si accrebbe il peccato, e al suo tempo punterà la coscienza la Clemenza. *Quoniam indignationem, quam longo tempore procedentibus seculis in Reprobis concepit, tunc effundet in eos.* Terribile minaccia, che mi spaventa! in tutto il giorno peccando merito l'odio, che ora mi darà tempo alla Penitenza o disonora, o soffoca l'Amore, dunque l'Ira, che ricordoli della Pietà, compieta tutta in quel giorno adunata dalla Giustizia, e perciò, che sdegno, che furor sarà quello, che in tanti, e tanti anni è accumulato dal peccato? Eh che ebbe ragione S. Pietro, se me lo descrisse con una indeterminata, e perciò più efficace esprofrava. Eh che ebbe ragione S. Agostino, se chiudendo quel detto dell'Angelo nell'Ascensione di Cristo *Ecce vultus, et agnitus*, vi aggiunge, *Ita vultus impiis in terrarum* ebbe ragione S. Paolo, se nelle vicinanze di Damasco alla comparsa di Cristo cadde d'istantaneo alla terra, perchè gli comparve in Maestà adirata di Gridare, come sente il Terreno *Christus se ostendit, ut dicitur Gloria sicut stabit in Judicio.* Troppo avrebbe a darmi di timore, se avessi un poco di fede, l'aspettar via d'una Maestà cotanto più attiva, quanto più odiata, tutta errore, perchè tutta sdegno, e perciò sei troppo inferisato, o m'o cuore, se dove molti degli Ebrei stessi penetrarono al veder Gesù Crocifisso. *Remanentibus peccatoribus postea sua.* E non ti senti nel temerlo tuo Cuore dice. Ah medita un poco meglio, che terrore, che consolazione sarà il vedersi aprirsi alla colpa l'Inferno da quella Croce modesta, che ha aperto

Se sup
piena
quella
ad o

Rom. 2. 5.

Rom. 2. de
Adm.

Adm. 22.

Apud
Mand. Di-
bi. Mer.
Ti. 41. De
1.

Rom. 22.

Adm.

to il Paradiso alla Penitenza, il meritare coll' Emptetà gli sdegni di quel volto, che sarà del pari e la Beatitude de Santi, e l' castigo degli Empi, il sentirsi condannate da quell' istessa Bontà, che doveva essere la tua confidenza amorosa, e sarà forse per tuo empio volere la tua eterna disperazione. Sì, medita in Gesù, se non ti intercede l' Amore, il terribile di una adirata Maestà, il furor di una oltraggiata Clemenza, e concluderai con S. Agostino, che l' Inferno stesso, che meriti, non che la Penitenza, che ricusi, è men da temersi, che il volto di Gesù Giudice.

Ser. 110. de Temp. *ex sdegnato Major tormentum Melior erat malum Dnum tollere, quam cruciatus infernalis perpeti.*

Carlofano.

§. XIX. Uniamo adesso per nostro profitto i due punti della Meditazione proposta. Non ci minaccia Cristo il Giudizio, se non perchè ci ha freno al peccato, dunque nel contemplarlo è pusillanimità il timore, se non ci emenda, è presunzione lo sperare, se si pecca, e la strada di mezzo è lo schivare i due estremi, che sono il troppo temere, il troppo sperare. Questo è il costume di Dio congiungere il timore alla confidenza, e tenere fra l' uno, e l' altro in equilibrio i movimenti del cuore, che per lo più o troppo teme, o troppo confida. Nell' Arca erano la Manna insieme e la Verga, due simboli, che allertano del pari, e atterriscono. Nella Fornace di Babilonia il fuoco a' Carnefici fu supplizio, a' tre Fanciulli fu refrigerio; due diversi effetti dello Stegno Divino, che consola chi penitente lo teme, punisce chi Reo lo disprezza! Nel Mar Rosso ebbero le Sinagoge una facile strada, trovarono gli Egizj uno infelice naufragio, eino op-

posto, che ci rappresenta nel Giudizio medesimo la felicità de' Giusti, la infelicità de' Reprobi. Sovra il Tabernacolo Cristo trasfigurato allietto insieme i Discepoli, e gli azzurri, grande insegnamento, che ci propone da meditare nel nostro Giudice il timore non meno che la speranza. E' il nostro Giudice Divino un' amorosa Colomba, che può non sperare, se vuol vivere da l' estate? ma chi può non temere, se pecca, rammentandosi, che questa Colomba sa vendicarsi, e per punire il peccato distruggerà il Mondo, scritto lasciò Geremia *Falsa est terra eorum in desolationem* *facta est* *tra* *Columba*. Ha Gesù parole d'eterna Vita *Verba Vita eterna*, questa è una bella attrattiva a seguir lui Penitenti, ha nella bocca un' acuta Spada *Ex ore ejus emibit gladius* *utraque* *parte* *acutus*, questo è un' evidente motivo di temerlo a' Colpevoli. A noi dunque s' aspetta l' averlo, quale il vogliamo, o amoroso, o severo, perchè egli immutabile in se al vario mutarsi della Volontà nostra si muta perciò S. Gregorio chiudendo il detto di Giobbe *Quere mutatur et* *modo* *in* *crudeliter*, c' insegna, che il suo mutarsi è un corrispondere o all' Emptetà, o all' Innocenza del nostro cuore, con le varie vicende o del castigo, o del premio *Ipsi de se immutabiles perseverant aliter atque, aliter in commutatione sentitur bonum non pro qualitate delictorum*. Che se ciò è vero, com' è verissimo, che fanno nell' Anime certi timori, che danno troppo di pusillanimità, nulla di Penitenza? con qual ragione ne' cuori certe presunzioni, che con l' appresa libertà di Spirito modestano l' Emptetà del peccato? Se peccammo, piangiamo la colpa, o poi speriamo nella Misericordia, perchè il nostro Giudice, essendo *semper* *in* *misericordia*, come lo disse Filone Ebreo, vuol giudicare in noi più quello, che voglia-

Jer. 49. 12.

Jona. 4. 19.

Apoc. 1. 16.

Job. 32. 12.

Lib. mor. in istem Verb.

Lib. de mundi op. 11.

mo fare, che ciò, che facciamo se-
siamo in rischio di peccare, si tema
il castigo, perchè noi facciamo mu-
tar genio alla mansuetudine, e la vio-
lentiamo allo scoglio, scrive Salvia-
no *Tanta in nobis peccatorum exarce-*
batio, ut per nos cogatur irasci. Questa
è la legge di ben meditare il Giudizio,
e tutt'altra sarà viltà, non probito,
perchè il timore, se ci emenda, effe-
to è della Grazia, se ci disanima è
debolezza del cuore, ma acciocchè ci
emendi, è necessario, che un simile
speranza ci guidi alla Penitenza,
non aspireremo al perdono, se non
meditiamo essere una grande Miseri-
cordia, che ci abbia da giudicare,
chi ci ha redenti, non abboriremo
il peccato, se non si pensa essere
una Giustizia terribile, che ci abbia
da condannare chi ci ha amati. Of-
fenderemo Gesù, se ci scordiamo,
ch'è Giudice, disideremo di Gesù,
se non ci sovviene, ch'è Crocifisso.
Concludiamo questa Meditazione
con un pensiero, che possa darci co-
raggio insieme e timore. Il nostro
Giudice si le vedere ne' Cantici con
labbra di gigli: *Labia eius lilii di-*
stillantia Myrrham primam, e compar-
ve poi nell'Apocalisse con bocca ar-
mata d'acuta spada. *Ex ore eius*
exibat gladius utraque acutus. Stra-
na varietà, ma miseriosa parla ne'
Cantici all'Anime spose, e perciò le
sue labbra nell'invitarle al premio
son tutte fiori, suona nell'Apoca-
lisse contro i ribelli, e perciò nel
sentenziargli al supplicio sono le sue
parole acutissime spade. Vogliamo
noi dunque fare animosa, e perciò
più ardente la Penitenza? medita-
mo nella bocca di Gesù i fiori,
che sono quelle pietose parole *Ve-*
nite Benedicite. Venite? anche a me
dunque, che tanto v'offesi, o mio
Giudice, e in vece di cacciarmi ho
da sperar che direte Vieni? ma do-
ve, mio pietosissimo Amore? a vivo-

re in eterno, a godere, a posseder
tutto un Dio, e possederlo in eter-
no. Ah m'invita adesso Gesù al Cal-
vario, alla Croce, alla Penitenza,
e mi par difficile il seguirlo, ma
perchè non penso, che quella bocca
amorosa, che ora mi chiama a pena-
re, mi chiamerà un giorno a gode-
re. *Qui vult venire post me*, dice
adesso, e mi propone transitorie sa-
tietà. *Venite Benedicite* dirà allora, e
mi darà un'eterno riposo. Queste
sono, o Anima mia, due diverse
chiamate d'uno stesso Amore, se
fuggi la prima, non potrai goder
la seconda. Si vengo dunque, pie-
toso mio Amore? fermiamoci, che
per seguir Gesù bisogna fuggir dal
peccato, nè può svelgersi dal pec-
cato che un dovuto timore. Vol-
giamoci dunque a condire con un
moderato timore una ben regolata
speranza, considerando nelle labbra
del nostro Giudice la spada, che
sarà quel terribil Sentenza. *Discede-*
te a me Maledicti. Ite, ma perchè mi
discacciate, se ho creduto nel vostro
Nome, o mio adorato Gesù? Che lo
vada, ma dove? nel fuoco eterno,
preparato a Demoni vostri Nemici,
ha da andare un'Anima destinata
per vostra Sposa? ho da separarmi
per sempre da Voi, e pure mi crea-
ste per voi? Ah perderò tutto il
mio Bene, se perdo Voi mio unico
Bene, vivrò in una continua mor-
te, se mi scacciate da Voi, mia
verissima Vita. Io partirmi da Voi?
no, no, mi regherò col santo timo-
re a' vostri piedi, m'inchiederò con
la Penitenza alla vostra Croce. Fla-
gellatemi pure, ma non mi separate
da Voi, perchè più acerbo del fuo-
co eterno è il perder Voi. *Ne pron-*
ciat me d'fieri tua. Questa, o Anima
mia, è la doppia lode, che hai da
proporti nel meditare il Giudizio,
queste due sentenze, che devi del
pari e sperare, e temere, il diano
eni-

Ed. 4. d.
Quinto

Matt. 24.
24.

Cap. 1.
13.

Matt. 23.
41.

Matt. 23.
34.

Psal. 50.
13.

unitamente una santa speranza, che dice; ch' è l' istesso, che dire, chi
sia stimolo al pentimento, e un san- rimira il Crocifisso, tema, perchè
to timore, che sia freno al peccato. quello, che offendiamo, è il nostro
Chi divide l' una dall' altra, non be- Giudice, spera, perchè quello, che
ne intende, che adesso è nostro ha da giudicarci, è Figliuolo dell'
Avvocato, chi sarà poi nostro Giu- Uomo: *Cum veneris Filius hominis,*

LAUS DEO,

B. Maria Virgin., D. D. Thoma Aquin., & Theresa Virgin.



VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA VIII

DEL GIUDIZIO UNIVERSALE

Nel Lunedì dopo la Prima Domenica.

Cum venerit Filius Hominis. Matth. 25. 31.

S. I.



Eccatori, due Steccati, due Combattimenti, uno è di noi contra il vizio, e perciò fra o strepito delle trombe si pubblicò la Legge sul Sinai, l'altro di Dio contra noi, e perciò dalla voce di una tromba si principia il Giudizio. Sì, due trombe, l'una per darci le Legge, l'altra per vendicarla, quella per animarci, questa per atterrirci e perciò se la prima non ci persuase il coraggio, dovrebbe almeno la seconda ispirarci il timore, perchè, vaglia il vero, all'udire tromba sì orribile non ha cuore, chi non teme un grande assalto dell'Ira: e voi Muraglie di Gerico, voi cuori posseduti dall'Empietà, se non cedeste alle pacifiche trombe del Giubbileo promulgatrici del Perdono, emendatevi almeno al sentire le trombe del Giudizio fortiere della vendetta. Ma qui che ho da dire, o Signori? in sì numeroso esercito di castighi, che a suono di tromba si affollano per assediare il cuore de' Colpevoli, a chi di loro ho a dare il privilegio d'esser l'oggetto al discorso? S'eclissa il Sole, cadono le Stelle, e m'invitano a formare con Evangelica Astrologia un fucile pro-

nostico a' Peccatori, paniti con la privazione della vera luce, che odiano. Il fuoco, che riducendo in cenere il tutto, rinfaccia le trascurate ceneri del pentimento, mi chiama a piangere le fiamme della Carità, mirateli in fiamme di sdegno. Il figliuolo dell'Uomo divenuto Padre delle vendette mi muove a considerare l'Umanità trasformata in rigore. La Croce in somma cangiata in Trono della Misericordia in Tribunale dell'Ira, i Santi fatti di Avvocati del perdono Collaterali al Giudizio, il rigor dell'esame, l'aspettativa della Sentenza, sono tanti argomenti e d'invettiva, e d'orrore, che mettono in disperazione del pari e la confidenza, e la lingua, né so eleggere di che abbia a parlare, ov'è divisa in sì numerosi oggetti la ragione, che ho di temere. Ma pure un pensiero di gran Predicatore darà oggi materia a questa mia Predica. La Confusione, dice S. Tomaso di Villa. Dom. 1. nuova, è la pena più propria de' Ragionevoli, perchè i Bruti possono flagellarsi, non possono confondersi. Questa dunque sceglierò per assunto del mio dire, come carattere distintivo del Giudizio, ordinato a rischiarare la gloria di Dio nell'ignominia de' gli Empt. La vita presente è il tempo del timore; ed in lei si casti-

Conf. 1. 10
Dom. 1.
Advent.

castiga il Peccatore come Ragionevole co' risorsi della Sordidezza l' inferno è il luogo della vendetta, e ivi si flagellerà ogni Peccato qual Reo col rigore del supplicio: ma la Valle di Gofasat sarà il Teatro più proprio del disonore, e lì ha da punirsi l' Uomo come Uomo, cioè col riflesso de la confusione nel scoprimento de' suoi trascorsi: e perciò quel giorno, *Com ventris Filii hominis*, è detto dall' Apostolo giorno di rivelazione, in cui si diveleranno nelle culpe de' l' Uomo i nascosti Giudizj di Dio: *In die Ira, & Revelationis iusti Judicii Dei*. Giorno di sdegno, perchè giorno di luce, che porrà in chiaro quanto d'ignominioso ora si adorna d'onore, quanto d'obbrobrioso cela l'astuzia, quanto di Divino al guardo della Fede è oscuro dal Divetto: *In die Ira, & Revelationis*. Ah peccato, peccato, deh quanto hai da appariremi per mio orrore diverso, quando di mio Seduttore diverrai mio Carnefice. In quel giorno a raggi del Divin lume vedrò te, vedrò me, vedrò il mio Giudice: e se non voglio il martirio adesso qual sei, sarò torturato a conoscerti nell' estremo Giudizio qual mi farai, in te abominevole, in me ignominioso, nella Divinità offesa sacrilego. Tre disinganni, che con accenti non più come nel precedente discorso ci rimproverano dell' ingratitude, ma coll' interno orrore dell' Empietà, accresceranno colla conosciuta deformità della colpa, il giusto castigo de l' ignominia, e saranno, come spero, adesso tre gran motivi di atterrito orrore, se vi riflette, una volta di inutile confusione, se non mi amendo.

PUNTO PRIMO.

§. I. IN Die Ira, & Revelationis.
Per convincere più secoli di menzogna alla Verità basta un

sol giorno, giorno di disinganno, perchè giorno di luce. *Dei Domini magnus, & manifestus*, disse S. Pietro, e luce, il di cui raggio rigoroso censore delle nostre azioni, *Dei omnipotens lumen* lo notò Tertulliano, come dimostrerà il niente, ch'era il Mondo incenerito, così manifesterà l'ignominia, ch'è il peccato covinto, e quest' odioso scoprimento de' nostri impropri, ch'è la prima confusione de' Reprobi, il primo punto del mio discorso, sarà ancora il primo sfogo dell' Ira di Dio: perchè è ragione, che Dio, i cui giudizj vogliono l'approvazione della coscienza istessa de' Rei. *Ut omnes cum iudicantur*, giustificata la nausea dell' offesa, che tolerò col metterci in prospettiva il deformare delle abominazioni, che odiava. *In Die Ira, & Revelationis*. Che il peccato sia, come l' unica, con la più vergognosa, la più vil macchia, che possa contaminare la Nobiltà di Dio impreta nell' Anime, perchè parlo a chi ha fede, non ha bisogno di prova. Sì, dice l' Angelico, che la nostra Volontà attaccandosi coll' affetto al vil fango de' terrene vanità, ne contrae quella gran macchia, ch'è la privazione di tutto il lustro, con cui s' adornavano i due lumi della Ragione insieme e della Grazia. Si confessa, che essendo Dio l' ideale bellezza, il prototipo del vero onore, in cui solo è riposta la nostra gloria: *Qui gloriatur, in Domino gloriatur*, è fuori, che il peccato a Dio diametralmente opposto sia l' istessa deformità, il centro dell' ignominia. Si conosce, che noi peccando commettiamo un eccesso d' ingratitude, un reato di felonìa, uno spregio d' infedeltà, un impeto di frode e di brutalità; perchè offendiamo il nostro Benefattore, il nostro Re, il nostro Sposo, il nostro Dio, al quale ci vogliamo soggetti, oltre la fede, e l'

Ad. 2. m.

Del Vil. Vagab.

Phil. 2. 12.

1. 2. 3. 4. 5.

1. Cor. 1. 31.

X a equi.

equità, la Ragione, e l' Amore: che perciò giustamente il peccato s' esprime ne' fatti sugli co' titoli più ebbro' rutili, che abbia il Mondo, e d' ignoranza e di pazzia, e di tradimento, e di adulterio, e di infamia, e di immonderia, e di immonderia tale, che sia ritratto de' Peccatori Lazzaro nel suo Sepolcro, e tutti gl' Empi abbiano a portare alla sinistra il loro obbrobrio, figurato nell' espressiva istessa del Nome *Stultus habet a fuisse*, cioè adeguerranno coll' abominazione de' lor peccati il fetore, ch' è proprio di quegli immondi animali, come interpreta S. Antonio di Padova *In habet notatur fator peccatorum*. Tutto questo sappiamo, e pure, o mio Dio, a noi poveri insensati questa infamia par gloria, sicchè abbiate a rinfiacciarci ne Salmi *Quid gloriaris in malitia?*

Matth. 23.
33

Ser. in Per.
apud De-
um. 1.
Quid.

Phil. 3. 3

§. III. Grand' errore, ma costumato, a cui ardisco dire, che ripugna l' Umanità istessa non che la fede. E che ciò sia vero, osserviamo, ch' è un naturale istinto del nostro cuore il vergognarsi ch' che sia di ciò, ch' è disdicevole al proprio stato, e come un Principe si arrossirebbe d' azione impropria di Principe, così se non si lascia degenerare nella viltà de' sensi l' innata Nobiltà dello Spirito, si vergogna ogn' Uomo di non operare da Uomo perchè la verecondia è un nobile freno, col quale naturalmente la Virtù in noi trasfusa da Dio modera gl' impeti sregolati del cuore. o più tosto è una utile vendetta, che il lume Divino impresso nella generosità dell' Anima suol fare dell' offesa, con cui è ultraggiato dalla concupiscenza. Il che supposto, io non so intendere come non ci calighi il rossore, quando ci disforma il peccato poichè estendo il peccato non solo opposto alla Divina Legge

ma di più contrario alla vera Ragione, e l' affermò S. Tommaso, ed opponendosi troppo alla dignità dell' essere umano tutto ciò, che contraddice a' dettami della retta Ragione, come prosegue l' Angelo delle Scuole *Vitium in tantum est contra naturam hominis, in quantum est contra ordinem Rationis*, ne segue, che il peccato, come avrebbe a spaventarci, perchè con la trasgressione alla Legge offende la Sovranità di Dio, così avrebbe a confonderci, perchè violandol' ordine della Ragione avvilisce la Nobiltà dell' Uomo. Tanto c' insegna la Verità, ma oh quanto in contrario ci fa vedere l' esperienza, mentre rare sono oggi quelle iniquità, che si puniscono con l' ignominia, e, come piangerebbe il Nazarenno, nella falsa stima del Mondo si è usurpato un certo che di superbia il peccato *Vitium non turpe, sed honestum etiam existimatur*. Sì, stimati da molti gloria il peccare e l' assegnarne il Perchè non sarà forse alieno dal disinganno, ch' è il fine del nostro attore. Di due sorte, scrive S. Tommaso, è la Ragione, che può servire di guida alla nostra mente, la prima dicesi Ragione Superiore, e Divina, che apprehende per principio del discorso la Verità della fede, e questa non soggetta a varietà, è sempre l' istessa, perchè la fede, sovra la quale appoggiasi, è una. La seconda è la Ragione inferiore, ed umana, che si usurpa per vero lume le massime apparenti del Mondo, e questa è necessità, che si vani al variarsi delle sue false apprehensioni, perchè vuole stabilirsi sulla mutabilità delle terrene apparenze. Or noi, come siamo in libertà di scegliere qual più ci aggrada di quelle due Ragioni per guida, così nel formare il giudizio delle nostre azioni ci applichiamo per lo più alla seconda, ch'

h. 2. q. 11.
A. 2.

ibi A. 2.

Orat. 34

ch'è più condescendente alle inclinazioni de' nostri sensi dal che n'avviene, che non si reputi irragionevole, e perciò degno di confusione il peccato, perchè il peccato come bene spesso uniformemente a' canoni della Inferiore e falsa Ragione, così stimoli lecito dall'ingannato giudizio del Mondo. E vaglia il vero, come può darci rossore la colpa, se la colpa a' di nostri suole giustificarsi dall'uso, e per nacondere la bruttezza del Vizio diviene un bel manto, che l'adorna, la pubblicità del costume, dice Muzio Bece *Dejuxto communis juris est furoribus multitudi* Come abbiamo a confonderci nel far ciò, che i più fanno? se allo scriver di S. Tommaso a fonte de' viziosi nell' sua livergogna del Vizio, e la confusione è un tal castigo de' cuori, che non può in portar che dalla sentenza de' Buoni, dal che ne va in conseguenza, che poco vi ha di rossore, ove poco li numera d'innocenza. E forse, che ci si toglia ogni confusione e dalla molteplicità applaudita de' Peccatori, e dalla rarità d'ipocrisata de' Giusti. Come finalmente si ha da apprendere la verecondia, ove non si vuole apprendere l'Impiety? e se noi misurando con le ragioni umane la supposta rettitudine delle nostre azioni, diamo a tutto ciò, ch'è utile, la mentita faccia d'onore, non è maraviglia poi, che il cuore non tema la confusione, ove si dipinge la convenienza, se non vi si pretende la gloria. Eh che l'Angelo cercando perchè si senta sì poco da' Peccatori il rossore, passione per altro sì naturale de' gli Uomini, risponde, che ciò proviene dall'inganno, con cui l'umana Ragione perchè seconda li desideri del cuore, non vuole apprendere la deformità del peccato. *Quia ea, quae sunt reprehensibilia, non reprehenduntur ut turpia, sed hoc modo solum quodam. homines in peccato*

perfundunt, quibus sua peccata non displicent, sed eis magis gloriantur.

§. IV. E perchè a' 2. ragioni succeda l'esperienza, vediamo quanto sia vero, che oggi giorno non ci dà più nè rossore, nè sinderesi il vizio, perchè il vizio stimoli non al peso del Santuario, ma alle bilance del Mondo, e ci pare, che non abbia da condannarci il Vangelo, se ci assolve il costume. Come disse Plinio, che le Navi adornate dipingevano bello in mezzo a naufragi il pericolo. *Pericula pingunt*, così noi con invenzione di certi nomi speciosi abbiamo studiata l'arte di rendere l'Impiety riguardevole, se impiety si dicono schietti, le licenze son Mode, le rapine vantaggi, i furori de la vendetta impegni d'onore, le doppiezze Politiche sicché a di nostri le malvagità mascherate con la divisa de la Virtù tanto più crescano, quanto più innascan le lodi divengano omai, come già presso i Gentili, un non so che di Divinità, che chiede gli ossequi, anche il vizio. Nelli' Egitto i Serpenti adoravano su' gli Altari, li perseguitavano ne' Boschi, e un Vite non per quanto avverso a colare il cuor sotto gli Aratri riceveva adorazione in Orebbe, perchè era d'oro e così pare a me, che il peccato li condanni, s'è rotto, s'ammisi, se ha un so che del civile, abbia in questo Secolo una gran parte di lode il saper esser Reo. Quindi è, che dall'arbitrio de' sensi decidendosi per onorato ciò, che piace, lo splendore de' vestiti la riguardevole l'effeminatezza, i corteggi la fanno superba, il vizio non è applaudito dall'adulazione ne' Grandi, o è trascurato dalla negligenza nel Volgo, se non l'abbellisce la Moda, lo nasconde la compassione, se non è protetto dalla convenienza, è difeso dal numero, tutti hanno facili a compatire chi pecca, perchè tutti pecciamo,

In Or.

6. 9. 104.
p. 44

6. 9. 104.
p. 44

si trasforma la Carità compassionevole a' Rei la nodrita inclinazione a' Reati, e pare un non so che di gloria il saper esser Peccatore all' umano. Che più? come la Donna licenziosa dell' Apocalisse portava impressa sopra la fronte la bella iscrizione *My-*
 Apoc. 17.
 1. *sternum*, così la libertà appiandita perchè costumata non è più di rossore, perchè è divenuta misterio. *Mysteri* le Visite, *Mysteri* le servitu, *Mysteri* i complimenti, *Mysteri* - basta sono certi *Mysteri*, che hanno un non so che d'osservabile, ma segreto. *In fronte ejus nomen scriptum Myſterium*, e misterio scolpito sopra la fronte, perchè l'Empietà, se non ha poco del presente, ha molto del glorioso. *Quid gloriari in malitia?*

§. V. Non mi si ascriva però a l'core ozioso di Satira l'esagerazione, colta quale ho voluto fin' ora flagellare la colpa, perchè io l'ho ordinata all'intento di far vedere con quanta Giustizia vorrà Dio nel giorno estremo man restare a confusione de' Reprubi l'infamia, che in se racchiude il peccato, col toglierli dal volto la maschera del falso onore, con cui si riempie dal Mondo. Tra l'altre ragioni, che porta acutamente l'Angelico per dimostrarci la convenienza, che v'è nel credere oltre il particolare, anche l'universale Giudizio, una è la necessità di far conoscere a tutti quel vero onore, che bene spesso rubasi alla Virtù, quel vero biasimo, che per lo più negasi al vizio, acciocchè resti praticamente convinto l'inganno delle false opinioni, con cui dell'uno, e dell'altro mal giudica il Mondo. E veramente fate pur bene, o mio Dio, nel minacciarci un giorno, al di cui lume possano vedere nelle sue disvelate ignominie il peccato, com'è, non come ci parve, quale lo commetteremmo, non quale lo vorremmo. Troppo oggi mal s'avanza la facilità

del peccare, perchè il peccare ha perduto il rossore, cancellatosi dall'appresa equità del costume, e cresce al culto Divino l'offesa, perchè l'offender Dio ha presa una quasi apparenza di Gloria. E' giusto dunque, che al lume del Divino Giudizio si dileguino le tenebre del nostro inganno, e voi tremate, o Peccatori, al riflettere, che un giorno sarete costretti a vedere a' raggi dell'adirata Sapienza quelle brutterzie del Vizio, che cela ora la notte della vostra volontaria ignoranza. *Diei Ira, & Revelationis*. Voi ben sapete, o Signori, che il nostro Giudice, o qual Ladro per rubare a gli Empi le loro speranze, o quale Sposo per rendere a' Giusti il lor premio, ha da venire in mezzo alla notte. *Media nocte clamor factus est, ecce Sponsus venit*, e pure al sentir de' Profeti al minacciare d'un' Apostolo sarà l'estremo Giudizio un chiarissimo giorno. *In die Ira, & Revelationis* ne può conciliarsi questa misteriosa contrarietà di giorno e di notte, se non confessando, che le tenebre, in mezzo di cui si dice, che verrà il Figliuolo dell'Uomo, accennano la cecità volontaria dell'Uomo, che travede come oscura l'Innocenza, come luminoso il peccato. *Punitus tenebras lacum, & lucem tenebras* il giorno al. opposto, col qual si descrive l'orrore del futuro Giudizio, dimostra quel lume Divino, al cui lampo compariranno le troppo tardi conclusioni ignominiose de' nostri errori. *Gloriam suam se, & ignominiam commutabo*. Gorno sarà quella luce, che illuminando le tenebre di tante cecità ragioni del Mondo, ci disvelerà i raggi del Vero, e questo sarà risplendere per nostro disinganno il divino Giudice. Notte è quella voluta nostra cecità, in cui per confonderla verrà lo Sposo Divino, così spiegò S. Battista *Illuminabit abscondita tenebrarum*, & Ori. dea
 adri. Luc. 12.

Matth. 13.
 6.

Luc. 12.

Os. 4. 7.

1. §. 2.
 20. 1.

id est Dicit ille peccatori hoc vultum designatur, non autem praesent hoc quia est, in qua occultatur infamia & dedecori opera. Deh dunque terribile giorno! oh quante al tuo rag-
gio si scorgeranno infamie, che ora nella nostra mente si traveggono glorie. La sfacciataggine di certo libero tratto si vuol credere vivacità di brio, ma si conoscerà, che l'ostentare senza modestia una sì fatta licenziosa disinvolture sul volto era un portare impressa senza rossore l'immagine di brutale imperità sulla fronte. *Imaginem Pestis.* La spociosità di libere Mode, che forse poco obbediscono alle Leggi dell' Evangelica Pudicitia, si vuole stimare un tal fatto, che ha carattere inseparabile dalla dignità della nostra nobiltà, ma ci arvedremo, che umiliammo tutto il riguardevole della vantata Nobiltà nel fango risplendente, ma vile, d'un adorna immonderia. *Qui autem habent in se, impleantur sicut stercore.* Ci apparisce un certo che di grande nel secondare, senza freno di soggezione i nostri capricci, ma troveremo, che l'obbedire licenziosamente alla fame de' sensi altro non era, che il pascere, come il Prodigio immondi animali. In somma il peccato, del quale adesso ci facciamo gloria, ci condannerà allora Rei, come disse già Tertuliano. *Publita erubescens,* e sarà in quel giorno di dilinganno un forte motivo di eterna confusione quanto la notte della nostra ignoranza ci fece traveder per superbia, concluderò col Profeta. *Confundentur vehementer, quia non intellexerunt opprobrium supererunt.* Unite.

§. VI. Adamo dopo la trasgressione al sentire la voce di Dio s'arrossò della sua nudità, e timoroso e aff-
cose. *Timus et quid audis istum, & abscondi me.* Mi ha lecito lo spiegare il Perché di quell'erubescenza impro-

vila, con una somiglianza molto es-
primente, benchè forse troppo volga-
re. Ho nella State osservati bene spes-
so certi piccoli animalotti, villi, ma
risplendenti, che nel a notte compa-
riscono lumi, nel giorno si conosco-
no Vermi, gli adorna fra le tenebre
uno splendore mentito, gli deforma
nella luce una vera immonderia, e
quel chiarore, che nel fosco s'ammira,
è una piacevol menzogna de l'os-
curità, che c'inganna. Ah Vermi della
terra, voi in quella notte del mon-
do v'insuperbite, perchè splendete,
ma alla notte, che s'ama, succederà
quel giorno, che non si teme, gior-
no di Verità, che riscopra per sordide-
zze di senso certi barlumi di Spi-
rito, dimostri ignominie del nostro
fango tutte le glorie del nostro fango.
Ed ecco il Perché si confonda Ada-
mo improvvisamente della sua colpa.
nella notte dell'ignoranza gli parve
scienza l'ermie, travide Raggi di ap-
parente Divinità nel suo peccato ma
per l'opposto nel giorno del conoscimen-
to illustrato da Dio, che qual
Giudice lo chiamava al processo del
suo Reato, vide vere ignominie le
sue pretese superbie, cioè, che im-
gannosamente risplendeva d'ambita
competenza con Dio, si risolve in
vergognosa vista d'abdominevole
Vermi e quanto di gloria sognò nel-
la disobbedienza, altrettanto di con-
fusione ritrovò nel peccato. Il pec-
cato pare p'ausibile al senso, ma ap-
pena entra nell'Anima, che porta so-
bito il rossore sul volto, dice il Cel-
sostomo *non ut intraret peccatum, in-
mulatione cor simul evadit, & erube-
scens.* Prima del fatto si travede,
un certo che di splendor della colpa,
ma dopo averla commessa si conosce
il deforme dell'Empietà, concludo
con S. Ambrogio. *Et tu qui respu-
is d' furor, tunc sui quisque facin-
ris erubescit.* Peccatori, quella Di-
vina voce, che improvvisò il primo

Hom. 19.
in Gen.

Lib. 4. 20
Lat.

Padre, fu un vizio ritratto dell'ultima estate, che ha da castigare i Repenti, e noi dovremmo imparare, ad illis gradum, da quel primo colpevole, che ci insegnò ad esser Re. Che perciò ci è allora divenne nudata d'ogni rima quanto era stato persuasiva d' gloria, così sarà a noi nel giorno estremo rovente d' obbrobrio quanto ci è adesso alterezza d' orgoglio. Certe semplicità finte, che vogliono mascherare la simulazione, da Prudenza, certe Carità interessate, che fanno dar colore di Perà all' Avarizia, certe modestie affettate, che sogliono ostentare la sincerità nella frode, certe libertà d'involute, certe civiltà non ricupiolese, e certe amenità tutte buone, che spacciano una cattiva coscienza per bello spirito, si cuotono forse adesso gli applausi, perchè si ammirano come artisti, ma alla notte del nostro impanno succederà il giorno del Divino Giudizio, in cui, come disse il Profeta, *Nec imperum patrescent, l'iniquità, che si vagheggiavano come fiori, si detelleran come vermi, poi- ché il Dio il Giudice metterà in chiaro i peccatori del Mondo col lume veniente dal suo volto. Posuerunt in vanitate animationes vestras, tutto ha da restare ignudo avanti al suo sguardo omnia nuda sunt oculis eius, e perciò l' Avarizia, il Livore, l' Invidia spogliatefi d' un cerio che di politico, d' onorato, di generoso, che le ricopre, dimostreranno tutto il vile tutto l' obbrobrioso, con le deformità, ed osservollo S. Agostino *hanc laudem, & gloriam asserunt, & remanent miseria peccatorum*. Tanto, che ha dato di se che ammirare al fante, darà all' Eremita, che schermire, arrossendo confuso di quanto più lusingato ostento. Diversa era l' essenza dell' Anima quanto fu vanagloria del cuore, allorchè alla luce del Divino esame comparirà de-*

forme la colpa, che sembrava alla passione sì bella. *Ubi quis respiciet a facere, tunc sit quisque facienti combestit.*

§. VII. Il che supposto, io vorrei ricordare a chi mi ascolta, che al Giudizio ci trasclineranno le nostre colpe, al dire del Saggio *Tradentur vobis ex adverso iniquitates eorum*, ci attormieranno con il diretto assedio le nostre iniquità, scrive Davide *iniquitates calcanei mei circumdabunt me, et, et assedi erant, ma con altra fronte, ci accuseranno, ma con altra voce, posche deposte le lusinghe del dritto parleranno col vero idioma della Sincerità. La voce del sangue d' Abele convinsse il livore di Caino. *Vox Sanguinis fratris mei clamavit ad me de terra*, e così le nostre via vagia tanto aiuta ci condanneranno, quant' or ci proteggono, scritto lasciò S. Bernardo *Accusabunt non uno accusatore, sed isti, qui sunt delicta tua*. Ma che diranno, se non ciò, che notò il Giustiniano *Legumina simul opera nostra dicunt, tu me respicis, tu sumus? Rimirami dirà quell' irreverenza alle Chiese, e guarda bene, se io sia veramente, come tu fingevi, una bella vivacità di brio, una convenevole urbanità di costume, o pure un aperto disprezzo della Divinità, un voluto Ateismo del cuore. Mi riconosci, sogningerà quella sfrenata licenza delle conversazioni, e del tratto, osserva un po' meglio, se io t' appaia adesso, qual mi chiamavi, un nobile corteggio di civil Moda, o pure, qual era, un simulato sfogo di brutale concupiscenza. Rimiraci, replicheranno le avarizie, le vendette, le frodi, e intendi a tuo mal grado, che noi siamo quelle rapine, quelle crudeltà, quelle menzogne, che i senti ti nguravano per dovere, per generosità, per politiche, le lodi del Mondo, l'opinioni d' una certa facile Teologia, che**

Septem. 6.
10.

Phil. 4.

Om. 4. 10.

De Imp. Deum, 6.
10.

De ligno. Vult. 6.

Prov. 10.

2. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1.

che tu seguivi, non erano tue, e sono sparite, tue sono le malvagità, che hai volute, e ti accusano. *Tu me regis, tua sumus.*

VIII. Del terribile vizio delle, molle iniquità rimirare in se stesse, e qual tormento sarai all' Anima convinta del proprio inganno? Io non so se Moise fuggisse con tanto d'orrore dalla sua Verga murata in Serpe, se le Sinagoghe rimitassero con tanto di nausea la Manna cangiata. In Verità, con quanto di confusione ci stupiremo noi nel vedere deformate in ignominie quell' Empietà, che ci appariva superbie. L' Evangelico Convitarante stimò forse una bella di involtura di libero genio l'orgoglio nel sedere senza Veste nuziale al Convito, ma quando dalla riprensione dell'ardire se gli dipinse su gli occhi la temerità del disprezzo, ammutì confuso all'evidenza de la sua colpa, confessò inescusabile l'error col *lettio*. *At ille obmutuit.* Eh che a nostro dispetto è vile il peccato, e noi stessi, che ce ne facciamo gloria, qualche volta nel pavoneggiarcene co i Cattivi, ci vergogniamo poi, che lo sappiano i Buoni, perchè il Vizio ha due facce, e varia l'apparenza secondo il vario lume, con cui si vede, a noi apparisce bello, perchè lo rimiriamo al barume del Mondo, al Santi diviene orribile, perchè lo vedono alla luce di Dio. Lo conosceva S. Anselmo al Divino lume sì abbandonevole, che avrebbe eletto l'Inferno più roto, che tollerar la macchia d'un sol peccato. *Mellum parvis à peccato Gebremum intrare, quàm peccati fonde pelluiat. Colorum Regna reare.* Or perchè dunque a noi la coscienza di più trascolori falsi bene spelsi alterezza, che ci gonfia gli spiriti, se non perchè, come la Virtù nasconde a' sensi il bello, che adorna, scopre il rigido, che gli atterrisce, così all'oppo-
sto il Vizio occulta al

desiderio il deforme, che lo fa vile, offensa il geloso, che lo rende aggradevole? dal che ne segue, che noi credendo non alla verità, ma all'apparenza, ci gloriamo nel saper peccare, ricusiamo il conoscere che sia il peccato, non ce ne vergogniamo, perchè al debil barlume delle umane Ragioni ci apparisce degno di lode ciò, che al chiaro giorno delle Ragioni Divine si vedrà poi meritivo di biasimo. Esaminiamolo dunque adesso ai raggi della Fede, per non averlo a detestare poi senza profitto nell'estremo Giudizio, e lo scorderemo per odiarlo sì ignominioso, quale ha da rinfiacciarcelo quel giorno di Verità, in cui Dio se non ci convinsse coll'Amore, ci vorrà confondere collo sdegno: *La Dux Ira, & Revellatorem.*

PUNTO SECONDO.

SIX. Veduto dunque il primo disinganno, che è la bruttezza non apprezata de' nostri errori, lasciate, che io passando al secondo punto del mio discorso, ponga apertamente sul volto de' Peccatori l'ignominia già conosciuta de' lor peccati. Il peccato, se adesso non può negarsi per vile, può almeno dissimularsi nascosto, e perciò al timor dell'infamia soccorrono le cautele dell'accortezza, ed ogni impudico, come i Giudici di Sefanna, perchè la trovar nascosti, non teme rossori. Noi non ci vergogniamo delle nostre piaghe, perchè siamo soliti a ricoprirle, come quelle di Lisimaco, con fasce d'Oro, e come non Ugon Cardinale, in guisa de' primo Padre vestito con le soglie deli stessa pianta, che lo sedusse, con un peccato celiamo l'altro, la malvagità non ci par sicura, se è sola, l'autorità, l'astuzia, l'ipocrisia sono fomenti dell'Empietà, perchè sono nascosti al

Matth. 23.
14.

le sc' eraggini, e bene spesso non è
punito chi è colpevole, si colliga chi
non sa essere accorto, nell'arte della
perfidia la simulazione è una me-
ta innocente. Ha Ragion dunque
Dio, se vuol far conoscere a tutto
il Mondo la sua Giustizia col far pub-
blica a tutto il Cielo la nostra Em-
pietà e questo appunto, dice l' An-
gelico, è un' altro de' gran fini, che
ha la Provvidenza del finale Giudiz-
zio. *Et Divine Justitia omnibus cri-*
ditur apparere, quia nunc plerique la-
ter. E perchè sì a manifestazione del-
la Giustizia punitrice de' Rei è ne-
cessaria la pubblicazione de' Reati,
vorrà, che appariscano allora all'al-
trui vista quante malvagità cela or
la Sinderesi, e per disvelare le col-
pe si artifiziamente nascoste da' cuo-
ri tutte le Creature contro i Presu-
ti fian voci. Sano d'ubbidiente a
Dio nel ritenersi le Spoglie de' gli
Amaleciti, che dovevano abbruciarsi
in olocausto al Divino Idagno, pre-
tese di nascondere a Samuele il Rea-
to della trasgressione al comando con
la simulata obbedienza al Precetto
Benedixit in d. Domino, implevi ver-
bum Domini. Ma che? la vice de' gli
Amenti contro il divieto di Dio ri-
servati dall' Avarizia convinse il Rea-
to, che pretendeva dissimularsi dalla
Politica, e al Profeta per discopri-
re l'enormità della colpa furono i
belamenti delle Legge conservate un
irrevocabile accusa. *Qua est vox Gre-*
gorii, qui resonat in auribus meis? Pre-
tende l'astuzia di simulare un obbe-
diente pietà, si violenta la Teologia
a certe condescendenti Dottrine, che
adornano la disubbidienza al Vangelo
con la vivacità dell' Ingegno, e l'im-
piega e l'ipocrisia del volto, e la
moltiplicata dell'arte per far appar-
re le trasgressioni per osservanze, e
far credere al Mondo *implevi ver-*
bum Domini. Ma in tanto *Qua est*
vox Gregorii? che voci sono quelle,

che per pubblicare il peccato risona-
ranno nel giorno estremo? Voci del
cuore, che ora ci sedace co' desideri,
allora ci accuserà co' rimproveri, vo-
ci della coscienza, che tace violenta
da' sensi, romperà poi il silenzio
co' suoi Rimorsi, Voci dell'opere,
che annunzieranno accetate dalle pas-
sioni, grideranno poi a confusione de'
Reprimi diletti S. Girolamo *Opera*
et Singularum Inceptor, & Ora la-
cerant.

§. X. Intenderete dunque, o politi-
che Voipi, che raddoppiate le mal-
vagità colla finzione voi non sare-
te al certo più accorte di Davide nel
celar l'adulterio, nè più felici nel
seppellirne il rossore, perchè a voi
nel male più ostinati con più di Cri-
stina, che a Davide, intima Dio.
Tu fecisti abscondite, ego faciam ver-
bum istud in conspectu omnis Israel,
in conspectu solis. Hanno a saperli i
occulte malvagità, perchè tutte le
Creature si vendicheranno della for-
zata schiavitù ne a' vostri capricci
con la libera accusa de' vostri errori:
e ciò perchè al peccato non si dee
solo la pena, si dee di più la con-
fusione è un certo che di dovuto
condimento al castigo il pubblico
rossore di esser conosciuto per Reo.
ciò vorrà la Giustizia di Dio, come
vediamo, che Dio l'ha ispirato an-
che alle leggi del Mondo, che per
aggiungere in supplizio de' condan-
nati al dolor della pena il rossore
della vergogna comandano, che il lor
castigo sia pubblico, come riflette
S. Tommaso di Villanova *Pecca-*
tor non solum meretur poenam, sed
etiam confusionem, unde iussit prae-
scribere legem, ut delicta Reorum publice
puniantur. Ma quando ancora vi for-
tiste nel Giudizio ciò, che preten-
dete nel Mondo, cioè il chiedere l'
altrui labbra con sipio della vostra
Potenza, io vi faccio sapere nulladi-
meno, che voi tradirte voi stessi,
voi

A post.
Avar. de
Pud. hoc.

E post
Domi.
Quidam.

1. Reg. 14.
12.

Cant. in
Domi.
Adi.

Supplem.
13. & in

1. Reg. 15.
23.

1. Reg. 15.
24.

Apoc. 19. voi sarete gli accusatori di voi medesimi. E' mirabile il detto dell'Apocalisse, che ci fa vedere avanti al Trono di Dio aperti non so quali volumi *Libri aperti sunt*. Non sarà un solo, ma più libri, e nelle varie spiegazioni de' Santi Interpreti, lasciare, che due singolarmente ve ne dimostri, come al nostro proposito, e alla nostra confusione più misteriosa. Noi siamo composti di corpo, e d'Anima e come tutti due concorrono al peccato co' pensieri, e coll'opere, così tutti due saranno libri espositivi de' nostri errori, nell'Anima si leggeranno l'interne compiacenze dei delitti, nel corpo appariranno l'esteriori deformità delle azioni. *Libri aperti sunt*.

§. XI. E per farsi dal primo osserviamo, che gli atti dell'Anima, come dicono le Scuole, sono *innascanti*, cioè imprimevano qual sigillo una certa immagine di se stessi nelle Potestà da cui derivano. L'Intelletto affondandosi a ciò, che intende, ritiene una non so quale spirital forma di tutto quel, che conobbe, l'Immaginativa è un quasi archivio dell'Anima, che conserva le immagini di quanto o ricopiosi da i sensi, o li colori dal pensiero, e la Volontà, accostandosi col desiderio a ciò, che vuole, per mezzo dell'Amore, ch'è il tatto dell'Anima, contrae da' terreni oggetti, a cui s'attacca, un non so che di similitudine, ch'è la sua macchia, dal che ne segue, che resti scolpito nel nostro Spirito un tale ritratto, o impressione disegnata da' desideri del nostro cuore, come dimostra l'Angelico, e osserva Origene *Unusquisque dum peccat, peccati sui literas scribit*. Tu ti dipingi dunque in te stesso, o Peccatore, a lorchè pecchi, certe sottili immagini del tuo peccato, e queste stanno adesso chiuse nell'Anima, ma si hanno una volta a veder nel

Giudizio, ed è il pensiero di Sant'Anselmo. *Cum bene, sive mala cogitamus, in corde nostro velut in libro copulationum nota quadam, & signacula relinquuntur, quae in oculis nostris postea posita, revelabuntur ab eo, qui solus potest occulta postea scire*.

Distinua pur dunque a tua voglia, ma intendi bene, che sia registrata a chiare note l'Empietà sul cuore de' gli Empi, e dissi: o Geremia *Peccatum Juda exaratum Sicut ferrea super latitudinem cordis eorum*. Tace forse in quell'Avaro la coscienza indurata, ma è scritto l'obbrobrio di quante menzogne meditò per ingannare i più semplici, di quanti artifici per rubare l'alteri sottratti alla mano l'ingegno. Tace in quell'Impudico il rimorso, ma è scritto tutto l'ignominioso dell'immaginato immonderie, con cui all'aperta temerità dell'opere o precorreva, o suppliva la segreta libertà de' pensieri. Tace ne Peccatori ostinati una quasi estinta Sindereli, ma è scritto tutto il deforme dell'Empietà, di cui la passione può forse farne ammutire il rimorso, ma non ne può cancellar la memoria. Quella brutale concupiscenza, quel segreto, e abbonnevole diletto, quella e io non la so, ne voi vorrete forse, che io la sapessi, ma è scritta, v'arrosciate in sentirvela ridurre alla mente, non vi arrosciate nel portarla scolpita nel cuore. *Scriptum Sicut ferrea super latitudinem cordis eorum*, cioè come spiegò S. Girolamo, *Conscientia, in qua non moritur, quod scriptum est*. Sì, è scritto in noi stessi il processo de' nostri errori, e se adesso nessuno può leggerlo, perchè la coscienza, ch'è il cuore dell'Anima, è inescrutabile, né pensiero umano l'arriva, quando però sul Trono di Giudice sceterà il fulgore dell'Uomo, s'apriranno questi volumi, si manifesteranno tutti i segreti.

Apoc. 19.
Mand. 11.
W. Mar.
Tract. 61.
Dist. 10.

Jerem. 17.
1.

11.

Hom. 13
in Gen.

172 Predica VIII. §. XI. e XII. e XIII.

di. *Libri aperti sunt*, e quel cuore, che adesso è un cupo abisso, che il tutto nasconde, diverrà penetrato dal Divin lume un trasparente cristallo, che l tutto svela. *In confpectu sedet tanquam Mare profundum simile Crystallo.*

Apoc. 4.

§. XII. Portatosi un giorno S. Francesco sovra il suo Monasterio in un Cretico di fiamme sparse una luce misteriosa, che in essa ognuno de' suoi Figliuoli può vedere al di lei riflesso l'altra coscienza. *Ex quibus auribus lausum alterius alteri conscientia nuda fuit.* Il prodigio è raccontato da S. Bonaventura, e dimostra un piccolo ritratto di que l immensa luce, che spargera nel giorno estremo il Padre de' lumi, acciocchè si pongano in chiaro le coscienze de' gli Uomini. Sarà l'interno de' l' Anima un chiaro vetro, ch' esponga allora a' altrui vista quanto adesso vorrebbe celarsi dalla Sinderesi: e perciò scrisse l'

In vita S. Franc.

1. Cor. 13.

Apostolo *Oportet nos omnes manifestari ante Tribunal Christi*, usando la misteriosa parola *manifestari*, che nel Greco idioma vuol dire, come nota un' erudito interprete, *Oportet nos omnes lucidari, ac utrumque reddi.*

Apud Sylo. m. Apoc. 7. c. 1. p. 12.

Aimè dunque, divenuto in quel giorno diafano il mio cuore, vi si scopreranno quante ignominie vi dipinte il vaneggiar de' pensieri: traspariranno nell' Anima tutte le concupiscenze, che si sfogarono con l'interno de' desideri, perchè s'arruffavano di comparire con l'esterno del opere, e si avvererà lo stupore di San Girolamo *Quantum operata pudicitia demonstrabitur.* Si vedranno tutte le obliquità de' sui più forti, che deformarono l'istessa Sincerà delle azioni, e compariranno svelate le mentogne di certi Agnelletti astuciosi, che nell'interno erano Lupi rapaci. *Intus ad nos in vestimentis Oves, intus foris autem sunt Lupi rapaces.* Si leggeranno istoriate al viso le Verità di

Matth. 7. 23.

certe cortesie maliziose, di certe civiltà traditrici, di certe protestioni nocevoli, e dal fondo svelato del cuore d'iscoverte le più cupe intenzioni, sarà una disperazione del l'ipocrisia la pubblicità del a Perfidia, dice il Profeta *Super Hypocritas probibet.* Orribi e confusione espressa nelle brevi parole *Libri aperti sunt*, cioè, come spiega Origene *Aperto corde ostenduntur peccatorum littera, atque in ipsa spectatorum multitudo legitur, peccatorum vero signatur peccatorum imagines.*

Job. 11. 3.

Item. 14. lo. 11. et.

§. XIII. Questa confusione però potrebbe stimarsi forse la men sensibile, perchè interna, an' a tro esteriore, e perciò libro più formidabile: ha da aprir nel Giudizio, e quello, scrive S. Anselmo, sarà il voto de' Reprobi, in cui vorrà Dio, che chiaramente si leggano registrate tutte l'iniquità, che or si nascondono. Figuratevi uno Schiavo, che porti in fronte la marca servile, che l'avvisce, o un Ladro condannato dalla Giustizia a tollerare sulle guance il segno infame de' atrocini, che fece, indi sapete, che così appunto ognun de' Presciti non solo porterà scritti nel cuore i cattivi pensieri, che medita, ma sotterra di più scopire sulla fronte le cifre ignominiose d' tutte l'empie azioni, che egli commise. *Natae formasi*, sono parole di S. Anselmo, *Natae formasi in corpore verum, qui acquirit operati sunt.* Il corpo è uno strumento della Volontà, e perciò, come concorre al peccato, così è Raggione, che ne porti la macchia: e per l'unione con l'Anima è giudo, che in lui risond. la deformità dello Spirito: quindi se i Martiri mostrano nelle membra, in cui più patirono, un particolare fregio di gloria, che è nobile l'ivrea del loro trionfo, i Presciti del pari sotterrano sulla fronte un tal veltigio della loro Empietà, che sarà espressivo del lor misero.

In Medio



fore: e come nel corpo del Re Gio-
chimo si trovarono dopo la morte
imprese le stimate dell' Idolatria, in
cui visse, così nel corpo di tutti i
Reprobi compariranno i Caratteri
della perfidia, in cui si morirono.
*Necesse formasti in corpore eorum, qui
acquire operati sunt.*

§ XIV. Questo, questo sarà dunque
nel Giudizio un Libro il più ignomi-
nioso d'accusa ed oh quanto espri-
mente, se per compendiar intieri
volumi di colpe basterà all' Omnipotente una sola Cifra? Per confonde-
re i Accusatori dell' Adultera scri-
se già Cristo sopra la polvere. *Digi-
to scribat in terra.* Scrisse i loro pec-
cati, come spiegano più Sacri Inter-
preti, e se addimandiamo il come,
per registrare il numero de' malvagità
di tanti Empi fosse abbastanza scri-
zione di pochi caratteri, ci respon-
derà S. Bonaventura, che quelle era-
no certe micabili abbreviature della
Sapienza, che i sfacciava nel poco il
molto. *Erat Scriptura alla tauta que-
runt, ut in ea quilibet sua peccata
cognosceret.* Tanto fece il Redentore
per fare assottigliare pochi Invidiosi, tan-
to sarà il Divin Giudice per confon-
der tutti i Prescisi. Scriverà sulla lo-
ro fronte certe note d' obbrobrio,
che basteranno per dimostrare tutta la
loro vita in compendio, & scolpiran-
no sul volto loro tutte le loro iniqui-
tà con tutto il corteggio e del luo-
go, e del grado, e delle ricadute,
e del tempo, con tutto il seguito di
tante Anime, che da loro scandalla-
rate perirono, e di tanti abusi, che
dalla loro libertà s' introdussero, con
tutte le più vergognose circostanze,
che adesso all' orecchie Sacerdotali
o dissimula un' importuna modestia,
o trascura una confessione in com-
pendio. Comparirà in somma sulla
fronte d' ogni Empio la brutta im-
magine dell' Empietà, che commise,
non in iscontro, ma in prospettiva.

*Non confusi, sed singula per partes ve-
luti in postera revolvatur, lo ponderò
S. Basilio, e questo perché alla mano
del Divin Giudice, che vorrà commu-
tare le nostre ignominie, una breve
cifra sarà un' intero volume. Erat,
disse ancor lo, Erat scriptura alla tauta
quarunt, ut in ea quilibet sua pec-
cata cognosceret.*

§ XV. Or' ecco i due Libri, che
s' apriran nel Giudizio. *Libri aperti
sunt,* cioè la coscienza divenuta qual
trasparente cristallo, per cui si tra-
veda tutto l' orror de' pensieri, il vol-
to segnato con cifre, in cui si legge
tutto l' abominevol dell' opere. Ed
oh severi, ma giusti giudizi di Dio
segnato che terribile castigo d' un'
Anima in quel giorno sarà la confu-
sione del suo peccato? Alla Madda-
lena fu una gran sconvolgimento delle
sue colpe il rossor d' accusarle a su-
cia de' Convitati con le sue lacri-
me all' Adultera del Vangelo non
si chiede altro supplizio, dicono i Sa-
gri Interpreti, perché la confusione
tollerata nella pubblica dell' accu-
sa giudicò un' assai sensibile pena
a Davide i censi pubblicati i suoi
trascuri fu una sì acerba puntura
del cuore, che gliene restò sempre
nel Volto impressa la verecondia:
Tota die verecondia mea contra me est.
Il qual sarà dunque il tormento de'
Reprobi nel vederli posti in chiaro
su gli occhi di tutto un Mondo tut-
ti i cattivi pensieri, tutte le impure
compiacenze, tutte le sotte intenzio-
ni, che quasi innumerabili accolse il
lor cuore, tutte le sordide azioni,
tutte le trame doppie, che com-
messe dall' Empietà si crearon dall'
arte? Come potrà tollerarsi l' orribil
rossor d' un Empio, che si vedrà
sulla faccia l' immagine de' le bruci-
lità, che seguiva? Quanto sarà ter-
ribile la confusione deg' Iniqui for-
zati a leggere nel proprio cuore, &
lasciar, che si legge con esse da tut-
ti

Joan. 8. 31.

Lib. VII
Chro.
41.

Pl. 47. 11.

di i Giusti sulla loro fronte l'istoria obbrosciosa de' lor misfatti? Visitava colui con insidiosa Carità Vedove, piangenti, abbandonati Pupilli, ma se gli ha da legger sul volto la rapacità travestita d'affetto, con cui più aspirava a prendersi parte delle loro sfortune, che de' loro miserie. Frequentava que la Donna con artificiosa dizione le Chiese, ma tolto il velo modesto, che ricopriva i suoi inganni, se le vedranno scolpiti sul volto i rossori del senso travestito da Spirito. Quelle violenze, che usò il capriccio, e fece tacer la potenza, quell' Eredità, che l'arti dell'adulazione si rubarono alle Ragioni del sangue, quell'immondezze procurate, e nascoste con la finzione d'una Santità professata, tutte si scriveranno quasi come sovra Libri aperti nell' Anima e sul volto d'ogn' Empro. *Libri aperti sunt.* Tutti i pensieri, tutte l'opere disotterrate dal profumo dell'oblivione, e del tempo compariranno a caratteri d'ignominia sul cuore, che tanto si studio di nascondere. *In se ipsa sedet, tanquam Mare vitrum,* e sulla fronte, che non si arrossi di commetterle. *Formasti uultum in corpore vitrum, qui acquirit operari sunt.*

§. XVI. Il che se è vero, cum' è verissimo, io vorrei, che ci trattenessimo un poco a formare su quest'orribile di'coprimiento delle nostre malvagità più ferre, ed utili Riflessioni. Cercando S. Tommaso quali siano i motivi, che più aggravano la confusione d'un Reo, molti ne adduce, e tutti s'avvereranno a nostro mal pro nel Giudizio. Tanto più cresce la confusione, dice egli, quanto più sono autorevoli i testimoni della Malvagità, poco ci arrossiamo della presenza di Gente v.le, ma esposta al guardo di Personaggi di grande autorità è maggiore la verecondia, perchè al riflesso della loro Dignità più risalta

il deforme della nostra colpa. Misero me dunque, nè Libri, che compariranno davanti al Giudice intendi. S. Agostino mistamente figurati i Santi, che convinceranno la mia Empietà coll'esempio della loro Innocenza. *Libri, quos prius loco posui, intelligendi sunt Sancti, ut in illis ostendat quid Deus fieri iussisset ut lo che sarà confuso da tanti rimproveri, quante sono l'erociche azioni de' Santi tutelar, che mi proteffero, di tante Anime buone, di cui seppi ammirare, non volli imitare i costumi?* Gli vedrò fulminarmi col guardo, ed esprimer col vizio nella nausea del mio peccato la contentezza del mio castigo. *Letabitur iustus, cum viderit vindictam, manus suas lavabit in sanguine peccatoris.* Oh dunque inimitabile confusione, rimirarmi odiato dalla Carità medesima d'Anime, che congiunte al Santo Amore, e perciò tutte amando per me saranno tutte odio, pondera S. Cirillo l'Alessandrino. *Va sentis, cum Sanctis Angelis odio, et Sanctis seculis erant cruciati.* Si avanza molto il rossore, soggiunge l'Angelico, dalla malvagità scoperta al guardo di coloro, che per averci tenuti in un buon concetto è forza, che rimirino la nostra Empietà con più sdegno perchè come un contrarion più risalta a fronte dell'altro, così l'ignominia inaspettata della colpa più spicca in faccia al credito avuto de la Santità, e l'improvviso della deformità fa un certo che d'impressione maggior nell'Anima. *Cum aliqui subito de aliquo, quon bonum existimabatur, aliquid turpe percipit, approbabit ut turpius.* Ah Dio, come mai potrò sostenere il rossore, che mi darà l'Empietà disvelata in un subito agli occhi di tanti, che mi ammiravano come saggio, mi veneravano come Innocente? Tante Anime, che tirate dalla creduta edificazione dell'esempio da me riconosci-
no

La. 6. de
Con. Dei
c. 10

Plal. 17.
11.

Item de
divis.

Loc. supr.
vol. ad e.

no la direzione del loro Spirito con-
ti Profumi, che ingannati dalla mia
ostentata sincerità co' miei consigli
regolavano la lor vita, deh come so-
praffatti all'inaspettato svelar delle
mie occulte malvagità, accresceranno
l'acerba mia confusione con quel giu-
sto stupore. *Quando obliatum est
Aurum, mutatus est color operum?* Si
rende poi del tutto inscalfibile il tor-
mento della vergogna, conchiude l'
Angelo delle Scuole, allorchè al guar-
do di molti ti fa pubblica l'ignomi-
nia, perchè se la gloria consiste in
cognitione malorum, ei noto, è forza
ancora, che l'infamia, quanto più è
pubblica, tanto rendasi più penosa.
O dunque Verità, che non so come
non ha un' aspro flagello dell' Anima
quanti Angeli adornano il Cielo, e so-
no, quasi ebbi a dir, senza numero,
quanti Eletti coronerà la Misericor-
dia, e formano una turba quasi infi-
nita, quei Demonj stessi, che mi lu-
singaron per perdersi, i Dannati mo-
denni, che confeceranno all' evi-
denza del Divin lume nella propria
Malvagità l'altrui colpa, tutti, si
tutti congregati da Dio a confunde-
re un Peccatore, scherniranno col Ri-
so, detesteranno con sdegno le disve-
late abominazioni del mio Reato,
e s'adempirà per mia confusione quel-
la terribile minaccia *Revelabo sur-
penderum tuum, & ostendam Gentibus
meditationem tuam.*

§. XVII. Che dici adesso, o mio
cuore, non ha da farti qualche for-
te impressione, se ben la mediti, l'
inscalfibil vergogna, che se non ischi-
vi col rimedio del pentimento, la-
rà inevitabile alla pubblicazione del
tuo peccato? Fermati però, che non
penetrammo ancora in quel estremo
Giudizio il più sensibile del tuo ros-
sore la manifestazione dell'infamia
tanto più riesce neolterabile, quan-
to chi ha da sollevarla è più mobi-
le, e l' Anima dunque ben ricorde-

vole della nativa sua nobiltà, della
sua perduta grandezza come potrà
sopportare in se medesima impres-
se, scolpite sul proprio volto mac-
chie sì indegne? Nabucco preci-
pitato dal Trono al Presenio in im-
magino, che misurasse la violenza
del suo rossore da la caduta della
sua sorte e quel Politico dunque,
quell' Onorato, quell' Ecclesiastico
che dirà confuso al vedersi mutare,
nelle vere ignominie, che meritò, l'
ostentata Innocenza, che fosse? Un
Figliuolo per l'effeminatezza disero-
dato, un Capitano per la viltà pro-
pria deposto, una Spola per l'infel-
deltà ripudiata sentono delle perdi-
te stesse più acerbo il rossore, e la
Regina Vasti scacciata da Assuero,
credon, che piangesse del pari la
confusione dell'esilio, la privazione
del Regno, perchè si accresce nell'
pubblicità de' delitti il momen-
to della vergogna alla proporzione
del grado, e dov' era più appressa-
bile la vagherza, riesce più defor-
me lo sfregio. Antioco vinto da'
Nemaci, e deluso dalle sue empie
speranze non poteva resistere al su-
bito cangiamento delle sue passate
fortune, che perciò paragonando al-
la gloria, che godè, la viltà, che
patì, accrescendo con la memoria
di ciò, che era stato, il dolore di
ciò, che era, così lamentavasi *Isaiah
quoniam tribulationem diximus, qui nu-
cundus eram, & di. etiam tu potestate
mea* O a tanto potrai dir tu pove-
ra Anima tu perdi volontariamente
il tuo decoro, la tua Nobiltà nel-
le sordidezze de' sensi, ed hai da ve-
dere nel giorno estremo deformato
nelle viltà, che eleggesti, tutto l'
onore, che fingi, al lume Divino
scorgendo del pari e la tua bellezza
nativa, e la tua bruttezza acquistata,
ti confonderai, ma in vano di ciò, di
che in van ti gloristi - vedendoti
caduta dal sublime della tua nativa
gran-

Terza. +

1. 1. 4. 1.
A. 3. 16. 1.

Norma 2

176 Predica VIII. §. XVII. e XVIII. e XIX.

grandezza all' infimo d' una voluta ignominia, oh quanto potrai esclamar con Antioco *In quantam tribulationem deorū, qui eram dilectus in potestate mea.* Ah era io Sposa d' un Dio, era Templo del Divino Spirito, era compagna de' gli Angeli, coerede d' un Regno, ed ora che sono? un vaso d' iniquità, un' oggetto dell' ira, un tizzone d' eterno fuoco, e quante memorie mi rappresentano ciò, che io era, sono tanti flagelli, che mi lacerano col rossore di ciò che sono, giusti rimproveri, che mi fa S. Ambrogio *Eras Sponsa Christi, Templum Dei, quare dico eras totius necessi est, ut ingemiscas, quia nunc, quod fuisti.*

§. XVIII. Ah cagionamento, che mi trafigge, ah confusione, che mi disanima! lo dunque, dirai, io dunque destinata alle porpore, per cui mi cred la Divina Bontà, ho da vedermi per sempre contaminata da questo sordido lango, in cui a mia perfidia precipitomi? *Abominabilem fecisti d'icorem tuum.* Io chiamata alle lodi degli Angeli sarò per sempre nel penoso scoprimento dell' infamia nasconde lo scherno, il ludibrio de' Demoni, e de' gli Uomini? *Audiant omnes Gentes ignominiam istam.* Io bella immagine della Divinità preletta per specchio a riflettere i Raggi del Sol Divno, divenuta adesso ritratto d' abominazione, e portando sul volto, abbellito una volta dalla somiglianza di Dio, le cifre infami dell' immonderza, che volli, sarò in eterno delle tue infamie obbrobriosa storia, penoso Libro a me stesso? Sì, Libri, che vi convincano, saranno in quel giorno, o Empi Presciti, e 'l vostro cuore, e 'l vostro volto, dove pubblicato dalla Divina Giustizia quanto di sordido s' occultò dalla vostra accortezza, si faranno palesi a gli occhi del Mondo tutte le Malvagità, che nascondetti al

guardo de' gli Uomini, perchè la Verità si protestò per bocca di Geremia, che nel Giudizio avrebbe smodate tutte l' infamie di chiunque si confidò nelle vesti della menzogna: *Obliuiscere et mater, confusa eris in mendacio, et ego nudatus semper tua crudelitas faciem tuam, et apparatus ignominie tue, et adulteria tua, et homicidia tuorum, et scelus fornicationis tue.* Signori, voi avete forse di me qualche stima, io certamente come pietosi vi onoro, e pure voi riderete in quel giorno delle mie Malvagità, se l' ostinazione mi porrà fra i Presciti, io mi stupirò delle vostre, se la Penitente non vi porrà fra gli Eletti perderemo gli uni il buon concetto de' gli altri, passerà la stima in ischerno *Fuit,* lo minacciò il Divino Spirito, *Erit perditus in proverbium, et in fabulam.* Questa è una Verità di Fede, e pure non vi si pensa, si confessa, ma non si considera il peccato, che è obbrobrioso in se stesso, ha da farsi ignominia di chi lo fece, perchè il giorno dell' ira ha da essere per nostro castigo giorno d' accusa. *In Die Ira, et Revelationis.*

PUNTO TERZO.

§. XIX. **P**iano coll' esagerazione, odo chi mi risponde sarà, è vero grande il rossore, ma non sarà però senza un certo che di sollievo, perchè si scema assai l' amaro dell' ignominia, quando a molti è comune l' infamia, pochi saranno i Giusti, numerosa la turba de' Reprobi, dunque il Vizio, che men si confonde, quando è men solo, consolerà l' erubescenza col numero, darà poco di rossore l' altrui sguardo, perchè avrà ciascuno in se medesimo di che arrorossir. Sottile invenzione, con cui l' Empietà mentisce a se stessa? le risponde però acutamente l' Angelico. E' vero, dice, che solleva adesso

ad Virg.
lupum.

Eccl. 10.
25.

Jerem. 46.
10.

Jerem. 17.
25.

Dexter.
12. 27.

so l'erubescenza del Vizio, l'aver molti simili nel peccato, perchè misurandosi ora il nostro rossore dalla stima per lo più falsa de' gli Uomini, ci pare, che non possa apprendere deformità nella colpa, chi c'imita nell'amore dell'Empietà: ma non seguirà così nel giorno estremo, perchè la confusione riguarderà allora non il concetto de' gli Uomini, ma il solo Giudizio di Dio, e perciò il rossore della colpa corrisponderà alla sua stima, che Dio fa del peccato. *Tunc confusio respiciet estimationem.* Dei, *qua secundum veritatem est de qualibet peccato.* Terribile riflessione, che a me apre il passo al terzo punto del mio discorso, e mi muove a dipingere più al vivo la più alta confusione, il più orribile disinganno de' gli Empti, che sarà il vedere non solo deforme in se medesimo, non solo ignominioso in se stesso, ma quello, ch'è più, conosciuto in Dio, sifacciatato loro nel Crocifisso, il sacrilego orrore delle proprie colpe. Poveri Peccatori, che siamo, quel Redentore, che è l'oggetto dei nostri disprezzi, ha da esser non solo il Giudice, ma ancora l'Accusatore de' nostri Reati. *Ascendam ad vos, lo disse per bocca di Malachia, Ascendam ad vos in Judicio, et ero testis velus.* I nostri peccati outraggiano, è vero, tutta l'ineffabile Trinità, ma in certo modo più tempo amente offendono il Divin Verbo: perchè a lui, che d'ede la Legge, più pare, che si opponga la disobbedienza, e a chi operò la Redenzione pare, che faccia un non so che di lungo are ingiuria il peccato, e perciò l'gl, che apertamente lo vieta, vuol la ragione, che giustamente l'accusi. *Parricidii signum Falso hominis, et tunc plangens omnes Tribus Terra. Plangens, spiega S. Agostino, plangens videntes Accusatorem suum.* Questa, questa dunque ha da essere in quel giorno una

insolubile confusione de' Reptibi, cioè il vedere nel nostro Redentore la nostra accusa: e non meditamola un poco al lume della Fede, per non avere a provarla poscia ai lampi dell'Ira. La potestà di giudicare, come insegna l'Angelico, compete a Cristo, e come Dio, perchè l'Eterno Padre se nel Verbo fece tutto, è giusto, che nel Verbo giudichi tutto: *Sicut Pater fecit omnia per Filium, ita judicet omnia per Filium, e co. 1. Ad 1. me Uomo, perchè vuole una tale armonia corrispondenza, che la Divina Giustizia si esalti col ben giudicare per quel mezzo stesso, che la glorificò col combattere. Ut scilicet secundum Dei iudicium Index esset, qui pro Dei iustitia pugnaret.* Dalla qual Dottrina risulta, che nel nostro Giudice riguarderà un giusto rossore tutte due le Nature, che outraggia il peccato, cioè la Divina, e l'Umana: e perciò due saranno per così dire gli Specchi, che ci risulacceranno l'orrore della colpa, colla Divinità quel Verbo, ch'è nel Cielo Specchio amoroso, in cui rimirano quanto può felicitare i Beati, sarà nel Giuoco peno il mio Specchio, in cui vedranno quanto gli ha da confortare i Reptibi: coll'Umanità que' Figliuoli de' Uomini, che adesso col'azione è nobil Specchio alla Pietà de' Santi, sarà allora colle sue Piaghe Specchio tormentoso all'Empietà de' Maleagi.

§. XX. Ma perchè del rossore de' gli Empti confusione rimproveri del Crocifisso, s'è detto forse a bastanza nel precedente discorso, trattenghiamoci adesso in sfilare con guardo di Fede, ma non senza libbrezzo del cuore ne primo Specchio: cioè rimiriam qua confusione data al cuore d'un Empto il vedere nel adorato suo Giudice l'outraggiato suo Dio. Ovvero lo bene con S. Tommaso, che i Peccati non vedranno la Divinità nel

Suppl. 4.
1. A. 2.
214.

11. ac. 1.

17. 135
14 Temp.

Giudizio, perchè questo avrebbe un
fargli. Ma nel volergli confusi è
per da rifletterli, che due sono le
viste, che Dio di se comunica all'
Anima. La prima, con cui nel Cielo,
revela la face per sé, e non l'Ani-
ma, di cosa a gli Eltri la. La
seconda, e quella, che di sé fa
re la face, e fa sì che chi può
vedere il contento, altra, con
cui disopra ne è quaggiù al vol
per mezzo di certe specie, che li
rimane nell'Intelletto, alcuno e suoi
Divini Attributi e questa, e che si
chiama *Aspiratio*, e con la quale tor-
ta secondo che io vuol rivelare
la Bontà, o la Giustizia, vuol disco-
perire il merito o amoroso o
degnato. Supponi dunque questa
seconda, o torno a dire, che non
vedranno i Prestiti. Dio con
la prima vista, che è la castità
dell'Anima, vedranno i due la-
ceda, ma non de due Divini Attri-
buti, la Misericordia, e la Giustizia, i
che sarà un certo gelo della lo-
ro Empietà, e che scuseranno da
certi chiarissimi, che saranno i ro-
di aspro torcuto, che è ineffabile
Grandezza, che fu il loro esposito
presso, vedranno in sommo l'ef-
fetto di Dio, ma certi chiarissimi
del Macchia offesa di Dio. *Manife-*
sta la *manifestatio indicia*, co-
me con l'Angelico. Vedere non a
quel batlo, e, che non dà a en-
te oscurata dal corpo per mezzo
i sensi, ma a quel chiaro giorno, che
all'Anima non può atterrenata da
sensi farà risplendere il Divino lume,
vedere, diti, la Grandezza oltrag-
giata. In, il giusto sdegno di Dio.
Questa sarà una confusione troppo
scorda al peccato, perchè la ragio-
ne de contrapposti vuole, che o è
maggiore la luce, più deformi si co-
noscano le macchie, comparisca tan-
to più grave l'offesa, quanto risplen-
de più chiara la Macchia, che si offe-

se. Ah che il lume Divino è debo-
le in questa vita, che è una fosca ne-
te, ma sarà forte e ne l'estremo Giu-
rio, che ha da essere un chiaro gior-
no. *Lu. Lu. erit, sicut lux Solis, ut in 30.*
de lux Solis sempiternus e questo al-
perchè vorrà la Divina Giustizia,
che la luce adesso perduta per col-
pa dell'Empietà si riveli, che allor-
ra il castigo dell'Anima, e la vi-
sibilità, che è ignota col disordine,
si conosca col suo merito. I che sup-
pongo per argo, e non in l'imi-
ne se occorre della offensione dalla
coscienza ravita della colpa, si li-
betta col Angelo e lo Scudore, che
l'offesa si fa tanto più grave, quan-
to la Persona, che è offesa, è più gran-
de. *un Person, in qua peccat, sit*
quodam modo obre in peccato, e cos-
so est agere ad peccatum vana-
dignitatem Personae, in qua peccatur.
Sovra il qual Dio non così discor-
ro, noi conosciamo poco poco di
Dio, perchè in noi è troppo oscuro
il lume della fede, e perciò il de-
bollezza della cognizione fa sì, che
non ci apparisca gran la colpa,
ma nel Giudizio si discelerà, come
abbiamo veduto, più chiaramente
all'Intelletto a Macchia incomprende-
bile di Dio, dunque a proporzione
di sì enoso lume si altera più enoso
il peccato, e perciò a misura
de la luce conosciuta enormità del
peccato crederà più insostenibile ne
Presenti e per pen il dolore.

§. XXI. Oh che gran disordine dall'
esaminata Coscienza d'un tal cre-
puscolo, che a pena in molti
una trascurata fede, all'esaminarla
poi a quel chiaro meriggio, che può
far risplendere all'Anima una chia-
ra cognizione loro comunicata o per
cedendo, o per castigo da Dio. Pro-
testavasi Giobbe, e forse non senza
qualche ragione innocente, e che
non sentendo rimorsi di colpa, e col
ascrivisse per giusta pena la sua mi-
seria.

1. Canon
1. 18.

2. Canon
1. 18.

1. 2. q. 73.
2. p.

Jab 17. 1 *forla, concludere: Non peccavi, & an auctudini ut moratur oculus meus.* Ma che? acc'esciutol' a pena il cuore dell' inte letto, sicchè potesse far sì i una più chiara vista di Dio, e alto co' dimo' strata da' più vi' spien' e l' deformità de' suo' nche più legg' eri pecca i, che se prima non sa ev' acc'esci' co' p' v' le, r' rense poi se stesso q' il' eo, e l' b'n' l' a le ceneri di Penitente;

Jab 41. 5. *In auribus audivi te, non autem oculus meus vidit, idcirco ipse me reprehe'.* & ag' p'nt' i' i' in fa- villa, & cinere. Questo dice S. Gre- gorio è il solito effetto della Divina luce nell'Anime, quanto più s'avan- za il lume infus' da Dio, più cre- sce l' or' r del peccato, e dimo- sta a s' c' rienza ne' l' enitenti, che quanto di Dio più conoscono, tan- to della lor colpa più piangono,

Lib. 11. Mor. c. 4. *Quia interno oculo Veritatis lumen magis et magis rat, humanitatis sue tene ras dijudicans plus videbat:* e questa, soggiungo io, s' r. nel Giu- dizio la magg' confusione de gl' Empi: o che' ato loro dalla Divi- na Giu' zia per pena q' el più alto conosc' e to, che de' Div ni Attri- buti p' a ere. Anima, vedrin- no nella 'laestà, e c' offesero, l' i- pietà, che commess' ro, e come da questa vista si scorg' rà p'ù enor' la defo' it. del peccato, così si ri- fletterà loro dall' evidenza del u- m: n più acerbo rossore nel volto. Se Globbe, c' l' era pure innocente, concepì cost' g' de orrore di se me- de o da una vista datale per at- trattiva d' emenda, chi può inten- dere qual con' usione con' spiranno i Presciti a quel lampo di cognizione comunicata loro per salm' n' di ca- stigo? Eh dice Davide: *Delecti qui intelligit?* sovra i che S. Ambrogio offerv', che non può ben cono- scers' la gravità del peccato, perchè non può ben comprender' la Gran-

dezza di Dio: dal che ne segue, che essendo que a la misura d' que l' a, quando vorr' Dio dare a' Presciti la cognizione p' nos di se per loro tor- mento, sarà loro ntolerabile la confusione del lor pecc' o.

§. XXI. Planse Isaià n l' u' si- le zio i suo errore. *Va mber, qui t' tacui, nra Vir polluit labi' e s' sum' e per intend' re il pecc' è d' sì imp' ovi a S' e c' si, on deri mo, e il' com' unzione d' la col' a preced' u' ta. conosci' e to ella Divini, p' ima d' veder l' orrore del peccato ne' proprio core, v' de il terribil' ell' laestà: l' Trono della Gran' zia. Regem Dominum exer' itum v' di oculis me s.* Al con- fronto di quell' i comprensibile lu- rità oh quanto conobbe abbomine- vole a sua negligenza, oh come una freddezza di zelo, che pareva poco all' esanede a l' agio e, gli ap- parvemolto al guardo di Dio, e l' narsi in quell' immensità prima non ben conosciuta u' giu' amente ar- ro rsi della tras' atez: pe avan- ei poco app' ezata! P' nsiero, che a' Sant' Padri a' ese il Tir no. *I, com' ratione an a' m' it' it, c' imonia app' ret m' it' ellud lon e horribilis, & p' d' it, q' am an e vi- bat r.* Ah Dio, se una breve eleva- zione dell' intenzion' analzat' dalla Carità a n' sarsi i Dio, gio- n' ne' Giu' i, e ne' Pro xi sì grande orrore, che farà poi nel l' iudizio la più fissa cognizione data a' Repro- bi dall' Ira per lor tormento? Se- tal' è l' app' re sione della col' p. ne' Buoni: et u' amoro' o elevarsi dell' Anima a Dio, q' ale fa à o' la con- fusione de gl' Empi, allorchè legge- ranno a loro mal grado la gravità del loro Reato nella laestà del lor Giudice? Che arà io per me offervo, e e S. Pietro atterrito da un ba- lume dell' On i potenza di Cristo, trave- data nella prodigiosa preda de' pesci,

Isaie 6. 5.

Ibi.

Ibi.

non sep e tollerame la presenza per
 l' onore puto orrore de' suoi peccati,
 e et id d' *rec de d' me D'ni*,
ut iam p' se to f. No o, e
 a d' alen' attolluti delle sue
 ol' n' ad. porte a gli occh
 d' l' edentore la brutte a de e sue
 m' e c' e *Stans t' r' a f' eut des D.*
mi. leg o, che la B' a a Ca eri
 p' di Ce ova v' d' va a lume di Dio
 al abito inevole l' o mirà el
 peccato, c' e, o e c' ve el. stesà,
 f' io un le avesse tolto quello
 spu' do, ne farbbe co' piato di pu
 ro f' a ent' i suo ore. F' da qu
 o t' r' ore de' San' argo entando
 a sua a con sione de' R' pro l', è
 pur fors', onchi o, il confesare,
 e l' e b' e a l' omento de'
 Peccat' il, a do e iudiz o ac
 er scuto da l' a l' e r' e della
 Divinità, che desso sc' e si all'
 n' e, non ve san o a loro al l'
 r' amabil' el a raz a l' ingratitu
 d' n' ad n' mante, ad un' adre,
 n' qu' llo, ch' i' pia, vedranno
 lampi ella a l' ribello i ad
 un Creat' re, ad un Dio.

§. XXIII. Ah che 'è disugua lla
 za ben op o grande fra 'i co' osce
 re il peccato ne gli pl' s' d' uno
 Sposo, e 'l conoscer o ne' sero i d'
 un Gu' r' e. Deh du que, ima
 gila, tu no v' o e e datt a tanti
 lumi, c' e di se t' inf' uel more
 el confonderai se t' scuto un vol
 ta a quell' a vista, che di se ti vorrà
 lamp' ere lo S' e no. Vedrai molto
 di quella Bontà, c' t' a va, nè
 potrà sop' ortar il rossor de' ling a
 stitudine, con c' l' offendeti, come
 t' a ressi o i prim' adri dopo la
 disobbedienza al se t' e el Abu
 lense *Abstergeant se verecundia*
sup' eritudo. V' drà a fronte dell'
 ideale Purità la bruttezza de' tuoi
 peccati, e ne nos' erai la deformi
 tà nel conoscer l' orrore, con cui l'
 Amoe Sommo non può tollerame

la vista, come f' iegando le parole
 del Pro eta *Peccat' v' e r' a absterge*
ra t' f' e m' e r' d' o i, scrisse *ro*
 cop o, *aq' en v' i' t' r' p' adu' m*
o r' o nequa tale ar. Vedrai
 qu' lla aella, che u sordida pol
 vere non t' l' ettasti, quello Sc' t' ro,
 e tu v' e Schiavo rang' ti, quel
 la Divin' presen a, che tu te eta
 io non ve si, quei Divini ri
 bari, ch' da te offesi saran di Bea
 ti idine de' gl' etti su piclo d'
 Re rob' i. Entrai in i ma con due
 irabili, a penose vi e due gran
 r' a o o at e r, cioè *chi se i*,
chi Dio, ed avvamperai i vergo
 gna a r' ttere, che un vil verme
 a b' potuto v' ellari all' 4 t' r' mo,
 n sordi o niente al suo me hile
 Tutto tu u r' m' a le rago e oli
 Creature b' la vuto ardimento d'
 o porti Dio nel che, se è vero,
 c' e giud a iore l' offe i, ove
 l' Offen' re è piu vile, potrebbe
 dirsi per que a raz a ne a certo
 modo, che eno ingiurioso del tuo
 peccato a quel di Lucifero, che s'
 e be piu iustizia ne o crate,
 er almeno piu nobil' neli essere.
 O dunque v' l', che sarà un' cerbo
 tormento' ve re a lampi dell' ad
 rata D' nità tutto il deforme della
 no ra c' eca per d' a. O confusione,
 che ci fa a un' anti ipato l' i' e o,
 r' i' r' e al confronto de la Divina
 Purità tutto l' abominer le del a
 no a volota immondanza. E' pur
 fors' il confessare, che a quella lu
 ce di tormentosa cognizione, non
 come Giobbe con frutto, ma come i
 Re' già sentenziati per castigo, noi
 riprenderemo noi stessi, noi sare
 o Giudic' di noi medesim. *Quia in*
terno ocula Veritatis lumen magis confu
penat, humanitatis sua tenebras di
judicant pl' v' e d' ebar. B' fogna cre
 dere, che in faccia al ' ideale Santità
 compariranno più abominevoli, o
 perciò degno d' orribil' rossore le
 no.

16. 19. 2.
1.

16. 19. 2.
1.

16. 19. 2.
1.

16. 19. 2.
1.

Predica VIII. §.XXIII.eXXIV.eXXV. 181

nostre colpe. *In comparatione*, dicei di tutti i Reprobi ciò, che spiegando il detto d'Isaia disse il Tirino, *In comparatione tanta Puritatis, & Sanctissimae apparebit illud horribiliter, & fadit, quam ante videbatur.*

§.XXIV. Diamo fine al discorso dimostrando ineffabile la confusione de' Reprobi con un acuta riflessione de' Santi. Fulminata già nel Giudizio la terribile gran sentenza, voi credereste, che i Rei caderanno nel fuoco sortiti da gli urti de' Demonij, strascinati dal rigore delle Catene, necessitati dalle violenze dell'Ira ma non sarà così, ci dice il Vangelo, poichè diverrà per quei miserabili un certo che d'elezione l'essere gettati giù nel fuoco, non saranno violentati, anderanno *libunt in ignem aeternum*. Ibunt? io per me vorrei fermare il lor corso, e avvisargli, che attendano nel castigo la forza, a fine, che abbiano almeno nel cedere m'ferie la scarsa consolazione, che il lor supplizio sia stato necessita, non volere. Ma ripigliami S. Basilio, e m'avvisa, che la confusione nel peccato veduto troppo deforme alla presenza di Dio sarà per coloro un non so che di più crudele, che il fuoco destinato loro dalla Sentenza del Giudice.

Plus torquentur impi in iudicio, quam cum fuerint igni inferni traditi. A cui fa Ecco il Crisologo, attestando, che ad ogni Prekito sarà l'erubescenza ignominiosa più, che la pena. *Reus magis de conscientia, quam de Gehenna erubescit incendio.* e perciò, come conclude Guerrico Abbate, a' Malvagi il precipitar nell'Inferno non sarà forza, sarà licenza, porrà loro d'ottenere un certo che d'abborrita pietà nella permissione di fuggire dal volto del Divin Giudice, e ristorare la confusione, che proveranno col tormento medesimo delle fiamme, che

già li accesero. *Fugiant in tenebras exteriores, levius existimantes absolvere, et toragme interni, quam videre vultum Dei irati.* Sì, andate pure empj Ribelli, ma non pensate già di schivare la vergogna, che vi punisce, perchè vi fa saper Geremia, che gli obbrobri del vostro peccato vi saranno eternamente impressi sul volto. *Dabo vos in obprobrium sempiternum, quod nunquam delebitur,* e v'aggiunge S. Giovanni nell'Apocalisse, che per tutta l'Eternità avrete la tormentosa immagine del Divino Agnello, ma sdegnato, su gli occhi. *Crucabuntur igni, & sulphure ante conspectum Agni,* acciocchè rimproverati sempre da lui, e percò unita la confusione al tormento, ha per voi doppio il castigo, come spiega un divoto Interprete: *Ut poena sit dolor, & supplicium vehementius.*

§.XXV. Peccatori, a noi, perchè abbiamo poco di fede, questa riflessione parrà forse un'ingegnosa l'epibole, e pure è una pura Verità al giudizio de' Santi. Temeva Giobbe gl'Idegni del Giudice offeso con tale ribrezzo, che chiedeva, se bisognava, anche l'Inferno per suo rifugio contro i furori d'un Dio adirato. *U' in inferno protegas me, donec pertranseat furor tuus,* e Santa Teresa, que'la Colomba tutta Amore del Carmelo, con un tal' estro di filial timore si protestava, essendo vicina alla morte, di tremare alla riflessione di dover comparire avanti a que'la Divina Purità, il cui sguarda riveva che riprendere anche nel candore de' gli Angeli onde o per me vi confesso il vero, o Signori, che fra quanto d'orribile so meditare nel Giudizio, m'atterrisce singolarmente la confusione, che giustamente prevedo nel pensare, che faranno contro di me Libri aperti delle mie ignominie il mio cuore, il mio volto,

Jer. 4. 40
h. Beuch

Jerem. 13. 20

Apoc. 141
10

Psalm. 10
Apoc. 10

Job 10
10

Matth. 31.
46.

Orat. 122.
de hoc
Jud.

Jer. 117.

182 Predica VIII. §.XXV. e XXVI.

ma più tempo poi nel meditare, che quel guardo Divino con la luce inscalfibile del suo volto sdegnato porrà in chiaro tutto l'abbominabile delle mie macchie, accrescerà la confusione de' miei peccati colla giustizia de' suoi rimproveri, e dico fra me se Anania, e Zaffira furarono improvvisamente trafitti dalla riprensione di San Pietro al senar di Origene, e come posso io sostenere i rimproveri di un Dio tutto sdegno, rimproveri, di cui attesito tremava Davide? *Neque in furore tuo corripueris me.* Ohi mio amorosissimo Gesù, mio Giudice, e insieme mio Dio, è possibile, che voi abbiate ad essere la mia confusione, se tanto vi unil alle per essere la mia gloria? Si merito l'ignominia, perchè volli la colpa, ma ditemi, volete Voi dunque nel giorno estremo sì risolutamente condannarmi, che non vi sia più rimedio al disonore, che io mi elesti? Oh, mi risponde quel Cuor ferito, io aprì in questa piaga del seno un bagno per lavar le tue macchie, non una bocca per pubblicar le tue colpe, presì sopra di me l'infamia del tuo peccato per lasciare a te i fregi del pentimento. Consegna dunque a me con la Penitenza ciò, che peccasti, ed io farò, perdonandoti, bello il tuo errore, come feci morendo adorabile la mia Croce. *Redite ad me, dicit Dominus, & si fuerint peccata vestra ut Coccinum, quasi Nix dealbabitur.* Misericordiose parole, che fitta nel mio timore la mia Speranza! Il mio peccato dunque, che nel Giudizio avrebbe ad essere mio rossore, col pentimento può divenire mio fasto! sì perchè il mio Dio mi vuole umiliato, non mi vuole confuso, vuol essere mio Redentore nel compatirmi, se io non lo voglio mio Giudice coll'ostinarmi. Ed io Giudice lo farò adesso coll'umile confessione de' miei errori, per averlo poi

amorofo Redentore al perdono de' miei trascorsi, m'arrossirò Penitente, acciocchè il mio rossore m'acquisti le porpore di quel Sangue Divino, che può cancellar le mie macchie. E in peccato, obbrobrioso disonore dell' Uomo, diverrai, sì diverrai bella gloria di Dio, perchè anticipando colla Penitenza quel Giudizio, che meritavi dall'Ira, pubblicherai l'ottenuto perdono da un Penitente in quel giorno, che era destinato per pubblicare l'infamia dovuta ad un Empio. *Dixit Ira, & Resolvamur.*

SECONDA PARTE, O Meditazione.

Preparazione.

§.XXVI. **L**A severità del Giudice è ordinata dalle Leggi non tanto al castigo de' Reati, quanto al freno de' Rei, e la Spada, ch' Egli porta, ha da aspirare forse più a svenare la colpa, che a ferire i Colpevoli così ad un Governante fa sapere il Nazarenno, avvisandolo, che il consiglio datogli dalla Giustizia aveva da raffrenarsi dalla Clemenza, e perciò doveva più balenare colle minacce, che fulminar colle pene. *Gladium arripisti, ut cum eo uteris, quem ut miteris.* Ora in simile guisa a noi viene intimato il Giudizio, acciocchè ci emendi con lo spavento, e l'nostro Giudice, quando ci atterrisce colla divinità, intimandoci, che verrà mansueto. *In Majestate sua, & invita colla Misericordia, ricordandoci, che sarà Figliuolo dell' Uomo.* *Com veniet Filius hominis* il che evidentemente dimostra, che tutto l'orribile apparato del giorno estremo è una persuasiva al pentimento, non vuole la pusillanimità, chiede la Penitenza. E vaglia il vero, che non sarebbe nel cuor de' Fedeli l'ordinazio-

Orat. ad Civ. No-
bilia.

Leor. 9.
14.

Mitt. 31.
31.

Ps. 118.
171.

ne dell' Emptè, se fosse nella memoria de Peccatori l'orror del Giudizio. Si rispetterebbe con più di riverenza la Legge, se si meditasse qualche volta, che il nostro Legislatore ha da essere il nostro Giudice. È notabile il detto di Davide *Judicio me adprobabit me*. Che la Misericordia ha un amabile soave dell' Anima, io l'intendo, perchè la sostiene col nutrimento della speranza, ma che poi abbia da crederci aiuto del cuor la Giustizia, che vuole opporcello con rigor de la pena, non saprei penetrare, se non riflette si a ciò, che altre volte abbiamo detto di mente di S. Tomaso, cioè, che il timore de castighi è un gran freno al impeto de le passioni perchè la nostra volontà è così inclinata al proclive del vizio, che d' siccariente può reggersi, se il timore non la sostiene a equilibrio, acciocchè più facilmente si rivolga al arduo della Virtù, dal che ne segue, che la memoria del Giudizio o le dà un grande aiuto per vincere l'attrattiva del delitto, oorre di quel terribile giorno e oppone alle lusinghe del piacere, facchè prendendo ella dal timore la sua forza, acquista un certo che di vigore per seguire il difficile della Penitenza e vinca dal predominio dello spavento la violenza delle passioni, così esser più timorosa diviene in certo modo più libera. Ed ecco perchè dice il Salmo, che era aiutato ad obsequiare i Divini comandi dal orrore concepito de Divini Giudizi *Judicio tua adprobabit me*, facilitandosi molto l'obbedienza al Cielo sì in chi medita spesso, che un giorno ha da averlo per Giudice, come osservo S. Gregorio *Qui oratorem Judicem cogitat, indefinenter quotidie rationem suam in mente carius parat*. Io non mi stupisco dunque, che dell' estremo Giudizio ci abbia sì frequentemente par-

lato e nelle Profesie il Divino Spirito, e l' Redentor nel Vangelo, perchè dove tutte le Verità della Fede han meditate ci fanno Santi, quella poi del Giudizio ha un certo che di più terribile, che non ci permette l'esser copevoli su stupido bensì, che l'aspettativa d'un giorno così temuto vagua sì poco nel cuor de' fedeli a vincere le lusinghe de' sensi, e m'è forza il concludere, che il timore del Giudizio oggidì poco ci emenda, perchè il terrore di lui si crede, ma non si medita, e temo forse a ragione, che lo Regno Divino dia a molti quel gran castigo e la colpa, che è il permettere, che si perda o la riflessione, o la memoria dell' estrema sentenza, il che tu pensier di S. Agostino *Puto, quid magis sit peccare peius, memini, ac memoriam suorum perdidisse Judici*. Ah Signori, ha Dio minacciato cotante volte il Giudizio ne Saggi Fugiti, non solo acciocchè io crediamo, ma di più a fin che lo meditiamo, nel confessarlo siamo fedeli, se tu meditate, faremo Santi ci servirebbe nell' innocenza di cuore, se in lui seriamente si occupasse il pensiero. Meditiamolo dunque oggi, ma per ben meditarlo permettiamo, come è nostro costume, una avvertenza, molto utile a renderci la Meditazione più profittevole. L'uno de' gli errori, che fra gli altri si commettono per lo più da chi medita, si è di consumare l'ingegno, e l' discorso nel molto esaminare il mistero, e poco in lui rimare se stesso. Si considera per ragione d'esempio un Dio moribondo, ma chi sa, se io, lui si contempra attentamente l'orrore de peccato? Si contempla forse, (il che è un santo esercizio) tormentato sopra il Calvario, ma non so poi, se bene si esamina, il che, sarebbe un più utile impiego, con quante colpe l'abbiamo noi cresci-

San. rom.
di Temp.

Ps. 55.
Met. C. 10.

184 Predica VIII. §. XXVI. e XXVII.

risso nel nostro cuore. Ehi che la Meditazione da' Santi Padri è paragonata allo Specchio, e de' gli Specchi ci serviamo principalmente, per rimandar noi medesimi, allora si medita con più di profitto, quando nel mistero li veggono, per ben purgarle, le nostre macchie come Davide pianse il suo peccato, quando il Profeta nella parabola proposta, gli rinfiacchò apertamente la propria colpa. *Tu es ille Vir*, così può si muove il cuore all'emenda, quando nel meditare l'Evangeliche Verità scorgiamo in esse le nostre colpe, e moltiplicare ne' Principianti i Divini Misteri hanno da essere tanti Specchi, in cui scorgano per lavarla col pianto la deformità del loro peccato. *Tu es ille Vir*. Con questa legge si vive dunque io vorrei, che meditassimo oggi il Giudizio, cioè nella confusione, che si teme, scorgendo la confusione, che si merita, dalla considerazione della severità, con cui una volta saremo giudicati, pretesissimo il nome per giudicare, adesso noi stessi giacem al dire del Santo. *Si quis se iudicaverit, non utique iudicabitur*, come disse S. Bernardo, chi vuol esser giusto Giudice a se medesimo di se non, avera severo Giudice Dio. *Non iudicabit Dominus brevis in idipsum*, sì, ci accui ora la coscienza, acciocchè in quel giorno non abbia ad accusarci la colpa, condanniamo adesso de' nostri tra'corsi noi stessi, e comprendoci con una Sentenza volontaria un'assoluzione amorosa, anticipiamo Penitenti quel Giudizio, che dobbiamo temer Peccatori poichè a chi perdette la felicità d'essere innocente è un'altra specie di sollicità il saper o conoscer Colpevole, dirò con S. Cipriano *Primo gradus salutatis est non delinquere, secundus delicta cognoscere*.

Meditazione.

§. XXVII. In ogni Giudizio al chiaro risultare della colpa ne segue il giusto fulmine della Sentenza, due grandi spaventi, che si proveranno nel giorno estremo de' Reprobi, in cui alla confusione d'esser convinti succederà l'orrore, nel restar condannati acciocchè dunque facciamo ancor noi con vero profitto contro di noi stessi un'anticipato Giudizio, è forse, che in noi al processo de' nostri errori succeda la condanna di noi medesimi, quello ha da farsi dalla Sindaceti, questa ha da promenzarsi dalla Penitenti, l'una rammentandoci la confusione dovuta a nostri peccati ci insegna un'utile tratto co' Profimi, l'altra ricordandoci, che meriteremo un'eterno castigo, ci unifica a tutte l'amorose disposizioni di Dio. Questi sono dunque i due Punti, sopra di cui si fissa la Meditazione dell'estremo Giudizio. Primo, *In quell'abbiebrato d'esperienza de' miei tra'corsi veda la confusione, che meritano i miei peccati, e come dunque possi esser superbo, mentre si d'essere un vil Peccatore?* Secondo, *In quell'ultima sentenza legge l'orribile pena, che si dovranno alle mie colpe, e perchè dunque non mi soggesso con un'utile ringraziamento all' Verghe amorose d'un Dio, che mi piagella da Padre, per non avermi a condannare da Giudice?* Due riflessi, che riducendoci a la mente la viltà, e l'oltraggio de' nostri tra'corsi, con uno anticipato Giudizio di noi medesimi hanno a renderci e umili, e pazienti. Or per farli dal primo, siccome la superbia è un disordinato desiderio di sovrastare a gli altri, fondato sulla volontà, ma sal a apprensione della propria Eccellenza, così l'Umiltà è una modesta prontezza di

Punto 1.

ce.

2. Reg. 12. 2.

1. Cor. 11. 5.

Ger. 12. 1. per Ps. 139. 1. 2.

lib. 1. 1.

cadere a' Prossimi dettata dalla vera cognizione della propria viltà, e allora veramente un' Anima è utile, scrive l'Angelico, *Con confideremus suum defectum tunc se in iustificat* che perciò l'Umiltà, prosegue S. Tomaso, non si distingue particolarmente dalle azioni utili, che sono frutti di lei, ma misurati dal basso concetto, che l'Anima consapevole delle proprie miserie ha di se stessa *Humilitas principaliter interius in anime consistit*, il che supposto, lo vorrai, o Anima mia, che perumiliarti nel conoscimento della tua viltà farai Giudice di te medesima attentamente disaminassi te stessa, nel quell'esame, se lo procuri al lume della Fede dentro il possibile, così esatto, quale sarà nel Giudizio al lume di Dio, lo bene, che troverai o nelle azioni, o almeno ne' pensieri macchie del quanto disdicevoli non solo alla Cristiana Santità, che professi, ma ancora al civile decoro, di cui ti vani. Una bella pianta di Cedro si rende fertile di frutti d'oro col porle vili immondizie al calcio, e di quell'albero infelice secondo sottratto alla Scure minacciarli disse il Vigoroso Evangelico *L'que dom sediam circa il- lum, & mutam stercora*, sovra di che la Gloia riconosce il frutto d'un' Anima fecondata dal conoscimento delle sue colpe, che sono le sue vere immondizie *Id est malorum, quae sunt, abominationem ad animam red- dunt*. E tu dunque, o mia mente, preparati al frutto, che da te chiede l'Agricoltore celeste, col lasciare, che ti si circondi la viltà abominabile de' tuoi peccati, cioè ti si rinfaccino dal Divino lume quei fantasmi si indegni, quei desiderii così bruti, quelle azioni si licenziose, quelle doppiezze, quelle e un che ho io a rammentarti ciò, che, se non vuoi lasciarti acciacciare dall'

orgoglio, è forza, che a tuo mal grado porti impresso nel cuore. *Le sal u, le sal*, e alla tua superbia le rinfaccia qualche volta a tuo mal grado la tua coscienza; Or da questa cognizione dell'Empietà, che hai commesse, argomenta l'ignominia, che meriti, e chiamando le tue colpe al Giudizio della Verità, non a quello dell'opinione, ti avvedrai, che non sono un bel tiro di Politica, un'astuta acutrezza d'ingegno, una d'involtura di beio, una vivacità di spirito, come vuol credere il Mondo, ma sono passioni oltraggiose a la Virtù, bruttate ribe a la Ragione, obbrobri dell'Umanità, sacrieggia oltraggi del Crocifisso, che con hanno da comparire al Tribunale della Fede, e di Dio. Conoscerai, che facendosi naturalmente ogni Amante simile a ciò, che ama, divenne il tuo cuore così abominabile, come abominevoli erano l'immonderie, che amasti *Fasti sunt abominabiles sicut ea, quae diligebant*. Ti avvederai, che incatenato da' tuoi desiderii ti sei venduto vilissimo schiavo di tanti fieri Tiranni, quanti sono i tuoi Vizi, con servitu tanto più obbrobriosa, quanto che essi non contenti del corpo arrivano a dominarti anche l'Anima, come nota Filone Ebreo *Corporibus dominantur homines, animis autem affectus*, e vera. Intenderai, che seguendo le passioni de' Brutl divenisti a loro somigliante ne vizi *Similis factus est homines insipientibus*, anzi che morto alla Grazia ti sei fatto un vil cadavero imputridito nell'Empietà, di cui se il fetore dell'Anima potesse capirsi da' sensi, avrebbe a dirsi come Marta del suo Fratello, *Jam facti, quodridamus est*. Sono per queste Verità, che non possono negarsi perchè il peccato tanto è obbrobrioso all'Umanità, quanto è

Osee 9. 10.

Id. quod in Predica di Lour.

Mat. 23. 12.

Somo Jon. 11.

A a alio.

sieno dalla retta ragione, e perchè è opposto a Dio, ch' è l'ideale bellezza, la vera Gloria, è forza, che sia tutto deformità, tutto infamia. E in sì miserab. è stato sì da l'animo d'esser sì altero? in sì grande ignominia può tollerarsi una sì irragionevol Superbia? I Lebbrosi nell'antica legge si disacciavano dalla conversazione de' gl' Uomini, e quei miserab. si comportavano con umiltà il loro esilio, per non turbare i Psilim. col lor contagio: ma qual Lebbroso è così v. e a gli occhi de' gl' Uomini, quanto è un Peccatore al guardo de' Giusti, scrive Ugon Cardinale *Sicut Leprosus est hominem fatidum, & tam intolerabilem, sic peccatum facit hominem fatidum, & intolerabilem Justis*. Ah Dio, se io potessi intendere con qual nausea si detesta da gl' Angeli l'orrore de' miei peccati, io stesso non ardirei alzar gli occhi per il rossore delle proprie immondezze, perchè, come nota l'Angelico, *Confiterentur stementi, & percrendati maxime corior deprimere, quasi non auderent se alius comparari* e se ciò è vero, come vado dunque con egli così superbo, quasi mi faccia gloria del mio reato? vedo il Crocifisso divenuto per le mie colpe, *exprobrum hominum, & obiectum pluri*, e non so concepire qualche poco del penitente rossore, che merita mi rintaccia la fede, che il mio peccato mi ha reso odioso al Paradiso, a gl' Angeli, a Dio, e voglio Amore dal Prossimo, riverenza dal Mondo? temo quell'orribile confusione, che nell'estremo Giudizio debbe darmi la colpa, e rifiuto adesso d'umiliare nel conoscimento di me medesimo la mia superbia? Del Anima n. a, giudica ora te stessa, e dall'Impetia, che commettesti, argomenta la miseria, che sei. Un poco più di modestia nel portamento t'ispiri

la coscienza del tuo reato. Se tu vorrai prevenire il Giudizio col ben giudicar te medesima, io so bene, che ti simerai non quel Nobile, che nascesti, ma quel vil Peccatore, che divenisti, la nascita fu volere di Dio, ma la colpa fu dementio del tuo cuore, di questa è giusta la confusione, di quella è irragionevole la Superbia. Non crede qual' è la deformità del peccato, chi non esprime un'umile verecondia nel tratto, non li giudica Peccatore, chi umiliato non dice con Davide *Tota die verecondia mea contra me est*.

§. XXVIII. Il castigo de' gl' Empt nel finale Giudizio non sarà la sola confusione dell'accusa, ma molto più il terribile orrore della sentenza, e così nel Giudizio, che anticipiamo per fuggirlo, oltre l'accusare con umil rossor noi medesimi, bisogna di più, che con arresa soggezione al castigo condanniamo noi stessi. Ma qual è mai la giusta pena, che dobbiamo imporre alla nostra colpa? La maggior misura di lei, come abbiamo veduto, è l'offesa di Dio, dunque nessuno più giustamente ha da punir la che Dio. Ed ecco il secondo punto della Meditazione proposta, cioè, che chi giudicando con verità se medesimo s'umilia co' i Prossimi nella confusione del suo peccato, s'umili per con arresa soggezione a Dio nel tollerare pazientemente il castigo. Dio è misericordioso del pari ed è giusto, anzi, come prova l'Angelico, in tutte l'opere della sua Onnipotenza risplende la Misericordia ugualmente, che la Giustizia: non dee dunque un Peccatore, benchè penitente, così sperare la perdono, che pretenda del tutto fuggir la pena, e contento di non esser castigato nell'Eternità, ha da umil. an. ad esser punito nel tempo, perchè altri menti il presumere, che Dio perdoni la colpa senza la soddisfazione di qualche pe-

Num. 9. 1.

In c. 12. Luc.

1. 1. 4. 161. A. 1. 1. 1.

Phil. 1. 7.

Phil. 4. 16.

Psalm. 11.

1. 4. 1. 1.

pena, sarebbe un' amare del Divini
Attributi l' uno, e non l' altro, un
sopportare in Dio, come osserva Ter-
rell' anno, una tal Bontà infipida,
che fosse infensata ad una giusta Ven-
detta. Verità, che ha mosso, e muo-
ve anche oggi di più Penitenti a ca-
stigare i loro trascorsi con rigorosa
aspettativa di flagelli, e se dire a S.
Paolo *Semper, quod de' nos Passivum*
Christi in carne mea cioè col punire
in me le mie colpe adempio quella
piccola parte d' debito, che la
Misericordia vuol e lasciarli in sodi-
sfazione de' a Giustizia: e ciò perchè
essendo la Penitenza, secondo S. To-
maso, una parte della Giustizia com-
mutativa, vuol la ragione, che con
la pena si sodisfaccia in qualche mo-
do alla colpa. Il che supposto, tu
dovresti, Anima mia, sodisfare vo-
lontariamente con penitenti rigori
all' umiliato debito de' tuoi peccati,
ma se non hai penitente coraggio per
punire te stessa, perchè non vuoi ave-
re almeno omnia obbedienza nel tol-
lerare che ti punisca amorosamente
il tuo Dio? Ah che Dio, dice l' An-
gelo delle Scuole, nel castigarti la
fa da Giudice, ma vuole, che tu nell'
umiliarti con volontaria soggezione
al castigo la faccia da Penitente,
e sodisfatto, che la tua Volontà ado-
rando la sua Giustizia dia contro di
te la tua sentenza, non ti condanne-
rà nel giorno estremo, se tu nel con-
fessare l' equità de' tuoi Divini Giu-
dizi condanni adesso te stessa. Ami-
mira al Crisostomo affollato in un su-
bito il ladro penitente sopra il Cal-
vario, e osservando, che Egli con-
fessò giusto il suo supplicio, anzi che
in esso adorò la Giustizia punitrice
di Dio *Deus quidem iustus, non di-
gne facti recipimus* ah conchiuse,
non è gran fatto, che ha facilmente
assolto da la Misericordia, chi si
condanna dalla Penitenza: egli fu
Accusatore di se medesimo, confessan-

do volontariamente i suoi misfatti,
egli fu se Giudice e se stesso, e coll'
approvare giusta a sua pena, diede
contro di se la sua sentenza: non è
dunque stupore se si assolve la Mife-
ricordia, quando egli condannando
il suo Reato aveva già sostituito alla
Giustizia, non si doveva altro Giu-
dizio a chi aveva un' altro. Giu-
dizio col penitente *Penitentem pro*
Judicio, non ut si non recipit, non de-
reatur, et *tu fuit Alius et* *quod*
de te non potestum esse Alius *et*
certum. Intendi dunque, o mio cuo-
re? se tu temi il Giudizio, il modo
di fuggirlo è fatti tu Giudice del tuo
peccato, e l' adorare la Giustizia,
che ti punisce, è un condannarti a fi-
ne, che la Misericordia ti assolve.
Quel dolente della Provvidenza, allora
che sei castigato, non è forse un con-
dannare la Giustizia, quasi che da
lei puniscasi un' Innocente? meriti
dunque, che Dio nel Castigo con-
dannando chi lo condanna, giustifi-
chi la sua equità con ultima orribil
sentenza e faccia vedere, che nel
flagellare un Peccatore dava prin-
cipia a castighi meritati da un Reo.
L' umiliarti al incontro sotto la
mano di un Dio offeso, che ti percuo-
te, è un approvare il Divino sdegno
con la condanna del suo nemico, e
perciò può sperarsi, che Dio giusti-
ficando chi lo giustifica, nell' ultimo
giorno dia gloria alla sua Miseri-
cordia col dare alla nostra Peni-
tenza il Perdono. Eh che di Reo di-
vino figliuolo, chi emendato si umi-
lia sotto le Verghie del Padre: ma noi
vorremmo una certa Penitenza tut-
ta fare senza soddisfazione di pena,
e separando la Contrizione dalla Umil-
tà, pretendiamo, che per acquiesce-
ci subito con l' offerta Divina sia
certo che d' amorosa domestichezza,
basta un tale aborro di principata
Penitenza. Ugh! diinganniamoci dun-
que, e s' intenda, che chi peccò, è

Apud
Sylv. T. 4.
in 1. 1. 1.
S. 2. 1. 1.

giusto, che sopporti con umil pazienza un Dio sdegnato, se col tempo lo vuol godere amoroso, ha da ritirarsi prima da Dio coll' Umiltà, che desiderava poi d'andare a Dio coll' Amore. Fu giustificato il Pubblicano nel Tempio, ma osserva, o mia mente, che *Noluit nec uideri ad Calum legare*, al che riflettendo S. Agostino l'ammira fatto Giudice di se medesimo col riconcentrarsi nella vilta de' suoi peccati punire se stesso. *Se ipsum iudicabat, conscientiam suam puniebat, ipse sibi iudex erat.* Un' altra maniera, che insegna a me il modo di schivare l'estremo Giudizio, se, condannando in me le mie colpe, mi contenterò d'essere punito più che accarezzato da Dio, più mi avvicinerò col più ritirarmi a quell' offesa Bontà, che *Humilia respicit, & alta & longè cognoscit.* Tutta l'arte di placare il Divino Giudice è il farmi adesso Giudice di me medesimo, e condannando il demerito de' miei peccati coll' accettare l'equità de' Divini castighi ubbidire a S. Pietro, che avvisava *Humiliamini sub potenti manu Dei, ut ipse vos exaltet in tempore visitationis.*

Conclusione.

§. XXIX. L'orrore dunque dell'eterno Giudizio dimostrando a chi ben lo medita e la bruttezza, e il demerito del peccato, insegna col profondo conoscimento della confusione, che si merita l'umiliarsi co' Prossimi, e colla giusta apprensione delle pene, che ci si devono, l'umiliarsi a' Giudizj di Dio. ma questi due utili insegnamenti non ben si apprenderanno dall' Anima, se ella pensa solo nell' orror concepito di lei a ciò, che sarà, non pensa più nella conosciuta impietà de' suoi peccati a ciò, ch'ella fece, occupata tutta nell'antivedere il futuro

delle sue pene si fa cieca nel non rimutare il passato delle sue colpe. E mirabile la visione descritta da San Giovanni nell' Apocalisse, in cui vide avanti al Trono di Dio quattro misteriosi Animali per vagheggiar la Divina Gloria tutt'occhi avanti di se, quasi per rimutare ciò, che sarà, e tutti occhi dopo di se, quasi per iscorrere ciò, che fu. *In circumdedit Sedes quatuor Animalia plures oculos autè, & retrò.* Sarebbe difficile il penetrarne il misterio, se non c' insegnasse Ruperto Abbate, che in essi ha da raffigurarsi ogni Anima, che contempla nell' estremo Giudizio il Trono terribile del Divin Giudice. Hanno queste, dice egli, ad esser tutte occhi per occuparsi nel meditare la Maela e 'l terrore con tutta l'attenzione de' loro pensieri, avvertano però, che se loro pupille non si fissino solamente nella parte anteriore di loro medesimi, nell' altro considerando, che il futuro terror del Giudizio, ma abbiamo sguardi ancora per rimutare dopo di se, esaminando il passato, cioè nell' orrore del Giudizio, che temono, l' enormità dell' error, che commettero, il meditare insieme il Giudizio, che sarà, per emendarli, e il peccato, che già fu, per pentirsi, è veramente un' adorare con profitto il Soglio del Giudice, e adorarlo con guardi, che scorgano ugualmente il passato, e 'l futuro. *Plena oculis ante, & retrò. Retrò,* sono sentimenti dell' ingegnoso Interpretè, *Retrò plenus est oculis, humilis conscientia, recognoscens, qualis fuerit, ante plenus est oculis, cum simplici gratiarum actione, recognoscens quid acceperit.* Del che utile ammaestramento è per noi questo acuto misterio. Molti meditando il Giudizio hanno sguardi per vedere avanti a se, trattenendosi a contemplare il terrore del Giudice, che li attende, ma non hanno occhi per rimutare dopo

Luce 12.
32.

Ber. 96.
de Verbo
Dom.

Phil. 137.
6.

1. Petri 5.
6.

Apoc. 4.

131.

po di se, esaminando le colpe, che
 si commettero questo è un'avvilirsi
 collo spavento più tosto, che un
 comporgersi con profitto. Ah si me-
 diti il Giudizio, ma in lui si cono-
 sca il peccato, che ha da essere tut-
 to l'orrore del Giudizio, niente può
 meglio suspingere alla Penitenza, che
 la cognizion de' a colpa facilmente
 ti orge, chi al lume della Sinderesi
 s'avvede, che cadde e perciò
 S. Bernardo chiocando quel detto Se-
 puerum sedit iustus, & resurgens,
 ebbe a dire, Resurgens, si sedit iustus
 in die, ut se cadere, & resurrexisset
 fiat. L'estremo Giudizio, come una vol-
 ta sarà lampo al castigo de' Peccati,
 così adesso è un chiaro lume al rav-
 vedimento de' Peccatori perchè in
 quell'accusa possono rimarcar le ini-
 quità, che si commettero, in quella
 sentenza possono leggerli i supplicii,
 che si meritano, l'una vale ad umi-
 liare l'orgoglio, rinacciando all'
 Anima ricorderole delle repugnanze
 sue colpe. *Quam visis facta et omni-
 stervati dicitur*, l'altro giova a
 render meritevole la tolleranza sog-
 gettandosi a' gravi castighi di Dio
 coll'una e conoscimento del proprio
 demerito. *Meriti boni pauperum*, qua
 peccaverunt, e tutti due coll'anticipa-
 ta confusione dell'accusa, col preme-
 diato orrore della Sentenza conspi-
 rano a stabilire que la vera contrizio-
 ne, ch'è gemel' a dell'Umiltà, è in-
 separabile dalla obbedienza. E se è
 così, perchè dunque, Anima mia, sem-
 pre non tieni presente quel Divino
 Giudizio, che sempre ti può esser vie-
 cino. Ah, dice Giobbe, a la presenza
 dell'eterno Giudice esamina, e giudica
 ogni giorno te stesso, che non avrai
 ardimento di peccare, se porti avan-
 ti gli occhi la Maestà, che dee giu-
 dicarti. *Judicare coram eis*, & ex-
 pressa allor il che chiocando S. Gre-
 gorio, ci avvisa, che si viene alla

presenza del nostro Giudice & si
 pensare, che Dio ci vede, e alla
 censura di quel guardo Divino mi-
 surare tutti i moti del nostro cuore
Coram Domino indicatur, qui corde
Domini conficit, & aliorum facti sub
eye praesentia sollicita inquisitione des-
ervit. Deh dunque, severo mio Giu-
 dice, ma pietoso mio Redentore, io
 voglio giudicare ora me stesso, & an-
 ticipar quel rossore, che chiedono le
 mie malvagità, prender da Voi quel
 flagello, con cui amoroso vorrete
 punir le mie colpe. No, non vo-
 glio scusare le iniquità, che com-
 messi, non voglio ricusare i ca-
 stighi, che merita, mi si deve un'
 umil rossore, perchè peccai. *Propt-*
quam bonitatem, ego deliqui, mi si deve
 la pena, perchè offesa ho Voi Bon-
 tà incomprendibile. *Tibi soli peccavi,*
& coram te sum te feci. Ricevete,
 Voi quest'umile confessione in sa-
 crificio d'un cuor contrito ma
 concedetemi poi, che per odiare
 le lusinghe del peccato io sempre
 tenga nella memoria l'orrore del
 Giudizio. Il Giudizio Universale è
 forse lontano più secoli, ma il par-
 ticolare può sovrastarmi forse in
 questo momento e se dunque è
 sempre imminente il mio Giudi-
 zio, come ardisco stare un' ora
 in peccato? se mi è presente sempre
 il mio Giudice, come posso pecca-
 re, e non temere il suo sdegno? sì,
 ma offesa Giustizia, ma mia com-
 passionevole Misericordia, mio ado-
 rato Gesù, conosco, che peccan-
 do vivo, come se Voi non rimira-
 ste le mie azioni, e dissidente poi
 temo, come se Voi non aveste pie-
 tà delle mie colpe. e perciò vi
 chiedo un vivo lume di Fede, con
 cui condanna ora me stesso per es-
 sere una volta assolto da Voi, sem-
 pre vi tenga presente, per rimar-
 vi nel Giudizio pietoso, mi disvela
 ora

Prov. 10
 12.
 Gen 19. 10
 Cass.

1. 2. 3.

1. 2. 3.

Job 33.
 14.

Job 19.
 mon. 2. 3.

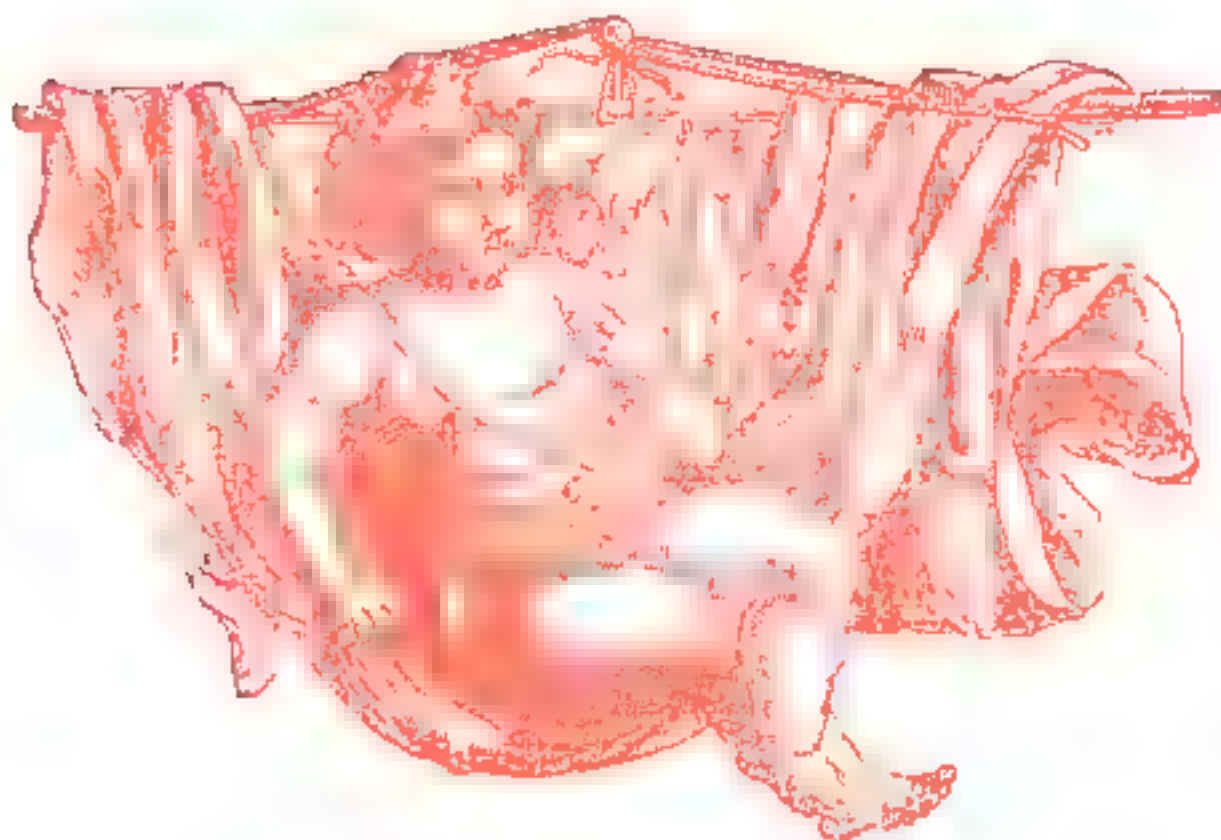
Psalm. 138.
 87.

Psalm. 138.
 87.

ora temuto le mie ignoranze quel svelar le mie colpe: *In die Ira, &*
glomo, che provato avrebbe a di- Revelationis.

LAUS DEO,

B. Maria Virgin., D. D. Joseph, Thomas Aquin.,



VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA IX

Nel Martedì dopo la Prima Domenica.

Indignati sunt dicentes: audis quid isti dicunt? Matth. c. 23.

§. I.



O non vo' far' In-
giuria al giusto
selo della Virtù,
sospettandola in
certo modo par-
ziale nella con-
danna de' Vizi, ma
pure stupisconi
qualche volta,

che sovra i Pulpiti, Tribunali desti-
nati a processare ogni colpa, si con-
ceda un non so qual privilegio all'
Invidia, s' odano sovente contra gli
altri Peccatori più satire, di rado
s' ascolti contra gl' Invidiosi una
Predica. O siasi perchè come tutti
siamo quasi inevitabilmente superbi,
così tutti siamo naturalmente Invi-
diosi, e perciò il livore vada esen-
te dal biasimo, perchè è protetto dal
numero e come gli Accusatori dell'
Adultera ricusarono d' esserne Giu-
dici, perchè della sua colpa si co-
noscevano rei, così nel parlar d' un
difetto, che è di tutti, tene chi
che sia di condannare se stesso. O
perchè questo vizio, come nato nel
Cielo, è accolto da una delle pri-
me Intelgenti pretenda un non-
so che di sacro, che lo faccia cre-
der passione d' Anime grandi, e per-
ciò, come Giacobbe usurpò le be-
nedizioni sotto le vesti di Esaù,
così egli si difenda dalla riprensio-
ne, che merita, con una tal ombra
di generosità, che mentisce. Qualun-
que ne sia la cagione, è osservabile,

che ove lo zelo di chi predica ha fulmi-
ni per castigare gli Avari, i Vendicati-
vi, gl' Impuri, non pare, che abbia
argomenti per sgridar gl' Invidiosi:
se pare se ne condanna di passaggio
la colpa, non se ne pote da vero in
prospettiva l' orrore e quella passio-
ne, che forse è di tutte la più dan-
nosa, è dell' altre la men ripresa. E
pure quest' è un Vizio il men condo-
nabile, il più contumace, ond è, che
l' Redentor nel Vangelo, benchè si
compassionevole alla fragilità de'
Peccatori, parve quasi implacabile
contra il Livor degli Scribi ed io
osservo, che ove nell' altre Empietà
molti si leggono Penitenti, de' Fa-
risiei invidiosi però nessuno se ne au-
mina emendato, quasi che l' Livore,
essendo il primogenito della Super-
bia, madre di tutti i peccati, pre-
tenda l' ostinazione per maggiorasco
fra tutti i Vizi. E pure questo difet-
to è tanto più biasimevole, quan-
to è più familiare, tanto più irrimedi-
abile, quanto è più occulto. Non
entra sol nelle Corti, ove un gran
Livore par connaturale ad una gran-
de speranza, s' inoltra di più ad in-
fidare anche a' fregi stessi della San-
tità mentre negli spirituali qualche
volta, com' è inclination la Super-
bia, così divien costume l' Invidia:
è quello, che è più, non è facile a
medicarsi un male così segreto, che
nascondendosi alla Sinderesi stessa,
per quanto sia la sorgente seconda di
tut-

tutte l'iniquità, vuole sfilarsi nella
 almeno un certo che di nobil carat-
 tere dell'Anima, a cui abbia a dar-
 le il bel lustro di Carità, di Giusti-
 zia, di Zelo, sicchè il Livore oggi-
 giorno divenga un tal peccato, di
 cui l'essere colpevole sia generosità,
 il confessarsene scrupolo. E noi dun-
 que lasceremo senza fren d'invetti-
 ve un sì gran danno dell'Anima?
 No, no, Signori, S. Agostino ci av-
 visa, che contro l'Invidia, troppo
 antipatica alla Carità, ha da tonar-
 re particolarmente il Vangelo. Con-
 tra *invidiam maxime militat tota*
disciplina Christiana e perciò contra
 il Livore mi muove questa mattina
 una giusta bile il Livor degli Scribi,
 che spingono al vivo la malvagità
 di chi odia, a vantaggio de' Prossi-
 mi, colla sdegnata delle lodi di Cri-
 sto *Indignati sunt dicentes: unde*
quid isti dicunt? Concedetemi dun-
 que, che io condanni l'Invidia e
 per condannarla basti il sapere che
 sia. L'Invidia, dice l'Angelico, è
 una tristezza dell'altrui Bene e ciò
 per suo rimprovero è assai perchè se
 odia il Bene, dunque è una grande
 Empietà, s'è tormentata dal Bene,
 dunque è una gran miseria. O mo-
 struosa passione, aver l'altrui Bene
 per colpa, aver l'altrui Bene per
 castigo, che facciano i due punti del
 mio discorso.

PUNTO PRIMO.

§. II. *Indignati sunt dicentes: unde*
quid isti dicunt? Io non mi
 stupisco, che divenga un grande sde-
 gno della Malvagità questo piccolo
 applauso del Redentore, e l'ossequiosa
 semplicità di Fanciulli si faccia
 insopportabile amarezza de' Farisei,
 perchè è proprio dell'Invidia l'accen-
 dere un grand odio nell'Anima per
 ogni piccola fortuna de' Prossimi,
 qualsiasi ombra di Bene, che in altri

veda, pare all'invidioso una gran
 furia, che lo flagella. Ed eccovi il
 suo primo rimprovero, cioè misurar-
 ne l'Empietà non dal Bene, che mal
 desidera, ma dal Bene, che peggio
 perseguita, e conoscer che ella di-
 stinzelata con vizio, perde nell'
 odio dell'altrui felicità l'Amore di
 se medesima, e, come nota l'Angelo
 delle Scuole, apprendendo l'uti-
 le altrui per proprio danno, turba
 coll'eccesso della malvagità l'ordi-
 ne della Natura, e l'impegna nel de-
 siderio del Male, che è la sua fuga, nel-
 la fuga del Bene, che è il suo desiderio.
 Gran miracolo d'un Vizio, che nella
 crudeltà nulla ha dell'umano, toglier-
 re l'Amor di se stesso all'istesso Amor
 proprio, e disumanarlo in maniera,
 che egli cangi costume, e divenga un
 avvertimento a ciò, che si ama, un do-
 lore di ciò, che piace, una tristezza
 del Bene, fuggito insieme ed ama-
 to, mentre si fa supplicio al cuore
 quanto suol'essere impazienza all'af-
 fetto. O nonne injuria, esclamerei
 col N. Sano, O nonne injuria, crimi-
 ne dare, quid ista corpore decora sit,
 ille eloquentia ornatur. E pure non
 vi mancano, dice S. Bonaventura,
 certe infermità d'occhi, alle quali è
 tormentoso tutto ciò, che risplende,
 piange la Chiesa più febricitanti,
 a cui l'abbondanza del bene fa pare-
 re amari i cibi più dolci, la felicità
 de' Buoni è insopportabile supplicio a'
 Cattivi, talchè per non essere invidia-
 to abbia un non so che d'amabilità
 l'essere miserabile, come notò S. Ber-
 nardo *Sola miseria caret invidia*.
 Pochi amano chi è felice, e l'altrui
 fortuna, che dovrebbe conciliar l'
 Amore colle attrattive della speran-
 za, nodrisce l'odio col fiele dell'
 Invidia, il Livore è un'ombra inse-
 parabile dalla gloria, l'essere odia-
 to è il primo tributo, che c'impon-
 ga una gran fortuna, non verdeg-
 gia ella, come quella di Giona,

habilitat.
c. 14

scarsa

2. *Agel* *Colas. la* *Edib. 94* *2. 2.* *7.* *lib. 2.* *Aguing* *lib. 2.*
 sono aver questo Carlo, che la sal-
 nacci, non v'è virtù, non v'è pro-
 sperità, che non abbia più nemici,
 che ammiratori. *§. vultor, disse quel*
Comico, §. vultor summas tibi pa-
per inuria, multos tamen iudicia.
 Questa è però forse una tal pena,
 con cui la Provvidenza vuol punir l'
 ambizione, permette che un Uomo
 sia punito dell' altro, e la terrena
 felicità divenga supplizio a chi la
 desidera, e a chi la gode. Ma que-
 sto ancora è il maggior biasimo dell'
 Invidia, che sola fra le passioni ab-
 bia quest' infame vantaggio, ch' è
 l' odio del Bene, e l' offeso S. Ci-
 rillo *Com. od. invidentia aliquem*
propter bonum, jam ipsum bonum et
bonum.

§. III. Nè già si scusi il Livore,
 che lo punge il desiderio dell' altrui
 Bene, perchè io vo' dimostrarli in
 primo luogo, che dell' altrui Bene
 non lo tormenta, che l' odio. L'
 Emulazione, dice S. Tomaso, par
 simile, e pure è opposta all' Invi-
 dia quella col desiderio corre per
 avanzare chi la precede, questa col
 Livor si trattiene lo opprimere chi
 la pareggia e perciò la prima è d'
 Anime grandi, che amano l' altrui
 Bene, ma vogliono superarlo, la
 seconda è di cuori deboli, che odiano
 l' altrui Bene, perchè disfidano d' ot-
 tenerlo *Parvulus, l' atteso il di-*
vino Spirito, Parvulus occidit in-
vidia. Il che veduto, io torno a di-
 re, che è grande il resto dell' In-
 vidia, perchè non racchiude come
 l' emulazione un compatibil deside-
 rio della propria felicità, ma nodri-
 sce sol Livore un' irragionevole
 abborrimento dell' altrui fortuna,
 anzi è forse la maggiore fra le En-
 pietà, perchè tutte l' altre peccano
 per l' Amore del Ben, che vorrebbe-
 ro, essa pecca per odio al Ben, che
 non vuole. Uditte. Al sentire che
 le paterno benedizioni erano già

concedute all' invidiato Giacobbe,
 proruppe Elau in un gran grido:
Irregit clamore magis. Compatirei *Gen. 27.*
 l' acerbità del dolore nella gran
 perdita dell' eredità sorpresa, se
 non sapessi, che egli aveva poco pri-
 ma trascurato le Primogeniture con
 tal disprezzo, che non pensava a
 venderle per un vil cibo onde stu-
 pitomi, che l' amareggi tanto il per-
 der ciò, ch' apprezza il poco, son-
 costretto a concludere coll' Emi-
 no, che quest' empio, deformata l'
 emulazione in Invidia, più si dolo-
 va d' essere superato, che di non es-
 ser felice, non curava l' eredità sor-
 presa, odiava solo la dignità del
 Fratello *Non tam curat praeceptam*
hereditatem, quam fratris invidet di-
gnitatem. Ed oh quanti non amano per
 se qualche Bene, e pure non posson
 vederlo negli altri! invidiano ne'
 Prossimi la felicità, ne la vogliono;
 da a loro stile il vederla, non sa-
 da loro coraggio per acquistarla.
 Non apprezza le scienze colui, e
 con una tal Filosofia dettata dall'
 orgoglio, stima il Sapere un' afflizon-
 dello Spirito ma in tanto gli applausi
 d' ogni erudito li sono trasfurre del
 cuore, venduta colle critiche degli
 altrui scritti l' ingiuria, ch' appren-
 de nell' altrui lode, vorrebbe spae-
 ciar tutti per ignoranti, perchè egli
 non vuole esser dotto. Non a'pira
 quell' altro a cariche, perchè degli
 onori temendo il peso non il grado
 trasforma in vera viltà un' apparen-
 te modestia, ha tanto di pigrizia,
 che possa opporsi all' ambizione, e
 pure non sa tollerare in altri la di-
 gnità, che in se non cura, non vuol
 ascendere, e trattiene chi sale, l' op-
 pressioni ingiuste d' un' emulo sono
 essentimenti dell' Anima, che Invi-
 dia anche ciò, che disprezza. Non
 vi manca chi condanni come debo-
 lezza di genio la perfektion dello
 Spirito, e pur questo Bene, che per
 lo

in Culo

Io più è oggetto agli scherni, si fa qualche volta oggetto al Livore i lazzari contra la Divozione sono ingiurie de la Pietà, sbandita ugualmente e dal cuore, e dagli occhi, perchè nè vuole accogliere, nè vuol vederli. Ah che l'Invidia non desidera il Bene, lo perseguita, e della Virtù si fa Nemica, perchè non vuol farlene imitatrice, disse Apulejo

Ma. 1. in *Quorum de perant similitudinem, affe-*
 Pionib. *liant similitudinem.* Poteva Caino seguire l'innocenza d'Abele, e comparso ai pari di lui l'aggradimento di Dio colla santità de' costumi, ma l'avversione da la Pietà se succedette all'Emulazione il Livore, volle ucciderlo, perchè non volle imitarlo, il pensiero è di S. Agostino

Tr. 4. in *Quia imitari voluit, amare voluit.*
 Ep. 10. *Poveri Innocenti perseguitati, ne'*
Malvagi l'odiare, è una disperation
d'imitarvi e se ciò segua anche a
di nostri, io lascio il dimostrarlo e'
sospiri della Virtù, odiata più, che
seguita, e concluderò loro da ciò
che il reato dell'Invidia non è l'
odio preteso, ma il Bene odiato,
perchè ella come Esau non cerca la
propria felicità, perseguita l'altrui
fortuna. Non iam dolet preceptam
hereditatem, quoniam frater mundum di-
gessit.

§. IV. Ma perchè al Livore non resti scusa, vediamo se l'Invidia, che nell'attristarsi de l'altrui fortuna non ha util che segua, abbia almeno qualche danno, che fugga. Addimanda l'Angelico, come possa chi che sia rammaricarsi dell'altrui Bene, e risponde, che essendo il Bene un'innata attrattiva della Volontà, non può divenir l'avversione degli affetti, se non in quanto l'altrui vantaggio prende faccia di Male nel proprio danno. Se dunque potesse compatirsi il vizio io Vorrei quasi compatire e l'Avarizia, e la Vendetta, se cercano qualche volta

nell'altrui miserie il loro contento; ma non saprei perdonare all'Invidia, che nel dolersi dell'altrui felicità non ha danno, che tema, come non ha utilità, che l'alletti. un poco odio del Bene è la sua colpa, perchè la sola Empietà del Livore è li suo fine. Gridò il Padre impietruato al ritorno del Prodigo penitente, e se l'aveva sminolato al ravvedimento la fame, ordinò in premio alla Penitenza i conviti. Giusta solennità di ragionevole gioia e pace il fratello di lui trasformò le congratulazioni in dogliame, trasse da conviti d'Amore nausea di sdegno *Indignatus noluit intrare.* Chi può trovar qui motivo di danno all'per giustificare quest'odio nato in seno dell'affetto? sospettava forse costui nelle vedute accoglienze dell'accarezzato fratello qualche nuova divisione del Patrimonio men ricco? no, perchè il Genitore medesimo si protestò, che fra loro non voleva dividere nè meno il cuore. *Omnis illa pars tua fuit.* Sdegnossi forse, perchè la memoria delle sostanze già dal Giovane dissipate gli trafiggesse l'avarizia de l'Anima? no, perchè egli, che non s'era adirato della prodigalità, e adirò dell'emenda, non odiava nel Penitente favorito la rimembranza delle dissolutezze passate, odiava bensì la felicità de' conviti presenti. *Oxidisti ille vitulum saginatum.* Oh, dice il Crisologo, un'Invidioso non considera danno, che apprezzi, perchè l'altrui solo vantaggio è tutto il danno, che teme, e l'Invidia, come non ha altro stimolo all'odio, che l'altrui Bene, così non ammette altra cagione della malignità, che il proprio Livore. *Redisse fratrem dolet, non dolet perisse substantiam; non damni causa queritur, sed livoris.*

§. V. Così è un Invidioso nell'odiare il Prossimo più che li ricordi anche

che d'amare se stesso, e il Livore, *Enall. 14.*
 è un gran vizio degli occhi. *Livida*
organi est oculi, disse il Savio, per-
 chè non la vedere nel utile altrui
 che il suo danno, li basta, che il Be-
 ne sia de' Prossimi per odiarlo, che
 il Male ha d'altrui per amarlo, non
 scorre nel Invidia altro fin, che
 l'Invidia. Addimandare a quel livi-
 do Ca ammiratore dell'altrui fama che
 danno sospetti nella dignità di quell'
 Innocente, a quale li oppone, e
 ricordarsi, ch'è suo parziale, suo
 congiunto quell'esaltato, che vuol
 deprimere, e perciò può sperare in-
 ludata la propria casa co' riselli di
 sua fortuna: ma sappiate poi, che
 in van si affatica, perchè l'Invidia ne-
 mica di se nel odio de' Prossimi
 non vuol risplendere, se ha da risplen-
 dere per l'altrui lume: o ricusa d'
 esser felice, o vuol esser sola: e per-
 ciò i Fratelli di Gioseffa perseguita-
 rono la di lui gloria, che pure sa-
 rebbe stata gloria della loro Scirpe,
 come narrato fu da 'l Crisostomo
*Deiut illum stupere, qui totius fami-
 liae decus erat futurus, sed non vult*
*Lividas videre Proximum se prope ha-
 bere, etiam pari gloria ad ipsum*
se promanatura. Interrogatelo del per-
 chè oscuri il nome di quel suo Con-
 cittadino, se la di lui gloria può
 esser gloria della sua Patria, di cui si
 farà fregio colli esser Figlio: ma
 poi vi sovvenga, che l'Invidia ante-
 pone al pubblico Bene un privato Li-
 vore, non sa tollerare l'altrui chie-
 rura, se a lei può far ombra, come
 appunto gli Scribi si turbarono al
 nascere di Cristo. *Turbata est omnis*
Hierusalem cum illa perchè il Mes-
 sia quanto atteso dalla speranza, al-
 tretanto era odiato dalla Superbia
 invidiosa dalle glorie al lui, scrisse
 ci Eutimio *Judei cum esset cognatus,*
erat gloria invidiosus, ut forte ma-
gnus futurus esset Ricordatevi la
 somma ragione del Livor, che l'af-

figge, e rammentatevi, che quell'
 cuore combattuto è di cuore si ge-
 neroso, che li fa gloria nel far come
 agli amici la sua fortuna, e per-
 ciò sarà una volta suo profetto la di
 lui esaltazione, di ora apprende per
 suo tormento, e nel togliere a quel
 Competitore la felicità toglie a se la
 speranza: ma avvertite poi, che il
 Livore non crede profittevole quan-
 to gli è odiato: abborrice negli al-
 trui applausi anche il proprio inte-
 resse, e perciò Alessandro si dolera
 delle vittorie d'Antipatro, benchè
 egli vincerle per di stare l'Imperio di
 lui, perchè stimava sue perdite l'
 stesse conquiste, se gli erano parso-
 nite dall'altrui gloria come avven-
 to Quinto Curcio *Sua ademptam gloria*
existimus quicquid effugit aliena. Ah
 che l'Invidia è una tiranna del co-
 re, che non si contenta, se non ri-
 scuote in sacrificio e tutto l'utile, e
 tutto il danno: e perciò ne legami
 di Sanguine, ne doveri di scambievo-
 le amicizia, nè allianze di comua-
 interesse vagliono a raffrenare un'
 Invidioso, e ricordarsi ch'è uomo,
 quando il Livore lo fa scorderole,
 ch'è Cristiano, un' Anima oscurata,
 da sì dense tenebre non la più ve-
 dere o utile, o danno, perchè s'ac-
 cieca a tutt'altro, fuor ch'all'odio
 dell'altrui Bene. *Nam danti causa*
queritur, sed livore.

§. VI. Or da queste due Verità, cioè
 che al Invidioso non son di scusa, nè
 l'avidità dell'utile, nè il timor del
 danno, ne deduce Crisostomo, che
 ella è un peccato senza compassione,
 perchè è un' Empietà senza causa.
 Tutti gli altri Vizi si possono almeno
 alleggerir la lor colpa col'aggravar-
 ne l'umana fiacchezza, che non sa
 resistere agli impeti d'un diletto, d'una
 passione, e chi pecca vuol medicare
 un non so che di compatibile dallo
 lusinghe dei sensi, che diminuiscono
 la pena coll'attrattive alla colpa.

Debol: scuse è vero, ma pure scuse, che in qualche modo insinuano di compatimento la deformità del Reo. Tu vedi, soggiunge il Grifone. No, Tu vedi l'ovide, quasi senza affetti? nullam profecto, nisi animae prostrationem, atque molitionem.

2. Dice la la quel avido cuore con
qual preteſto poſſa coluſiſi il van-
to, che nodriſce, che danno ſi ſago
nell'altrui bene, che odia? che uſa
pivova ne l'altrui Mal, che procura
ſparſe l'Nemico ne' campi coltivati
con buoia frumento furtive? e tanto

219b 63 Super emendat Zisawa e l'Uro-
 63 logo addizendadonon quale avvantag

gio da ciò la promessa, mentre non
 è un empire, propo granai i mille
 altre e altri campi, conclude,
 che i ha d un invidioso non è l'in-
 teresse, ma odio, ilma i altri per-
 diti suo guadagno, racchiude ne l'
 altro miler e la sua fortuna, e tut-
 to il bene, che desidera, e i paro
 Male, che non performo.

113. 83. *Blasfemi di chi perseguita. Non ad lo-
 cum quod persequatur inimici? nisi quod
 audacia prius bonum dominum,
 fuit compotat laetum, et quod per-
 sequebantur, hoc se existimat ac-
 fuisse. Cui paria il Santo, e io vor-
 rei poter d'acortia con qualcheuno
 degli Invidiosi, e dispi. Che avan-
 taggi ti chimeranno delle 2 zanne,
 che ten tu? che goveranno per illa.
 Intra 'a tua grandezza gaghli acci-
 firi, che aliozi per trionfare l'altra
 fortuna? Chierro certe lusinghe inco-
 perationi illud are dal Sole, che nel
 chiudere le altrui virtu nta loro pro-
 digio de proprii Vizi, e dando all'
 altrui buona intensione qualche cosa
 del suo, trasforma l'applauso delle
 azioni in bianco del loro. Note cre-
 te ma igne impedimenti, che si spar-
 gono a tempo, accio l'animata della
 prevenzione la d'indenza, si muota a
 poco a poco da sospetti e discredi-
 to. Sento certe mormorazioni inpe-
 gnose, che fanno addossare alla Vie-*

tà le divise del Vizio ad essa vicino ;
 e nel forte dell' innocenza adocchiando
 il debole della fragilità per far
 cadere la fama d' un eroe , come
 il piccol fallo , che arrestò la statua
 di Nabucco , rispettano il capo di
 Oro , e vanno a ferir lo ove il piede
 è di Creta . Ammire finalmente cer-
 te sottili insinuazioni dell' Invidia ,
 che ora con civiltà mentite si dimo-
 stra tutta cuore per essere a danni
 altrui tutta fiere , e fa servire sul
 poco per poter nuocer nel molto :
 ora simulando con que Nervo esal-
 tato cordiali riconciliazioni , prende
 la sferza per la guida del odio , accie-
 dall' amicizia acciecaato il sospetto
 p' è sicuro , celando tradimento ora
 con grand' promesse per stabilire l'
 inganno la nodare la confidenza , e
 si fa promotrice coll' arte di chi vuol
 rovinar colla frode studia in somma
 tutte l' azioni , medita tutte le
 passioni , varia tutte le figure e per-
 ché nel livore è tutta odio , la esse-
 re nella malignità tutta ingegno .
 Bisogna simular desiderio dell' altrui
 Bene ? soleva con false voci un Com-
 petitor per opprimerlo stimolar il
 coraggio , perché più corra a pre-
 cipizio , e propone alla generosità
 grandi imprese , acciocché alla Vir-
 tù siano intoppi maggiori , come
 Saulo animava il valor di Davide

E se un forte, o peccatore peccato, e Regia
 Danica ma perchè l'impegno della
 gloria fosse firmentato al Livore, ed
 egli facesse le proprie vendette per
 mano de' Fionti. *Sar super con me-
 me l'Onestum.* Bisogna mentire solo
 delle leggi per violentar la Giusti-
 tia e far lega coll'odio? Inadon-
 do la farlo, e spacciando l'oppres-
 sione per equità, dipinge al bene
 nell'innocenza il Reato, che la ven-
 detta prenda color di castigo. come
 i Conlig' veri contra Danielem pre-
 curarono la pena di morte con' al-
 legare inviolabili gli editti di Persia,
 &c.

Danl. 6.
11.

risultero in Sacrilegi le orationi, e fecero patrocino al Livore l'autorità della legge *Iuxta decretum, Proferam, & Medorum, quod probaverunt non licet*. Bisogna in somma a' danni d'un Terzo stringere alquanto senza riguardo d'ariparte? L'Invidioso con certe amicizie unite dall'odio fa vincere il contraggenio, per appagare il Livore, non sdegna l'unione con più Nemici per farsi forte all'oppressione d'un amico, e fa vedere, che tra i Cattivi è una gran concordia l'odio de' Buoni, e perciò Herode, e Pilato, facilmente si riconciliarono a danno di Cristo. *Facti sunt amici Herodes & Pilatus in illa Die*. Tutte quelle, io dico esser inlecitose azzarie, *Super omnes animas*, perchè come la Lizzania, al riferir di S. Agostino, vendeggia molto lumie al frumento, nè può ben d'arrivare, che nella messe, cui, l'orzo a suo essere un artificioso ritratto del vero vero, e mal può distinguersi, che dal fine sono azzarie disseminate di notte. *Cum dormirent homines*, perchè il Livore esalta la luce, ben sapendo, ch'è a bastanza schivato, e è conosciuto, non ha bisogno le non ha tenebre, se non fa ad arrivar, non fa bisogno sono azzarie (parte da un Nemico) *Inimicus homo*, perchè non è il Nemico più formidabile d'un Invidioso e perciò Davide per salvarsi da Saul non guardò a cercare il rifugio da Hittites, e l'offerì S. Gerolamo *Maurus desistat, quem commendat suo artu*. Ma quelle, che più importa al mio affetto, sono azzarie infrostante per chi le ferma, perchè l'Invidia solo attenta all'altra l'altra, che procura, non riguarda o Bene, che segua, o danno, che fugga, anche degli Invidiosi coltivatori di più azzarie per accumularsi più lumie abbia da concludersi col Crisostomo *Hic ad lucrum, quod pertinet ad animam*.

Luc. 12.
11.

Mat. 13.
11.

§. VII. Dimmi dunque, Invidioso che t'appropiati dell'altra biada, se non ha da esser tua lode? Che utili le riparti dall'altra cadute, se non ha da risorgere la tua fortuna? Chi t'ha fatto colui perseguitato, perchè è felice? Il forse tuo Nemico, o t'offese? No, anzi è per lo più un vicino, un familiare, un congiunto, perchè l'Invidia ha corta vista, nè la ferma chi è lontano. Oh perchè dunque ogni congiuntura ti ruba dal cuore contro di lei qualche satira; dimmi ci con un certo Ma messo proferto ad arte quante lodi ti occorrono a darti il suo merito, il tui bi nel vederlo, tutti cuore nell'incontrario? Perché? Tu taci confuso; ma è forza di scoprire le piaghe, che vorrebbero celare del tuo rossore. Un improvviso eredità, che io rende considerabile col fatto ricco, la grazia d'un Grande, che io soleva io accogliere, qualche vivacità di spirito, che io rende aggradevole nelle conversazioni, e che io io, ogni ombra di gloria, ogni vestigio di fortuna è l'ignavia innocente, con cui quell'umilo ti trahge, e la tua Invidia troppo impaziente dell'altra Bene non può tollerare senza livore se meno sogli come di Fratello di molesto considero S. Basilio di Seicucia, *I per ad omnia revocanda simulat intendentes*. Bizzarra maniera di giudicarsi offeso. Dunque la fortuna, a vero, l'attrattiva, quanto è d'amabile nel Mondo, a sarà per te motivo d'odio, e sarà forza al tuo Prossimo l'essere infelice, se da te vuoi essere amato? Dovrà farsi oggetto della tua compassione, per non esser della tua Invidia? Sì, l'Invidia cieca del pari e al suo utile, e al suo danno non ha altra cagione del proprio sdegno, che l'altra Bene, e perciò se l'invidiato divien miserabile, il Livore ti placa, e lo noto S. Basilio, *Invidiosus enim*.

Orti. 6.

Hom. de
Invid.

*tantum mali requiem expellet, si quon-
do cui invidet numerum a'piciat. Non
la muove danno, che tema, perchè
l'altro felicità è tutto il Mal, che
abborrisce. Non datur causa quere-
re, sed loqui. Non l'alletta Be-
ne, che spera, perchè il suo Bene è
quell'uno, ch' altri non abbia Bene,
e il suo Resto non è l'avidità, ma
il Livore. Non tam deles praeceptum
hereditatem, quàm fratres invidet di-
gustat. E però è un Empietà supe-
riore al credibile il seminare Zizania,
che non dà frutto, il consu-
rare la propria felicità nell' altrui mi-
seria. Invidia Spiritus concludiamo
pure col Crisologo, Invidia Spiritus
bonorum damnum suum computat lu-
crum, et quod perierit bonumque, hoc
se existimat acquisisse.*

PUNTO SECONDO.

§.VIII. **I**O però vorrei farvi in cer-
to modo protettore dell'
Invidia, o Signori, e dire per sua
discolpa, che è compatibile, se odia
il Bene altrui, perchè con un tal ge-
nito inclinerò e al Male ma anche
il Mal di se stessa, può pretendere
un non so che di lode nelle sue col-
pe, mentre tramischia all' altre in-
quità quella gran Giustizia, che è il
suo carnefice di se medesima. Nel
giustar Invidia, mi fa ragione Pietro
Milesie, *qua proximus ipsum torquet
auctorem. Perseguiti per dunque quel-
l' invidioso l' altrui felicità, ma sap-
pia, che fabbrica a se medesimo il suo
tormento ed io per ben dimostrar-
li il supplicio, che s' elegge nel suo
Livore, passo al secondo punto del
mio discorso, e dico, che se l' odia
l' altrui Bene è il suo Resto, e per-
ciò l' Invidia è una grand Empietà,
anche l' esser forzata a veder l' altrui
Bene ha da essere il suo castigo, e
perciò l' Invidia è una gran miseria.
E che sia 'l vero, osserviamo l' in-*

segno della tristezza spiegata sulla
faccia d' un Livido, carico il ciglio,
meda la fronte, atton to il guardo,
nel pallore, nella magrezza, nel por-
tamento, accusa coll' aria del volto
l' angustie del cuore, e dipinge al vi-
vo in se stesso l' immagine, che dell'
Invidia o colorirono i Poeti, o di-
segnarono i Santi. *Ipsi fatentur ore
hoc vitium laudat, patio con S. Ba-
silio, aspectus est illis oribus, quæ sub-
sistit, et cava, supercilium demissum*
lo compatisco però, perchè il Bene
ha un certo che d' attrattiva più ri-
mirato ne Proibito, che posseduto in
noi stessi, la felicità, che nel posses-
so qualche volta genera il tedio, ha
per costume il prender sempre dal
Livore di chi l' invidia il suo prezzo,
e l' esser d' altri gli accresce molto
di stima, che più e impegna nel de-
siderio. Dal che ne segue, che ve-
duta in altri accenda più l' odio
colla impazienza dell' avidità. Stimu-
li più la passione coll' adular l' appo-
rito e perciò il Bene, che in altri
rimira, divenga all' Invidia un' iper-
bole, che la tormenta, le fortune, che
godute qualche volta dan nausea, ve-
dute per lo più dan Livore. In noi
paiono piccole, ne Proibiti sembrano
grandi. Non senta già quell' Invidio-
lo qual si sia buon concetto d' un emu-
lo, perchè altrimenti l' Invidia gli
sarà subito apprendere ogni piccol
segno di leggero ossequio come ac-
clamazione di gran seguito, e perciò
a gli Scribi l' applauso dato a Cristo da
pochi fanciulli parve un' acclama-
zione di gran grido. *Fere tunc mu-
lus post eum abest. Non rimiti già
qual si sia premio conceduto alla Vir-
tù d' un Competitore, perchè l' odio
con ingrandimento composto dalla
Rettorica dell' avversione saprà far-
gli parere un niente il molto, che
gode, in paragone del poco, che in
altri vede, come Saulo rimò la lo-
de donata alle vittorie di Davide.*
per

Hom. de
Invid.

Epist.

Joan. 11.
19

per un certo che di superiore a tutto la felicità del suo Regno *quid deest illi nisi solum Regnum?* Non vada in altri ombra di Bene, perchè si farà subito disperazione dell'Invidia anche il poco, ch'è contento de' Prossimi, seguendo a p. e d. uno ciò, che ad Acalbo, disperatosi in tutta la vastità del suo Regno, perchè godeva Nabotte la mediocrità d'una povera vigna *Propter se super la-flum sum, & operis faciem suam ad parietem*. Tanto è vero, che l'Invidia moltiplica il tormento, con cui flagella col artificiosa amplificazione del Bene, che in altri ammira. Possedeva Rachele tutto l'Amor di Giacobbe, ricca eredità al cuor d'una Sposa, godeva tutti i pregi della bellezza, bastevol contento alla vanità d'una Donna, e pure l'invidiata secondità di Lia tormentolla in maniera, che quasi fosse mendica del tutto, provava insufficiente la vita *Da mihi liberare, alioquin moriar*. Questa è l'usata esagerazione dell'Invidia, rendere il cuore povero in quanto gode, quasi che ha un nulla a fronte di ciò, che vede, e così l'ingrandimento dell'altrui felicità diviene all'Invidioso un'accrecimento del proprio supplicio, scrive S. Prospero *Unde alium bonum suum facit videri de supplicium*. E ciò perchè il livore fa porre l'altrui Bene in tal prospettiva di desiderii, che l'impazienza del cuore divenga agonia dello Spirito. *Da mihi liberare, alioquin moriar*.

§. IX. Aggiungiamo a tutto ciò un'altra riflessione, che molto importa, cioè, che in Dio non solo è naturale inclinazione della Bontà il far bene agli Uomini per trionfo della sua sovrana Misericordia, ma di più è fatto scherzo de la Giustizia il benedire gli invidiosi per castigare l'Invidia. È mirabile il detto di Davide, che parlando dell'Egitto tras-

portato dal Livore all'oppressione, d'Israele ebbe a dire *Conversus cor eorum, ut edirret Populum eum*. Ma come, Dio, ch'è l'autor dell'Amore, è la promotore dell'odio? Colla Bontà, colla beneficenza, risponde S. Agostino. Moltiplicò la lor prole, accrebbe le lor sostanze, benedisse i loro sudori, e queste misericordie compartire agli Ebrei furono ferite al cuor degli Egizi la Divina Liberalità divenne lor pena, e Dio adottò la ferita del suo Popolo per flagello al cuore de' suoi Nemici *Idcirco quod populum multiplicavit, hoc beneficium suo Malis ad convertendum convertit*. Sì, è costume di Dio il punire l'Invidia col benedire l'altrui fortuna, e perciò la Provvidenza prosperò Davide per castigo di Saulo, innalzò Mardoccheo per opprimere Amanno, perchè vuole Dio, che ha castigo agli Invidiosi quella, che disse S. Cipriano, calamità senza rimedio *Calamitas sine remedio est adesse felicem*.

§. X. Che se ciò è vero, torniamo all'assunto, e concludiamo così. Il Bene apparisce più grande, s'è d'altrui e Dio vuol castigar gli Invidiosi col la fortuna de' Prossimi e qual sarà dunque il tormento dell'Invidia costretta a rimirare e ingrandire dal Livore, e accresciuto da Dio l'altrui Bene, che la flagella? Numerate, dice Alberto il grande, quanto agli uomini può averne di felice, e sappiate, che altrettanto è assegnato al Livore per pena *Quanta sunt hominum gaudia, tanti laudiorum Gentium*, se il campo di quel vicino è fertile, se la casa di quel Prossimo è ricca, se quel vicino ha fautori, se quel competitor fortunato, applausi. *Maxime*, conclude S. Basilio *sunt lauda dolores invidiorum*. Se si condona dunque, se suggerendo la vista dell'altrui Bene, ch'è l'esaltatrice del suo supplicio, per non

Phil. cap. 2.

1o Phil. cap. 2.

De Zelo. 2. laud.

1o Apoc. 2. 24.

11m. de laud.

vi.

1. Reg. 18.

1. Reg. 11.

Gen. 30.

De vi. Contemp. 2. 2. 3.

vivere tormentato, vive solitario. Caino primogenito dell'Invidia fu punto col' orror della solitudine.

Ques. 11. *Pro vagat, & profugus super terram.* acciocchè intendiamo, che l'odio d'ogni civile conversazione è un dispartito soliero al Livore, nè dal tormento, che gli dà il Bene di tutti, fa discenderli, che coll' andar solo. E' pur vaga una riflessione del Grisologo. Nota egli, che l' fratello maggiore del Prodigio al sentir l' armonia delle Musiche ordinate a solennizzare il d. del ritorno, indignatus maluit intrare, e dice Non vi stupite, che a costui divengano avversione di nausea l' stesse attrattive del giubilo perchè l' Invidia ha un non so che di così selvaggio, che tutti fugge, da tutti è fuggita. La Carità l' esclode, l' afflitta la tormenta.

Luc. 11. *Invidiam fugat Symphonia Pertator, Chorus Caritatis excludit.* Amene adun-
Ab. tante d' affetti trattenimenti, voi non sare per un Invidioso, perchè egli nella vostra s' egressa troverebbe il suo pianto. E come può aver Amici, se o miserabili non gli sarebbero di sollievo, o felici gli sarebbero di tormento? E come può conversare, se conversando è forza, che veda altri spiritosi, altri sani, altri disinvolti, altri graditi, e quelli sono per lui troppo acerbi supplicii? No, no, viva pure almeno da tutto, chi odia il Bene di tutti. Anzi abbiate compassione, mio Dio, grida S. Bonaventura, se vogliate invitare al Paradiso, ove gli darebbe una gran disperazione la vista della Beatitudine altrui, sarebbe un far torto all' Invidia il condurla nel Cielo, ove non potesse veder che felicità. *Magnam misericordiam faceret Deus Invidio, si cum posset in Paradiso, moreretur cum pro dolore, non videret alios gaudere.* Viva pur dunque solitario nelle sue miserie, per non metterli all' impegno di invidiare an-

che se stesso, che l' odio dell' altrui Bene è una gran necessità di fuggire la vista anche a costo della solitudine. *Invidiam fugat Symphonia Pertator, Chorus Caritatis excludit.*

§. XI. Fugga però quanto sa, che pensa invano schivare il gran sup-
plicio, che il dà l'essere la presenza dell' altrui Bene. pochè Dio dando agli invidiosi la felicità per lor premio, vuole all' incontro, che gli invidiosi la vedano per lor castigo.

Peccator videbit, & exaltet, dantes

huc suis fructus, & taboret, scrisse il

Salmistà, sovra di che disse Ocasio

Vult Deus Impius regnare per sem-

pnum, ut magis torqueretur. E no-

tabile in proposito di ciò, che l' Epu-

lone in mezzo a tormenti soleva

lo sguardo a rimirare le fortune di

Lazzaro. *Cum sublevaris malis suis,*

Gran meraviglia. Se il fuoco ha per

punire i Dannati l' attività dell' ar-

dere, non ha per consolarli la no-

biltà del risplendere, e se quegli em-

pi piangono avvinte tutte le lor po-

tenze da lacci delle lor pene, al di-

re del Savio. *Une turbatum carnis*

colligati, e come dunque a questo

Ricco preteso non si nega, o se al ve-

dere gli altrui contenti in mezzo all'

orrore delle sue caligini? già è si con-

tese la natura, che inceppando tut-

te le membra gli lascia liberi gli oc-

chi. *Cum sublevaris malis suis?* Ah,

dice il Grisologo, fu questa neces-

sità, non licenza, che permise all'

Epulone la libertà degli' guardi per

accrebberli l' acerbità de' supplicii, e

volle la Divina Giustizia, che la vi-

sta dell' altrui felicità fosse un crude

flagello all' Invidia. *Tutus in torrens-*

sis erat, & multos labores dabat,

ut alterius latissimam posset aspicere,

ut magis torqueretur. Acuta riflessio-

ne, che agli Invidiosi è una terribil

minaccia. E il Livore un terrene

Inferno dell' Anima. *Dura sicut infer-*

nus

Ps. 102.

Apud

Mand. 11.

1101 m

T. 12.

D. 11.

Luc. 16.

11.

1101 m

T. 12.

D. 11.

1101 m

T. 12.

D. 11.

1101 m

T. 12.

D. 11.

1101 m

T. 12.

D. 11.

1101 m

T. 12.

D. 11.

1101 m

T. 12.

D. 11.

1101 m

T. 12.

D. 11.

1101 m

T. 12.

D. 11.

Di Dier.
1101 m
11.

per emulato: e in lui portano i Peccatori sì allacciato il cuor dall' invidia, che non sa dilatarsi agli affetti, provano sì avvinta la volontà dall' avversione, che non ha quasi altro arbitrio, che l' odio. Ma Dio all' incontro per punire sì empj legami con grossi lacci gli lega col' impossibilità de' loro attentati le mani, accio non possan nuocere colle lor machine all' altrui fortuna, gli incatena col discredit di scoperte menzogne la lingua, sì che non vaglia a ferir l' altrui fama. Nella prigione però di tutte l' altre potenze, gli lascia per lor supplicio la libertà degli guardi, gli vorrebbe la passion tutti beati, gli vuole la Provvidenza tutti occhi, affinché vedano l' altrui felicità, che abborriscono, e l' invidia rodendosi all' insoffribil presenza dell' altrui Bene, che odia, divenga a se stessa un Inferno peggior dell' Inferno, che merita, come del Ricco Evangelico scrisse il Grisologo. *Zelo magis incenditur, quam gehenna.*

Let. 116.

§. XII. Io adoro dunque la profondità de' vostri giudizi, o mio Dio, se unite qualche volta in una stessa causa, in un stesso impiego due sì contrari Genj, quali sono l' innocenza, e il Livore, perchè questo è un porre l' invidia sul' eculeo dell' altrui felicità, e condannarla a maggiori lacrime col metterle l' altrui Bene su gli occhi. Non su compassione, se Giustizia, che i Demonj precipitando sotto il peso delle lor colpe, fermassero a mezzo corso le lor cadute, e l' assegnar loro un portabile Inferno nel' aria su un castigare con doppia pena la loro Invidia perchè, ove caduti nel Abisso goderebbero almeno ne le lor miserie qualche obliuione dell' altrui fortuna, lasciati all' opposto in mezzo fra l' Cielo, e la terra son costretti a vedere per maggior tormento l' odiato

felicità e de' Beati, e degli uomini; la riflessione è di S. Bernardo *Lacum in aere medium fuerit, aut, ut vident, & invidiam, ipsaque invidia torquentur.* Or così a punto castiga bene, spesso l' odio più è uno degli Invidiosi. Non gli permette, che da quel posto interamente precipiti, ve lo lascia, ma sì depresso, che l' vederli altri superiori nel credito sia una gran pena al suo orgoglio, abbia da mendicare la protezione da coloro, da' quali invidia la fortuna. Non concede a quei Cortigiano il lasciar rotamente la servitu poco gradita da quel Grande, ma inchiodandolo alla suggestione di quel a Corte, lo confina al supplicio d' una Anticamera, ov' abbia da vedere le ricompense dell' altrui merito, e la liberalità profusa nell' esaltazione d' un emulo, d' venga una tiranna troppo avara, a la pretenzione del suo cuore. Non dà licenza a quell' Ambizioso, che lasci la carica, che possiede, ma gli aggiunge per compagno un tal Competitore, che ruscendo di lui ne configi più savio, negli affari più dilavato, gli sia di maggior tormento col salire in maggiore stima. Non toglie quell' Ecclesiastico agli impieghi di Spirito, quell' Erudito all' Accademie d' ingegno, quella Donna alle Se e di trattamento, ve li permette più tosto sacarennati da un amara necessità, se ve li guida una superba ambizione, ma perchè vedano con rancor dell' Invidia molti più avvantaggiati nel credito, più applauditi nel sapere, più acclamati nella diuoltura. Sarebbe forse minor pena il cadere totalmente dal Cielo, per non temere a meno l' altrui felicità, il maggior supplicio è restare come i Demonj a mezzo aria, per restare com' essi nell' odiata obbligazione di veder con tormento l' altrui fortuna. *Ut vident, & invidiam, ipsaque invidia torquentur.*

Sec. 116.
La Cont.

Cc tar.

202 Predica IX. & XII. e XIII. e XIV.

tar. Onde a me pare, che Intimi
Dio a tutti gl' Invidiosi per loro sup-
pizio c'ò, ch' int' un ad Eli per suo
castigo. *Videbitis amulum tuum in con-*
clis praeputii israel, ut deficiant ocu-
li tui, & tabescat anima tua. Io non
vo punirti, dice Dio, colla sordidi-
tà, ch' ameresti, perchè quello nel per-
dere almeno di vista l' altrui fortuna,
farebbe al tuo Livore un certo che
di consolazione, voglio lasciarti nel-
la soggezione del convivere per
porti ne l' obbligazione del piangere
e farai pensiero della tua Prua den-
ta il metterti a tale impegno, che
tu sia forzato con certe comprava-
zioni arrabbiate nell' altrui se mità
a tradire il tuo cuore, con certe lo-
di a merta bocca a confessare nella
tua confusione più a tua merita i tuoi
occhi, i tuoi orecchi medesimi, coll'
effetti tuo mal grado testimonij dell'
altrui virtù, faranno i carnefici del
tuo Livore. *Ut deficiant oculi tui, &*
tabescat anima tua. Io che è un casti-
go e non Invidioso a la misera deli'
Spusione. *Et ut compendias in atrocita-*
te del Inferno nella vista dell' altrui
Bene solle accigliato per tormentare lo Spirito. *Et alterius latissimum*
aspettet, ut magis torqueretur.

§ XIII. Signori, l'abborre l' altrui
Bene è la propria impietà de' De-
moni, e c'esser castigato dalà pre-
sente de' altrui Bene è la stessa dis-
perazione de' Dannati, e persegui-
tan quelli cercando senza loro utilità
il nostro danno, li puniscono questi
col far loro rimurare l' altrui. Besti-
tudine nel lor tormento. Dunque,
nulla v'è di più empio, nulla di più
miserabile che l' Invidia, se pareg-
gando i Demoni nella malvagità, e
Dannati nel suplicio, allora com-
pendia ne' cuori di tutti un' Inferno,
e la perfidia, e l' castigo, quando del
Bene, ch' è il nostro desiderio, il no-
stro diletto, giunge a farsi il suo rea-
to, il suo duro tormento. Eh che l'

Invidia è il peggiore fra i Vizi, e
perciò i Fratelli di Giosèffo fugen-
do col Padre, che l' Innocente ven-
duto dal lor Livore fosse stato cibo
alle Fiere, dissero il vero nella men-
sogna, se dissero. *Fera pessima devor-*
avit eum. Sì, perchè è impietabile
nella crudeltà, è una pessima Fera.
l' Invidia. Pessima, perchè è la rab-
bia dell' altrui contentezza, e rimi-
rando non l' util proprio, ma l' al-
trui danno, non la placati, se non
fa miserabile chi vede felice, e per-
ciò non l' appiacevole né beneficio,
né odsequio, e notolo S. Agostino.
Inter beneficia trahabiles sunt, Inde
ut equis agrestiores evadunt. Pes-
sima, perchè uccidendo se stessa col
suo veleno per odiar l' altrui Bene,
ama il suo tormento, come il
DemONIO invidia alla nostra innocen-
za anche a costo della sua pena ed
offervento il Livore. *Demones sen-*
tant in Invidia homines, licet non igno-
rent suam penam crescere in furoribus
et eorum damnatione. Pessima in som-
ma, perchè il peccare per desiderio
del Bene appreso, avendo qualche co-
sa del umano, ha molto del compa-
tibile, ma il peccare per l' aversione
al Bene odiato, perchè è tutto diabolico
(*Invidia Diabolus est Diabolus*,
dille S. Agostino) nella può avere del
tollelabile e perciò ove l' altre pas-
sioni hanno un non so che d' apparente
generosità, ad vi manca chi se ne gloria,
quella è tutta obbrobriosa, ne vi è ac-
cisi si strusato, che non la nasconda,
accusandosi da la sua medesima confu-
sione per la peggiore fra l' Empietà.
Fera pessima devoravit eum.

§ XIV. E per questo nostro, ch'
è l' ignominia del Mondo, è il vi-
zio più comune dell' Uomo, e se
vogliamo confessare il vero, il Li-
vore è una certa colpa, che per co-
stume, tutti ce ne vergognamo, e
tutti ne siamo rei, la Superbia, l' In-
vidia, che sono l' unica possessione
di

Om. 17

le esp. 3
Om.

Contro
la Punt.
L. 2. 11.

di cui va superbo Lucifero, sono la prima eredità di chi nasce figlio al peccato. Basta un felice per accendiar più Invidiosi, ne la Carità, se non è sì perfetta, rende l'Anima di un buon occhio, che non la ferisca qualche volta il riverbero dell'altrui gloria. Un non so che d'amarrezza nel cuore, che si risente dell'altrui lodi, un certo che di profondo rancore nell'Anima disgustata dell'altrui Bene, sono parolismi dell'Umanità, che trasse dall'antico serpente il velen del Invidia, e convincono quanto a ragione dicesse Salviano: *Cui non proprietas aliena supplicium est?* Dal che si deduce, che il Livore è un gran vizio, ma è di tutti; e lo confessò S. Girolamo: *Quo malo necesse quæ nostrum caret.* Io nulla-dimeno vo' compatir gli Invidiosi, se per una tal proprietà della nostra viziosa naturalezza il Bene, ch'è il nostro demerito, divien la loro impazienza, e qualche poco di turbazione è loro un moto quasi inevitabile dell'Amor proprio, ma non so compatirli poi, se di questo naturale difetto non vogliono farsi Virtù, non s'affaticano per mutare in Emulazione l'Invidia, e perciò voglio far loro col dar loro un' insegnamento, con cui, servendo la colpa al merito, il Bene de' Prossimi divenga loro sprone, non lor supplicio. Osserva l'Emiliano, che le Vergini parte al veder' estinte le loro Lampade cercarono il proprio splendore, non invidiarono l'altrui luce: *Dote nobis de oleo vestro, quia lampades nostra extinguuntur.* Quindi rivoltosi a qualunque Invidioso d'avvisa, che desidera il Bene, non l'odi, procura il merito per far risplendere la propria fama, non s'odi col Livore far' ombra all'altrui Virtù, né voglia esser men savio di quelle Vergini stolte, che vendiche, non Invidiose cercarono nelle com-

pagne non l'oppressione, ma l'uguaglianza *Quomodo stultæ non tamen alienas extinguere, sed suas lampades illuminare cupiebant.* Invidioso, dunque eccoti il modo di moderare quell'impazienza della singolarità, il nodrimento all'Invidia. Studiat di pareggiare colla propria virtù l'altrui merito, e diverrà tuo profitto quel Bene, ch'è il tuo tormento, illustrerai la tua chiarezza col partecipar l'altrui luce. Ah se in quel Prossimo il raggio Invidiato t'abbaglia, imita ciò, che t'offende, non odia ciò, che annuila, divenga nobilità gara il Livore, e l'Anima ferita da chi la precorre si vendichi coll'uguagliar chi la supera. Averà il Mondo più raggi, e una face per forza d'emulazione accenderà l'altra, sarà vantaggio di molti la felicità d'un solo, perchè zelata in chi la gode si sarà stimolo a le fatiche di chi la vede. Ma se per l'opposto il Bene altrui rimirato ti dà più di sè, che di coraggio, e perchè ti pare una necessità d'imitarlo, ti fa ingiuria l'esempio, avverti, che ti condannerà del pari il Bene che odi, e l'Ben, che rigetti, sarai debitore al Mondo di due lumi, l'uno, che ricusi accendere in te, l'altro, che vuoi estinguer ne' Prossimi, e la tua Invidia ti convincerà più infensato, che quelle Vergini pazze, che *Non alienas extinguere, sed suas lampades illuminare cupiebant.*

§. XV. Amoroso mio Dio, mia incomprendibil Bontà, piena ricchezza d'ognuno, perchè eredità indivisa di tutti, e che ingiuria è mai della vostra liberalità il mio Livore? odiando ne' Prossimi il Bene, odia la munificenza de' vostri doni, e volendo ristagere l'immenso delle vostre Grazie in me solo, vorrei rubare a' Prossimi la felicità, ch'è l'immagine vostra nel Mondo. Voi sete Pa-

dire di tutti, ed io m'adiro, se tratti
trattate da figli, il comunicarvi a
molti è vostra Grandezza, ed è vo-
stra compiacenza il godere delle vo-
stre Divine comunicazioni, troppo
dunque offendo il genio della vostra
Bontà, se ne faccio materia al mio
sdegno. Perseguito ne' Prossimi la
Virtù, che ammiro ne' Santi, odio
in altri le fortune, che a me deside-
ro, nè m'accorgo, che oltraggian-
dovi in ciò, di che dovrei ringra-
ziarvi, trasformo le vostre grazie
in affronti, chiedo i gastighi della
Giustizia col biasimare in altri i fa-
vori della Pietà, e tolgo a me tut-
ti i doni della Misericordia, men-
tre odio ne' Prossimi le meraviglie
dell' Onnipotenza. Ohi, Infinito
mio Bene, è un non voler Voi il
non voler l'altrui Bene: perchè l'
abborrire la felicità de' Prossimi è
un' abborrir quello, che è vostro
dono, e l'adirarsi con chi la gode è
l'istesso, che l'adirarsi con Dio,
che la diede. Potrei far mio l'al-
trui Bene, se permetteste, che l'Amo-
re mi facesse partecipe dell'altrui
godimento poichè Voi donate ve-
ramente a tutti quanto donate ad
un solo, mentre volete, che se par-
ticolare è la felicità, comune sia il
giubilo. Questa è la Legge della Na-
tura primo lume impresso da Voi,
ella ci ha dato un cuore pieghevole
come alla compassione dell'altrui
Male, così alla compiacenza dell'
altrui Bene, e vuole, ch'abbiamo un
solo interesse, perchè abbiamo uno
stesso principio. Questo pure è l'
ordine della Carità, sovrumana
unione con Voi, chiede, che in
Cristo nostro Capo tutti siamo mem-
bra d'un corpo solo, e perciò come
il piè non si arresta, s'è coronata la
testa, così goda ognuno dell'altrui
prosperità, se d'uno è il Bene, sia
di tutti il contento. Se dunque con
oltraggio della Natura, con ingia-

ria della Carità io voglio coll'in-
vidia esservi ingrato, o mio Dio, o
coll'odio dell'altrui Bene faccio
mia colpa ciò, che dovrei far vostra
lode, è giusto, che Voi facciate
mio supplizio ciò, che far vorreste
mio dono sicchè nell'altrui felicità
abborrita, e pur veduta, ne' tormen-
ti datimi dal mio Livore, alla col-
pa risponda il gastigo, s'uguagli
nell'Invidia all'Empietà la miseria:
due Verità, che condannano l'erro-
re di tutti gl'Invidiosi nell'errore
di questi Scribi, che *Indignati sunt
dicentes: audas quid iste dicat?*

SECONDA PARTE, O Meditazione.

Preparazione.

§. XVI. IL peccato, se non è di
pura malizia, deriva per
lo più dalla passione predominante
nell' Anima, dimostra i suoi frutti
nelle azioni della mano, ma occul-
ta poi la sua radice nell'inclinazio-
ne del cuore: e di qui proviene in
gran parte, che noi siamo proclivi
più ad un vizio, che all'altro, se-
condo o le varie massime, che per
la diversa educazione ha concepite
la mente, o le varie pendenze, a
cui per la diversa costituzione egli
umori naturalmente piegano i sensi:
anzi, come osserva l'Angelico, nel
tentarci il Demonio va investigando
l'innata varietà dell'Indole per dar
forza alle suggestioni con l'oserva-
ta inclinazione del genio, dal che
ne avviene, ch'ricadere bene spesso
nell'istesse colpe, se noi contenti d'
accusarne gli effetti, non ci affat-
chiamo nel toglierne la cagione, de-
restitiamo ciò, che peccammo, non ci
occupiamo in riflettere perchè pec-
cammo. Se in un delizioso Giardi-
no nasce qualche spina, sarebbe un'
effusa provvisione il reciderla, poi-
chè

che presto vedremmo rigermogliarla, il vero rimedio per estirparne le trassiture si è, che l'Giardiniere ne sveglia le radici dal suolo: nè in dif-
finita guisa l'accusare, il detestare, esteriormente il peccato, senza affaticarsi a toglierne interiormente, il motivo, è un giornal ero pentirsi, che poco ci allucina dal ricadere: e come il sospendere con artificiosi febbricuggi ad un'Infermo la febbre, che lo tormenta, senza togliere i pravi umori, che la cagionano, è un procurare qualche tregua apparente, non una vera convalescenza, così appunto il dolersi del Reato esteriore, che si commette, e non rimediare all'interno motivo, che ci seduce, non lo, se sia una perfetta Penitenza, lo bene, che non farà una stabile emenda. Si duole per ragione d'esempio, e si confessa replicatamente colui delle colieriche imprecationi, in cui ricade, ma non pensa a svelle dalla mente, una tal presunzione di meritato rispetto, a stradicare dal cuore un tale istinto d'innata proprietà, due fonti, per cui si adira, se non è offeso, come presume, se non è secondato, come vorrebbe, ed io gli dico, che ricadrà nel peccato, se non ne emenda il motivo: il suo pentimento sarà contro la febbre, che patisce, intermittenza, non sanità, vedrà rinascere nuove spine, se non procura sveigierne le radici: e questo perchè il Vizio è una certa insautta fenice, che anche estinta, risorge, se sopravanzano alla sua morte le ceneri: non è assai con una buona confessione atterrare l'Idolo, che si adora, se, come fece Mosè, non si fanno in polvere i metalli, che lo composero, è poco lo sgravare la Sinderefi dalle colpe, bisogna di più moderare l'interno, da cui nascono le tempeste dell'Anima,

dice Globbe: *Ad interioribus operatur semper*. Osservano e Origene, e S. Ambrogio, che nell'antica Legge volendo Dio Sacrifici senza macchie, comandò, che si lavassero con diligenza le Vittime, ma non contestò dell'esteriore lavanda: im-
pose di più, che de gli Animali sacrificati con più acque si purgassero gli intestini. Bel mistero è questo, dicono i già citati Interpreti, perchè penitente a Dio vuoi sacrificare se stesso. E dovuto il lavare le colpe col pianto, ma ciò è poco, bisogna di più purgare l'interno del cuore, da certe impurità, che vi si pongano o dall'opinione, o dal genio. Non ha sordidate la mano, se non perchè ha macchie lo Spirito, e perciò Davide non soddisfatto di purgare con abbondanti lagrime il suo peccato esercitavasi nel purificare con esame diligente il suo cuore. *Exercebam, & scirebam spiritum meum* tanto è vero, che il solo detestare la colpa, e non isradicarne gli affetti dall'Anima è un soggettarli a quel rimprovero, che fece il Redentore a gli Scribi relanti dell'esteriore lordura, e trascurati poi dell'interna immonderia. *Pharisaei, et Sadducei, quod intus est colitis, & parafidis, ut fiat id, quod foris est mundum*. Ed oh che utile insegnamento per chi vuol fare sovra i suoi peccati una Meditazione con frutto! E dovuto il ben meditare la deformità della colpa per cancelarla col la Penitenza, questo è un lavare il sacrificio per offerirlo più candido al Divin culto, ma non si trascuri poi il purgare le potenze dell'Anima, che sono l'interno viscere di sì gran vittima. Parliamo sveltamente, que le sforti, opinioni, di cui è prevenuto l'intelletto, que le penesere, quei guai, che dal cuor si nascondono sot-

Job. 17. 9.
Rom. 6.
in Levit.
186. 112.

Levit. 1.
17.

Psal. 78. 7.

Matth. 23.
14.

re maschere d'equità, sono l'inter-
no macchie, che hanno a purgarsi,
sono l'infante radici del peccato,
che hanno da svelgersi, non si pensa
alle loro cadute, ma si riflette an-
cora perchè si cadde, e troveremo,
che certe passioni apprese come giu-
ste alla scuola del Mondo, certe
passioni, che dissimulate in se rac-
chiude lo Spirito, sono quelle radi-
ci, da cui nasce il peccato, e se
quelle si radicano con attenta Me-
ditazione dall' Anima, faranno quasi
sicuri, che in noi più non permogli

Job 11. la colpa. *Si inquietatem disse Giob-
be, Si inquietatem, quæ est in manu
tua, abstergetur, & non manifesti
in tabernaculo tuo latissimum, tunc la-
quare poteris faciem tuam absque ma-
cula, & eris stabilis, & non tumberis*
que notò S. Gregorio, che per illa-
bilità l'innocenza non basta il pur-
gare dall'iniquità la nostra mano,
bisogna di più purgarne il Taberna-
colo, ch'è il nostro cuore, il che si
fa convincendo coll' assidua Medi-
tazione dell' Evangeliche Verità,
quelle false apprensioni, che le oc-
culte pendente, che nascoste nell'
interno dell' Anima sono poi grandi
cagioni alla colpa. *Quisquis prope
d se opera exteriora videtur, non esse est,
ut ad penetralium videatur solent in-
mensæ exercitatione discerui.* Con
questa legge dunque, che c' insegna il
ben meditare il peccato, e meditar-
lo con frutto, facciamo oggi la no-
stra consumata Meditazione per con-
dannare l' Invidia. L' Invidia, lo so-
bene, ch'è un tal vizio da tutti odia-
to, e per da pochi fuggito, si sa,
che Ella coll' odiare ne' Prossimi ciò,
che brama a se stessa, trasgredisce
le leggi della Natura, collo sperar-
ne il bel vincolo della Carità turba
tutto l'ordine della Grazia. Si con-
fessa, che l' invidia, come è l' unica
passione, di cui sia ricco Lucifero,

così è una certa eredità, che ci di-
molta figli del Diavolo, onde eb-
be a dire S. Tomaso di Villanova
*Sicut Chorus facit dentem Filium Dei,
sic Invidia facit rem Filium Dia-
boli*, ma in tanto ha molto di seguito
un sì gran vizio, che riscuote cocante
di biasimo, è l' Invidia un certo pecca-
to, che ha molto di odio, ma ha più di
corteggio: il che proviene, a mio cre-
dere, perchè nel pentirsi ne dota-
liamo gli effetti, per emendarci non
ne mediamo le cause.

Rom. 4.
peccatum
pecc.

Meditazione.

§. XVII. Per fuggir dunque l' Invidia
meditiamo oggi da che nasca l' Invi-
dia, e troveremo, che ella ha due
pessimi Genitori, che sono l' Amor
proprio, e la superbia, quello, per-
chè vorrebbe per se tutto il bene, si
sdegna nel vedere, che altri ne go-
da, questa, perchè aspira alla singo-
larità, non può tollerare, che altri
l'uguagli. Per isvegar dunque dall'
Anima queste due sì venenose Radi-
ci, dividiamo la nostra Meditazione
in due parti, l' uno opposto all'
Amor proprio, elezzinando al lume
della Fede, *se sumus veri Beni* quella,
che invidiamo ne' Prossimi, l' altro op-
posto alla Superbia, meditando coll'
umile cognizione di noi medesimi, *se
sumus veramente da un quel Bene,
che ad altri concedesi dalla Providen-
za.* due riflessioni, che se profonda-
mente sono penetrare dall' Anima,
non troverà forse più luogo nel no-
stro cuore l' Invidia. E per farli dal
primo, La cupidigia, com' è il fonte
d' ogni peccato. *Radix omnium malorum
est cupiditas*, disse l' Apostolo, Piero L.
così è la sorgente, donde scaturisce
il Luce, perchè, come nota S. Ago-
stino, nessuno invidia se non quello
che apprezza, o desidera. *Nemo in-
videt alteri in eo, quod non vult esse,*
e si

Piero L.
Toma.
in
1076-1077

nel vedere. L'esser avidi è un Simo-
nismo d'essere Invidiosi, il desiderio
particolare. Livore, nè della Invidia
nel cuore, se non la concupita ap-
petizione di qualche Bene: e la ra-
gione di ciò è, perchè i Beni di quan-
tità sono sì angusti, che non bastano
a contentar tutti, onde è forza, che
quanto ad uno li dona, a molti si
tolga, e perciò i altri fortune s'
invidino come luri, delle proprie spe-
rante. *Sic dicitur, l'osserva il Criso-*
stomo, Sic dicitur Invidi, quasi aliter
fit aliquid subdolum, quod aliter est
additum. Supposta dunque questa Ve-
rità, che ha l'Invidia un pezzo del
desiderio, un mostruoso aborto del
Bene appetito, acciocchè non c' in-
ganni la cupidigia, che suole essere
una voluta passione, un appetitata
mentinga, e ce l'avvisa il Criso-
stomo *Cupiditas est Invidia, & non*
daturus. esaminiamo più attentamen-
te, se siano veri Ben quelli, che tan-
to Invidiamo ne Prossimi. Disse per
ben S. Tomaso, che l'Invidia ha per
madrice la pavidità, ch'è un ar-
gomento d'un cuore angusto, un vi-
cio d'Anime piccole, e ne rende la
ragione, perchè un Paie anime si-
mando notati e ogni ombra di Bene,
che vede, ritrae la lamente da ogni
leggera apparenza una grande Invi-
dia. *Quidquid boni animi accidet, re-*
putat se se magis superari esse. So
dunque, o Anima mia, io ti dico coll'
Apostolo *Nolite putare esse felices,*
non volere, come spiega il Crisosto-
mo, ammirando per grandi le terre
de vanità, ammirarsi a fanciulli,
a cui ogni falso splendore fa marca-
re il ciglio, accende il desiderio.
Parvus quidam Parvi boni esse so-
put, & miratur, e perciò pensa un
poco meglio al giudizio della fede,
che sia veramente quell'appresa felici-
tà, che veduta ne Prossimi ti sol-
ginge all'Invidia. Dimmi, che cosa

è quell'immaginario Bene, che da
altri goduto ti da livore? un applau-
so forse, una lode? ma che? dovrai
dirli vero Bene un aura incostante,
che presto passa, un credito fondato
soli'umana opinione, che può mutar-
si? Una ricchezza forse, un credito?
ma ha da dirli vero Bene una terra
colorita, un dono della fortuna, ch'
è indivisibile dall'incostante? Una
carica, un grado? ma è veramente
Bene invidiabile un peso mascherato
d'onore, una servitù travestita da co-
mando? Una leggerezza, un avvenen-
to, qualche cosa di transitorio, e pre-
cio soggetto alla caducità con pro-
ba del Mondo? ma questi sono Be-
ni, che possono dare Invidia a un
Cristiano, a cui ne è comandato il
disprezzo? Ah che tutte le felicità
di quaggiù, perchè si disegnano in
un momento, form un vanissimo rien-
te, e perciò a Dierpol, che pure
avevano dimandato un Regno, ri-
sacchi il Redentore ne Vangelo. *I* *que modo non possit quidquam esse*
dumque destinata in Deum esse possit.
Io del tutto invidierò ne Prossimi un
vanissimo niente? Del rossore intolte-
rabile de la mia Pavidità. Capire,
che posso in Dio goder tutto il
Bene, e rimarr con il vero fuori di
Dio una miserabile apparenza di Be-
ne? Nota il Comico, che il fra-
tello del Prodigio non sapeva tolle-
rare senza invidia, che al Giovine
sarebbe stato invidiabile dal Padre un
sontuo o Convito. *Ovidisti in Vi-*
tu un agnatum & stuprum, cui lo
operante. Come tu godi gli affetti
del Genitore, gli amplessi del Padre,
nella divisione ricevi tutta l'ere-
dita paterna, e in ti vale felicità
puoi avere il cuore sì angusto, che
avidi un vil cibo? *Madam for de-*
sum ugar, qui substantiam totam Pa-
tris tempore divisiu accipit. Invi-
dioso mio cuore, tu serbando questi

non

✦ .rimproveri, tu puoi racchiudere, se vuoi amarlo, nel tuo cuore quel l'infinito tesoro, ch'è Dio, tu colle Virtù Evangeliche puoi acquistare quella gran Gloria, ch'è l'essere amico di Dio tu colla firma della Carità puoi avere la ricca investitura del gran posseduto di tutto un Dio, ed in sì gran fortuna hai un Anima sì bambina, che possa invidiare le vanità del Mondo? Ah che questo è un'imitare l'Ingratitudine de' gli Ebrei, che sospiravano i Cibi d'Egitto, quando alla Manna avevano tutti i sapori, cioè desiderar con Livore una povera stalla di Bene, mentre in Dio puoi goder tutto il Bene *in die*, esclama San Bernardo, *in illa invenitur quicquid desideratur*. Ah dunque, o mio cuore, io ti dirò col' Apostolo *Emulamini Charismate meliore*. Perché invidiare quelle vanità, che devi abborrire? avresti a compatire l'altre terrena felicità, perché è per lo più un grande intoppo all'eterna, e puoi rimarlarla, quasi che sia una vera beatitudine, col Livore? Dunque non sarà per te l'imitazione del Crocifisso un oggetto di desiderio, se le vanità del Mondo ti sono impaziente d'invidia non è possibile, che tu creda disprezzabili le terrene apparenze, che vedi, e poi invidi con tanta passion chi le gode. Apri dunque gli occhi al raggio chiarissimo della Fede, e rimirando le pompe del Mondo con quel giusto disprezzo, con cui le rimarava l'Apostolo *Omnis ambiret perire, ut Christum lucrificarem*, di teco stesso Abbiati pur chi l'ama e onori, e ricchezze, e diletti, a più alto fine ha da aspirare la mia mente, col mutarsi del desiderio in mero: *Invidia in emulazione*, poiché lasciando di sospirar Beni caduchi per anelare al Bene eterno, garriggerò non con chi è felicitato da

Dio, ma con chi più serve il mio Dio *Pariter ora, Dominus*. Sì, se non voglio che il Crocifisso, non avo invidia de' Prossimi, perché in lui, ch'è tutto di tutti, troveranno tutto appagati i miei desideri, e me ne assicuro S. Ambrogio *Caspere Deus est, totius naturae possessor est*.

§. XVIII. Sarebbe così colle speranze d'un maggior Bene il desiderio acchetato, e per conseguenza il livore cagionato dall'Amor proprio, nè ci punterebbe l'altre felicità temporale, se non aspirassimo che all'eterna ma vi resta un altro fonte del Livore, ch'è la Superbia. La Superbia, dice S. Gregorio, è una pessima radice, da cui germoglia la Vanagloria per fiore, l'Invidia per frutto *Superbia soboles inanis gloria, quae Invidiam parit* la ragione di ciò si è, perché un'altiero aspirando a risplendere sovra gli altri con singolare chiarezza, è furta, che rimirar con occhio livido quall'india luce, che ne Prossimi gli può far'ombra, dal che ne segue, come ben discorre S. Agostino, che d'ogni Superbo sia proprietà l'essere Invidioso, perché il Livore è il primogenito della Superbia *Non potest esse superbus, et non esse invidiosus, quia Invidia filia est Superbiae*. Il modo dunque di svelgere un sì detestabile vizio dall'Anima ci è insegnato misteriosamente dall'esempio di Sara. Odiava ella l'Ismaele, e voleva sbandirlo da Padiglioni d'Abramo s'offerì però, che non estimo sicuro l'eterno del figlio, se insieme con lui non discacciava la Madre *Ecce Ancillam hanc, & Filium eius*. Vogliamo dunque non sbandire il Livore dal seno? discacciamone la Superbia abominevole Genitrice di Parto sì odioso, be' l'artificio insegnatoci da S. Tomaso di Villanova *Invidia habet matrem suam Superbiam, suffice Matrem, & non*

Mal. i. 11. 17.

Io Pl. i. 11.

1. 1. 1. 1. 1. 1.

Ser. 11. de Verbo Dom.

Gen. 11. 1.

1. 1. 1. 1. 1. 1.

1. 1. 1. 1. 1. 1.

2. Cor. 11. 1.

1. 1. 1. 1. 1. 1.

ver Falso. Ed eccoci al secondo punto, ch' è lo svelger dal cuore il Livore collo radicare dalla mente l'orgoglio, il che ha da farsi esaminando al lume della Sinderen, Se miraviamo noi veramente quel Bruto, che ad altri ha conceduto la Provvidenza. Nota l'Angelico, che non ha luogo l'Invidia, ove non è qualche pretesa uguaglianza, da che ne deduce, che ne Prossimi non ne direbbero il Bene, se ci riputassimo a Prossimi molto inferiori nel merito, e spetteremmo con Umiltà, non desiderammo con Livore l'altra fortuna, se ammirassimo con umile cognizione di noi medesimi le nostre colpe. Il Prodigo pentente si contentò di mutar la dignità di Figliuolo nella vil condizione di Servo. *For me feci nam de Mendacibus suis. Stupisco, ammirando*

quest'umile modestia d'un Anima pentente, e vorrei dirle come potrai tollerare senza invidia la tua stessa felicità d'un bratello? con qual pazienza sopporterai senza il vizio nell'altra. Grandezza la tua e l'età? Eh, mi risponde, è ragione, che goda i fregi di Figliuolo chi non errò con temerità di Ribelle, vuole la Giustizia, che se egli non dispierse i comandi del Genitore, abbia per premio gli accarezzamenti di Padre, in me cederà. Invidia a a coscienza, e l'umile cognizione de miei trascorsi sia un freno al Livore, che potrebbe darmi de gli altri contenti la vista nel rimarare un bratello di me più felice mi consolerà il rammentarmi, che io sono di lui più colpevole. *Inter ferre, il pensiero è del Lipomano, Inter Sentes commotus possunt, qui Amant indignum nomen Fieri. Ah, pur è vero, non patisce veruno gli altri gli stimoli dell'Invidia, che mira in se stesso i demeriti dell'Empietà. Ricorda dunque lo se medesimo, o invidioso mio cuore, ed esaminando le pene, che*

si dovrebbero alle tue colpe, addimanda alla tua coscienza, se sia giusto, che la Provvidenza doni fortune a chi non merita se non castighi. Considera quanto sotti Ribelle a Dio, e concludi, che sarebbe un certo chio di eccedente temerità il pretendere grazie in ricompensa dell'Ingratitudine. Non conoscere i propri demeriti è una grandecchia, ma il conoscerli, e poi prelumere i doni, sarebbe una maggiore Ingratitudine. In quel Prossimo, che tu invidi, ha Dio coronata la Virtù con la felicità, e tu non potrai rimuar con Livore il suo giusto innalzamento, se con umile Verità giudichi te inferiore nel merito, non sente Invidia dell'altrui Bene quell'Anima, che nel conoscere se inmeritevole d'ogni Bene condannò se medesima. disse l'Emmenio *Ubi se ipse amicum condemnaverit, iam invidere non potest. Che rispondi a ti forse ragione, o mia mente? dirai forse, che colui di te più fortunato non ha parimente di te men colpevole, o più virtuoso? se ciò penso, intendi pure, che oltre il farli altero la superbia, ti fa di più cieco l'Invidia non vuoi conoscere l'altrui Virtù, perché troppo ti tormenti a conoscerla, direbbe S. Ber. T. 1. Bernardino da Siena *Quidquid videtur, fugit, regit, non vix videtur. Vedevano gli Scribi il volto del Protonotario S. Stefano risplendente in mezzo di loro con amabili sembianza di Angelo e pure lo condannarono alle pietre qual Reo. Gran fatto, che da esteriore bellezza non, argomentassero l'interna innocenza non ve ne stupire però ripugna S. Agostino perché è costume dell'Invidia il farsi volentieri cecchi a ciò, che vede. Erano invidiosi gli Scribi, e però non vedevano nel Protonotario cogli occhi la maravigliosa vaghezza del corpo, e del volto, ma non volevano vedere in lui col-**

210 Predica IX. §. XVIII. e XIX.

Se pupille della mente la Santità odia-
ta dell' Anima *Non illam videbant, sed invidabant, & idcirco non videbant, quia invidabant.* Ah non voglia Dio, che in me s'averi il misterio, chi sa quante volte abbia conosciuto a mio dispetto l'altrui Virtù; ma non abbia voluto conoscerla? L'esperienza mi ha forse dimostrato sovente, quel Prossimo per prudente, ma l'Invidia me l'ha dipinto per un Politico, mi ha riverberato a viva forza sugli occhi il chioror dell'altrui Pietà, ma il Livore vi ha sparso certe nebbie, che l'hanno fatta apparire doppierezza: questo è un vedere, e non vedere, vedere per livido tormento dell'Anima, non vedere per la voluta cecità dell'Invidia. *Idcirco non videbant, quia invidabant.* Rimirate dunque, o mio cuore, i tuoi vizii, e concluderai, se la Sapienza, che non può errare, ha eletto colui a quel Grado da me preteso, dunque l'ha conosciuto meritevole più di me, la Provvidenza, che non può ingannarsi, fa quel Prossimo di me più felice, dunque è forza, che lo lo creda di me più innocente. E che ho io da soggettare la condotta di Dio alla censura del mio Livore? no, no, profondi Giudizi dell'officio mio Bene, è ragione, che fel citate chi vi serve, ed lo godendo della vostra Giustizia nel veder premiato l'altrui merito, chieda solo dalla vostra Misericordia, che a me perdonate il dovuto castigo. Non è vero Bene quanto quaggiù s'appresta, ma quando ancora lo fosse, non può invidiarlo, chi non lo merita. Veda pure io felicitati i miei Prossimi, solo vi prego, che non mi cancelliate dal numero de' vostri Servi. *Et ex me fecit unus de Mercenariis tuis.* Qualisimi sentimenti, con cui, se mi permetta il cuore, si solliegherebbe dal peso dell'Umiltà quanto ha di superbo l'Invidia. perchè bisogna,

che veramente sia umile, chi non vuol' essere empiumente invidioso, concludo con S. Ambrogio *Ut invidiam reprimas, humilitatem se prostare debes.*

Conclusione.

§. XIX. Or'ecceci, Anima mia, dall'Empietà de' suoi Genitori condotta la malvagità dell'Invidia, e bisogna confessare, che Ella ha un pessimo Parro, se ha così empj i natali. Chi più insidioso ingannatore dell'Amor proprio, che offerendoci Beni temporali per ritardarci gli eterni, radisce le passioni del cuore col dipingerci in aria di felicità le lusinghe d'un niente? che niente sono i Beni di quaggiù, e perciò Ugon Cardinale chiudendo quel detto, *Terra erat inanis, & vacua*, commentò: *Idcirco temporalia quae videntur vacua sunt, & inani.* Qual più menzognera traditrice della Superbia, che togliendo all'Uomo ciò che è, colà offerirgli ciò che non è, lo rende ignudo di vera Virtù nel ricoprirlo col ricco ammanto dell'opinione, lo ruba a se medesimo col sollevarlo sopra se stesso? Indovra con un certo che d'immaginario splendore tutta la sordidezza della sua polvere. *Quid superbit terra, & cinis?* Se dunque da radici si insante germoglia sempre l'Invidia, se si fonda sopra due sì sfiontate menzogne il Livore, io non mi stupisco, che da' Santi Padri si creda un vizio tutto proprio del Diavolo, di cui è connaturale l'inganno. *Invidia est peccatum diabolicum*, scrive S. Agostino, *Invidia bonorum in Diaboli conditionem convertitur*, aggiunge il Crisostomo, *Sicut Charitas facit bonum Filium Dei, sic Invidia facit cum Filium Diaboli* conchiude S. Tomaso di Villanova. Se il Livore nasce e dall'Amor proprio sem-

lab. 2. de
Abc. 2. 4.

Gen. 1. 2

III.

Eccl. 10. 9.

lab. 6. con-
tra Jo.

H. m. 4.
Dom. Pas.

pre opposto alla Carità, e dalla Superbia sempre antipatica a Dio, non mi maraviglio, che Dio l'odi con tanta avversione, che a gli Invidiosi chiuda tutti della sua Clemenza i Tesori, talche essi a i torrenti della Divine Bontà facciano argine colla loro malizia, tolgano la Misericordia a se stessi, quando invidiano la beneficenza ne' Prossimi. Voleva il Redentore, ma non potè, in Nazaret sua Patria sfare i prodigi della sua Pietà. Non poterat ibi virtutem ullam facere. Stiano detto: e chi mai ebbe forza per contrastare all' Omnipotenza? l' Invidia, mi risponde S. Ambrogio, l' Invidia coll' odio della Virtù legò le mani ad un Dio. Erano i Cittadini di Nazaret invidiosi delle glorie di Cristo, e perchè il Livore ha per costume lo stimar più offeso da gli splendori di chi gli è più prossimo, perciò coloro, come congiunti di Patria con Cristo, così furono i primi ad odiare il suo credito, di qui dunque provenne, che non isplendesse l' Omnipotenza ove spargeva i suoi tenebrosi orrori l' Invidia. Insegnandosi a noi, che questo vizio è sovra tutti odioso a Dio, demerita più di tutti la Misericordia di Dio, e coll' avversione de' l' altri Bene allontanata da se l' Autrice d' ogni Bene. *Hoc exemplum declaratur, quid frustet opem Misericordia celestis expellet, si aliqua virtutes frustibus invidiarum, aspernator enim Invidiarum Dominus est, & ab eis, qui divina beneficia in aliis persequuntur, mercedia sua preestari avertit.* Lungi lungi dunque da me un vizio, che coll' Amor proprio mi toglie il Cielo, colla Superbia m' allontana da Dio. E perchè vorrò io rammaricarmi del Bene de'

Prossimi, se posso far mia l' altrui felicità con un sincero poter dell' altrui fortuna, come m' insegna S. Agostino? *Congruere dicitur, cum Deus gratiam aliquam donavit, & sua off.* Perchè ho da invidiar Beni, che nulla sono, quando posso aspirare a gli eterni, che sotto vagliono? questo è un Santo Amor proprio, che non è soggetto al Livore, l' aspirare al Paradiso, dove non è Invidia, perchè vi regna la Carità; che della contentezza d' un Beato per sorta d' amorosa unione la contentezza dell' altro, soggiunge S. Agostino. *Non est ibi Invidia impari clarioris, quia regnabit in omnibus mentes Charitatis.* Perchè rimutare con isdegno l' esaltazione di un' Emulo, quando ho da sperare l' Eternità per corona? al Cielo, al Cielo dunque, questa è una Santa Superbia, che non ammette Livore, perchè lassù cinge tutte le fronti un solo Diadema, saremo tutti ugualmente possessori d' un' stesso Regno, eredità, che non tollera divisione fra gli Eredi, perchè è tutta di tutti conclude S. Agostino. *Non partitur illa hereditas inter heredes, sed una omnium, una cultibet.* Così è, ingannato mio cuore se vuoi schivare l' Invidia, rivolgì i tuoi desideri al Cielo, ove tutto trovasi in Dio, da tutti si gode sovrabbondante a tutti un medesimo Dio poichè se vorrai scollare le tue brame nel Mondo, com' egli è troppo angusto ad un' Anima sola, non che a tutte, così proverai sempre l' invidioso tormento di questi Scribi impazienti nel credere tolto a se quel applauso, che sentivano tributarsi a Cristo. *Indignati sunt discipuli, audis quid isti dicunt?*

L A U S D E O,

B. Maria Virgo., D. D. Ubaldo Ep., & Thome Aquin.,

VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA X

Nel Mercoledì dopo la Prima Domenica.

Signum non debetur ei, nisi Signum Jona Propheta? Matth. c. 12.

S. L.



On voleva Gio-
na predicare in
Ninive i terrori
della Giustizia,
io non vorrei
oggi essere in
impegno di par-
lare a disfavor
della Misericor-

dia. Misero me, nel sospettare del-
la Divina Pietà, m'è forza il con-
tradire alla mia speranza, ed io,
che per tirare l'Anime penitenti al
Divin piede sono avverso a ricor-
dar loro per lo più la dolcezza del
Divin Cuore, e ne' dilevi del timo-
re assuefatto a dimostrare gli olivi
della Clemenza, a quante Colombe
ritrovo nelle nostre miserie piangen-
ti, non so quasi additare altro rifu-
gio, che l'apertura della Misericor-
dia nel Divin seno, devo adesso
atterrire e me, e chi mi ascolta,
col sostituire alla soavità del petto
il rigor della mano, e a quanti Pec-
catori offendono Dio, perchè lo
credon pietoso, persuadere la Peni-
tenza col rammentar loro, ch'è
Giusto? Mio adorato Gesù, Voi ben
sapete, che io tradisco il mio biso-
gno, e 'l mio genio nel parlare del
vostro Sdegno ma disprezzato mio
bene, *Induxisti gentes, Domine unguis
glorificatus es?* Io non vi vedo nell'
emenda de' Convertiti più glorioso,
perchè siete all'errore de' Colpevoli
si indigente anzi pare, che la vo-

stra Bontà faccia un non so che d'
ingiuria alla vostra Grandezza, direb-
be Tertulliano: *sus igitur sibi de-
trahit paternitas*, mentre noi disprez-
zando il peccato, perchè non ne
vediamo il gastigo, trasformiamo in
empio oltraggio della vostra Giusti-
zia l'alto concerto della vostra Cle-
menza, le ricchezze della Miseri-
cordia si volgono in tributi della
perfidia, sì che ormai il persuadere
il pentimento con l'attrattive della
Bontà divenga quasi un permettere,
che si pecchi senza timore. Il che
proviene dall'errore, con cui il no-
stro Amor proprio amando della
Pietà celebrata di Dio la libertà no-
drita del vizio, nel presumere trop-
po crede, che Dio è Buono, nel
peccare poco pensa, che Dio è
Giusto. Ah non può, o mio Gesù,
tollevare chi v'ama, che siate offeso,
perchè siete pietoso, e la maggior
maraviglia de' Santi, il maggior
pianto de' Giusti è il vedere, che
non ci sappiamo umiliar Peniten-
ti, se non ci piangiam flagellati.
Poche Anime deboli fa troppo ti-
moro la Giustizia, molti cuori su-
perbi fa troppo ardita la Misericor-
dia, e perciò la Misericordia biso-
gna oggigiorno tender sospetta a
chi non vuol temere dell'Ira e
parlando ad un secolo, che s'usurpa
per Vangelo il costume, è forza il de-
scriverli nella Clemenza il rigore,
rammentando a chi pecca, e non te-
me,

L. de
Pat. e. c.Ihu 26.
15.

me, ch' egli minaccia Cristo il segno della Redenzione per segno della vendetta, e vuole, che dalle promesse, ch' è il nostro Redentore, si tragga per conseguenza che sarà nostro Giudice. *Signum non debetur ei, nisi Signum Jone Prophetæ.* Peccatori, in cui la fragilità odiata è tormento della penitenza voluta, con voi non discorro: nè sarebbe utile a voi il porvi in rischio della disperazione, poi minacciarvi i rigori della Giustizia. Penitenti, che avete per argomento d'amare un tanto temere, con voi non parlo, nè a voi ho da addurvi sospetta quella Bontà, ch' è la vostra speranza. E chi dunque, udirammi? forse nessuno e nessuno vorrei, che avesse ad udirmi, perchè non parlo se non a pochi uomini, che prendono audacia al peccato dalla facilità del perdono. A questi soli dunque io son costretto a dar' oggi per segno di timore nell'impenitente quella stessa Misericordia, che usurpano per argomento di temerità nella presunzione, dividendo il ragionevol motivo, che ho di temere, in tre punti. Nel primo ricorderò loro, che in Dio la Misericordia è l'istesso che la Giustizia. E perciò Cristo, se lo disprezziamo amabile, ci sarà un giorno terribile. Nel secondo farò loro vedere, che noi peccando rivoigiamo la Misericordia in Giustizia, perchè i nostri peccati nella mano di Gesù imitano i lion in flagelli. Nel terzo finalmente concluderò, che maggiore sarà una volta contro gli impenitenti la Giustizia non temuta, che non è adesso nell'opinione de' Peccatori la Misericordia male sperata, e perciò ne' tormenti del Crocifisso punito de' nostri errori vediamo in certo modo più sensibile l'Ira, che la Clemenza. Tre motivi, che nella Redenzione data per segno della vendetta faranno luce a chi non vuol men-

darli la Misericordia oggetto dello spavento.

PUNTO PRIMO.

II. *Signum non debetur ei, nisi Signum Jone Prophetæ.* Il misterio di Gioma, o si consideri in se come d'un Profeta naufrago nel tempo stesso, e sicuro, o si rimeti nel suo significato, ch' è Cristo morto Re de' dolori, e risorto Re della Gloria, è sempre una bell' espression della Clemenza, e pure si assegna oggi agli Scribi per argomento della Giustizia, acciò intendiamo, il che è il primo punto del mio discorso, che la Giustizia al pari e la Misericordia sono eguali Attributi in Dio, e ugualmente risplendono in tutte l'azioni di Dio. Dio, dice S. Tomaso, non ha altra Giustizia, che la sua Bontà, come non ha altra Legge, che la sua Sapienza, e perchè in lui è l'istesso l'esser Sazio, che l'esser Buono, perciò quanto a Dio non si distingue l'esser Misericordioso dall'esser Giusto. È però vero, che quanto a noi in riguardo a vari effetti, che ne proviamo, questi due Attributi ci appariscono diversi: anzi la Giustizia pare che presupponga la Misericordia, perchè Dio o ci punisce, o ci premia, sempre riguarda ciò, che ci diede, o bene impiegato dalla Volontà per meritare il premio, o abusato dal cuore per meritarsi il castigo. Dal che ne segue, che noi, come travestiamo dal molle, che Dio ci dona, la sua Clemenza, così dobbiamo argumentare dal molle, che da noi vuol riconoscere, la sua Giustizia, e perciò ci è forza il temere, che quanto più quella ci sia liberale, tanto più ci sarà quella severa: onde il confessare, che Dio è Misericordioso, è una gran necessità di confessare che è Giusto, dal segno medesimo della Bontà ho da predi-

- Qui

III. A. II

È tanto il rigore: *Signum autem dabitur ei, nisi Signum fidei Propheta.*

§. III. È vaglia il vero, non è degna di iode una Bontà infensata al castigo. Dice Tertulliano *Quaerimus dominum iustitia efficit rationalem*, e perciò i Peccatori non sanno che sia Dio, quando non se lo vogliano figurare che Buono, gli tolgono quasi la gloria dell'essere, mentre gli tolgono l'equità del punire, onde a ragione soleva dir S. Basilio, che l'uolero conoscere Dio lamente preteso è un non voler o conoscere che per metà. *Nihilum Deum dimidiato tantum parte cognoscere*. Non è però questo il condonabile inganno de' nostri sensi, che non sia stata una Eresia detestabile de' tempi andati. Calvino fondando su la Verità della Redenzione, non il fatto d' un oricola ipocrita, afferì, che alla Misericordia, che ci ha redenti, senza l'obbligo d' obbedirla basta la promessa del condarla: e Marcione si finse in Cristo un certo Dio, che ricorrendo all' Epicurea, nulla altro aveva, che la sovità del godere: immaginandoselo infensato al suo idoglio, ilupido lo fece al comando, talché una vera solida sotto l'apparente d' inalterabile Bontà, come osserva Tertulliano *Perperissimum Deum ostendunt ipso propter caritatem bonitatem*. Quelle sono menzogne, che negli Eretici ha condannate la Chiesa, e pure la sciocca Teologia de' sensi vorrebbe sostenere coorti, e molti de' Peccatori sfrenatamente peccando, quasi che Dio non abbia a punirli, condannano questi empj uomini colle parole, gli leggon coll' opere, gli creda la Volontà, se gli biasima l'Intelletto, nè vuol credere praticamente che, come Tertulliano argomenta, questo Dio tutto sola Bontà, e per ciò tutto mera rapidità, se non sa castigare i Colpevoli, non sarà Signore, non sarà Santo, non sarà Buono. Il

comando chiede l'obbedienza, nè può riscuoterla per lo più se non l'elinge il timore, perchè la Maestà è poco plausibile, se non è amata, ma è poi men obbedita, se non è temuta: dunque nega a Dio l'adorabile che gli nega il temerlo, e gli toglie ogni parte della sua Corona che gli toglie l'autorità del punire, e perciò i Serahni avanti a lui tremano, ed amano per insegnarci, che all' Amore ha da unirsi il timore. *Sicut, Lat. Supra quem Dominum appellat, neque temendum, cum hoc omnia potestatis sit etiam timor*. Di più è indivisibile dalla Santità l'odio al peccato, e l'avversione alla colpa, è forza, che ha una propensione alla pena, perchè la severità dolcezza in chi comanda diviene un ardire aceto in chi obbedisce, si confonde il governo, quando per distinguere fra l'innocenza, ed il vizio non hanno le lor vicende il premio, e l'castigo: dunque Iddio non sarà Buono, non sarà Santo, se non castigando i Rei coll' impunità permetteste i Reati. *Tantum ibidem. permissum est, quod non ulius prohibetur*. Con queste ragioni convince Tertulliano gli errori dell'Eresarca Marcione, che negando a Dio la Giustizia punitrice dell'Empietà toglieva insieme la Maestà, la Santità, e la Bontà, che si manifestano come dal premio de' Giusti, così dal castigo degl' Empi: or coll' istessa ragione riprende l'inganno de' Peccatori, che temerari nella colpa, perchè poco timorosi della pena, sotto pretesto di celebrare immenda la Misericordia, come unica Gloria di Dio, si fingono all'idea del lor capriccio un Dio senza autorità di comando, perchè senza rigor di castigo, un Dio senza odio alla Malvagità, perchè senza sesto di vendicarsi, un Dio senza avversione al peccato, perchè senza risoluzione di punirlo. Sicchè secondo il disegno, che dalla Divinità

rità si forma il lor cuore, l'adorare in Dio un'infinita Bontà ha un d'istruggere in noi la dovuta obbedienza e possa oggi giorno vivere a sua voglia chi vuol peccare, mentre s'è inventata a di nostri una nuova Misericordia, che non la punire, concluderò coll'ironia di Tertulliano *Andite Peratores, qui mundum hoc esse, ut esse possit. Deus melior invenitur esse, qui non offenditur, ut proficitur, ut allevetur.*

§. IV. Perché dunque risplendano in Dio la Maestà del pari e l'Amore, è di necessità, che s'uniscano in lui la Misericordia insieme e la Giustizia. E vaglia il vero, all'istessa Bontà, a cui si aspetta l'odiare la colpa, e appartiene del pari il castigare i Colpevoli: ed ella, ch'è il fronte della Misericordia, è ancora il fondamento della Giustizia, e perciò questi due Attributi in Dio non s'oppongono, perché in un solo principio s'uniscono: e come al sentire di S. Tommaso non contraddice in noi alla speranza il timore, così non s'impedisce in Dio la Giustizia da la Clemenza: anzi tutte due ugualmente cospirano colla manifestazione della Divina Bontà alla maggior Gloria di Dio, che se è liberamente buono nel premiare, è buono del pari nel giustamente punire. *Non impedit, scrive S. Ambrogio, non impedit Misericordia Justitiam, quia Misericordia ipsa est Justitia.* È questa una Verità, che Dio ha voluto insegnarci fin da i principi del Mondo, dimostrando un tale atto di farci conoscere la sua Giustizia nel punire modesto, in cui creando l'Universo volle farci ammirare la sua Clemenza, e perciò nota Tertulliano, che se la Bontà si palesa nel dar l'essere alle Creature, la Giustizia si glorifica nel distruggerle. *Sicut omnia Dominator concepit, ita Justitia dissipavit.* L'una si esaltò nell'immensa liberalità

del donare, l'altra si manifestò nella divisione de' doni, di quella è gloria la Bontà comunicata allo Creatore, di questa è lode l'ordinata serie del tutto: e l'Universo, che com'è creato ad immagine del Divin Verbo, così è formato in numero, peso, e misura, confessa, che Dio, se nel partecipar un riflesso di se medesimo è buono, nel distribuire le sue libere comunicazioni con mirabil ordine è Giusto, la propensione de la Bontà il darne ciò, che voleva, che fossimo, è legge de l'Equità: il non negarci il convenevole a quanto vuole, che siamo. *Sicut omnia bonitas concepit, ita Justitia dissipavit.* Dal che si conosce, che dalla Misericordia, da cui attendiamo e la grazia dell'innocenza, e l'perdono alla colpa, è inseparabile la Giustizia, da cui doviamo aspettare o l'premio della Santità, o l'castigo della perdizia: perché queste due perfezioni di Dio Bontà, ed Equità ugualmente risaltano in tutte l'operazioni di Dio: e chi lo ammira buono nel lodarlo suo Creatore, lo da reverlo Giusto nel confessarlo suo Giudice.

§. V. In evidenza di che si offerse, che ove nella Creazione del tutto scrisse Moise la principio *creavit Deus*, legge equivocamente l'Ebreo *la principio creavit Deus*. Sì, Creatore io volli la Misericordia nel formare la sua immagine e l'Angelo, e l'Uomo, ma Giudice lo fe la Giustizia nel punire il peccato e dell'Uomo, e dell'Angelo con morte temporale, ed eterna: e qui pare, che per nostra colpa alla Bontà nel crearci prevalga la Giustizia poi nel punirci, perché del non essere è più penoso l'esser sempre infelice: come disse di Giuda il medesimo Redentore. *Melior illi erat, si esset, non fore, homo ille.* Creatore, e perciò amoroso di noi lo dimostrò l'elezione di Israele favorito da più per

Gen. i. 1.
Apud
Collo. 1. 10.
Rom. 2. 10.

Matth. 23.

Modum.

De Obi-
Tribul.

Ad. 1. 10.
Matth. 23.

Mat. 23.
14.

gi, ma Giudice, e perciò Vendicatore intincollo il gualigo dell'Egitto punto da più flagelli, e qui potrebbe dirsi, che sovra la Pietà nel benedicerci specchi la Giustizia nel castigarci, perchè pochi sono gli Eletti, molti sono i Presciti. *Males sunt vocati, pauci vero electi.* Creatore, e perciò Buono lo palesano nelle Sacre Carte più simboli d'ammirata Bontà, ma Giudice, e perciò severo lo minacciano più mistery di temuto rigore: e pare, che Dio facendo porre nell'Arca la Manna, e la Verga, accoppiando sul Tabot clemente, e spaventi, abbia sempre voluto figurarci in se stesso la mirabile unione della Misericordia insieme e della Giustizia, ma a questa digressione che concede un non so che di pelmato, perchè se osserviamo attentamente i sacri fogli, troveremo in essi non men di timor, che di consolazione, e quasi più avvenimenti da temere, che simboli di sperare, e concluderemo, che tutto il Mondo afforrito dall'acque, più Città peccatrici sfage late da fiumi, tutto il Genere Umano per una sola colpa condannato a morte sono grandi argomenti per dimostrare, che come la Misericordia è il fondamento di ciò, che ne Giusti vuol coronare la Giustizia, così la Giustizia è una severa elastice al gualigo di chi disprezza la Clementia, e si l'una come l'altra, e palesano in Dio l'Amore, in Dio il par ci minaccian lo Sdegno, anzi lo Sdegno, che vendica, prende la sua dalla Pietà, che perdona, concludo con S. Bernardo *Ipsa indignatio non animat, quoniam de Misericordia est.* E questo perchè in Dio è tutt'uno l'esser Misericordioso, e l'esser Giusto. L'istesso nome, che ce lo palesa Creatore, ce l'intima Giudice, *Creavit Deus, Creavit iudex.* Il che se è vero, lo addimando con Terulliano alla presunzione de' Peccatori,

ove ritrovi questo Dio, che si vuol finger Buono cotanto insensatamente. *Quis est iste Deus tam bonus, ut homo ab illo malus fiat?* Ove è questo Dio di Bontà così stupida, che possa invitare alla libertà della colpa colla facilità della Clementia? Io per me non lo ritrovo nel Cielo, la cui vendicatore me lo dimostra precipitato Lucifero, non lo scorgo nel Paradiso terrestre, in cui punitore o prova esiliato Adamo, non lo vederlo nel Mondo, ove e l'Illorie, e i Mistery, e le nostre stesse calamità ci convincono, che l'amarlo Creatore è un grand obbligo di temerlo qual Giudice. E dove dunque, eccetto che nella santissima Rivelazione de' Peccatori, ha l'essere quella Divinità sì stolidamente Buona, che permetta alla impietà il vivere temerariamente sicura? *Quis est iste Deus tam bonus, ut homo ab illo malus fiat?*

Adv. Mil.
lib. 2. ca. 13.

§. VI. Nella Redenzione, senza rispondermi, nel Vangelo, ch'è legge d'Amore, si fonda l'animoso speranza di chi pecca, e non teme: perchè pare che ci offuri d'un facile perdono alle nostre colpe un Dio caricato di tutte le nostre miserie, e se egli motendo appagò per noi la Giustizia, e forse lecito a noi pretendere nella sua Morte per unica eredità la Misericordia. Conteso, Signor, che un Dio per noi fatt uomo, anzi morto per l'uomo ha da essere una ragionevole condanna de' Penitenti, ma non lo poi, perchè non abbia a dirsi un dovuto spavento de' Contumaci. Peccammo? speriamo peniti, perchè quel Amore, ch'offenderemo, è il nostro Avvocato vogliamo ostinarci peccando? temiamo, perchè il Legislatore, che si disprezza, ha da essere il nostro Giudice. Quel Verbo, che s'incarnò per la nostra salute, se tutti ha redenti, non può condanna. *Passus est hic pro multis.*

remum malum. Del amabile mio
spavento, mia timorosa speranza,
Crocifisso mio Bene, Voi siete la mia
confidenza, perchè vedo, che mi re-
dimette, ma siete ancora il mio timo-
re, perchè vedo in Voi la gravità
del peccato, con cui v'offesi, e per-
ciò confuso nel mirarvi fra la spe-
ranta di ciò, che per me faceste, fra
l'orrore di ciò, che lo feci, conclu-
do, che Voi moriste per darmi co-
raggio nella Penitenza, non per pro-
sciogliere la libertà della colpa, è un
grande inganno degli Ebrei il pre-
sumere, che non abbiate a punire, se
confessiamo, che avete da giudicarci,
come argom. 1. 1. Tertull. 1. 1. *Quare
ego credimus iudicem vobis, si non al-
terum?* è forza il credere, che il be-
sto Gesù, ch'è la nostra speranza, ha
da esser del pari il nostro timore,
perchè egli rispondeva per così dire
al mutar della nostra volontà, vuol
esser con noi, ma noi lo vogliamo,
o Giudei, o Pagani.

§. VII. Attenti ad un pensiero d'
Origene. Addimanda egli il Perchè
Giuda nel tradire amoroso Maestro,
quasi che a bastanza non fosse noto
agli Scribi, delle loro il segno per
riconoscerlo. *Quicumque circumfusus
fuero, ipse est, tenete eum,* e rispon-
de, che ciò segui, perchè Cristo,
secondo il vario stato di chi lo righi-
rarda, era solito di farli vedere di
verso, a la proporzione dell'altrui
merito mutava sembianza, all'inclina-
zione dell'altrui cuore rispondeva.

colta varietà del suo volto. *Uincui-
que apparebat sicut fuerat dignus, si-
cut et de Moysi scriptum est, quod
habebat seipsum ad omnes vultus con-
formem.* Mirabile cangiamento,
che ben nota S. Gregorio, poichè
vedendo Levi seguire il Redentore
zapato da una sola voce di lui, ci fa
sapere, che gli occhi amorosi di Ge-
sù avevano una sì soave attrattiva
de' cuori, che agli ebrei da lui il ve-

derio fosse una dolce necessità del se-
guirlo. *Fulget ipse, & majestas Di-
monstratur, quo etiam in bonis forte
relucebat, ex primo ad se venientes
trahere poterat obvio.* Ma rimbran-
do all'opposto, che all'istesso Ver-
bo Umanato, allorchè vibrava nel
Tempio i flagelli, nessun de' puniel
da lui ebbe ardire d'opporceli, ci
avvisa, che dal guardo di Cristo ad-
irato basenava un tale spavento dell'
Anime, che a' da lui minacciati il sol
timoroso divenisse orror per temer-
lo. *Ignem quoddam, & Sydereum redde-
bat ex oculis eius, & Demonstratur Ma-
iestas lucebat in facie.* Così il Volto
di Gesù era amabile insieme e so-
vero. Ed oh bella severità dell'ado-
rato mio Dio! quel vostro volto im-
mutabile nella varietà è la Beatitu-
dine de' Giusti, ed è il terrore degli
Impi, ma non meno quel vostro co-
re nella Carità sempre l'istesso se-
conda il vararsi del mio volere, se
mi pente, ha pietà, se m'offeso, ha
rigore. Sarà mia colpa, se quegli oc-
chi, che son tutti Amore, diverran-
no contro me tutti Sdegno, ne lo po-
trò duermi con G. obbe. *Quare mu-
tatur et mihi in crudelium?* perchè in
lui sta immobile la Pietà, da me si
mota la vendetta, e que la sua boc-
ca Divina per uniformarsi alla varie-
tà de' nostri meriti è provveduta ugual-
mente e di Spade, e di G. gli. Dis-
se una volta agli Apostoli timorosi
nel mare *Ego sum,* è quella parola
d'adesso calma le tempeste del loro
seno, e dell'acque replicò poscia
alle Turbe assaliti nel orto *Ego
sum,* e quella voce di Maria le-
gettò attonire a terra sicché un istef-
so *Ego sum,* secondo la diversità di
chi udiamo, fu soavità il accarezza-
mento, e fu fragore di furore. Que-
sto è il costume di Dio sempre ugual-
mente Buono, il farsi conoscere, quan-
do bisogni vendicatore. Nella fuma-
ca di Babilonia l'istesso fuoco fu re-

2. 1. 1. e
Com. in
Matth. 6. 1.

in 4. 1. 1.
Matth.

Job. 31. 1.

Joan. 4.
1. 1.

Ab. de Pat.
6. 1. 1.

Matth. 14.
4. 1.

Apoc.
1. 1. 1.
2. 1. 1.
3. 1. 1.

frigerio a' tre Fanciulli, e fu incendio a' Carnicci, e così il cuor di Gesù tutto ardente d'Amore fa perdonar, fa punire e perciò come il suo volto, il suo sguardo, allo scriver d'Origene, al notare di S. Girolamo, secondando la proporzione di chi lo ritraeva, mutavasi or in bel l'attrattiva, or in giusto spavento: così nel suo seno colui M. misericordia a la culpa, e la Giustizia con questa volta gafigato chiunque da quella esser non vuole redento, concluderò con S. Agostino *In Justitia te Judicabit, quae in Misericordia te redimet.*

Hom. 94.
in Lucā.

§. VIII. E se è così, addimando a chi poco teme il Redentore adirato, perchè troppo presume nel veder lui Crocifisso, addimando, dico, se, per convincere il proprio inganno abbia mai meditato il Vangelo. Quel Dio, che vuol fargli tutto umana, fu tenuto fin da Maria nel farli Uomo, è quella Vergine, che nel riceverlo non aveva temuto, nell'accoglierlo in seno ebbe timore. Ne temer, Maria temeva benchè innocente, perchè nella Misericordia di volerle esser figliuolo, ritraeva la Maestà di chi voleva esserle Giudice, spiega S. Bernardo *Quia sentiebat in se supremum suscipi Judicem.* Quel Verbo, che poco par che s'appressi deguarlo, perchè si considera per nol fatto Bambino con Bambino, se lasciò adorarsi da Pastori, se poi temerli da Erode, dal che ne dedesse S. Agostino *Quid erat tribunal judicantis, quando Supremus Rex cubabula terrebat infantis?* Quell'amabile Nazareno in somma, che peccando ci figuriamo tutto Clementia, osservo, che dal suo stesso Precursore ci è descritto qual risoluta Scure agli alberi infruttuosi sul Tabor, ove risplende, atterrisce anche color che, felicitati sul Calvario, ove muore sacrificio al perdono, ci esprime colto sovvolgerli degli elementi i ter-

rori al Reato, ordina Conviti, ma in essi condanna l'ardito Convitato a' flagelli, si dice Sposo, ma esclude le Vergini pazze, offerisce a chi lo segue e ristoro, e riposo, ma minaccia a chi l'offende e orrore di Giudizio, e temerità di castighi, si sdegna con di esser lusingato dagli Empi col nome di Buono, ch' all' Ipo-crita adulator, che gli diceva *Magnifice bene*, adirato rispose *Quid me vocas bonum?* è Buono a Penitenti, ma non da tutti vuol che se ne celebri la Bontà, perchè da pochi vuole accettarsi la penitente e senza la penitente pretendere Buono è presunzione, non merito. Dalle quali Verità io per me atterrito non so intendere. Perchè, se ne Vangelo leggiamo del pari e motivi di ipetare, e ragioni di temere, con infensata parzialità si consideri più l'emenda di S. Pietro, che la morte di Giuda, si mediti sul Calvario un ladro, non l'altro, ove un istessa Verità ci esprime ne premi ugualmente, che nelle pene la Clementia insieme, e lo Sdegno. L'una per più peccare hereda, l'altro per non temer si trascuri. Torno a dire, che non intendo tanta varietà di fede in un istesso Vangelo e non l'intendo a ragione, perchè considero, che come nel Amore, che ci ha creati, così nell' Amore, che ci ha redenti, la Misericordia non va divisa dalla Giustizia: se l'una come l'altra ugualmente risplendono, e nella Maestà del nostro Creatore, e nell' Umanità del nostro Giudice il volto, le parole le azioni di Gesù ci propingono che sperare, ma insieme e danno di che temere e perciò il Crocifisso, ch' è l'amabil terrore de Santi, non ha da essere l'adirata presunzione degli Empi, se bene intendiamo, che come a quegli è segno di Pietà, così a questi è argomento d'Ira. *Siguum omni delinctori, nisi Signum Juxta Propitium.*

Matth. 23.
17.

Lucā 1.
30.

Br. super
collatell.

Br. 30. di
Temp.

PUN.

PUNTO SECONDO.

§. IX. E' Dunque in Dio un'istesso Attributo, anzi è un sol fregio dell' istessa Bontà l'esser Giusto, e l'esser Pietaoso: ma noi perchè volendo il peccato rigettar lo la Misericordia, col procurarci il castigo e' eleggem la Giustizia, il nostro volere, che non basta per meritarsi l'amicitia, è anche troppo per acquistarci lo Sdegno. Ove per prova di questo secondo punto del mio discorso è da osservarsi, che in Dio, come nota l'Angelo, non può essere altra Giustizia, che la sola Distributiva, consistente nel dare a ciaschedun quello, ch'è suo: e questo suo nelle Creature altro non è, se non il Bene, che riceveremo, il Mal, che si eleffero, e dipende o dalla Divina Provvidenza, per l'ordine, in cui ci pose, o dall'umana Malvagità per lo disordine, in cui si getta: e perciò il darli da Dio all'uomo quello, che è suo, o è una Bontà misericordiosa, che corona ne Santi quel Innocenza, ch'è suo dono, o è una Bontà giusta, che punisce ne' Peccatori quel Male, ch'è lor demerito: in tutt' due i modi una istessa è la Giustizia, che nel premiare riguarda l'Amore di Dio, nel punire s'accomoda al volere dell'Uomo: e perchè a l'innocenza è liberata donata il premio, al peccato è natural legge il castigo, perciò la Giustizia è Misericordia, quando ne' Penitenti corona il Bene, ch'è suo, è Bontà la Giustizia, quando ne' Peccatori punisce il Male, ch'è nostro: se diciamo, che Dio è Buono, celebriamo ciò, ch'egli vuol essere, se affermiamo, che Dio è Giusto, dimostriamo ciò, che da noi si vuole, che sia, come ben notò Tertuliano: *Deum dixi tam optatum, quam iustum, de suo optatum, de nostro iustum.*

§. X. Iddio dunque, quanto è in se, è pietosissimo, e Buono, ma in quanto chiede l'umana Empietà, è severo, e terribile. Io non leggo giammai senza stupore quel somiglianza detto dell'Apostolo, che vorrebbe aspersi dalla presunzione, ma non fu promesso ch'alla speranza *Pater Misericordiarum, & Deus totius consolationis.* Per intendere, che Dio è Padre delle Misericordie, non bisognerebbe aver letti nelle Sacre Carte tanti, e sì mirabili castighi, che ce lo dipingono Dio delle Vendette. Ma se gli Eserciti, le Nationi, i Regni intieri desolati dalla severità del suo Sdegno ci dan motivo di porre in Dio una tal somiglianza di virtuoso furore, e come potremo creder che in lui non sia che consolazione, e clemenza? *Pater Misericordiarum, & Deus totius consolationis.* Per dircogliere il dubbio mi è sorta la principia della Filosofia prenderne il lume. In ogni oggetto altro è quello, che gli compete per l'interna virtù, o attività di se stesso, altro è ciò, che se gli ascrive per l'esterior relazione al soggetto, in che opera. Il sole la questa la cera, indura il fango, perchè un istessa virtù si varia dal a varietà di chi la riceve: e la Manna era io se mettesse un cibo secco di tutti i diletti, perchè chiudeva tutti i sapori, ma in riguardo al gusto corrotto delle Sinagoge, invogliate de' cibi d'Egitto, diveniva cresciavole nausea, abominabile, tedio, e questa insipidezza disgustosa cagionavasi, è vero, in coloro dalla Manna per quanto non fosse in lei, ma nell'Anima di chi non sapeva gustarla, perchè non voleva goderla. Or così appunto è sempre Dio Misericordioso in se stesso, perchè la Misericordia, come è la comunicazione della sua Bontà, così è la manifestazione della sua Gloria, *Ilc a Dio*

« Dio è grande nell' esser Pietoso, perchè è incomprendibile nell' esser Buono. Ma in tanto da noi provasi Giusto, perchè la Giustizia misurata dalle nostre colpe ha, quasi direi, un' esterior relazione al nostro demerito, onde ha da dirsi in certo modo, che Dio non è Vendicatore, se non perchè l' uomo vuol esser colpevole. Spieghiamo la Verità di questa dottrina coll' evidenza d' una ragione più chiara. E legge eterna, che la pena sia inseparabile dal peccato, e la colpa acquista un non so che di giusta pretension sul castigo, essendo quasi del pari ingiusto e che nega il premio alla Virtù, e che ruba al Vizio la pena dal che ne segue, che il peccato chiedendo la vendetta, se non l' ottiene dalla Penitenza dell' Uomo, l' impetrisi dalla Giustizia di Dio. *Peccata, c' infligitur S. Agostino, sine pena, sine magis, imputata esse non possunt, aut d. Deus vindicante prestantur, aut ab homine possidente vindicantur.*

§. XI. È uno sforzo, è vero, della Misericordia, che amareggiata dalle nostre iniquità lasci addolcirsi dalle nostre lacrime, de' nostri errori, se noi vogliamo ricordarcene penitenti, ella se ne scordi pietosa, della virtuosa incoerenza della nostra volontà, che nel Mal non persevera, tuti l' vantaggio della nostra salute, che col pentimento si stabilisce. Osservate però, che la Penitenza, essendo una giusta ira del Peccatore contro se stesso, viene ad esser ministra della Giustizia di Dio, col dolore del cuor pentito vendica l' offesa della Clemenza oltraggiata, e un Fazio non è vero penitente della sua colpa, se contro di se non è giudice, ed esecutore della sua pena, dice S. Cipriano *Judex, & tortoris vices sibi cum pariter peccator assumit.* Dal che si deduce, che la conversione del Pec-

catore è un' effetto della Misericordia, ma chiede, che sia in certo modo insieme un non so che di Giustizia e Misericordia, perchè Dio in ricompensa di grandi oltraggi si degna d' accettare un picciolo pianto, Giustizia, perchè l' uomo in riscatto del Male, che fece, offerisce, il dolore, che tollera, e perciò nel quando ricubiamo nel giusto patire, del pentimento il soddisfare alla Giustizia, rigettiamo del pari nell' accettare on della piccola pena l' Amore della Misericordia, nell' esser verso di noi troppo indulgenti siamo contro di noi troppo crudeli, eleggendo, che si castighi da Dio ciò, che non vuol perir dal nostro cuore seché dal peccato, o si castighi da noi col pentimento, o si vendichi da Dio col castigo, nasce sempre il debito, che ha da riscuotersi dalla Giustizia, dal che si conferma il detto di Tertulliano, che Dio è Buono del suo, è Giusto del nostro, si stabilisce la Conclusione di S. Tomaso, che Dio è in se Misericordioso, condonando l' errore al pentimento, in noi è Giusto, consentendo il castigo all' impenitenza. *Illud secundum se Deus condonat, hoc secundum nostram poenitentiam.* Il che veduto, non ha più dubbio il detto dell' Apostolo affermando, che Dio è tutto consolazione, tutto Pietà, benchè noi lo piangiamo alle volte e rigoroso, e sdegnato. *Pater Misericordiarum, & Deus totius consolationis,* perchè la Pietà riguarda il suo Amore, con cui ci vorrebbe accarezzar quasi figliuoli, la severità riguarda il nostro odio, con cui vogliamo esser puniti come Ribelli, si dice Padre de la Misericordia, non Padre della Giustizia. *Pater Misericordiarum,* perchè quella è veramente legittima figlia dell' amoroso suo seno, questa, quasi ebbi a dire, si adotta qualche volta da lui, come

un

In Bo-
chis. cap.
210.

La. de
Pal. Chri.

nata dalla perfidia del nostro cuore, dalla Pìetà nasce il perdono, dall' Empietà nasce il castigo, il che fu pensiero di S. Bernardo *Dieter Pater Misericordiarum, non Pater Judicium, quia miseranda casum, & originem sunt ex proprio, judicandi, & adferendi sunt ex nostro.*

Ser. 9. la
Vig. Ma-
i. 1.

§. XII. Oh gran portento dell' umana perfidia, voler quasi a forza vendicatore un Dio, ch' esser vorrebbe pietoso. Ebbe dunque ragione Salviano in dire, che la nostra malvagità può empìamente gloriarsi di fare un non so che di violenza all' Onnipotente, stare in certo modo a fronte con Dio *Vim facimus potati, ac*

L. A. 4. de
Gub. 1.

maius quodammodo inferimus Misericordiae, anzi che io non saprei darvi a credere che tanto potesse il peccato, se non n' avessi un chiaro argomento nel Crocifisso. Peccatore, ogni volta che tu rimiri pendente dalla virtù della Croce quell' amabile crudeltà del tuo peccato, io ti scongiuro a ricordarti, che ti compa- sionevole oggetto d' adorabile ignominia, quello, che vedi pender per te maledetto da un legno, è il desiderato delle Genti, l' amorosa an- betta dell' Anime, la beltà, l' allegrezza, l' estatica l' eterna contempla- zione degli Angeli, è Dio. Povero volto del mio Gesù, bel' impazienza, amorosa attrattiva de' cuori, e chi mai vi ha deformato così, che fatichi a ricomparvi la mia fede? Ah tanto ha potuto l' iniquità, che ho commessa, le mie sceleraggini han- no saputo mutare l' immagine della Paterna Bontà in mostro dell' umana perfidia *Atteritur est propter scelera nostra.* E posso io dunque rimare il Crocifisso senza che io metto al cuore della compassione mi disanimi il rigore dello spavento? O Dio, se il peccato mutò la bella delizia de' cuori in doloroso orrore delle menti, e come poi non saprà mutare nella

142. 116.

severità, che mi eleggo, la Pìetà; che ricuso? Ecco, o Signori, come s' impara, che Dio in se buono da sul- la Giustizia, nè so perchè non tremi il cuore di chi vi fissa lo sguardo, riste- tendo a quella gran Verità io peccan- do mi son fatto un Crocifisso di un Dio, dunque, bisogna intenderla, pro- seguendo a peccare d' un Padre mi farò un Giudice, come disse Orosio *Nec de Patre facimus Judicem.* Mostruosa incoerenza dell' uomo, deli quante mutazioni fai dimostrare all' immu- tabil tuo Dio? Per te si fece Cri- stiano, nè si adegno d' esserti artefice; Questo è poco, si cangiò di maestro, lo oltre s' abbassò a farsi d' Eterno Mortale, di Principe Sposo, più, si trasformò d' Innocente in Reo, di Santo in Peccatore, di Re della Gloria in Re de' dolori. E pure non sei contenta, se in tua offesa, in tuo danno, non arrivi a mutarlo di tuo Sacrificio in tuo Giudice, di compassionevole in Giusto? e sei così nel tuo male ostinata, che ove egli non vorrebbe aver nella mano che Giacini per coronarti, chiodi per redimerti, a bel' industria vuoi mettervi i flagelli per castigarti?

§. XIII. Vede S. Tommaso, che Cristo per punire gli irreverenti nel Tempio *Fecit flagellum de funiculis,* e cercando chi mai l' avesse pro- duto di quel e funi flagellatrici, conclude, ch' egli le prese da que- gli armenti medesimi, che mai si vendevano presso gli altari sicchè lo strumento al castigo non era suo, ma tutto in prestito dell' Empietà del peccato. Dal che ne deduce il Santo, che Dio tutto Bontà non vorrebbe avere con che punirci, ma noi volendolo sotto severità gli pun- ghiamo col peccato nella mano il modo di flagellarci *Fecit flagellum de funiculis, quia de peccatis nostris in Cal- scissimus materiam, unde nos puniat.* Ser- 11

142. 116.

10 Cal.

ti adesso, o Peccatore, che vuoi appren-
dere l'Empietà della colpa dal-
la Pietà del perdono. Tu usurpi la
memoria della Misericordia per per-
suasiva al trascurare la Penitenza,
e per empia ragion d'esser pessimo,
adduci questa bella Verità, Dio è
Buono. Ma io ti rispondo, che
quando ancora Dio non avesse con-
tro di te verghe da percuoterti, le
tue colpe lo provvederanno di fla-
gelli per castigarti, la tua perfidia
di Sposo trasformolo in Crocifisso,
la tua ostinazione d'Amante vorrà
svolgerlo in Giudice, egli in se me-
desimo è Padre delle Misericordie,
ma se tu peccando lo vuoi autore
delle vendette, ti faccio sapere,
che l'istessa Giustizia, che tu ti eleg-
gi, sarà gloria della Donà, che
trascuri; e perciò fu detta da Ter-
tulliano *Placida bonitatis*, non
lascierà Dio d'esser Buono per quan-
to il Peccatore coll'ostinazione lo
voglia Giusto, perchè al fine non
dona premi che suoi, non vibra fla-
gelli che nostri. *De peccatis nostris
sunt merita, unde nos punit.* Dun-
que 2. La conseguenza è certa, chi
pecca perchè Dio è pietoso, pec-
cando eleggesse un Dio severo. Le
Città peccatrici perirono per la
fiamma impudica, ch'esse si accese-
ro, e forse più che dal Cielo irri-
tato venne il fuoco, che l'incene-
ri, dall'impurità, che le ardeva,
scrive S. Basilio di Seleucia *Ignem
illum accenderant, quo peribant* e co-
si noi cadiamo trahiti dall'arma istef-
sa, che contra il volere della Pietà
mettiamo in mano della Giustizia, on-
de l'Apostolo ci fa sapere, che il dissi-
pare le ricchezze della Clementia è un
accumularsi i tesori dell'Ira. *Thesaurizati
tibi iram in Dio Ira*, cioè,
come spiega S. Bernardo, *Thesaurizati
tibi Thesaurus Ira per pro-
prios Thesaurus Misericordia*. E che
errore è dunque de' Peccatori pren-

der' animo a peccare, perchè Dio è
Buono? Sì, Ostinati, Dio è Incom-
presibilmente Buono, ma in tanto
chi vuole esser'empio, sarà eterna-
mente infelice, perchè Dio non la-
scia d'esser Misericordioso anche
allora, ch'è Giusto. A svelare il
castigo, dice Geremia, *A facie ira*
columba: sovra di che S. Gregorio,
avvertite, dice, che Dio *la* esser
severo Giudice senza lasciar d'es-
sere amorosa Colomba, perchè con-
cede a Reptori la Giustizia, che vol-
lero, con quel'Amore medesimo,
con cui dona a' Giusti la Misericor-
dia, ch'elestero. *Iram danti Colum-
ba, quasi dicat discessum iudicium*
exerit, qui permansit mansuetus pons,
e questo perchè quell'Ira, che è
Misericordia, per chi ricusa la Pe-
nitentia si fa Giustizia, il segno del-
la Redenzione da noi si muta in
argomento di pena. *Signum um da-
bitur ei, nisi Signum Iona Propheta.*

Jerem. 13.
12Lam. 3.
12

PUNTO TERZO.

XIV. Stabilite dunque queste due
grandi Verità, cioè, che la
Dio sia l'istesso la Misericordia, e
la Giustizia, e che lo proverà una vol-
ta Giusto, chi adesso lo disprezza.
Pietoso, resta per ultimo il vedere,
se, come io credo, della Misericor-
dia, che or male si spera, abbia da
essere un giorno maggiore la Giusti-
zia, che non si teme. Ove io so be-
ne, che Dio è Immenso nella Pietà,
né mai castiga così severo, che in
qualche modo non abbia a dirsi Pie-
toso. Per convincer nulladimeno
che in riguardo a' Peccatori ostina-
ti apparisce in Dio un non so che
più di rigore, che di Clementia, io
non voglio cercare altro argomento,
che l'istesso Giona, datoci oggi per
segno al timore. La morte di Cristo
fu opera della Divina Carità, non lo
stesso. *Proprie amorem Charitatem*
suam,

Orat. 4.

Rom. 13.

Eph. 3.

fiam, ma fu ancora un' effetto di so-
 vera Giustizia, nè la provocò in-
 dubbio l' Apostolo, affermando, che
 Cristo morì *Ad offensum Justitia*.
 E che rigorosa Giustizia dunque non
 ha da temere nel Crocifisso, chi s'
 adora l' Amore l' Inegual Angelico,
 che Dio volle redimere il uomo No-
 stis *Puerile, sed etiam Justitia*, e
 perciò osservare la giusta proporzio-
 ne, con cui in Gesù alle nostre col-
 pe s' ispolero le sue pene. E Dio of-
 feso da tutti gli stati degli uomini,
 e per tormentare questo condannato
 innocente s' unirono ed Ebrei, e Gen-
 tili, e Sudici, e Grandi, acciò da
 tutti ricevesse il castigo, se di tutti
 portava il Reato. E la Bontà oltrag-
 giata da tutte le potenze dell' uomo,
 par con la Crispo e i olentori, e
 l' esteriori potenze dell' Umanità, po-
 nute de nostri sa' d' la contrizione,
 dell' Anima, i dolori del corpo con-
 sumarono tutta la vittima per pla-
 care tutto lo Sdegno nulla restò in
 quelle sacre membra di sano, per
 che nulla è in noi d' innocente. L'
 utile, l' onore, il diletto sono i tre
 motivi a noi di peccare, la nudità,
 l' ignominia, il tormento fanno i
 tre nodi, che unì Dio per restitu-
 ci. Che più? il sacrificio fu Calva-
 rin, perciò il que ang' proprio de
 Condannati li concedette e alla pe-
 na, morì sulla Croce, acciò fosse un
 legno fosse corrispondente all' errore
 il castigo e da si proporzionati ri-
 scontri apparisse, che la Morte di Ge-
 su era un co' po della Giustizia, di
 cui è proprio l' uguagliare il suppli-
 cio al delitto *Ad offensum Justitiae*.
 Il che supposto per argomen-
 tare da' tormenti del Crocifisso per nol
 punito, qual ha maggiore o la Mi-
 sericordia o la Giustizia, così discor-
 ro. L' Eterno Padre nel darci il pro-
 prio Figliuolo ci atteso l' immenso
 suo Amore *Sic Deus dilexit Mundum,*
ut Filium suum unigenitum daret, ma

poi nel flagellar per noi il proprio
Figlio ci dimostrò oltre l'Amore,
il suo Regno *Proprio Fides sua non
peperit*. Or ditemi, che è più, il
concedersi il Divin Verbo all'uomo,
o lo tremarà un Dio in vendetta del-
le colpe dell'uomo? Che risponde,
più la Misericordia del cielo soffri-
giato Gesù a così gran tormenti,
o la Giustizia nel aver tollerati un
Dio sì gran tormenti per sodisfare
a nostri errori? Ah chi lo non lo de-
ciderlo, perchè non lo bene inten-
derlo mi risuona beati con terrore
nell'Anima questa gran Verità, *Pro-
prio Fides sua non peperit*, e sforzami
ad ele amare Impenitenti, voi mi
dite, che Dio vi perdonerà perchè
è buono, e io vi rispondo, che Dio
al proprio suo Figlio non perdonò,
perchè è Giusto *Proprio Fides sua non
peperit*. Qua' concetto lasciate voi
d'una sì terribil Giustizia praticata
in un Dio, non posso vederlo, pos-
so beati eggere con ribrezzo la stu-
por dell'Angelico, ch'adora treman-
do una gran severità minacciataci
nel Crocifisso, da cui vorreste do-
dare un' insensata Misericordia *In
quo offenditur Deus Aversus, qui pec-
catum suum punire dimittere noluisset, quod
significavit Apostolus dicens, proprio
Fides sua non peperit*.

XXV. *Misericordia di Dio, to sol amabile ma Giustizia di Dio, se sol terribile* e lo non so distinguere, se nel Crocifisso, in cui risplende del pari e l'Amore, e lo Sdegno dell'Eterno Padre, o più ha muslo ad amare, o più ha sospinto a temere. Ma sia in Gesù sì evidente il segno della Clemenza, ch'ogni Empio, se lo crede Redentore, possa sperarlo pietoso io sostengo no l'adimeno, che se ci abusiamo di questo segno della Redenzione tanto sarà poi più terribile la Giustizia, che ne si è sparsa, quanto ci pare più amabile la Misericordia, ch'ne si presume. E'

Name:

1-4-47 A-
2-24-47

 Springer

Figure 1

volgaro quel detto *Corruptio optimi pessima*, cioè, che l'ottimo, se degenera, si muta in pessimo, e la singolarità del giovare par che voglia un certo che d'ambizione nel nuocere, e così la Manna, ch'era una mirabile unione di più sapori, putrefacendosi diveniva orrore di Vermi, a cui, ch'aveva di maraviglioso nel gusto, corrispose altrettanto di singolar nella nocea, perchè la ragione de' contrari chiede una tal somiglianza, ch' al Ben disprezzato adegui il Mal sostenuto. *Corruptio optimi pessima*. Sul quel fondamento si stabiliscono dal Divino Spirito le sue minacce, e ne avvisò, ch'argumentiamo gl'imperi della Giustizia meritata dagli eccessi della non voluta Misericordia.

Exh. 16. *Effundens iram suam sicut Misericordiam*, perchè, come spiega S. Bernardo, è forse, che sia tanto più infossibile, lo Sdegno, quanto più disprezzato l'Amore al rigor, che succede, ha da esser misura la Rogna, che per ventreci *Ex multitudine indulgentiarum magnitudinem ultionum attende*. Ombra, alle grandi Misericordie d'avermi Dio recato, atteso, chiamato, compatito, hanno a corrispondere le vendette, che impunitamente procurano? lo confesso, o signori, di non aver' espressive uguali alla forza d'argomento così terribile: ma se avessi a parlare ad un di coloro, che peccano, perchè Dio è Buono, vorrei affargli il cuore con un Croc nudo alla mano, e dir loro *Si hoc in curidis, in arido quid fiet?* Queste piaghe così profonde, così crudei, l'ha fatte in un Innocente l'Amore, quando era anche pura Misericordia, e che sarà dunque in noi? Espirio Sdegno, allorchè sarà dovuta Giustizia? Su questo si lacrimerebbe oggetto di compassione è il ritratto della Clemenza, quali atroci di supplici faranno poi la verità del rigore? Se, quella è Pietà, che farà poi la Ven-

detta? *Si hoc in curidis, in arido quid fiet?*

§. XVI. Che sarà? Non v'è chi possa intenderlo, e pure non manca vi chi s'arrischi a provarlo, si pecca animosamente, e si dice, che Dio compatisce. E vero, lo rispondo, Dio ci compatisce, ma chi ci assicura poi, che della compassione abusata non ci facciamo perseverando nel Male un abbandonoimento funesto? mentre sappiamo per noi, che l'accecamento dell'Anima, di cui attestisce attornita la Teologia, nasce in gran parte da quella celebrata dissimulazion del gualigo, mentre Dio lasciando di più avvisare ch' a bel'industria si fece sordo, permettere il sonno nell'impetrità col silenzio dell'Ira, avverandosi il detto d'Italia *Miseramus lapsus, de quo discit facere post iram*, e perciò è una terribil Giustizia in Dio anche l'istessa pazienza, che prende viso di mal'invola Misericordia: e lo notò S. Bernardo *Super morem iram ostendit ista sapientia ubi erat Justitia*. Si Dio è Buono, il confesso: ma in tanto di sì rimette le Nazioni, che possiede l'indole, è pur vero, che piombano ogni ora nell'Inferno, e a dolori, più Dannati inferici: e nel poco di tempo, in cui vi ho discusso, si sarà eseguita sopra i giganti di Reprimi que la sentenza *in hunc*, perchè eterna e crude dunque non ha da tenerli vendicatore uno Sdegno, ch'ogni giorno condanna all'estremo supplizio più Spese abbandonate come Ribeli? Se, Dio è pietoso, lo credo, ma in tanto liscia gridare in eterno più e più Animi, sue belle immagini gettate alle fiamme: e tutta la compassione avuta già delle loro miserie si volgerà in giusto godimento delle lor pene. *Ego*

istius ad.

Exh. 16. in

Prova. 6.

lib. di Pp.
en.

però la mansuetudine, che dissimula i nostri errori, quanto l'Ira, che ha da destinarci a supplicii) e sentendomi rispondere dalla fede, che ne' Pre-
dicati è transitorio l'Amor, che gli tollera, eterno lo sdegno, che gli castiga, è forza, che attenti io conclu-
da. Dunque negli Empia Giustizia, che proveranno, è tanto maggior della Misericordia, di cui s'abusano, quanto l'Eternità supera il tempo, e vogliamo, o non vogliamo, biso-
gna credere a Tertulliano. *Od si ser-
vet, quam longa est ultra, brevis tibi
dissimulatio videtur.* Che dire, o Peccatori, di questi argomenti? po-
tete assistervi a peccare animati da una tal compassione, che indurmen-
dovi i cuor del peccato può esservi un terribil castigo? Vi par sì Mi-
sericordioso, qual peccando voi figu-
rate, un Dio, che tant punisce, e li punisce in eterno? Il pure io tor-
no a ricordarvi, che l' più eviden-
te disinganno è il volger gli occhi della mente al Crocifisso, e dire. A proposizione di quella gran Misi-
cordia, con cui vedo il proprio Fi-
glio flagellato per me dall' Amore d' un Padre, ho da misurar la Giustizia, con cui li punirà chi è ribe e dal se-
vero rigore d' un Giudice. Se sia per-
donato il peccato non richiedo ad un Reo, quando non li perdo-
no a pianti d' un Gusto. *Propter hoc
sic non peccare* lo dimostra a bastanza quella Pietà Crocifissa, ch' a pro de' Penitenti indusa s' a Giustizia per impetrar or la Misericordia ma, agli Ostinati risaccia gli eccessi della Misericordia, acciocché ne argumen-
tino i furori della Giustizia come-
rò a dire con S. Bernardo. *Et mul-
titudine indulgentia magnitudinem ad-
monitionis attende.*

§. XVI. Compendiamo per nostro profitto i tre punti del mio discorso. Peccatori, la Misericordia in Dio è l' istesso che la Giustizia, e gli occhi

di Gesù fanno vibrare con egual mro-
sta l' Amore, e lo Sdegno. Nel nostro volere è riposto l' eleggersi Dio o Pa-
dre delle Misericordie, o Autore delle Vendette e la nostra Empietà, che tras-
formò sulla Croce la vaghezza de' Cieli in nostro dispianto, la porre ne a ma-
no di Gesù liberale di premi il terror de' flagelli. La Giustizia, che c' eleggio-
mo con ogni nazione, sarà contro di noi più severa, che non fu paziente la Misericordia, di cui s' abusò l' im-
penitente, e la Morte di Gesù con gli eccessi della Divina Carità ci mi-
naccia i furori dello Sdegno Divino; è una gran necessità di temerlo ven-
dicatore il non volerlo obbedir Cro-
cifisso. Queste sono tre Verità, che fanno smuovere la coscienza, e chiedo-
no il timore, ma per riscuotere il pentimento, e perciò dich' sul prin-
cipio, che non voleva togliere a Pe-
nitenti la Misericordia, ma ricorda-
re all' estimazione la Giustizia. Già so, che non bisogna distruggere nell' Ani-
me la speranza della Divina Pietà, ma so ancora, che il timore non la distrugge, l' avvia perchè chi ha po-
tè di timore, ch' è il principio della Sapienza, ha poi d' umanità, ch' è il fondamento della speranza. E perciò il timore è un be. dono della Misericordia ed una più fermata nuova, che quando temiamo da lui più. L'angi da me certi Nemici della Pietà, certi Carmeli della Pres-
tanza, che forse più temuti, che Cri-
stiani fanno l' Animo dissidenti nel volerle emendare e per renderle timorose non le permettono scarsi: io ho voluto dimostrare che in Dio, Giusto ugualmente è Pietoso, possia-
mo avere quel vogliamo o la Misi-
cordia al pentimento, o la Giusti-
zia agli error, a fin che lo spavento del castigo divenga condanna al per-
dono. Ma v'ang ancora certi facili adulatori dell' Animo, che descriven-
do sempre alle nostre colpe un arti-
ficio.

216 Predica X. §. XVII. e XVIII. e XIX.

ficiosa pietà, danno a' Peccatori una falsa pace, nutriscono il vizio colla facilità del perdono, ogni Anima empia voglion dipingere per una Picciola errante, e mantenendo l'ostinazione colla confidenza, fanno sì, che i Colpevoli, perchè non fanno apprendere, che Dio è Giusto, non lo provino Pietoso. Io ho desiderato oggi d'obbedire a S. Gregorio, che insegna il tenere i Peccatori sospesi fra la speranza, e il timore, e perciò rammentar loro la Misericordia, a fine che non diffidino, intimar loro la Giustizia, acciò s'emendino.

Ed. 31.
1702. 4. 10.

Ut ad corrigenda peccata Justitia judicantis terreat, ad fiduciam venia gratia parentis invitet.

XVIII. Tra l' diffidare dunque e l' presumere, due estremi, che possono esser la nostra morte, l' unita memoria d' un Dio pietoso del pari e vendicatore è il mezzo, che ha da esser la nostra sicurezza, e perciò non ci lusinghi così la Pietà, che ci dimentichiam dello Sdegno. Noi siamo creati per glorificare la Dio o la Bontà, o la Giustizia, e uno di questi due fini c'è inevitabile, o pensando gli daremo gloria nel provarlo Giusto, o godendo gli daremo lode nel benedirlo Pietoso. Dio quanto a se è venuto per salvarci, non per punirci, ecco la ragione, che abbiamo di sperare, ma quanto a noi sarebbe un toglierci ciò, ch'è nostro, il non castigarci Colpevoli, ecco il motivo, che abbiain di temere. Mal dispera dunque chi vuol emendarsi, perchè Dio è Pietoso, e la sua Giustizia non è per chi peccò, se si pente, ma per chi pecca e persevera. Male spera chi non vuol pentirsi, perchè Dio è Giusto, e la sua Misericordia è inclinata, è vero, al compatimento delle colpe commesse, ma non è propizia all' ostinazione di chi vuole cometterle. La Misericordia ha da salvarci, ma non senza l'

emenda, la Giustizia ha da condannarci, ma non senza l' impenitenza, lo termino adunque lasciando a tutti i Peccatori un Dio sempre ugualmente Buono se si emendano, sarà Buono in premiarli, se non si emendano, sarà Buono nel castigarli. E' Gesù un mansuetissimo Agnello, a' Giusti è Agnello, che li felicità, e vuol' esser la loro eterna Beatitudine: *Lucerna ejus est Agnus*, agli Empi è Agnello, che li punisce, e vuol' esser la loro eterna miseria. *Cruciantur ignis, & salutare in conspectu Agni*. Questo vuol dire il segno della Redenzione a chi la disprezza dato per segno dell' Ira: *Signum autem dabitur ei, nisi Signum Jona Prophetæ.*

SECONDA PARTE, O Meditazione.

Preparazione.

§. XIX. **I**l nostro Amore proprio è sì avido de' diletti, che quando non può ottenergli dal senso, gli procura almen dallo Spirito; nasconde un certo che di sottile concupiscenza sotto la maschera di appresa divozione, e tanto più inganna l' Anima, quanto più colla spiciosa apparenza di cercare Dio cerca se stesso. Questo è un grand' errore, che toglie bene spesso all' Anima tutto l' utile, che potrebbe darle l' esercizio della Meditazione; mentre, anteposto il godimento al profitto, si sceglie nel meditare ciò, che piace, non ciò, che giova, si soggetta lo spirituale al sensibile, si pensa forse più a nodrire l' intelletto, che a mortificare la Volontà, d' una gran parte in somma de' gli Spirituali si avvera ciò, che de' gli Uditori della parola di Dio per compiacenza d' ingegno disse S. Tomaso di Villanova *Delectationem querunt, Consilia non fructum, pacem non tristitiam.*

Da

Da questo nasce poi una certa dell-
caterza dell' Animo, che trascuran-
do le semplici Verità della Fede,
vogliono Meditazioni condite da
mentiera d'ingegno, e come un feb-
bricitante cerca nel cibo sapori
per lusingare la nausea, che patisce,
così l'Anima poco sana desidera nel
meditare gusti, che lei evino l'indi-
visione, che toglia, e mi pare, che
taluno de' Penitenti è ca al Dieti-
re, che l'istrisce, questo, che le
Sinagoghe dicevano ad Esauale,
che profetava *Leporem nobis pla-*
centia. Oimè, questo proporsi da
considerare la vita del nostro esse-
re, la deformità del peccato, l'or-
ror del Calvario, l'imitazione del
Crocifisso, è un tormentare il cuore
con riflessioni troppo antipatiche al
genio vogliamo, è vero, servire a
Dio, ma con qualche attrattiva, che
addolcisca le ripugnanze del senso,
e perciò proponeroci le Maddalene
santificate da un bacio, i Pubblicani
accuit al Convito, la Misericordia
inghirlandata d'olivi, e che io io?
languiremo volentieri di Santo Amo-
re, se ci si permette appoggio di
sori quell' *Astra est una, qua ducit*
ad vitam, è una Meditazione, che
ci spaventa, meglio sarà inclinaci
ci quel' *Ego refectam vos*, attratti-
vo, che ci consola, la speranza del
premio, la condensa della Bontà,
la facilità del perdono sono amabili
Meditazioni, che aprono l'ingresso
alla Carità, che dilatano il cuore,
e il facilitare il giogo di Cristo è la
vera arte di un buon Maestro di Spiri-
to *Leporem nobis placentia*. Che
questi siano sentimenti di taluno,
che usurpa la Meditazione per un
divoto trattamento dell' Anima,
ne gli Spirituali a la moda ben assai
la disposta l'esperienza, insegnan-
doci, che pochi cercano nel medi-
tare la mortificazione de' desideri,
molti seguono l'inclinazione de' gli

affetti. Altri si credono di nutrirlo
lo spirito con elevate speculazioni
d'ingegno, ne s'avveggono, che la
Meditazione su detta da Filone,
Ebreo scolar, in cui ha da salirsi di
gradino in gradino, cioè di miste-
rio in mistero con regolato passo
non con subito volo. *Meditationes*
qua Scala simul est, anzi, come nel
la Scala di Giacobbe, non si dee
sempre ascendere continuando ciò, che
di sublime è sopra di noi, ma di-
scendere molte volte fino all'umile
cognizione di noi medesimi. *Angeli*
ascendentes, & descendentes. Altri
desiderano le tenerezze delicate del
Santo Amore, ne pensano, che per
schivare le Tentazioni molte volte
non basta amare, se non vi si aggiun-
ge il temere, e perciò le due ali
date alla Donna dell'Apocalisse per
fuggire le insidie del Serpe, al chio-
stare di S. Antonio di Padova, sono
l'Amore, e il Timore. *Una ala*
Amor, & Timor dantur Mysteri,
adept Anima penetrare, & San Cito-
mo gli diruggano, affermando, che
Timore inspirationem est, diligere per-
fectionem. Ci sono alcuni, che aspi-
rando a perdersi con estatiche con-
templazioni nel grande Oceano della
Divinità, sognaio qualunque altra
applicazioni di pensiero, se non è
l'atto nel amabilità immensa di Dio;
ma non s'avveggono, che mal distin-
guendo fra i Diversi Attributi, ne
amano la Bontà, non ne adorano la
Grandezza, ne intendono, che a Dio,
perché è amabile insieme, e terribi-
le, si deve un ardente Amore dal
pari, e un riverente timore non-
ben lo conosce quell' Anima, che
posta alla Divina presenza non im-
ita l'eter, che avanti al soglio d'Al-
fuero, benché suo Sposo, s'evina
disfrenata da un riverente ribelli-
to. Tutti questi, e molti altri sono
dannosissimi errori, che cagiona nell'
Anime l'avvicina di spirituali concetti.

ti, facendo sì, che la mente riget-
 ciò, che è utile, per rimirar ciò,
 che piace. So bene, che l'attrattiva
 del diletto ha una gran forza per ti-
 rare l'Anima a Dio, e perciò dis-
 se il Salomone *Delectare te Dominus,*
 & *dabis tibi pretiosum cordee tue*, ma
 so ancora, che il dolce dello Spirito
 ha da esser condimento, non cibo,
 e s' avverta di lui ciò, che del mele
 figuratamente fu detto dal Sazio.
 Prov. 16. *Mele convulsit, comedit quod sufficit ei.*
Idem, ne forte satiatus evomat illud.
 Alla Spola de' Cantici offert lo Spo-
 so Celeste i Savi insieme, e le Mirre,
 quasi per avvisarla, che alla soavità
 delle Divine comunicazioni, che so-
 no care allo Spirito, hanno da unir-
 si le Mirre di quei Misterj, che so-
 no amari sì, ma utili al penitimento,
 possono godere gli amplexi del Re-
 dentore, ma non si ha da rigettar la
 sua Croce. È amabile il conversar
 seco sul Tabor, ma sarebbe poi la-
 gtimitudine l'abbandonarlo sopra il
 Calvario, e perciò è un' utile, anzi
 necessario insegnamento l'avvertire,
 che per la Meditazione non si sciglia-
 no quelle sole Verità, che piaccio-
 no, ma mescolando, come fu detto,
Unde dulca, si considerino nel Vange-
 lo l'attrattive del premio ugualmen-
 te, che le minacce del castigo, si
 contempli in Dio quel tanto sì ama-
 bilità, che c'innamora, ed insieme quel-
 la terribile Maestà, che ci umilia sic-
 ché posto il cuore in bilancia fra l'Ti-
 more, e la Speranza, fra la Riveren-
 za, e l'Amore, ne acquisti del pari
 e fervore, con cui profitti, e ribres-
 to, con cui s'emendi. No, non ha
 da pretendere il Peccatore, che medi-
 to, che il Demonio s'abbandona ed allua
 dal suo cuore colla sola Cetra di Da-
 vide, vi bisogna qualche volta per
 sfocciare gli armeni de' vizi dal vi-
 vo Tempio dell'Anima anche il Ra-
 gello di Cristo che perciò con questa
 legge io voglio, che facciano oggi

la consueta nostra Meditazione, in
 cui s'unisca il dilettevole, che ci
 rincuora, col terribile, che ci emen-
 da, considerando in Dio la Miseri-
 cordia inseparabile dalla Giustizia:
 quella per detestare la colpa col giu-
 sto orrore della pena quella per ani-
 marci al penitimento coll'attrattiva
 del perdono. Proponghiamo dunque
 due punti. Primo, che in Dio è l'
 stesso l'esser Misericordioso, e l'esser
 Giusto, e perciò a noi resta ad eleggo-
 re qual lo vogliamo a pastore, e ser-
 vo. Secondo, che quel noi è coll'Os-
 servanza, e colla Penitenza l'eleggova-
 mo nel tempo, tale o col premio, o col
 castigo l'onoriamo in eterno.

Meditazione.

§. XX. Così è l'avere Dio o am-
 roso al peccatore, o vendicatore al
 castigo è lasciato in elezione del no-
 stro volere, perché o l'penitimento,
 o l'peccato è in potere del nostro
 libero Arbitrio. In Dio, come già
 abbiamo veduto, è così inseparabile
 la Misericordia dalla Giustizia, che
 o nel premiare gli Eletti coronando
 i meriti, ch'egli dono, è Giusto coll'
 esser Misericordioso, o nel punire i
 Repròbi dando il castigo sempre mi-
 nore del demerito, è Misericordia-
 so nell'esser Giusto onde ben disse
 il Crisologo *Propter Deum neque Pro-*
pter sua Justitia est, neque Justitia sine
Propter anzi, come nota l'Angelico,
 questi due Divini Attributi, che so-
 no in Dio una sola indistinta Bontà,
 si distinguono dal nostro intelletto
 secondo che noi veggiamo nel mo-
 do, con cui Dio co' suoi decreti ris-
 ponde alle nostre azioni, risplende-
 re o più di Rigore, o più di Cle-
 menza. *Quadam opera attribuitur*
Justitia, & quadam Misericordia, quod
in quibusdam vehementius apparet Ju-
stitia, in quibusdam Misericordia, &
 di quella varia comparsa, che fanno
 col

Punto 1.

Im. 41.

L. 6. §. 11.
 Al. 1. ad n.

Ilà &c.

nel Mondo la Misericordia, e la Giustizia, come soggiunge l'Angelo delle Scale, sono due le cagioni, cagione di quella è la Divina Bontà, che nel farlo compassionevole a' Penitenti lo vuole Padre, cagione di quella è la nostra Impietà, che nel chiamarlo alla Vendetta contro i Reputi lo vuol Giudice. *Ilud frem-
dit in Deo carenti, hic autem An-
drea nostra prestat.* Il che supposto, audita seriamente, Amico mio, questa gran Verità, Dio vuol essere amoroso con me, perchè è buono in se stesso, ma vuole ancora contro i miei peccati esser Giusto, se io ne ricuso la Misericordia col ricusare la Penitenza: e come dunque non m'intenerisce un infinita Bontà, che m'invita al perdono? come non mi spaventa un severissimo Sdegno, che mi minaccia il castigo? Si può S. Bernardo a meditare in Gesù la misteriosa unione della Misericordia, e della Giustizia, e con una tale confusione di Speranza insieme, e d'Amore l'ossero intitolarsi *Dono de Deitate de Giusti*, Verga al supplizio de' giusti, lo non bambino al errare: *affetto de Magi*, atterrire l'orgoglio di Reude, addito sanare gli infermi, e vibrare i flagelli, sul Calvario santificare un Ladro, condannare un Crucifisso: e perciò volgendosi al proprio cuore, non, temer troppo, gli disse, perchè il tuo Redentore è pietoso non ti fidar troppo, perchè il tuo Giudice è Giusto, la Misericordia se la fa amabile, se vuoi pentirti, la Giustizia se la fa terribile, se vuoi peccare, e se vuoi ben conoscerlo considerai amando, e temendo, che Gesù simile al Ape ha lavi per confortare chi s'adora, ha l'aculeo per punger chi l'offende. *Noni Ape, que Chrysol est, mel, & aculeum uno corpus, qui Misericordiam cum Judicio se deus est cum Propheta.* Deh che

Sim.
de Adm.
Dm.

utile Meditazione è questa per me, che peccai, ed ho bisogno della speranza, posso peccare, ed ho necessità del timore. Se io temo la Croce, la conosco un Altare, sopra di cui per me si è sacrificato l'Amore, ma la considero ancora qual Trono, sopra l'quale ha da giudicarmi lo Sdegno. Se io contemplo il Crucifisso, m'intenerisce la compassione di un Dio, che ha voluto portar le mie pene: ma mi spaventa del pari il Rigore di un Padre, che non ha perdonato ad uomo al proprio Figliuolo per castigare in lui le mie colpe. Si io medito quanto di mirabile mi rammentano le sagre Carte, vedo balenare in tutto l'Amore con Penitenti, il Rigore con gli Ostinati: il Sole moderato nell'Egitto era bella luce a gli Ebrei, e p. Egua densa caligine il Mar Rosso impedì loro di venire alle Sinagoge strada fiorita, a Barabbe infelice Siroico, la stessa Verga di Mosè fece impetridi l'acque per castigare l'Impi-età del Fegitto, trasse dalle Pietre lampi di fuoco per confortare gli Ebrei nel Deserto, l'istesso Figliuolo dell'Uomo offeso pigliò la sua labbra nel Canino, e ridò dalà bocca ne l'Agocassò le Spade: e ciò per darmi e confidenza nel pentimento, e timor nel Resto, dice Riccardo di S. Vittore: *Ut illud infere fiduciam de Gratia, sed in Ape-
miserere timorem de arguentia.* Si, io-
sentato mio cuore, tu puoi aver, qual lo
vuoi, amoroso, o sdegnato il tuo Dio,
e quell'incomprendibile Effetto non
sdegna di corrispondere coll'instabi-
lità del suo giudizio alla instabili-
tà del tuo arbitrio. Era la Maria un
misterioso Ritratto della Divina Bon-
tà, perchè, come quella offrendo una
rendeva tutti i sapori, così quella
racchiude nella sua ineffabile unità
innumerabili Attributi: ma quello,
ch'era più mirabile nella Maria, è
è, che per appagare la varietà dell'
al-

altrui gusto, serviva al variare dell' altrui genio, era legge al di lei sapere la Volontà di chi l'amava suo cibo. *Deservens unicuique voluntatem*

sup. 14 *et ad quod quisque volebat, converter-*
ebatur. Or così appunto è Dio in se medesimo tutto amabilità, tutto Amore, ma si accomoda poi alla nostra Volontà nel provarci da noi o tutto Pietà, o tutto Sdegno, quale lo lo eleggo o colla colpa, o colla Penitenza, tale lo sento o colla Misericordia, o colla Giustizia. *Ad quod quisque volebat, converterebatur.* A te dunque, Anima mia, sia l'elezione ma che eleggessi fin' ora! tu dica la tua Sinderesi che ti eleggerai per l'avvenire? potrà risponderti la tua Penitenza: quello, che devi meditare adesso, è, che *Aurum Vivam, & Mortem, Bonum, & Malum, quod placuerit ei, dabitur illi,* nel tuo arbitrio è posta la Vita, perchè a te s'aspetta col pentimento eleggere la Misericordia, nel tuo volere è riposta la Morte, perchè alla tua volontaria ostinazione ha da corrispondere la Giustizia. Considera dunque bene, che vuoi, se l'innocenza, o la colpa, e intendi, che da ciò dipende per te o la Pietà, o la Vendetta. *Quod placuerit ei, dabitur illi.*

§. XXI. L'elezione però di sì gran persona chiede un'attenta maturità di pensiero e vuol la prudenza, che abbia prima ben pensato la mente, o, che ha da eleggere il cuore. Per scegliere dunque qual più vogliamo in Dio, o la Misericordia, o la Giustizia, è forza la passar prima al secondo punto, cioè ponderar bene, che Dio, qual vor se lo eleggiamo o coll' *Opinazione*, o con la *Provvidenza* nel tempo, tale ci sarà poi o nel premio, o nel castigo in eterno. Terribile, ma poca attenta Verità, che il nostro Dio dimostrandosi adesso quasi mutabile nel perdonarci, abbia

ed esserci poi, qual'è veramente in se stesso, immutabile nel punirci. Spiegando S. Gregorio il detto di Giubbe *Quare mutatus es mihi in,* *Job 34* *crudelem,* ci avvisa, che in noi è la mutabilità, non in Dio, perchè a noi per nostra natura inconstante appare, che vari con noi tenore la Provvidenza. *In eo, quod nos mutamus, quasi nos circa nos mutatum* *Job 34* *autem suspicamus* dal che ne segue, che terminata col terminare della vita la nostra mutabilità, finisca ancora fra i castighi, e fra pene la da noi appresa vicenda, provi invariabile la Misericordia, chi morì in Grazia pianga sopra di se immutabile lo Sdegno, chi volle morire in peccato. Aggiungiamo di più, che la Misericordia, e la Giustizia, due singolari Attributi, in cui Dio vuol glorificarsi nel Mondo, hanno civile fra loro, per nostro modo d'intendere, il Regno, in, onde ora sia noi, sia che vivono, a Misericordia ne Peccatori, perchè non da loro castigo, di cui non possan farlene merito dopo la morte ne Prefati risplenderà la Giustizia, perchè sarà per loro semplice pena il supplicio. Si chiuderà quella eternamente nel Cielo a felicitare gli eletti, regnerà quivi senza fine nell'Inferno col castigo de' Reprobi: e ciò, perchè ha Dio destinato a Peccatori il loro tempo della Pietà, e della Vendetta, l'una è assegnata alla vita presente, ed è transitoria, l'altra riserbata alla vita futura, e ha da essere eterna. *Misericordia, lo nota l'uchio, Misericordia est temporis pro cuius, Judicium vero futuri* dalle qua' Verità ha da dedursi, che se Dio muta adesso le meraviglie de' suoi Divini Attributi al mutarsi de' nostri affetti, nel terminarsi però della vita termineranno tutte le vicende, e perciò nell'Eternità proveremo o una Misericordia, ma eterna, o una Giustizia, ma

Job 34

Job 34

Job 34

Job 34

Job 34

Job 34

eterna. Or dimmi quale di queste due toccherà a te, ribelle mio cuore? la Misericordia no, se non metti vita, perchè rigettandola coll' ostinazione nel vizio, è giusto, che da te s' allontani per tuo castigo, e te lo minaccia il Salmuta *Maluit bene distinem, et angabimur ab eo*. Dunque, ah tremo in di Dio, dunque non vi sarà per te, se non l' emendi, che una severa Giustizia, e Giustizia senza Misericordia perchè se offendemmo la Pietà col disprezzo, è giusto, che sia senza compassione lo Sdegno *Ego quippe in ira et ira vultu ridetis*. Sì, non vi sarà più luogo alla Misericordia e che significa quel chiudersi prima del Diluvio la porta dell' Arca dalla mano di Dio *Inclusit enim Dominus defores*, se non che l' intimarsi a quei Popoli ostinati senza remissione il naufragio? che accento il serrarsi in faccia alle Vergini parze ogni ingresso *Clausus est Janua*, se non che una disperata esclusiva dal noia e convito, come il Bellovacense offerò? *Clausus est Janua, quia Misericordia sublati*. Misero me dunque, se impenitente m' eleggo lo Sdegno, mal più non potrò in eterno sperar la Clementia, sarà per me inaridito ogni Olivo di pace *Scindetur*, disse il Profeta, *Scindetur omnis olivum*. Ma che? è giusto giudizio della Bontà, che chi peccando, perchè Dio è buono, e abuso della Misericordia, si trovi poscia in un Dio severo senza compassione la Giustizia, invochi in vano la paterna Pietà, che rigettò la filiale obbedienza. Scute il Crisologo, che l' Epulone in mezzo alle fiamme pretendeva d' acquistar qualche compassione da Abramo col rammentargli il dolce nome di Padre *Pater Abraham*, e volgendo si a quel Infelice, è vano, gli disse, il ricorrere alle lusinghe in mezzo al furore delle Vendette, se rigettasti tu l' obbedienza di Figlio, con-

qual fronte dimandi la Clementia di Padre? allora dovrei rammentarti, ch' era Padre, quando ne trascurasti l' ossequio, ma se tu ti scordasti del debito di finale riverenza nelle tue colpe, è ragione, che ti scordi ancor' egli d' aver paterno viscere nelle tue pene *Modo agnosces Patrem, & modo tibi Patrem se esse meminit*. Misericordioso mio Dio, e che terribil castigo di chi vi offende, perchè seon pietoso, il rubarvi con la temerità tutta la compassione di Padre? Se Padre non voglio adesso obbedirti, e Padre non potrò una volta sperarvi. Vi dimenticherete voi, che vi sono figliuolo nel punirmi da Giudice, se mi dimentico io, che dovrete essermi Giudice, nell' offendervi Padre *Modo agnosces Patrem, & modo tibi Patrem se esse meminit*.

Sec. 1311

Cavelefane.

§.XXII. La più severa Giustizia, con cui punisce l' odio, è un sottrarre da noi la Misericordia, e perciò questa ingiudicando, e in eterno, a chi la disprezza, a chi l' offende è un castigo ben grande. Il descriverli dall' Evangelista i Irde della Pace attorno al Trono dell' Ira: *Iris erat in circum Sedi*, parrebbe forse, che ci promettesse tra i furori della Vendetta qualche baleno di sperata Clementia, e pure non è così, dice Tertulliano, perchè quell' Arcan simbolo della Misericordia coronando il Trono della Giustizia accenna, che contro i Rei sarà una terribile Giustizia l' esser condannati dalla Misericordia *In Clementia per damus, quia Clementiam, & Misericordiam desponsis*. Deh che terribile minaccia è mai quella? quella Bontà, che io feci servire alle mie colpe, ha da essere appunto il Giudice delle mie pene, peccai, perchè Dio è buono, e l' esser punito da un Dio

Apoc. 4. 3.

mi rammenterò pentito della Clemenza per non disperare il perdono; se sono tentato, mi ricorderò del castigo per odiare la colpa. Lavò penitente la Maddalena tutti due i vostri piedi col pianto, e questi, riflette San Bernardo, son la Bontà, che invita, il Rigor, che spaventa: l'adorare l'un senza l'altro farebbe o pusillanimità, o presunzione: *Isti pedes sunt Misericordia, & Judicium, quorum alterum sine altero osculari, vel temeraria securitas est, vel desperatio fugienda*. Bacerò dunque ancor' io questi due vostri piedi, la Misericordia, e la Giustizia; quella per amarvi, questa poi per temervi.

Ah vorrei più l'Amor, che l'Timore; ma perchè quello per mia colpa è bene spesso incostante, è forza, che io vi chieda questo, che può farmi più forte: e perciò se a bastanza non mi alletta la soavità del vostro cuore, adoprata, vi supplico, il paterno flagello della vostra mano. Sarà un pegno amoroso di premiarmi in eterno l'utile severità di punirmi nel tempo, giacchè al dire di Sant' Agostino: *Non misereris, nisi irasceris*, è un segno di Redenzione, *Im Pl. 19.* chi ben l'intende, il segno dell'Ira: *Signum non dabitur ei, nisi Signum Johne Propheta.*

LAUS DEO,

R. Maria Virgin., D. Thoma Aquin., & Beato Joanni à Cruce.



PREDICA XI

Nel Mercoledì dopo la Prima Domenica.

DELLA PROTEZIONE DELLA SANTISSIMA VERGINE.

Ecce Mater tua. Matth. c. 12.

S. I.



Non giansi portarovi dal Ministero Apostolico in Roma, che alla pietà d'adorare una Terra imporporata dal Sangue di tanti Martiri non succedesse in me la curiosità d'ammirare una Città celebrata dallo stupor di più Secoli. Vidi quanto ha di grande quella Città tutta grande, e nella Santità della fede, anche maggior di se stessa ma per quanto auguste siano le meraviglie, che in se col fatto santificato di nobilissimi Tempi rinnova, confesso nulladimeno, che sovra tutte mi rapirono lo sguardo i vestigi della sua antica Grandezza, che condannano anche oggi con le Rovine la vanità, l'insegnano con le memorie, e sono aborti d'Eternità sognata, rimproveri tanto più forti, quanto più rovinosi del lusso. Ammirai stupido il Colosseo mostruosa fatica dell'ozio Romano, che nobilitato dalle agonie di più condannati Cristiani c'insegna, che la pietà de' Giusti è stata sempre spettacolo di scherno all'odio degli Empi. Osservai quel laceri avanzi del Tempio famoso della Pace, che con le sue cadute convince potersi solo nella Celeste Gerusalemme stabilir quella Pace, che

quaggiù mal cerchiamo fra le Rovine. Argomentai dall'orme appena apparenti la superba Vastità della gran Casa d'Oro fabbricata già da Nerone, che giustamente formossi un gran covile, perchè era un gran Molro. Stupii delle delizie ambiziose di vanissime Terme, che dedicate già a gl'impuri Ragni del corpo, or santificate in ristori Spirituali dell'Anime, di Macchie de' sensi son divenute Lavacri allo Spirito. Vidi in somma quanto d'Antico o attesta restando ciò, che d'umano fu Roma, o adora cadendo quel Divino, ch'è Roma. Fra quante grandezze però mi legarono con lo stupore, una mi accese di sdegno, e questa fu il Panteon, Tempio celebrato di tutti i Dei, che vale a dire abborrito compendio di tutti i Vizi. Al vederlo, ecco dissisi il centro delle Profanità, la Sfera de' Sacrilegi, l'Asilo dell'Idolatria, il Cuore della perfidia, e pure, grazie alla Fede, s'è trasformato in Trono del Divin Culto, in Diadema della Santità, in un Cielo della Chiesa, ove tutto l'Empireo si adora. Così attento per la felice mutazione di quel terreno Inferno di tutti i Demonj, convertitosi in un misterioso Paradiso di tutti i Santi, n'andava in me stesso investigando il Perchè, ponderando il mistero quando mostratomi in lui vidi risplendervi la trionfante Immagine di Maria, alla cui

col vifta mi parve sentire un'inter-
na ifpirazione, che così parlaffemi
al cuore. Considera, che ove fi ado-
ra Maria, fi muta l'impura Regia,
degl'Idoli in bel Sactario dell'In-
nocenza, ed impara da ciò, che fe
vuol trasformare il tuo cuore d'al-
bergo di Vizi in Tempio di Santità,
l'hai da offerire alla Vergine. Tan-
to a me fuggi il Pantheon veduto
in Roma, tanto mi perfuade la Di-
vorione, che a voi dimoftrò fu que-
fto Pulpito. Peccatori, che abitua-
ti nell'Empietà, poffeduti da tutti
gl'Idoli di tutte le paffioni, che ado-
rate, vorrefte, ma pur temete l'
emenda come difficile, fate almeno
questa mattina, perchè io vi fo fa-
pere, che per mutar facilmente il
vostro cuore d'albergo de' Demoni
in Tempio di Dio farà mezzo effica-
ce il fagrificarlo con defiderio di pe-
nitenza, con fincerità d'offequio a
Maria. Pietosiffima Madre, che ben
fapete, con quanta ragione noi dob-
biamo parlare di un così tenero af-
fetto, giacchè vi fate gloria d'effe-
r Refugio de' Peccatori, fomminiftra-
temi voti e velti, e argomenti, con
cui a vostra gloria dimoftri con quan-
ta facilità, fe da vero pentiti fperano
in voi, poffon purificar l'immondez-
ze de' e loro Empietà i Peccatori.
Tanto m'ingegnerò di provare e
offervandola nell'odierno Vangelo
affiftete a Crifto, mentre fatica alla
conversione de' gl'increduli. *Ecce
Mater tua*, conchiuderem, come fpe-
ro, che ogni Peccatore, ogni male
abituato, ogni più vile fchiavo di fe
fteffo, e dell'Ira, può agevolmente
diventire un gran Santo, fe con rifol-
uzione d'emenda, e penitente fi
volge, e divoto fi raccomanda a Ma-
ria. Perchè Maria è la Luna, che
prebede alla notte della noftra Em-
pietà per impetrarci il perdono. *Pal-
cra ut Luna*. Maria è l'Aurora,
che dilegua le noftra tenebre per il

luminarci all'emenda. *Quasi Aurora
confergens*. Maria è il Sole, che Ra-
bilisce il giorno de' la Grazia per noi
coll'ottenerci la perfeveranza. *Ele-
cta ut Sol*. Tre lodi, che il Ponte-
fice Innocenzo diede alla Vergine,
*Luna lucet in nocte, Aurora in dila-
culo, Sol in die*, tre fregi della Ver-
gine, che fono tre foftegni della no-
ftra fperanza, e faranno i tre punti
al mio dire.

ibidem.

Sec. 2. de
Affumpt.

PUNTO PRIMO.

§. II. *Ecce Mater tua* io difteto
oggi, e forse per ifcherno,
al Redentore gli Scribi, ma difteto
poi per noftro vantaggio Egli fteffo
fora la Croce, dando la Vergi-
ne a' Peccatori per Madre, accioc-
chè quanti Peccatori temono attenti-
ti del gattigo imminente a' loro er-
roci, confidino dal materno affetto
di lei ciò, che non potrebbero fpar-
rar da fe iteffi e perciò alla Luna
fi paragona Maria, *Palcra ut Luna*,
per insegnarci, che come quel minor
Pianeta alla notte prebede *Luna ut
mater, ut paraffet velti*, così Ella
ad ogni cuore, che peccando fi ri-
bellò dalla luce, acciocchè li ravveg-
ga, compaffionevol da lume, Scri-
ve Ugone di S. Vittore *Luminare
mater, idest Maria, qua paraffet Pecca-
toribus*. Ove, perchè la divozione
della Vergine non fi ufurpi dalla te-
mentà in oltraggio dell'Innocenza,
m'è forza di proteftarmi, che nel
promettere la Protezione di Maria
come Madre de' Peccatori io fup-
pongo, che con la penitenza voglia-
no effergli Figli, perchè altrimenti
non saprei intendere il come una
Vergine Spofa poteffe proteggere,
chi vuole offinarli nel crocifiggerli
con la colpa il fuo Spofò, la Ma-
dre della Santità aveffe cuore per
farfi patrocinio della perfidia. Io per
me ho fempre deteftato l'errore di
chi s'affida fu certe divozion ehe-

Gen. 1. 16.

Gg 2 rio-

rieti, nè si vuol curandar de' peccati. Narra Luciano, che certi Popoli mal considerati sulle promesse d' Apollo perirono, perchè per difenderli dalla pestilenza vicina senza custodire i passi con diligenza, non vollero altra attenzione, che l'Oracolo. *Nihil advertor pestem praeter Oraculum adhibentes.* Un quanto si ingannano coloro, che contro il Vizio, vivendo con tutta la libertà del capriccio, non adopresano altro rimedio, che certe Orazioni senz' alcun pentimento, si fidano d' esser salvi perchè lor pare d' esser divoti, basta recitare il Rosario, non si pensa poi se fra l'occasione si vive in mezzo alle spine il merito di una vita, con cui s'adori la Vergine, ha da prevalere alla libertà di più vizio, con cui si oltraggia la Castità, per contrappesare all' abuso della licenza si stima, che basti un tal costume di divozione. *Nihil advertor pestem praeter Oraculum adhibentes.* Mentre, contro i Tiberi con poca fortuna combatteva Israele, pensarono i più divoti di far venire in aiuto all' Esercito l' Arca per ottenere i retoni. *L' e salvet nos de manu inimicorum nostrorum.* E chi non estimerebbe quella una ragionevole confidenza, una divozione pietosa? e pure con tutta la presenza del Santuario restarono preda a Nemici, perdetti la giornata, nè lor giovò la speranza. Ah, dice il Capetano, era buona la divozione, ma non le corrispose l' emenda, considerano, ma non si penitono, chiamarono l' Arca, ma non isbandiron la colpa e la speranza unita al peccato è una presunzione, che chiama il castigo, non s' ora la divozione, se non le corrisponde la penitente, all' orazione bisogna, che si uniformino l' opere. *Non sper commendanda reatus si solus responditur intentio, et sper.* Intendete, o Peccatori

ri? l' esser divoto di Maria è una bella sicurezza, se noi la vogliamo stabilir con l' emenda, protegge la Vergine i Peccatori, ma si protegge, perchè li vuol penitenti. *Pater benedictus tuus* le fu detto ne' Cantici, avvertite però, dice Guglielmo Abbate, che gli piace per metargli in Pecorelle, gli compassiona colpevoli, perchè gli vorrebbe innocenti. *Non quod ipse velit habere, sed quod respondeatur in Oves ponendi ad dexteram.* L' Arca del Vangelo è Maria, e la speranza in lei è una bella sicurezza delle Vittorie, se però le corrisponde la divozione dell' opere: bisogna consider Maria Vergine, ma pentirsi, sperar, ma emendar, e buona la confidenza, ma senza il pentimento farebbe un' ardite di presunzione. *Non sper commendanda reatus, si solus responditur intentio, et sper.* che vuole aver cuore chiese, niente ai comandi del figlio, si prometta per dalla Vergine come amoroso di Madre. *Ecc Mater tua.*

§. III. Con quella dichiarazione, forse opportuna, acciò alla libertà non serva l' allento, io passo al primo punto del mio discorso. E stima forse una ragionevole puntellatura da Peccatori, e massime abituati nel Vizio, il temere, che dalla Pietà troppo offesa pongan loro in dubbio il perdono ed io vorrei quasi far loro ragione, perchè veramente l' abituazione nel Vizio è una mezza disperazione de la voglia il perdono ad un Peccatore è un gran dono dei a Miser corda, ma ad un abituato è maggior prodigio dell' Onnipotenza e perciò S. Agostino, osservando, che Cristo nel risuscitare il Quattriduo, simbolo d' un Peccatore già invecchiato nel Vizio, *Clamaverunt magne,* prima ancora egli, oh che si dice. *Geasit* vi vuole per far risorgere chi si abituò nella colpa? *Quam difficile surgit,*

Cant. p.

in Cant. III.

p. Reg. 6

Apod
Mend. 10
L. Reg.
Apost. L.
M. 41Joan. 10
Geasit 43
3er. 48. de
Vitis
Dum.

quon

quam malis mala confutamus premit. li), è difficile la penitenza, ov' è passata in costume la colpa, e pure io voglio in primo luogo dar coraggio alla lor diffidenza col dimostrare, quanto a ragione dall'intercessione di Maria abbiano a sperare il perdono. Uno de più dei pregi, che alla Vergine abbiano invidiato gli Eretici, è il negarle nell'intercessione di lei il pretoso titolo di Mediatrice. Empi, che da una vera primizia, cioè esser Cristo l'unico Mediatore, che pacificò in se stesso l'Uomo con Dio, ne deducono per istita conseguenza, che non è abbisogni altro mezzo per riconciliare i Peccatori con Cristo e perciò ha un offendere l'inclinazione della Misericordia il procurarsi la mediazione di Maria. Sufficiente argomento, intorno a cui si meriti prodigialmente lo spendere il tempo, se i rispondere all'ostinazione di coloro non va esse a stabilire la confidenza nel nostro cuore. Riflettete dunque, o Signori, che l'Unione del Mondo richiede, che le cause superiori non imprimano immediatamente i loro influvi nell'infimo, ma a loro gli comuni chino per i canali d'altre subordinate, che sono i meriti. Così nell'Empireo le Gerarchie più sublimi con la partecipata Revelation de' Misteri a gli Angeli inferiori comandano con il primo Mobile al ultimo Cielo per via de' sette Sfere da lì moto così nella notte il Sole non per se stesso, ma per mezzo della Luna, in cui riflette, dà il lume. Or con quest'ordine appunto il primo ineffabile Mediatore della nostra riconciliazione con l'Eterno Padre è il Verbo Dio non fatto Uomo, ma non ne segue per questo, che amorosa Mediatrice per impetrarci il perdono non abbia da sperare Maria perchè come la Verga di Moise operava per maraviglie, e per non erano della Verga, ma della mano,

che la guidava, i prodigi, così adempie a pro nostro portenti di Misericordia la Vergine, ma se Misericordia, che è la c'impetra, sono opere della Bontà, che la se dispensiera della Clemenza. Ella è la Pioggia è l'ha, da cui provengono le benedizioni ma dalla Divinità provengono le piogge di Grazie, che ne retenghiamo. Ella è l'Albero della Vita, ma Dio seconda il frutto, che uccide la nostra morte. Ella finalmente è detta ne Santi Cantici Collo musico della Chiesa, perchè come dal capo per mezzo del Collo si spargono a tutto il corpo gli Spiriti, così per mezzo di Maria da Cristo, ch'è Capo in noi sue membra, derivano tutti i doni. Ingegnosamente così si riflette la buona ventura. *Sicut per Calicem Spiritus vitalis d capite diffunditur, sic per Mariam omnia dona nostra, et saluti in omnes descendunt.*

§. IV. Taccia pur dunque Calvino, ammonisca Lutero, e interdiano, che lo sperare in Maria, come strumento del a Bontà, non è un partirsi da Dio, come da cagione principale del nostro bene perchè, come insegna l'Angelico, *Sperare licet de aliqua Creatura, sicut de agente secundario, et instrumentale, per quod aliquis adiuvatur ad bonum consequendum in ordine ad finalitatem.* Anzi ad onta della loro parzialità si contengono, che non solo da un Dio fatto l'Uomo, ma ancora da una semplice Donna, elevata da Dio sopra tutti gli Angeli ha confuso Lucifero se per mezzo di Eva colpevole sedusse Adamo, dal Adamo secondo per mezzo di un Eva innocente ha vinto e noi confessando, che Dio nelle mani di Maria pose la libertà de' suoi doni, come osserva il Mellisso *Nihil Deus habere voluit, quod per Mariam non transiret, summuo imitata la solita connessione, che fra se conservano le Cause nel tutt'ordine,*

lo spera
c. 2.

l. 2. §. 17.
A. 6.

per saper
Mell. 10.

con

emo col unisce in' Anima al Divin Mediatore, che la santifica, per mezzo di quell' amorosa Mediatrice, che la protegge, concludeli da S. Bernardo *Opus est Mediator ad Mediatorem illum, nec aliter nobis utilis, quam Maria.* Ma aggiungiamo a tutto ciò un'altra, e forse più forte,

ragione di S. Anselmo: E Cristo, dice Egli, l' ineffabil Mestier della dell' Eterno Padre, sì che ove dille Davide

Secundum magnam misericordiam tuam, legga S. Cirillo semodum (bristum

mon, ma pare perchè è insieme Uomo, e Dio, se coli Umiltà ci al

letta, con la Divinità ci intimorisce, è Colomba tutta pace, e poi è adu

sa *Fugie d' fere ira Colomba*, è millico Agnello, che sacrificato per noi ci assicura, ma è insieme Leone di Giuda, che co' Ruggiti ci atter

rifica, sparge dalla mano i Giacinti, ma vibra ancora i flagelli allietta

moribondo sopra il Cavallo, ma minaccia fulminante sul Sinai, è Redentore, ma è Giudice: è in somma

no' Ape al meditare di S. Bernardo, che ha del pari il miele, e gli aculei, cioè a dire la Clemenza, e l' Casti

go: dal che ne segue, conclude il Santo, che i Peccatori quanto affic

rati dal vederlo fare Uomo, altrettanto intimoriti dal rammentarlo, ch' è Dio, per placare l' stesso Media

tore, che offesero, per ottenere la vera pace, che crucifissero, abbiano bisogno di Maria, che pora insieme,

e nobilita Creatura col seno materno gli affidi, con quasi autorità di Madre piachi per loro la giust

izia d' un Dio, che volle esserle figlio. Amaro mio Crucifisso, voi siete il mio Avvocato, ma siete anche il mio Legislatore, sete la mia speranza, ma sete insieme il mio Giudice: e come dunque potrei gettarmi a vostri piedi senza il rimorso d' averli in trattenuti co' comodi? Ah che ho bisogno di chi vi muova a

pietà, perchè voi mi ottenghiate il perdono: e perciò interponendo pressolo voi mio Mediatore una Madre, che m' è tenera Mediatrice, tornerò a dire con S. Bernardo *Opus est Mediatore ad Mediatorem illum, nec aliter nobis utilis, quam Maria.*

§. V. E dunque per non presso Gesù nostro Mediatore pietosa Mediatrice Maria. Ove per fondamento di sì amabile verità, che ci consola, osservazione infallibili prove ne sacri sogni. Menere motivi nocivo de' nostri errori il Redentor sui Calvario, descrive l' Evangelista l' afflitta Madre al pie de la Croce, e ci fa sapere, che questa Spola tratta accompagnava con agonia d' l' anto amore la morte del suo Sposo d' sangue

Stabat mater Crucem Jesu Mater car,

Serano misterio, veder sul patibolo d' un figlio tormentata una Madre,

e quel cuor Vergine e aver cuore di lagrimeare ne altrui dolore se desol

sa. Se Agar al lontano dal moribondo figliuolo per non rimarlo spante, se ad Eva per quanto colpevole non li diede il supplizio di veder le moribonde convulsioni di Abele svenato, se Abramo ce o a Sara il Sacrificio d' Isacco per non esporre a tormenti della materna compassione il di lei seno, e perchè dunque preordina l' Eterno Padre, che una Verginella dolente ha condannata ad accompagnare i martiri del figliuolo col pianto? che ha da far questa languida Amante, che chiede appoggio di fuori, ove? C' è o delle Valli china il capo in mezzo alle spine? perchè assiste la Madre della vita, ove risonda si funesta la morte? Strano misterio, torno a dire, di cui permetteremi, che vi porti nell' Apocalisse un misterioso e con

tem, Vide S. Giovanni il Soglio del Divin Giudice: ma in mezzo a fulmini, che il figliuolo del Uomo adirato vibrava, offero dolente

quell'

John 19.
91.

Apoc. 4. quell' Arco, che dipinge la pace *Id est* erat in sicco Seder. L' Irde stesso colorito della Clemenza tramischiato a furori più giusti della vendetta? Ma forse il Mondo pompa più amabile deli. Ir de, vaga pittura del Sole, che quasi per scettar le tenebre fra le Nubi l' Arco in forma soavetto del Cielo, che placato tra le minacce con quello scherzo improvviso lampeggia, ammirata lusinga degli occhi, apprezzabile menzogna degli orecchi, chevero adornamento de' Ciel, be' inganno di luce? E che ha dunque da fare quest' altro freno delle tempeste in quel Soglio, donde fulmina l' Ira? che vi ha da fare? sovvenirti, dice S. Bernardino il Sereno, che quel Maria conciliare gli sdegni della Divinità offesa da noi, e perciò d' Ite di se modestia. *Palla sum soram te, quasi parum reperimus* quindi riconoscendo in quell' amabile cagnine della nostra pace quell' Ir de, che fu già segno di pace, concludi, che si circondano con l' Irde i Sogli dell' Ira per colorirci la medas on di Maria, che le vendette dovute a nostri errori radde ma, e serenando i nostri timori, il non meritato perdono ci impetra. *Per Virgine gloriam offensa remittitur, sed ut dirigatur, et idcirco fit Id est in clementia Ite che constituitur.*

§. VI. Così l' Ir de menza di spumata serenità simbolicamente esprime attorno al Trono de' a vendetta, per tranquillare le tempeste dell' Ira e così veramente assista Maria sul Calvario per impetrare a Crocifissori pietà dal cuore trafitto di Cristo. Era la Croce soave propiziatorio di Venia al nemico de' Re, ma insieme orribil Soglio di futuro Giudizio all' ingrattitudine detestabil del Mondo e perciò fu conveniente, che l' addolcisse la Vergine, la circondasse quell' Irde *Id est* erat in clementia

in Seder. Questo questo fu dunque il mistero, per cui s' la stava al piè della Croce voleva impetrarci il perdono, e per te o come Victoria Madre di Conosiano estase a pio di Roma gli sdegni del Figlio col dimostrarci in argomento di pietà il materno suo seno, così, e molto meglio, soeto la Croce siangeva Maria a pio de' Peccatori la giusta Ira di Cristo col rammenta? quel len Virgineale, che lo fu Uomo. Se il Verbo è per noi Mediatore? Eterno Padre designato, fu E la Me' attrice a Figlio trahito. *Opus est Mediatore, ad Vnde parum illum, qui alter nobis artem, quidam Maria.* Ah, dice Arnaldo Carnotense, placavali Eterno Padre con Mondo dei rimare le Piaghe di Cristo, intendevan Cristo al compatimento de' Crocifissori nel vedere i. Sen della Madre. Aprasi, diceva il Padre, a Peccatori, aprasi il Cielo, perche lo percuote con impeti di Carità quell' Arrete la Croce aprasi, diceva Geronimo per accoglier chi mi trafigge, dall' a trui Lancia i mio cuore, perche io ser (con gli sguardi del, addolorata mia Spola: Si perdoni, ripigliava il Padre, si perdoni al Genere Umano, perchè mi placa il candido Agnello, che vedo svenato in olocauto di pace: si perdoni, rispondeva il Crocifisso, anche all' Empietà di chi mi odia, perche io vuole quell' Utero Virgineale, che conosco altare di Venia. Il giorno, soggiungeva il Padre rimando a Croce, io perdono a chi penitente ti conosce suo Dio, perche estingue in me e nammie del Ira que Dio n' sangue, che spargi Padre, ripigliava Geronimo vedendo Maria, compatisci anche la cecità di chi ignorante non vuol conoscermi, perchè mi rimerisce il cuore quell' por ilmo Latte, che bevi. Sì, sì, Penitenti, conchiudeva il senno Paterno, io ravveduti vi accolgo, perchè il cuore di Gero vi riceve.

da Dio per fonte, da cui ne sgorghi-
no in noi le dolci fiumane della Cle-
menta, ci contrasegna la speranza
nel nome, dice S. Epifanio è Pro-
motrice de l'umana salute, come no-
tò il Giustiziano, è scaturigine di be-
ned'anni, è tesoro d'eterna vita, scri-
ve S. Damasceno, e perciò Cristo mo-
rendo pigliò all'a destra, ove stava la
Vergine, il Capo spirante, quasi di-
cendo quell'amabile Spola riconci-
liami a' Peccatori, a Peccatori m' in-
clina, onde a lei ha da far ricorso,
chi da me vuole baci di pace. *Inste-*
nato capite, è pensiero d'ignon Car-
dinale, *Inclinato capite ex parte Ma-*
tris sue, quasi dixeret, per hanc ve-
ram peccate. Respirate finalmente,
poveri afflitti d'abituare passioni,
che Maria, purchè vogiate usar di-
ligenza, può ottenervi la pace per-
chè appresso al Divin Mediatore ci
è Mediatrice pietosa. È Irice, che le
tempeste del Divino sdegno tranqui-
lla, è tenera Madre, che sotto la Cro-
ce, ove Gesù offerisce per voi all'
Eterno Padre il suo sangue, ricorda
al figliuolo per renderveo propizio
il suo Seno. *Filius ad pectus Matris,*
& ubera. Pater ad Filii Cervice, &
Ulna respicebat, è Luna favore-
vole alla notte de' Peccatori. *Pulera*
ut Luna, è Madre compassionevole
alla sfacchezza de' Penitenti. *Ecc Ma-*
ter tua.

PUNTO SECONDO.

§. VIII. **N**On può dunque non spe-
rare qual si sia benchè
empio, benchè abituato Peccatore al-
la Penitenza il perdono, se gli da co-
raggio qual' Irice compassionevol di
lui, anzi presso la Croce astare della
Clementa quale Olocausto addolora-
to per lui, della Vergine il Seno ma
perchè suole il cattivo abito oltre-
lo stringere l'Anima col timor della
pena, disanimarla di più colla dif-

ficità dell'emenda, passiamo alla se-
conda riflessione del discorso, e ve-
diamo quanto un Colpevole che ha
da confidare in Maria per impetrare
il perdono a' delitti, deva poi con
sicura speranza implorar da lei il lu-
me è sognevole alla conversione de'
Reati. Oh quanto son dense le tene-
bre, che nell'Intelletto de' Peccatori
sparge l'abituazione alle colpe. *Error*,
& tenebra Peccatoribus contrita sunt,
o sia perchè la Divina Giustizia col-
la meritata sottrazione del lume, ch'
è la vera cecità dell'Anima, lasci,
che un Peccatore nella notte dell'
ignoranza lo cerchi, e sia giusto ca-
stigo l'accieccamento a chi ha odia-
ta la luce. *Dilexerunt magis tenebras,*
quam lucem, o sia perchè il peccato,
come insegna l'Angelo, coll'impe-
to delle passioni turbi l'ordine della
Ragione, e l'Intelletto avverso a
pensare a ciò, che piace, non sap-
pia fidarsi se non in quello, che lo
diletta, aduefatto al barlume de' Sen-
si divenga nottola abbagliata al chia-
rore dello Spirito. *Ipsi fuerunt rebel-*
les lumine, e certo, che di tutti i Pec-
catori, e massime degl'incatenati dal
cattivo abito, son castigo le tenebre
misteriose d'Egitto, a chiunque rico-
cinge col peccato Gesù nel suo cuo-
re travestano le cavigli, che lor
rinfaccia il Calvario, e perciò nella
cecità de' loro sensi, cadendo come
Balaam ad occhi aperti. *Qui cadunt,*
& aperti habet oculos, hanno nella
lor contumacia per unica eredità l'
ignoranza. *Non enim sciunt quid fa-*
ciunt. Non disperino però, se lo vo-
gliono il lume perchè Maria, co-
me a pro loro è Luna, che nella not-
te della colpa risplende, così è Au-
tora, che al giorno della Grazia pre-
cede. *Quasi Aurora transiens*. Per-
sino il mio pensiero su questo nome,
o Signori, e addimando per qual
ragione, s'è l'Aurora imperfetto
abbozzo di luce, efimero aborto di

lume, abbia poi ad effigiare i confor-
mati Splendori di Maria adorabile.
Raggio del Divin Sole, perfetta Cha-
rissa dell' Evangelio. Potrebbe dir-
si, che come l'Aurora, per quanto
bella risplenda, nasce però dal fosco
della notte, che illustra, così la Ver-
gine benchè vestita di Sole, è però ve-
ra Figliuola della nostra v. e l'umanità,
che nobilitò con la sua ch. arissima lu-
ce. Non sarebbe forse d' sconvenie-
le proposizione l' osservare, che come
l'Aurora sorge luminosa dall' ombra,
così la nostra Regina spuntò qual Rag-
gio dal fosco dell' antica Legge sem-
pre oscura ne suoi Misteri. Non do-
vrebbe taccarsi di mal fondato il
pensiero di chi dicesse, che come l'
Aurora prende tutto l' suo vago dal
sole, che partorisce, così Maria nel
niente, che confessò di se stessa, di
tutti i privilegi, che l' adornano, si
conobbe in debito al Divin Verbo,
che la fe grande, perchè la scelse per
Madre. Tutte riflessioni a la gloria
di lei e ragionevoli, e giuste ma
pure per adocchiarne il significato più
confacevole al nostro assunto offerela-
mo un pensiero del Crisostomo, che ci
darà insieme sollievo a i sospiri, e
ammolimento nel dubbio. Va Cri-
stiano anfibio di richiamar dalla morte
Lazzaro esinto ma per quanto lo
sollecitasse a restituirlo alla vita e l'
Amore, che accendeva il seno, e l'
tenero pianto di Maria, che seriva-
gli il cuore, dissertice innadime-
no la bramata resurrezione dell' Ani-
co defunto, e la gloria del Divin.
Nome nel misterioso prodigio, finchè
la Maddalena si chiama alla cui vi-
sta, alle cui lacrime *Ux vidit con-*
plorantem, e fremere, e si turba, e la
apre il sepolcro, e l' Cadavere
impetridito con l' amorosa violenza
d' un grido onnipotente ravviva. Gran
maraviglia, non risorge il Defunto,
se la Maddalena non giunge non ve-
no stupita però, ripiglia il Crisosto-

mo, ma consolatevi coll' amabile spen-
sanza, che in se chiude il Misterio.
Esprimevasi in Lazzaro quattorduesimo
un Peccatore non solo morto alla
Gratia, ma impetridito di più nel
cattivo abito, che è la sua tomba:
portava la Maddalena il nome di Ma-
ria, alla cui efficace intercessione ri-
sorse l' Onnipotenza il prodigioso ra-
vedimento de' i Empti quindi è, che
solo alla di lei presenza il Cadavere
amato risorge, acciò che intendiamo,
che per quanto ami Gesù un Pecca-
tore, ed a lui, perchè r. sorge, con
l' ispirazioni s' avvicini, vuole nella-
dimeno, che la conversione di lui sia
esordio glorioso trionfo della pro-
tezione di Maria, da Maria, che pas-
toral Mondo la Vita, la vita d' ogni
Colpevol si riconosca. Prezioso pen-
siero di quella penna, ch' è tutta d'
oro *Mittitur ad Mariam, quod fuit* Sec. 64.
Maria ut fugari mari poterat, nec vi-
te reparari.

§. IX. Oh che sonno riflessioni,
per animarci è mal questa' Peccato-
ri, che abituati giacete nel Sepolcro
dell' Emptà, putredine abborrita,
che v' incatena, quei replicati timo-
ri, che tante volte per mano della San-
drettà vi flagellano il cuore, quel ter-
ro penoso delle vostre stesse Mal-
vagità, che sovente ad onta de' Sensi
in mezzo al dolce de' piaceri vi ama-
reggiano lo Spirito, quell' abortito
rammatico, che sentite in riflettere,
alla vostra abborrita e pur voluta fac-
chezza quel desiderio inefface, col
quale in mezzo alle colpe, che de-
testate, e pur segue, vorrebbe l' Ani-
ma volgersi alla Virtù, che sospira,
e pur teme, sono molti passi di Ge-
sa, che s' avvicina alla vostra morte,
per darvi vita. Ma, oh Dio, vi man-
ca Maria non si corre a questo bel-
lo strumento della Pietà, a quell' in-
chiuso Erario delle maraviglie, a
quella liberale Depositaria della Glo-
ria, e perciò non si ascoltano le
chiamate.

chiamate, non si apre il Sepolcro, non ci ravviva l'emenda perchè *fi-
ni Maria nec fugari Mater poterat, nec
nota reparari.* Or adesso intendere-
mo il Perché s'affomiglia all'Aurora
la Vergine *Quasi Aurora confuevit.*
Ditemi, che cosa è la vera notte,
se non la Morte dell'Anima, qual'
è il vero giorno, se non la vita di
Gratia? e per passare da sì funesta not-
te, da quell'ombre morta i deli' Em-
pietà al giorno felice, al lume vivace
del Innocenza, qual'è il mezzo, se
non l'Aurora, se non Maria, am-
morosa precorritrice del Divin Sole nell'
Anima, caritativol Ministra di San-
te fiamma ne cuori, suavissima Pro-
motrice di giusta emenda alle menti?
e perciò come a Lazzari incadaveriti
nelle lor cosce è strumento milles-
simo de la vita, che gli richiama, co-
si a gli accesi dall'empia notte d'
abituata passione è Aurora previa al
giorno della cognizion, che gli emen-
da *Com Aurora, scrisse il gran Pon-
tefice S. Innocenzo, Com Aurora fit
fuit collis, & Origines, mortis per
Auroram designatur Maria Virgo,
qua fuit fuit vivorum, & origo vir-
tutum.*

§. X. Dimanda però da noi un cer-
to che d'utile riflessione questo no-
me d'Aurora, che lo riconferma la
Vergine per istromento della nostra
risurrezione alla Gratia. Desideren-
do Giobbe l'ostinatione degli impi,
ebbe a dire che credono il sorgere dell'
Aurora un' ombra di morte *Si fu-
bit apparuerit Aurora, arbitrantur
ambrem mortis.* Si dona in obsequio
del Nome di Maria al Quatriduano
la vita, ma si comanda prima l'apri-
re il Sepolcro *Tolite lapidem.* Due
ni i Misteri, che chiedono due atten-
tissime riflessioni. Impietosita la Ver-
gine nella Nozze di Cana per la man-
canza del Vino si volge supplichevo-
le all'Onnipotenza del Figlio *Fili,
Vinum non habet:* ma notate, che per

ottenere la Pietà chiede l'Obbe-
dienza *Quamvis dixerunt vobis, fa-
cite.* Dona il Redentore su la Croce
la Vergine per Madre all' Evangelista:
Mater, ecce Filius tuus, ma di ciò non
contento chiede al Discepolo ama-
to il consenso, e vuole, che accet-
ti l'effergli figlio *Ecce mater tua.*
Ma non poteva Maria, che, come
piamente può crederfi, ben conosceva
colla sua profetica mente i voleri di
Cristo, comandare da per se stessa,
che si empulero i Vasi senza addi-
mandar l'ossequio a' comandi? non
era assai l'aver esaltato S. Giovanni
al gran privilegio d'aver sì gran Ma-
dre senza attendere di più, ch'egli
a sì nobile adozione acconsentiva? No,
dicono i Sacri Interpreti, l'interces-
sione di Maria dimanda la coopera-
zione dell'Anima, e perciò si esige
da' Convitati una pronta obbedien-
za a Dio coll' eseguirne i comandi,
e compendia la Vergine tutti i me-
zi di rendersi avvantaggiato il di lei
patrocinio nel ch'edere l'umil sog-
gerione a' precetti di Cristo, scrive-
ci Alberto il grande *Omnia prae-
cabilia non verbo predicavit, quando
dixit in Nuptiis, quodcumque dixe-
rit vobis, facite* perciò non basta l'
assegnarla a noi per Madre amoro-
sa, d' mandarci di più da noi con l'
opere la corrispondenza di Figli, chio-
ra un' interprete pio *Ecce Mater, ac
fi dixerit, omnia Præccepta, & Ministe-
rii officia se exhibet.* Nobilissimi inse-
gnamenti, non vuole Maria, che go-
da della di lei protezione, chi non
se la compra con l'obbedienza. È
poco un' oziosa divozione ad ottener-
la per Madre, bisogna di più con la
prontezza delle azioni dimostrarle
figlio non giova il pregarla con ve-
ghitosi affetti, *Trabe me possit,* è
necessario l'aggiungervi con la San-
tità dell'imitazione la fatica del cor-
so *In odorem suavitatis Unguentorum
sumus.* *Trabe me,* dice quel Peccato-
re

Ibidem 1.

Joan. 19.

14.

Ibid. 17.

Ser. 1. de
Assumpt.

Sapient. 11.

Job. 14.
17.Joan. 11.
37.Sple. in.
Evangel. 1.
c. 17.
n. 95.

Cant. 1. 4.

Ibid.

H b 8 70

re, che vorrebbe ottenere dalla Vergine con dolcezza di Spirito una tal soave violenza, perchè nel vincer le sue passioni non sa tollerare il viaggio di farsi forza, ma intanto s'è allontanarsi da quelle conversazioni benigni, da quei simpatici affetti, tralascia il *currere*, vorrebbe esser portato a volo, non vorrebbe faticare col corso. Eh se ti manca il Vinno generoso del Santo Amore, se l'ottierai pietosa la Vergine, ma a te lascia col fuggire da quelle occasioni l'ubbidire alle Divine Leggi. *Quicumque dixerit vobis, facite* adempirà con materna assistenza al debito, che Gesù le impose di Madre. *Mulier, ecce filius tuus*, se adempirà te col mutar vita all'obbligo, che il è imposto di figlio. *Ecce Mater tua*. No, non degna osiosi la Vergine, nè si appaga di nomi apparenti di tenera di visione vuol frutti d'azione. *Florui mei fructus domus, et benedixisti*, e perciò nel nome di Lei forge Lazzaro alla vita, ma s'apre prima il Sepolcro. *Tolite lapidem*, bisogna, che noi facciamo dalla nostra parte quanto è in nostro potere, ci otterrà la Vergine nuova vita di Grazia se non li togli il Sasso di quella occasione, di quella roccia chiusa, che ci è Sepolcro di morte, poco ci gioverà l'invocare Maria, perchè vuole Dio, che ci socorra per mezzo della Vergine l'Onnipotenza, ma quando ha adempito quanto è in suo arbitrio la volontà, chiama S. Agostino. *Tolite lapidem, quod ab hominibus fieri poterat, homines facere precepit*. Chi vuol dormire nell'Empietà accettato dalla passione troverà ombre di morte anche in mezzo a chiarori di così bell'Aurora. *Si subito apparuerit Aurora, arbitramur omnem mentis*.

§. XI. Il che veduto, lasciate, che lo con quanta efficacia può darvi il Zelo, spigoli. Peccatori accitati da

un'amata una volta, ed ora quasi furzata notte d'abituato passioni, che a vostro mal grado v'ingombrano; Quattriduanzi incatenati da una lusinghiera, ed ora tiranna morte de' Sensi, che ad onta della vostra messa, sepolta libertà v'imprigionano, voi non risorgete a la vita di Grazia, che inefficacemente vorreste, voi non passate al bel giorno di emenda, che con timor ospirate, perchè con vero affetto non aprite gli occhi dell'Anima a simular quell'Aurora, con sincerità di cuor confidente non invocate Maria. Ah siete prigionieri delle vostre passioni, che cresciute col moltiplicamento di più consensi vi allacciano? ricorrete alla Vergine, che essendo, come disse S. Iddesonso, *nobile fregio della nostra libertà, Libertatis humana nobilissimus titulus*, con l'Onnipotenza partecipata dal figlio può rompere i lacci del vostro cuore, e perciò, come nota Riccardo di S. Vittore, nella benedizione di questa santa terra un il Divino Spirito la misteriosa liberazione dalla prigionia de' a colpa. *Benedixisti, Domine, terram tuam, aueristi captivitatem Jacob*. Siete schiavi del Vizio in un'Egitto tiranno, ove il Faraone superbo con opere di terra, cioè col peso di terreni affetti v'opprime? seguite Maria, che Colonna d'Israele co' Raggi della sua Virtù vi dà lume, con ombra della sua protezione vi porge rifugio e perciò nell'uscita d'Egitto da la cattività dell'Egitto precede loro Maria Sorella di Mosè, come osservano i Santi Interpreti, per insegnare col'a perfetta sua pianità del nome, che un Anima, se vuol evincer dall'Egitto alla Terra promessa, cioè dal'a colpa al'a Grazia, ha da prendere per sua guida la Vergine dice Sant'Epifanio. *Miserere ante faciem nostram Mariam dominum Prophetarum*. Siete finalmente in un Mare di sfrenate concu-

L. 2.
de l'ind.
Ving.

L. 9.
de l'ind.
Ving.

Test. 14
21.

Test. 104
de Temp.

Ecc. 24.

M. 4.
de laud.
V. 26.

Opul. 2.

piacenza, che con vicendevoli tempe-
ste ora d' Odi, or d' Amori vi minac-
ciano ad ogni passo più naufragi, ri-
miliate Maria, che se già disse *la-*
stibus Marii ambulavi, può tran-
quillare i flutti interni del cuore con
calme impetrate dal Figlio, come
spiega Riccardo di San Lorenzo. *In*
lactibus Marii ambulavi, felices cum
familiaribus meis, ut ipse tenerem d
naufragio peccatorum anzi che inter-
petrandosi Stella del Mare il suo nome,
con Raggi d' Amore può guidarvi al
Porto, che sospirate, come scrive l'
Angelico *Sicut per Stellam Marii Na-*
vigantes diriguntur ad Portum, ita
& Christiani per Mariam diriguntur
ad Gloriam. Nostra, nostra dunque è
la colpa, se non ci emendiamo, del
solo cattivo abito, che si accusa poi-
chè per quanto siamo Cadaveri d' Em-
pietà, potrebbe averci come Lazzaro
dal patrocinio di Maria e l' emenda,
e la vita. *Sic Maria nos fugari mors*
poterat, nec vita reparare per quan-
to sia fosca la notte dell' ora nata ce-
cità, che ci oscura, può darci luce
di ravvedimento Maria favorevole
Aurora, che le tenebre nostre con
isplendori di Penitenza dilegua, Per
Auroram, tornerò a dire col gran Pon-
tificice, *designatur Maria Virgo, qua*
fuit fons Victorum, origo Victorum per
chiamarci all' emenda ha la Vergine
persuasive di Madre. *Ecc Mater tua,*

PUNTO TERZO.

§. XII. **O** Do però qui i sospiri di
quel male abituato, che
pusillanime così parla. Io non dis-
pero dalla Pietà offesa il perdono,
conosco, che posso lavar le mie mac-
chie col pentimento ma misero me,
chi potrà darmi poi la perseveranza
confessami e dalla nativa instabilità,
e dall' invecchiato costume, con cui
appena piango la colpa, che nella
colpa ricado? Vedo, infelice che sei,

e compatisco l' agonia del tuo cuore
posseduto da un Vizio, che già pote-
vi superar, nè volesti, or vorresti, e
quasi non puoi. E' l' Uomo per se-
stoso instabile foglia, e la nostra vo-
lontà dal fango, che ne circonda,
ereditò l' incoianza, formati da un
solito siamo un frangibilissimo Vetro,
abbiamo il tesoro della Grazia den-
tro vasi di creta, e la vera descri-
zione dell' Uomo è la compendiosa di
Giobbe *Namquam in eodem statu per-*
manet. Ma quando alla nativa no-
stra fragilità accresce forza il costume,
manca quasi del tutto il vigor dello
Spirito, il peccato, se regna nell' Ani-
ma, accende l' inclinazione del co-
re, toglie il coraggio al risorgere, e
l' abito nella colpa diviene una secon-
da Natura, che quasi quasi nel pen-
timento ci rende la perseveranza im-
possibile. Io ti compatisco dunque,
se sol labirinto dell' avvezzamento non
ti par possibile fermare il piede, e
assediato da e passioni, che già no-
drirti, non ti dà il cuore di vincere
quei lunghi Nemici, che ami.
Non d' fidare però, che io vogli per
ultimo dare alla tua vita gran corag-
gio, e toccando il terzo motivo del
mio discorso farti vedere, che Ma-
ria, se è Luna per illustrar la tua
notte con Raggi di compassione, se
è Aurora per disegnar le tue tenebre
con chiarori di Grazia, è poi l' au-
do Sole, *Elisa ut Sol*, per stabilir-
ti il giorno dell' Innocenza, che va-
le a dire non contenta d' impetrarci
e perdono, e ravvedimento, otter-
rà di più la perseveranza alla instabi-
lità del tuo cuore. Temi tu dunque,
perchè ti attenti se la tua fragili-
tà con l' esperienza? diffidi, perchè
da più anni d' Iniquità fattosi adul-
to il Vizio, ti pare, che ti abbia op-
pressa la libertà dello Spirito? e av-
vilisci, perchè di te giustificando il
Demonio il suo posseduto con più con-
senso, tien quasi il tuo cuore per is-
chia.

Job. 14. 1

chiavo? Tutto lo concedo, ma dico poi, che alla tua debolezza, al cattivo abito, all' Inferno prevarrà quella Donna forte, alla cui divozione t'efforto. E che sia 'l vero, rilletta- ti g' animal alla premura, colla quale ne Sacri Cantici ebbe Ella dal Divino Sposo il nome di Torre? la di- co Torre d' Avorio *Turris eburnea*, e parendogli questa troppo delicata espressa la chiama Torre del Libano *Sicut Turris Libani*, nè di ciò contento v' aggiunge muraglie, che la circondino *Ego murus, & mura mea sunt Turres*, anzi nè meno di questa somiglianza appagato prorompe in descriver la Torre, ma Torre cinta di Baluardi, che l'assicurino, armata di Scudi, che la difendano *Sicut Turris David, qua edificata est cum propugnaculis, mille Elpes pendens ex ea*. E perchè mai si replicate es- pressive di Torre? Ah, dice Riccar- do di S. Lorenzo, da che il Verbo nascendo *in similitudinem Carmi* pre- senta effesse per Madre la Vergine, de- binolla ancora per Madre a quanti Peccatori doveva rigenerare alla Gra- tia: e perciò vedendo, che i Pecca- tori assediati da più Nemici avrebbe- ro potuto disperare l' trionfo, la pre- parò con mistica architettura di Gra- tia qual Torre, e Torre armata di numerosissimi Scudi di Virtù singola- ri, assicurata dalle più impugnabili difese dell' Onnipotenza assistente, e perchè in lei abbia l' umana facchetta la sua costanza, in le ritorni il no- stro timore la sua fiducia, la sua for- tezza *Turris fortissima mater Dama- na, ad ipsam confugiet Peccator in tem- latum, & saluabitur*.

§. XIII. Sì, confidiamo pure, che per difenderci, questa è la Donna for- te in espressa di che nell' Annun- ziazione le fu inviato l' Arcangelo Gabriele, che significa *Fortitudo Dei*, per contrassegnarsi, spiega Ugon Car- dinale, che *ipsa est prima, vel sola,*

fortis Mater servata est. Confidiamo, che questa è l' Arca del Vangelo, e, perciò, allorchè dalle nostre lodi s' onora, cadon vinti i Nemici, come è legge ne' Numeri *Con respexit Arca dicitur Moyses, dissipavit inimicos meos*. Confidiamo, che Maria è ne le Sa- gre Carte allomig iata alle Palme, per- chè è il geroglyphico delle nostre vittorie, onde la dice S. Agostino *Victori- pugnatorum, Palma victorum*. Confidia- mo, che in Maria il cibo, che nutrice è Torre, che assicura *Libera mea sunt Turres* noi siamo deboli, e abbiamo bisogno del nutrimento, siamo alle- diti da più Nemici, e abbiamo ne- cessità di difesa: ne uno, e nell' al- tro provvederà quella Madre: ci ali- menterà, acciò cresciamo nelle Vir- tù, ci difenderà, acciò v' restiamo con la perseveranza: con ci promette. Guglielmo Abbate *Libera mea non tantum sunt mura, sed etiam Turres, non tantum nutriendi, sed protegendum habent. Materna pietas quasi mu- ritus, etiam munit. Confidamus: Ma per poter confidar con prudentia ri- flettiamo ad un' utile avviso, che ci suggerisce la nostra mistica Torre. Si dicitur non in seip per nostra proteccio- ne più Scudi: si soggiunge però, che non s' impugneranno da mani, che non han forti *Mille Elpes pendens ex ea, omni armatura fortium*. Ragio- navel proreila: a chi non ha coraggio è un difetto peso, non è una giusta difesa lo Scudo, e a chi non ha fron- te per sostenere l' impeto de' Nemici, nulla giovano l' armi, dice il Vange- lo *Con fortis armatus custodit aurum suum, in pace sunt omnia, quae possidet* notate, che l' Armi congiunge colla fortezza, perchè senza questa poco vagliono quelle: avverte un pietoso Interpreti *Sunt fortitudine ubi pro- desse Arma*. Intendete, o Peccato- ri? nulla vale l' Usbergo, se non co- copre un gran cuore. Vinse Davide senza' arme, ma nessuno ha vinto giam- mai*

Ham. 66. 11.

1m. 66. 11. 2. 11. 7.

11.

Luc. 11.

1m. 11. 11.

Syl. 1m. 11. 11. 11.

Cant. 7. 4.

111.

Cant. 8. 11.

Cant. 4. 11.

Rom. 8. 11.

L. 1. de ludo. Vulp. 1. 2.

Jo. 1. 11. 11.

mai senza fortessa. Vi par forse questo un Enigma? spiegiamone dunque per nostra confusione il significato. Non vuole armar la Vergine certe Anime irresolute, che senza vigore di sta' ilia vogliono insieme, e non vogliono *Vale*, & non *vale piper* non ama certi cuori deboli, che senza farsi in un vero proponimento o seguendo la Virtù, o la colpa, mutano ad ogni momento più strade. *Car ingrediens duas vias*. Si rinuncia a quel genio, ma dove è la fortessa, per rigettarne gli allettamenti? s'abbandona que' la conversazione, ma dove è la stabilità per non più non ne apprezzar l'attrattive? Ogni pendenza d'inclinazione col ritornare alla colpa ci fa zoppicar nella Penitenza, ogni passioncella, che urti il cuore, fa cadere troppo debole il proponimento. E ad un' Anima dunque si debbole, che gioverebbe, che la Vergine desse l'armi? *Sicut fortissimus ubi prodesse arma*. Dunque stabiliscasi il cuore nelle sante risoluzioni con la fermezza dell'Innocenza, resista alle suggestioni risoluta la mente quando la Vergine vedrà forte il proponimento, allora ci difenderà con gli Scudi, che sono le sue Virtù, armi con cui non può guerreggiare che la fortessa. *Mille Clipes prouident ex te, omni armatura fortium*.

§. XIV. Ma chi nell'umana fragilità potrà dare questa fortessa? la Vergine stessa, io ripuglio, perchè come vuole Anime forti, così impetra loro il vigore. Osserviamo un'altra riflessione, che fa San Bernardo sopra la nostra millica Torre. Ascolta Egli, ch'è cinta da più difese. *Qua edificata est tam propugnaculis*, e conclude, che queste difese sono le due prime basi della perseveranza, cioè l'Amore dell'Innocenza, e l'Odio alla colpa. *Delectatio iustitia, odium iniquitatis, tam sunt propugnacula*. Pictissima Vo-

glia, mio sicuro rifugio, ma invincibil fortessa, io sono fragile Canoa, sono un' instabile foglia, ma se Voi mutando il mio mal genio m'ispirate nel cuore un santo affetto di Carità, perchè non il mio Dio, un sant' odio di me medesimo acciaccò abborrisca il peccato, io non avrò tanto di che temere della mia perseveranza e perciò tanto più confidando in Voi, quanto più diffido di me, con Riccardo di S. Lorenzo vo dirvi: *Pone me iuxta te, & in armis meis pugnet contra me*. Che pretendete, miei sensi? voi siete un impetuoso torrente, che mi trasporta, ma alla presenza di quest' Arca Divina, ristette San' Ambrogio, che s'arresterà, come seguì nel Giordano, que l'impero della caducità, che mi affligge.

Descendunt aqua Jordani ante Arcam Is. 4. 7. *Foderis Domini*. Voi siete Serpi velenose, che mi uccidete, ma questa Verga d' Jesse, con cui vuole il Divino Monarca operar maraviglie, vincerà, scrive S. Idelfonso, quel e Serpi del Vizio, come divorò nell'Egitto le sacrileghe Verghe de' Maghi. La Verga prodigiosa d' Aron *Arum virga* *Arum virga* *Arum virga*. Voi mi assediare con fiamme d'incontinenza ma mi saprà d'tender con Nervi d' Purità questi sensi, che, come si legge ne' Cantici, è difeso da' Gigli. *Venter tuus accendit testici mollescentibus*. Che machinate me ribelli potenze? voi macchiate ad ogni apprensione di spiritual fatica temete, ma mi darà e' que' questo Talamo del Divin Salamone, che ha la fortessa per sua difesa. *Ierusalem Salamons* *fenaginis fortis ambrosia ex fortissimis* *Israel*, voi armate a miei danni le violente del cattivo abito, che mi tiranneggia, ma avanti a quest' Arca di Grazia, dicono S. Bonaventura, in Is. 4. 7. e l' Crisostomo, si sperrà il Da-

gionne dell' invecchiato costume, e resterà senza mano per imprigionarmi. *Sup-*

Il. 1.
de l'ind.
Vig.

Is. 4. 7.
Arum.

Is. 4. 7.

Can. 7. 2.

Can. 7. 2.

Prov. 13.
4.

Can. 7. 2.

Is. 4. 7.
Salvator.

Is. 4. 7.
Ilum. de.

248 Predica XI. §. XIV. e XV. e XVI.

1. Reg. 1. 1. Inutile tronco *Porro Dagon solus tro-*
cas reman erat in loco suo voi sopen-
 tate gli errori della Volontà, che as-
 sorbitta a temerarie licenze corre,
 senza freno a spontanee cadute, ma
 la Vergine, a cui sono comuni i pregi
 della Sapienza, ha certi pietosi lacci,
 che a' miei ferite son falce. *Incru-*
ta illius alligatura salutaris, perchè
 legando io Spirito con attrattive d'
 Amore, la raffrenate la libertà senza
 violare l'arbitrio e perciò scrisse Ric-
 cardo di S. Lorenzo *Quare vincula?*
ut si quis servos suos ligat, ne discen-
tant per campo licentia.

L. 1.
de Lend.
V. 108

§. XV. Ma voi più di tutti è per-
 chè vi infutiate, o Demum se pre-
 tendete n u tare, come Golia, al Cri-
 stiano Iliac e, sappiate pure, che vi
 frangerà l'orgoglio la Vergine e per-
 ciò riflette il Cartagina, che, se vin-
 se Davide con cinque pietre, cinque
 sono appunto le lettere, che compon-
 gono il Nome di Maria, da cui in-
 fernal Gigante s'atterra se presume-
 te muover Eserciti e di occasioni,
 e di santismi e di allettamenti a no-
 stri danni: conoscete una volta, che
 questa su amore guer era prevatta a
 tutte e vostre furie, perchè con pen-
 dia in se stessa il va it di più Squadre.

Can. 7. 1. *Quid videbit in Sionites, nisi Choro-*
Castrosum? è detta contro di voi *Us*

Can. 8. 2. *Castrosum Acer ordinata*, perchè vi
 atterrisce, vi vince, chiola Guglielmo

Mi- Abate *Et pram Matrem cunctis spiri-*
tibus malignis terribilem demonstraret.

Se per vincerci vi mutate in più for-
 me, imparate, che per difenderci pren-
 de Maria nel merito di più Virtù la
 misteriosa varietà di più nomi, co-

me S. è p fano osserva *Et ut testa-*
retur Virgo, plurimum nominum effusa est.

E Balsamo, che ci i sana, Mirra, che
 ci preserva, Palma per ad ornar se no-
 stre Vittorie, Roverso per illustrare
 di tanto ar ore le nostre spine, Coc-
 chio di S. a, Scala di Giacobe, Pro-
 pitatorio, Tempio, Paradiso di Dio,

che ci toglie alla terra, che ci solle-
 va al Cielo, che ci assicura, che ci
 accoglie, che ci santifica, la somma
 è Torre armata di più difese. *Mille*
Clipes pendens ex eo, acciò invigo-
 rita da lei la mia sfacchezza in bel
 schermisca i Nemici, che teme ami del
 suo timore animosamente si rida. *Tur-*
ris fortissima nomen Domina, ad ipsam
confugiet peccator in tentatione, et sal-
vabitur. Dal che ne segue, che io
 deva sgridar la codardia del mio cu-
 re troppo timoroso dalla sua perse-
 veranza, e dirgli: confida, cuore,
 avvilito, che si bel Sole stabilisce
 per te il bel giorno dell'innocenza,
 la tua fragilità non da te, ma dal
 cuore amoroso di sì gran Madre si
 affida. *Fide Mater tua.*

§. XVI. Così, così può dire, affi-
 datoti ne la protezione di Maria ogni
 Penitente, che ne la hab ita dell'
 emenda non si può fidar di se stesso.
 Ma noi per trarne il dovuto avan-
 taggio stringiamo in uno i tre pun-
 ti del discorso, e da uno così. Ma-
 ria è la Luna, che risplende propizia
 alla Notte della nostra Emptetà, ed
 impetra a Peccatori il perdono. Ma-
 ria è l'Aurora, che di egual lo le te-
 nebre nostre, chiama più Quatridua-
 ni alla vita, Maria è il Sole, che fissa
 il giorno del pentimento, e qual Tor-
 re dal impeto degli assalti nemici
 la nostra perseveranza assicura e per-
 chè dunque a sì tenera Madre de Pec-
 catori i Peccatori con quale affetto
 non corrono? E pur soave una rifles-
 sion d' Gerson. Appropria ex. come
 detto a la Vergine ciò, che d'ne Affue-
 ro ad Filer, cioè, che Dio le abbia
 conceduta autorità di Dominio sul-
 la metà del suo Regno. *Etiam si dimi-*
diam partem regni meo petieris, debi-
tum tibi dnd e videtur. Il Regno,
 di cui Dio vuol far pompa quaggiù,
 e l'Onnipotenza, e la Misericordia:
 in que a risplende Sovrano, in que-
 sta si glorifica Buono, e perciò disse
 il

Lib. 1. 3.

Philos. Il Salmistà • *Domine Deus, quod pos-
testas Dei est, & tibi, Domine, Misericordia.* Or ha voluto dividere con
Maria u. l. Regno, e n' è rimasto a
lui lo Scettro dell' Onnipotenza, n' ha
donato alla Vergine l'arbitrio della
Misericordia. *Principatum habet do-
minus Regni Dei. Regnum quippe Dei
consistit in pietate, & Misericordia. Po-
testate Dominus remanere, cessa quoda-
modò Misericordia per Christum Ma-
riam.* Fedeltà espositiva, ma vera, se
con prudenza s'intende perchè la
Vergine, come Madre di Cristo, che
è la nostra Misericordia, è sorta, che
eserciti suila Misericordia un non so
che di materno imperio e se è così,
a chi più, che a la Vergine può ri-
correre, chi per salvarsi dall' Ira dee
rientrare al seno della Clemenza? Del
misericordioso. Impietà, del Pec-
catore avv. ito dall' esperienza delle
vostr' deboli forze, ne morì dalla
Sinderech de vostr' enormi delitti, se
lo vi chiedessi oggi languenti flagel-
li per aprir tante bocche da implo-
rare la Divina Bontà nelle vostr' pia-
ghe, o solitudini nerecie neg. Premi
per affondar a vostra frag. ita fra sel-
ci di rustiche groste, potreste rispon-
dermi, che all' orrore de Boschi, al
dolore de colpi il vostro debbo e cuo-
re non regge. Ma se io tralasciando
quanto in vendetta de vostri ermi
dovrete, vi chiedo solo, che con-
sincerità di cuore vogliate d' emen-
da v' gettare a' piè de la Vergine,
con qual fronte potrete negarmi al
poco, che pure ad arbitrate la vo-
stra eterna salute va. molto? Ah se
voi tenete con sì. rente ribrezzo il
Crocifisso, perchè è Dio, vi faccia
cuore Maria, che è amabilissima sì,
ma però semplice Creatura, ed è l'
esortazione di S. Bernardo. *Si fac-
it in ipso Matrem dixeris Deum, ad Mariam recurre, in qua est Muni-
entia pura.* Ella è Colomba, che sen-
za fiele non sa addarsi al castigo, è

Tortorella piangente, che solo fa col-
pirar delle nostre miserie, tutta Umili-
tà, perchè rese umano anche Dio,
tutta Amore perchè è Madre del san-
to Amore, per voi ferita dalla Ca-
rica languisce di santo affetto, per
voi tutta delizie v' allerta con l'edo-
rula fragranza de' virtuosi Unguenti,
che sparge, per voi distilla saci di
dolci inviti dalle sue labbra, e per
nutrirci col latte della Pietà vi apre
il Seno di Madre. *Quid ad Mariam,
si stupisce S. Bernardo, Quid ad Ma-
riam accedere cupides humana fragili-
tas? Nihil miserum in ea, nihil terribi-
le, tota fons.*

§. XVII. Eh che io non intendo il
Perchè con unile speranza ogni Po-
nitente non confidi in Maria a lei
ha da ricorrere il mio timore, per-
chè Ella è l' Arca del Testamento, e
come quella era a gli Ebrei porto d'
elezione con Dio, così è la Vergine
a noi Arca, col di cui mezzo stabilis-
si con la Triade beata il patto di ri-
conciliazione, e di pace, scrive Ri-
cardo di S. Lorenzo. *Arca fidei,
quia fidei opus est tota Trinitate.* In
lei ha da sperare la m. a Povertà, per-
chè in lei è la Ricchezza di tutti i
doni onde è che Ruperto Abbate,
chiudendo l' Elogio a lei dato dal Di-
vino Spirito. *Emissioe tua paradisi-
fi, sic ille cor. Quicquid gratiarum,
quicquid orationum, quicquid opera-
tionum celestium Mundus accipit, emif-
sione tua sunt.* A lei mi fa animo,
che ricorra S. Bonaventura, accer-
tandomi, che così abbominabile Pec-
catore, qual sono, non vorrà sdegnar-
mi quel sen materno. *Tu Peccatorem
toti Mundo de pectus matris afflicti
complecteris, nec deseris, quodamque
horrendo iudicio cunctas.* Perone, men-
tre era per anche buon Principe, al
Capitano, che gli chiedeva il nome
solito a darsi, com' è costume di gual-
ra, alle Squadre, rispose. *Optemus
Mariam.* ed io per angurio di vittoria

Sec. in.
Sigo.
Maga.

L. m.
de huc
Mm.

L. & in
Cam.

Sec. de
Alamp.

ria non altro fo opporre a quanti Nemici m'incalzano, se non *Optimam Matrem*. Ho offeso con più colpi il mio Dio, ma alla vendetta, che mi perseguita, opporro *Optimam Matrem*; quell'Isola, ch'è segno di pace, quello seno materno, che sotto la Croce per me pressa il mio Mediatore adunato su Mediatrice al perdono. *Christus ad Mariæ pectus, & ubi respicietur*. Mi sono opposto con abituali passioni all'emenda, ma contro la violenza del costume, che m'incatena, invocherò *Optimam Matrem*, quell'Aurora, che le mie caligini illustra, quel nome, che apre i sepolcri, e i Cadaveri anche impuniti ravviva. *Sicut Maria nos fugavit Mari poterat, ut Vita repararet*. Ho demeritata la perseveranza con recidive incostanti, ma per vincere la fragilità, che m'assedia, implorerò *Optimam Matrem*, quel Sole, che efficacemente mi riscalda, e m'illumina, quella fedelissima Torre, che con materni amplessi sostiene la mia perseveranza. *Ad ipsam confugiet Peccator in tentatione, & salvetur*. Sì, sì, m'oda il Mondo, e sappia pure, che atterrito dalla coscienza de' miei trascorsi, altro respiro, altra consolazione, altra speranza non ho, che Maria ed a lei rivolto il mio debile cuore col Melissino protesta. *Mar est tota ratio spei meæ*. Io spero, che non offenderò più da lei protetto il mio Amor Crucifisso, perchè non vorrà permettere, che da lui mi divida Maria, che ha per me Amore di Madre, perchè è Madre al mio Amore. *Mar est Mater mea*.

SECONDA PARTE.

O Meditazione.

Preparazioni.

§. XVIII. **L'**adorare oggi giorno per divenuto sì naturale,

che mai si esorpi per una convenienza del tratto, e perciò l'esprimere certi titoli di servità, che non hanno di vero, che l'apparenza, è un certo impegno di civiltà, che si pretende dalla superbia. Io però non mi stupisco, che l'onorare coll'Ipocrisia delle parole sia una moda molto applaudita dal Mondo, mi stupisco bensì, che l'offendere in sacrificio non altro, che l'error della lingua, si creda per lo più da Cristiani un'ossequio aggradevole a Dio. E pure molti vi sono, che stimano aver ben soddisfatto a' loro doveri, se nell'adorare la Divinità affaticano molto la labbra, lasciano in ozio lo Spirito, con una certa divozione tutta di voce a gloria di Dio molto dicono, nulla fanno, se fanno intendere, che li orare, ma senza cuore, è una tale specie più di adulazione, che di Culto, nel lodare Dio mentisce la lingua, se nell'obbedire a Dio non si smilla la mente. Non condannano lo però qui l'involontarie distrazioni, con cui dalla volubilità del pensiero si tradisce a nostro mal grado l'attenzione dello Spirito, condannano bensì la finta Pietà di chi replicando più volte a Dio il nome di Padre, non lo vuole ubbidir qual Figlio suo, e fidandosi sulla pretesa protezione de' Santi, senza pensare ad imitarne i costumi vive a suo talento da Peccatore, e poi con certe orationcelle, che ha prese in uso, si persuade di esser devoto, presume comparir con poche preghiere quel patrocinio, che demerita colle sue colpe, e sognandosi, che, come i Privati de' Principi vendono qualche volta la loro protezione all'impunità de' Reati, così queste Anime grandi, che assistono al Trono dell'eterno Monarca, abbiano a lasciarsi prendere da qualche dono, con cui caricano i loro altari, concludono, che basta l'adorare un Santo Avvocato, per poi vivere impunente a co-

espliccio. Così non ve ne soffro, di quelle Anime tanto ingannate, che dopo aver fatta la mattina qualche breve orazione conformano tutto il giorno senza baderci in troppo libere ritenimenti: quasi da quella preghiera resti profumata la libertà, balsamata la colpa. Se dona una piccolissima parte del giorno alla Communion, tutto il rimanente alle voglie, al geniale corteggio, e pare, che il Celeste Agnello non più si fidi on Viatico per incominciare alla Terra promessa, ma, etibi a dire, un Antipasto per trattenerli a godere i cibi d'Egitto. I Santi ne giorni a loro so-enni: occupati nelle Chiese con grande apparato, con poco o nullo adornamento dell' Anima, quasi che essi più apprezzando il lor fatto, che il Divin Lutto, abbiano a darli per obbligati non a chi in loro adora Dio con un cuor devoto, ma a chi gli tratta con ambizione, e alla grande. Che più? si trovano certi uni cui volontariamente ciechi, che si credono poter peccare con sicurezza, perchè recitano ciascuno di una certa devotencella letta su certi fogli volanti, che col promettere a chi la frequenta una buona morte, nascondono la temerità d'una pessima vita. Questi sono errori per troppo oggi di familiarità a molti, che presumendo di poter servire insieme al Mondo, e a Dio, col dare a Dio nell' orazione la bocca, al Amor proprio il cuore. Sop. 65. sulle licenze, Jurant, direbbe il Profeta, Jurant in Domino, & jurant in Malcham. Io però non ho quel tempo da convincere il loro inganno, mi volgo ben secondo il mio stile a chi medita, per avvalorar, che non si fidi nella Meditazione di buoni pensieri, se dopo la Meditazione non corrispondono uguali azioni, non si appagano della sincerità de gli affetti, se lor non succede la santità de' costumi. L' amore Dio, con egli

è un Bene universale, così dice S. Tomaso, può essere una innata inclinazione dell' Anima, ma l' amaro come oggetto della Fede e della Speranza, perchè trascende la nostra facoltà, è forse, che sia sovranamente elevazione della Grazia dalla qual dovremo ne segue, che l' operare per la sua gloria sia la prova autentica dello Spirito, il trattenerli a godere la santità possa esser qualche volta inganno dell' Amor proprio, ond' è che il Redentore ci diede per segno d' amarlo non il gusto di chi lo gode, ma l' obbedienza di chi lo serve: Qui habet mandata mea, & servat ea, Ioh. 14. ille est, qui me diligit. Il che se è vero, per ben distinguere il profitto dell' Anima non bisogna affidarsi sulla sensibile tenerezza del cuore: bisogna, creder solo all' esame della Sincerità. Chiese il Divino Sposo ne' Cantici della sua Diletta il vostro prima, e poi la voce: questa significa l' orazione, che lo chiama, quello è la coscienza che l' ammonisce, dice S. Bonaventura: Parat Anima con, curata est. E dom. S. 1. deo que un irragionevole audire poter, Petrus. ch' egli ascolti ne' sospiri del cuore la nostra voce, e non veda abbessito nella Porta dell' Anima il nostro volto: e perciò a certi Devoti, che essi scapito forse delle loro Famiglie consumano più ora ad orare nelle Chiese, ma in tanto trarrendi, impazienti, superbi non si affaticano ad emendare i loro costumi, ha da rimproverarli il detto di S. Gregorio: Multi in ecclesiis prelovi poter ad Deum debent, oratione precantem non habent, lacrimant, sed tempore sententiarum superbis possunt, festu intumescunt. Ed che la Meditazione diviene una lusinga dell' ozio, se non si adopra per il prurito alle azioni, non aggradi per Gesù, che lo parliamo impresso con tanti affetti sul cuore, se con opere degne di lui non lo facciamo risplender sul braccio. Per me ut Cantic. 4. si

Cantic. 4.

S. 1. deo

Ili. 14. III. 611.

Cantic. 4.

Signiculum super cor tuum, et signacula super brachia tua, e Geremia c' insegna a ben meditare, quando c' impone, che meditando innalziamo

Thom. 1. a Dio il cuore insieme, e la mano.
41.

1. In Med. 2. *Levamus corda nostra cum membris ad Dominum in Calis*, cioè, come spiega S. Gregorio, *Corda cum membris levat*, qui orantem cum operibus roborat. Sente colui rapito a se stesso da un dolce affetto del Paradiso, bel volo del desidero! ma poi perchè in sì insaziabile ansietà di passatempo, in sì accesa avidità d'interessi una sì grande anima del Mondo? Prova quell'altro lagrime di tenerezza nel contemplare il Redentore sopra la Croce, amabile sforzo di compassione divota! ma come s'unisce poi la superchia delicatezza del Senso a sì robusto Amor del Calvario? Si unisce talora nel considerare il proprio niente, ed esagera, ch'è un vil verme, utilissima cognizione di se medesimo ma dimando, poi, perchè in sì vile anima di se così altero orgoglio co Prossimi? Ah che questa mostruosità di vedere in più d'uno apparentemente Spirituale unite a gran lumi cattive azioni proviene perchè avidi d'un certo gusto, che vuol dare la Speculativa, non si vuole la fatica, ch'è necessaria alla pratica. Se alla Meditazione ci guidasse la Carità, ci andremmo per piacere operando a Dio, non per piacere speculando di noi medesimi. *Vadam* disse la Spola de Cantici *Ad montem Myrrha, ad collem Thuris* notate, dice S. Gregorio, che l'Incenso significa l'unità dell'orazione, la Mirra la mortificazione nell'opere, e perciò non è aggrazito l'Incenso, se non ne precede la Mirra, non accetta Dio il meditar della mente, se va disgiunto dal mortificarsi del cuore.

In Cant. 6. *Quid per montem Myrrha intelligimus, nisi assiduum mortificari in opere? Quid per collem Thuris nisi bene-*

litatem in oratione? Bell' insegnamento per molti, che amano l'offerire gli Incensi ma non vogliono gustar Mirre il sentirsi ardere il cuore fra le fiamme della Carità quale Incenso è pure il soave godimento, e lo sospira lo Spirito ma il mortificare una passione, un desiderio è una Mirra troppo amara, e si rigetta dal Senso. T'inganni, io rispondo, ne farai Spola del Crocifisso, se vuoi Incensi, e non Mirre anzi rifletti, che la Mirra si dice Monte, l'Incenso s'intitola Colle, perchè in chi vuol esser profittoso da ciò, che medita, ha da esser maggiore la mortificazione, che la Meditazione, ha da prevalere il partire all'orare. *Ad Montem Myrrha, ad collem Thuris*. Condannato così l'errore di chi vuol esser divoto, ma di parole, molto vuol meditare, e nulla operare, passiamo a condannare il limite inganno di certi, che ripongono la divozione di Maria nella preghiera, la riciclano colle azioni, portano i Abiti d'le sorta il petto, racchiudono più Abiti e zioi nel cuore, se offeriscono qualche Rosario, ma mostrando poi le Rose dell'altra Predicizia, non le la ciano, che le Spine, pretendono in somma, che l'esser divoti della Vergine sia un bel privilegio di poter peccare senza timore. A questi tal dunque opponghiamo la nostra solita Meditazione divisa in due punti. Primo. Il grande errore si professa di godere della protezione della Vergine, e non la mortificare con l'imitarne l'esempio. Secondo, e peggio di che si abba a peccando del di lei patrocinio l'abbandonare da se i materni affetti della sua Misericordia sulla volontaria abbandonazione della colpa cioè demerita da Maria le grazie che non si ottiene per ricopiarle in se le Virtù, ne perde la protezione chi per'c'erando nel Vizio la vorrebbe Protettrice al peccato. Due sono molti, uno, che di-

inganno la fredda divozione di chi
glieno dalla perfezione i ama, e non
l'ama, l'altro festica la temerità di
chi ostinato nel Vizio l'offende, e l'
offende.

Meditazione.

§. XIX. Disinganniamo in primo
lungo l'errore di chi divoto colle-
pare, indebito coll'opere si prote-
sta d'amare con teneri affetti la Ver-
gine, ma troppo è alieno dal procu-
rarse la somiglianza con vere Virtù.
Il comun detto, che tu snata proprie-
tà del. Amore il far simile all' Amato l'
Amante ne sappia egli accendere la
sua fiamma in due cuori, se non gli tro-
va, o non gli fa somiglianti. *Amor aut
parit imitari, aut facit* e la ragione
è, perchè trasfundendo con at-
tenta violenza l'uno nell' altro gli Aman-
ti, è forza, che imprima la similitu-
dine, ove si nega l'unione. *Amor
dixit l' Arcopagita, Amor coarctavit
Amantem in Amatum.* Considera dun-
que, o mia mente, questo bel genio del
la Carità, che troppo condanna la tua
freddezza e ammirando in Maria
il te esse compendium di tutte le Vir-
tà, detestando in te la terrena sor-
gente di tutti i Vizi, esamina poi se
possa amarti la Vergine, a cui vieti
con opposto nel l'innocenza se ha ve-
ro che tu i ami, mentre in nulla a lei
assomigli. Ah tu! invecchi ogni gior-
no qual Madre, ma come e primi i
lontanenti di Figliuolo nel Anima?
No, no, quella preziosa Maternità s'
offerisce a tutti, ma non li gode da
tutti è veramente un amabile com-
pimento il sovrano, che il Redento-
re solia Croce la diede a tutti per
Madre. *Mater, vere dicitur tunc,*
ma per veder qual fondamento ab-
biano le nostre speranze esaminia-
mo a parte, a parte di sì bel dono
i Misterj. Cercano con ansietà i Sa-

cri Interpreti perchè col bel privile-
gio d'esser Figliuoli a Maria si de-
linguano i Evangelista fra gli altri
Apudol e ne adducono varie ragio-
ni, che a te sono, mio cuore, misterio-
sissimi insegnamenti. Il nome di Gio-
vanni, dice S. Ambrogio, è interpre-
ta Grata, se Maria può adottar per
Figliuolo, se non chi colla Grata
è adottato per Fratello di Cristo:
*Negre cum Mater Domini invenit,
non ad p. effusum Grata.* Era l'Apo-
stolo singolarmente amato dal Reden-
tore, nobilita impatia per tanto Fi-
gliuolo ai a Vergine, soggiunge S. An-
drea, perchè non può non es-
ser caro a gli occhi di lei un cuore,
che per l'innocenza era caro al guar-
do di Dio. *Idem dicit Dominus dis-
cipulo suo dilectissimo tradidit brachia.*
S. Giovanni perseverante sopra il
Calvario. *De sepulchro statum,* stava
la Vergine addolorata al piè della
Croce. *Subat mata Crucem,* perter-
rissima somiglianza, e ben degna
di sì nobile Maternità, spiega il di-
verbo, è un efficace impatia per uni-
re gli affetti fra Madre, e Figliuo-
lo la costante perseveranza di pian-
gere, di patire con Cristo. *Ubi bar-
laminatum Maternitatem Maria Joan-
nem tenuisse dignificatur.* Era quel-
la idea di Virginal candore, era quel-
lo amante de a Purità, pondera-
Toosilato, nobile corrispondenza di
genio, a cui poteva ben con ponder-
re la congenità di tanto e candore-
le affetto. *Pura pura est comissa.*
Oimè, tanti pregi dunque vi voglio-
no per esser Figliuolo alla Vergine?
e se il povero di Grata, si mendic-
co di Carità, si alieno dall'Amor
della Croce, si opposto a i candori
della Purità, ho ad re per l'ipocrita,
non temo nel invocarla per Madre?
Fermati, che non ben è il negarti fin
ora tutte le prerogative necessarie
all'acquisto di sì riguardevole Figliu-
lana, o mio cuore. Vuole il Reden-
tore

lo Bont.
ad Virg.

Idem.

John. 19.
14.

John. 19.

In comp.
Idem.

Idem.

Paulo 2.

De Dio.
Rom.

John. 19.
14.

un moribondo lasciar' erede l' Evangelista dell' unico tesoro, che nella India della Croce restavagli, di sì gran Madre, ma osserviamo, che tacito il nome dell' erede di Giovanni, lo contrasegna col frigio universale di Discepolo. *Con vidisset Discipulum.* Ma perchè nell' istituzioni d' eredità così grande un parlare così equivoco? Se vogliono le Leggi, che al valore del Testamento sia indispensabile il legare nominatamente l' Erede, e qui l' adozione lo concede, nella clausola generale di Discepolo, possono dunque pretenderla quanto nell' obbedire a Vangelo sono Discepoli a Cristo. Così è, spiega acutamente la Salvezza. Se il Testatore escluso l' istituzione l' istituzione dell' Erede alla clausola particolare del nome di Giovanni, la Maternità ereditaria sarebbe proprietà di un solo: ma perchè la dilata a la condizione universale di Discepolo, questa grande adozione si estende a quanti seguono gl' insegnamenti del Redentore, e quanti studiano alle scuole della Croce, hanno una fondata pretesione d' aver per Madre la Vergine. *Uxor enim communis omnibus, et adoptiva, quid ipsa Virgo Maria debetur communis in Matrem.* In dunque, Anima mia, col tenero detto mostra se esse Matrem produci pure l' ereditarie ragioni d' aver per Madre la Vergine, ma guarda prima, se puoi mettere in chiaro la condizione richiesta d' esser Discepolo a Cristo. Tante vesti false, che pongono bene spesso in gara l' ambizione coll' immodestia, sono forse insegnamenti, che s' imparino dalla modestà del Calvario? cancelli liberi scherni, tante frequenti Conversazioni, che nutrono la ricchezza col subit pretesto di Civiltà, sono forse massime, che s' imparino da quel Divano Maestro, che mai non rise vivendo, sulle morte piangendo? tanto Avare, tanto Superbo, tanto

Político saranno per avventurata conclusione, che si sostengono sulla Cattedra della Croce? Deo purissima Vergine, vi confesso, che non ho ragione di pretendere l' eredità di Figliuolo, perchè la qualità della Vita non mi dichiara Discepolo, ma pure vi spero Madre almeno perchè mi te Discepolo la professione della Fede. Se fa coraggio, o mio cuore, ti farà Madre, perchè, o Madre de' Penitenti Maria, me ti dimanda, che tu cooperi per l' avvenire alla Materna Pietà colla diligenza, e impetora il frutto l' acqua della tua passata ripreda in generoso vaso di futura Carità, ma ti istiga, come a i convitati, *Quodcumque dixerit vobis, facite*, ti che vuol dire, che per godere i frutti della protezione di Maria, è necessario l' obbedire alle Leggi di Cristo, a Discepoli, non a' Nemici lascio l' ereditaria adozione di Figliuolo. *Fecit Mater me.*

§. XX. Che se il partecipo della Vergine mai può sperarsi da chi non ha attenzione per meritarsi colui e Virtu, quanto meno potrà presumersi poi da chi lo demerita colla costante ostinazione ne i Vizi? secondo punto, che due proposi da meditare per loro stesso e coloro, che vivendo in peccato forse più per noia, che per fragilità, confidano poscia in qualche superficial divozione a Maria, quali che Ella, perchè è la Madre della C' emenza, abbia da farli partecipa della impietà o un Ave Maria recitata a fredde labbra da un Maestro d' ostinazione lo ponga in debito di far miracoli di Misericordia. A quest' al dunque io propongo due Venti, affinché meditate con attenzione hanno loro verità della confessione, la prima è, che Maria è l' Aca del Vangelo, nel di cui seno si racchiuse il Divino Legislatore, nel di cui cuore singolarmente scolpissi la nuova Legge di Grazia. Il che

Sup.

supposto, vedendo Teodoro, che
le immagini contaminate da gravi col-
pe combattendo co' fuilli chiamar-
no per rifugio: Arca in mezzo alle to-
ro squore. *Affermasi ad nos de Sole*
Arcam Fodere: Dumus, cui le lo-
so temerarie speranze riprende. Po-
polo lacerato, e come sperti i An-
li da quel Santuario, da cui tener
doverli il castigo? l'ovengat, che
in quell Arca è la Legge, che tras-
grediti, e perciò in vano ti promet-
ti l'imponita col metterti avanti a gli
occhi in ella il processo delle tue col-
pe. *Cur Legem transgrediamur Arcam*
ad auxilium trahere, qua Legem im-
pe habebant positam. Or tanto dovrai
sfacciate a te, oltuato mio cuore
in tu non vuoi emendarti del l'Empie-
tà, considera bene, che nelle Virtù
della Vergine, a cui ma ricorri, può
leggerti da la tua ostinazione la tua
guila sentenza. Ella dunque, ch'è Ma-
dre del tuo Legislatore, potrà vedere
cotante trasgressioni, alla Divina Leg-
ge imponente? No, non è possibile,
e ti la sapere S. Agostino, che Ella,
perchè è l'Arca del Vangelo, condan-
na, non discende chi vive ostinato nell'
disobbedire al Vangelo. *Legis tras-*
gressores nequaquam Arca Legis sus-
tor. L'altra Verità, che hai da con-
siderare con giusto ribrezzo, Anima
mia, è, che la Vergine dopo aver
lungamente curata la tua volontaria
infermità e con più ispirazioni, che
s'impetra dal Figliuolo, e con più
anni, che t'otenne di dilazione alla
puna per aspettarti a Penitenza, è
giusto, che abbandoni, come inci-
tabile, perchè ostinato il tuo Male,
e dica ancor Ella. *Carissima Be-*
ditum, non est sanata, relinquamus
eum. Terribil minaccia, ma vera, che
un Peccatore impenitente abbia dal-
la Vergine l'abbandonamento in casti-
go? Io non l'ho giammai senza un
certo che di stupore assai timoroso
quel detto della Spola de Cantici. Po-

sternas me custodiam in Vinis, Vinum
erum me custodiam. Il che significa
questa negligenza apparente? che ac-
cenna questa Vigna non coltivata?
sentiamo da Cornelio a lapide la spie-
gation del Misterio. Era l'Ebraismo,
dice egli, Vigna diletta e Maria, e
perchè era Popol di Dio, e perchè
aveva con lei attenzione di sangue,
l'amò Ella lungo tempo, e continuò
con più lagrime, che sparte per im-
petrargli e lume, e perdono, ma
quando si fece le crociffe il Figl uo-
lo, l'abbandonò rivolgendosi a recom-
darci a Chiesa altra Vigna più bel-
la. *Mibi periculis erat cura Populi*
mei, sed erat improbitas me cogit, ut
boni curam alio transferrem. Ah non
vorrei, che per la mia impetenza
anche a me si avverasse l'enigma:
e sia Vigna diletta quell Anima, ch'
lascia la Vergine di ben pagare qual-
che devota orazione, che fosse le fac-
cia, con assidua protezione, con cul-
mi assidue ma al fine se non voglio col-
tivarla con me e col, se germogliare
sue tenne del suo è gliuolo che spi-
re, se abbandonerà giustamente, cer-
cando in altre Anime meno ostinate
altre Vigne più fertili. *Vinum meum*
me custodiam. Pensar, dunque bene,
incolato mio cuore, e seriamente
rifletti, che dal l'Empietà è crude-
non luggi Cristo, che seco non lag-
gisse la Vergine. *Accipe Purum*, e
Matrem eius, terribil castigo partito
da un Anima Come del pari è Maria?
Per quanto da nostro è oscuro è as-
condo il Sole, non manca del tutto la
luna, se resta ad illustrarlo la Luna,
ma se l'uno, e l'altro Luminare
è perde, troppo densa è l'oscurità,
che tu accetti e così appunto, of-
serva la Glosa, che nel fuggire di
Gesù bambino, e della Vergine Ma-
dre da Judea, è descritto dall'
Evangelista la notte. *Accipe Purum*,
e *Matrem eius* nelle, per dimostra-
re la cecità dell' Anima, quando os-
tina

Cant. 1.

III.

Mat. 1.

Mat. 14.

tot

1. Reg. 4.

De m-
col. ter-
ps. 6. 7.

Jer. 11. 7.

tre Cristo l'abbandona Maria. *Quia nullam ignorantia habet, à quibus restituit, reliquit.* Quel terribile abbandono dopo aver perduto Gesù col la colpa perder Maria col' ostinazione? Dirmi, Anima mia, è per vero, che quanto speriamo di grande, tutto vuol darci Dio per l'intercessione della Vergine, e l'attestò S. Bernardo *Nihil Domini nos habere voluit, quod per manus Maria non transiret*, e a ragione, perchè come per colpa di Eva avemmo da Adamo tutto il Male, che si piange, così per merito di quell' Eva seconda vuole la proporzione, che abbiamo del nuovo Adamo tutto il Bene, che si spera, e perciò osserva S. Bernardo, che volle Dio il di lei consenso nell' incarnarsi del Divin Verbo, acciocchè intendessimo, che da lei dobbiamo riconoscere, come da principale strumento della nostra Salute, tutto ciò, che di Bene, o si attende, o pur si possiede. *Per ipsam et in ipsa, & de ipsa totum hoc facendum decrevit, ut fieri sine illa non posset. factum est, ita sibi illa nobis refectum sit.* E se è così, come non ti atterrisce il gran rischio di perder tutto, se perdi nella protezione di lei la risorsa del. e Divina Misericordia, la mano destinata da Dio per dispensatrice del tutto? come non ti spaventa la giusta minaccia di Riccardo di S. Lorenzo *desertione sancta Mater auxilio, per consequens desertunt auxilio Filii, & totius Curia Colebris.* Ah fuggi dalla colpa, e ti sarà ella Refugio contro la pena, ma se vuoi perseverar nel peccato, pensa, ch' Ella è Madre de' Peccatori, è vero, ma de' Peccatori, che l'invocano per divenir Penitenti, come si protestò a Santa Brigida *Ego sum Mater omnium Peccatorum, sed non peccatorum si mundare.*

Conclusione.

§. XXI. Parrà forse rigoroso il mio dir a taluno, che sostinendo all' avversione dalla Penitenza qualche divozione alla Vergine, per darle il fregio della Misericordia le toglierà velo dell' Innocenza, e per avventurarsi dirà Sappiamo pur, che Maria è una colomba, e perciò senza hely delle nostre miserie la piangere, non la sdegnarsi non dobbiamo in lei sospettare severità di castigo, perchè ha viscere tutte Amore, e co Peccatori al fine, se Cristo è Giudice, ella è Madre. Confesso in Maria i fregi della Clementia, anzi gli spero, e gli adoro, tributandole il bell' applauso di Riccardo di S. Vittore. *Quid mirum, si Misericordia afflue, quia ipsam Misericordiam peperisti.* che perciò confermo io le speranze di chi pecca col animoso coraggio, che fa lor San Bernardo *Ad te convertitur, a te suscipitur, impossibile est, ut perdat* rifetto però alle lenate parole *Ad te convertitur*, che accennano il pentimento previo al ricorso, e dico, che con due opposti riguardi può considerarsi la miseria de' Peccatori, perchè o già lo furono, ed ora per quanto fragor pur s'ha Penitenti, o vogliono essere, e per pura malizia vivono da ostinati a quegli lo lascio tutta la lor confidenza, perchè Maria è Madre di Misericordia, di cui è impegno di compatir la facchiera, a questi vorrei saper ispirare qualche timore, perchè la Vergine è Madre della Santa Speranza, non di una fluida presunzione. Ella è Madre, torno a dire, de la Misericordia, ma che per questi? col favorire imper tanto vorrà esser ribelle a la Giustizia, o potrà amare quel che perire senza nel peccato, ch' è tanto odiata da Dio? Ella, ti supplico, è l'Arca del Vangelo; ma se questa

Sur. in
V. g.
Hil.

Item
Super Mil.
di. 11.

In Cant.
di. 4.

Sur. Super
per me
di.

questa discepoli *Ave fadori Dami-*
on, segue di patto fra l' Uomo e
 Dio, come potrà ella difendere chi
 viola col nascondere i peccati della Ri-
 conciliazione col belarò dall' Ob-
 bedienza? Ella è una sorgente di Ple-
 tà, che inonda i Amati con impu-
 nibile poana di Grazie. *Poenae aqua-*
rum secretum, quo sunt repleti de
Labor, ma se a questo Regno Eiuu
 opponi un grand' orgiar col replicar
 più peccati, sarà colpa della tua in-
 guerditudine il non provarne la dolce
 inondazione della Clemenza. Ella in
 somma è tutta compassione e chi pec-
 cò, ma lo pretenderemo forse fustiga-
 di chi voglia peccare? Questo sareb-
 be o collo sperato patrocinio alle
 malvagità un volerla Rea delle no-
 stre colpe, o un presumere, che la
 libera. ta de' suoi prodigi si faccia
 schiava alla tirannia de' nostri capric-
 ci sicché esercitandosi da noi sotto l'
 ombra di diversione la tirannia del
 comando, abbia Ella a doversi. *Se-*
quitur ne fecisse in peccatis tuis. Ed,
 che questi sono tutti inganni di chi
 allusato a prender' animo al pec-
 cato della M. ricordia di Dio, non
 è gran fatto, che ti abusi della Ple-
 tà della Vergine per confidenza nel-
 la malvagità ed a questi ha da rin-
 facciarsi, che Ella promette la sic-
 retta, ma a chi l'abbidisco, a chi
 opera. *Qui audit me, non confunde-*
tor, qui speratur in me, non peccabit
scilicet di che conclude Cornelio a
Lapide, che io lei spera bene chi l'
 invoca, e vuole pentirsi, e prefa-
 re troppo, chi i impiora, ma vo-
 le precipitarsi. *Poenae, & damna or-*
gias, qui tantum opud Deum Poenae
habet, nisi qui ultra in seclera, & in
Gebrum se precipitat. E che ha dun-
 que da farli? invocare il suo aiuto,
 ma con una risoluzione vera del pen-
 timento la utaria Madre con il pic-
 to di Diversione, ma dimostrabile,
 Figliuolo con la Purità della conscien-

za. E il Nome di lei, come disse il
 Crisologo, *Mysterium Pudicitiae, de-*
cat Chastitatis, e come dunque si può
 nominare con sovente questo bustito-
 lo di Verginità colla bocca, e tradir-
 re al contumace la continenza
 col cuore? E degno di riflessione un
 pensiero di Riccardo di San Vittore.
 Nota egli, che l' Evangelista nel do-
 scrivere la Maddalena anche Rea d'
 impurità, non le dà altro titolo, che
 di Peccatrice. *Ecc Mulier, quae erat*
ea Cepit Peccatrix, nel rappresentar-
 la poi convertita a' piedi del Re-
 dentore le rende il nome di Maria:
Maria autem stabat fons pedis Domi-
ni, varietà, che unìto ancora il
 Crisologo *Vocat Mulierem, vocat Maria*.
 Santo Misterio, ch' è per noi un uti-
 le insegnamento, si nega alla Pec-
 atrice il nome di Maria, finché non
 opera da Penitente per dimostrare a
 me, ch' è temerità a riverenza l'
 invocare un nome sì santo col cuo-
 re dalla colpa contaminato. Si purghi
 prima l' Anima al pentimento, e poi
 si sarà sicura col invocarlo la lingua. *De Leu-*
da Nomen Mariae Virginitas, & San-
ctitas sunt adhaerent, quid cum agit
Evangelista de peccatrice Magdalena
propter eius nomen Reconversionem non
enim fuit Mariae, sed Materiam no-
minat, cum dicit eam repositam &
Domino, tunc vocat Mariam. Ah que
 temerario ardimento, giusta mia
 confusione, non è da il nome di Ma-
 ria, dove non è il merito della San-
 tità, e io non solo tante volte lo pro-
 ferisco per impazienza più che per
 diversione ma quello, che è il peggio,
 mi faccio lecito a calararla replican-
 temente con la lingua contaminata da
 scherti immodelli col cuore defor-
 mato da iberi affetti, coll' Anima
 immersa in passioni da Druto presu-
 mo offerirle i saluti di un Angelo,
 profano coll' ostinazione nel peccato
 la di lei diversione egualmente ed il
 Nome. né intendo, ch' è profanazione
 E b l' u-

Cura 43

Illa 43

Illa 43

Illa

l'invocare Maria senza che non preceda almeno il principio della conversione col proponimento alla Penitenza: *Cum dicit eam justificatam, a Domino, tunc vocat Mariam.* Ohi pietosissima Madre del santo Amore, unica mia speranza, mio vero Rifugio, mia consolazione, mia difesa, confesso, ch'è stato fin' ora in me un offendervi più tosto, che un'adorarvi l'offerirvi la divozione, e ricusare la Santità, il salutarvi Madre, e non operar da Figliuolo; ma ravveduto adesso per esservi veramente divoto mi prostro a' vostri piedi da Penitente. Spero in Voi, se son fra-

gile, ma non vo più presumer di Voi coll'essere ostinato. Intanto Voi, amorosa mia Protettrice, impetrate-mi delle mie passate fragilità un vero perdono, cioè nel dolore dell'offesa un'odio santo al peccato. Sovvengavi, che vi fece Madre la Carità, acciò siate mediatrice alla Venia; e perciò concedetemi filiale ossequio nell'abbracciare la Penitenza, giacchè non mi toglieste il materno affetto nel compassionare la colpa. Dica spesso la mia lingua per ossequiarvi, ma più dica il mio cuore per obbedirvi: *Ecce Mater tua.*

LAUS DEO,

B. Maria Virgin., D. D. Paolo Ap. & Thome Aquin.,



VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA XII

Nel Giovedì dopo la Prima Domenica.

Fili mei malè à Domino venator. Matth. c. 13.

S. I.



LA Cananea, che portata oggi dal impeto del suo dolore a piedi di Cristo delle sue fortune va debitrice alle sue miserie, è del pari un'amabile consolazione de' Tribolati, e un'improvero severo agli Impenitenti, perchè interpretando nell'oscure Cifre del travaglio le vere massime dell'emenda, e insegna, che l'obbligazione della pena è un utile impegno di Penitenza, e la tirannia, con cui ci perseguita il Mondo, è una bella necessità di più ricorrere a Dio. Amorosissimo Seno del mio disegnato Gesù, io non saperei intendere il Perchè tutto il giorno ci percuotate da Giudice, mentre per sappiamo, che ci amate da Padre, se questa Donna nel suo pianto felice, perchè nel suo Male avveduta, col rivolgersi a Voi sospinta dal suo tormento non giustificasse ne fin ammorso della nostra afflizione i profondi giudizi della vostra Sapienza, e non ci facesse vedere in se stessa, che Voi ci insegnate amarvi colla necessità del temervi, e volere, che dal provarvi autore delle vendette impariamo a conoscervi Dio del perdono. Ah che ci vorrebbe felici quella Donzella, che ci elesse per Figli, ma noi coll'abuso della Clemenza facciamo mutar disegni all'Amore, e perchè

la felicità non ci renda colpevoli, è uno sforno della Pietà il tollerarci puniti. Onde a me pare, che pianga quel tenero Cuore, che ci creò, nel vedersi forzato ad affligger chi ama. Ma che? sarebbe un gran rigore la compassione, ov'è giovevole la Giustizia, e bisogna, che il peccato semini le spine per nostra pena, se l'Innocenza ha da mietere per sua difesa, perchè all'umana debolezza divien cagione di nuove colpe il dilutto, è giusto, che un Dio facciano strumento della Misericordia il castigo onde a ragione la Provvidenza, che prova i Giusti per coronarli, flagella i Peccatori per convertirli, e permette al Demonio il tormentarci, perchè a Gesù ci guidi il tormento: *Miserere mei, Fili David, Fili mei malè à Domino venator.* Felicissima tribolata di Tiro, in sì bella Vessità lo vedo maestro il tuo pianto, ma non vedo seguito il tuo esempio. Noi gareggiamo seco nell'esagerare i travagli, ma non vogliamo imitarci nel procurarne i rimedi, detestiamo le miserie, che ci fanno infelici, ma non usiamo da' Vizi, che ci fan Rei: *opressa de sardis fuit.* Le tribolazioni si si disacerbano colle doglianze, ma non si schivano colle preghiere, e fra tanti, che, come te, piangono afflitti, pochi a somiglianza di te gridan contriti *Clamant post eam.* Signori, che Dio oggidì ci flagelli per emendarci, lo convincono a ballanza le

nostre miserie; ma che noi non ci ravvediamo nè meno puniti, ce lo rifacciano per troppo i nostri costumi languisce la Divozione fra' Luffi, mentre muore la felicità ne' travagli, il timore appreso vuol, che a gridi mali e *Demonio venator*, e in tanto la Pivra trascinata non permette, che si conchiuda *Magna est fides tua*. Io plango dunque delle nostre calamità, ma se oggidì sono senza misura, non vorrei vederle senza profitto avrebbe un non so che di inutile all' impietà de' Dannati l' ostinazione ne' supplici, e l' vedere tanta libertà di costumi in sì giusta apprensione di gastighi mi farebbe temere la riprovazione senza rimedio, ov' è la pena senza ravvedimento. Giusto sdegno di Dio, tu ci atterrisci oggi giorno, ma non ci emendi. Questa è una colpevole solidità de' nostri tempi, di cui è giusto, che si esaminiam le ragioni. Osserviamo dunque il Perché, i gastighi di Dio minacciati poco si temono, provarli nulla ci emendano, che facendo i due punti del mio discorso.

PUNTO PRIMO.

§. II. *Malè à Demonio venator*. Il Demonio stesso consiglia a suo mal grado l' emenda, a lorchè flagella col suo furore la colpa, perchè essendo il timore tutt' occhi, e chi errò peccando, qual cieco, acciò si ravvegga, suol dar lume il castigo. E vaggia il vero, il castigo è una tal provvidenza de' Principi, che ordinata più all' innocenza de' Sudditi, che alla pena de' Re; esguarda l' esempio, non la vendetta, non punisce chi peccò, se non perchè altri atterrito non

lib. 2. de peccati *Nemo produr*, parla con Platone presso il Morale, *Nemo produr* puniri, *quia peccatum est*, sed ne peccetur. Santa Politica, e ben praticata da Dio, che deserviva anche Sacer-

Scrittore il supplicio di più Peccatori, a fin che il timore si faccia invito a più Penitenti. Osservo S. Ambrogio, che Dio nel Irde collocò fra le Nubi l' Arco, non la Setta, perchè voglioso di ferir lo Spirito, non il corpo, vuole atterrarci, non vuol castigarci. *Arma magis, quam Sanguinem ponit, non illud, quod volumus, sed quod habet terroris indicium*. Or così appunto il caricare intieri Volumi coll' orribil racconto degli Empi flagellati è un mostrarci l' Arco, acciocchè dal timore si scampi il fulmine. *Dedisti*, direbbe Davide, *Dedisti naturalibus re significatorem, ut fugiam à facie Arcti*. Quanti Predicatori minacciano chi pecca, cercando col terrore la salute di chi gli ascolta e perchè l' odio chiede da' suoi Ministri più il timore, che il colpo, nessuno degli Apostoli ebbe nome di fulmine, due furono detti Figli del Tuono. Sì, cari Uditori, noi non minacciamo da' palpiti che per introdurre col terrore l' innocenza ne' cuori, è un' impazienza di Carità quanto sparisce predizione di sdegno. Gridava Giona minaccioso per le strade di Nive *ad hoc quadragesima Dies, donec Nive subvertatur*. Non si creda però questa una Profetia, s' avverte S. Basilio di Seleucia, ma si prenda come minaccia, perchè il Pronostico della morte era un ve o della salute, la lingua radiva i desideri del cuore, chiedeva l' Emenda nel prodire le stragi. *In suppliciorum comminatione plena compassione sunt verba, cum aperit iram gerat, in oculis salutare desiderat*. Or così noi non siamo Profeti di calamità, siamo Ministri dell' Evangelio, vi mettiamo avanti gli occhi quanto di acrimosole ci fan temere i tempi presenti, acciò vi leghiate quanto di colpevole avrete a piangere ne' gli errori trascorsi, è un desiderare, che non avvenga a Ravveduti tutto ciò, che dell'

lib. de
Mon. de
Arcti.

Phil. 11-4

Joan. 1-4

Orat. 11

dell' Ira facilmente per troppo a ragione minacciamo a Colpevoli. *Con aspectu non peras, et oculis salutare desideras.* Ma, Verbo Eterno, le tue minacce hanno forse molti Uditori, ma poco di fede non si vedono le Composizioni di Nalve, perchè non troviamo quel credito, ch' ebbe Giomo, e appare, che non sia vero ciò, che di Caino fatto oggetto dello spavento, affinché fosse Sconia di Lancia, conchiuse di Sereucia il gran Sacer, cioè, che i gastighi di chi peccò son Leggi minuate a chi pecca. *Tua trepidatio Possenti, veritas in Legem.* Ammiriamo in somma ne' Sacri Fogli i supplici di più Peccatori, e pure non imitiamo la colpa senza che ci atterrisca la pena, l'olidetia, di cui, se devo per primo punto del mio discorso esaminare il Perché, son costretto a dire, che le minacce di Dio poco si temono, perchè meno si credono.

§. III. La maggiore astetia, cui noi e infidi il Demonio, è riposta nel regno da molti cuori l'orrore del gastigo. Questa fu l'intenzione, che usò per introdurre già il peccato nel Mondo, e questa è l'Arte, che adopra per assicurare anche adesso il Vizio nell'Anima. Voi non morrete, se trasgredite, disse già ad Eva, e la Morte minacciata è un esagerazione, non è una Sentenza. Sarebbe debolezza nel gran credito della Misericordia il troppo sospettar della pena, dice anche oggi giorno ad ogni Peccator timoroso per farlo un colpevole ardito. *Nequaquam moriemini.* Io non mi stupisco, che l'autore della Malignità persuada sicura la sceleraggine, perchè ben conosco esser suo stile i rappresentar amabile il Vizio col farlo sperare impunito, e nel insegna Procopio. *Diis potest intuentibus, Diabolus timorem adimit.* Ma stupisco bensì, che Eva nella giusta apprensione della

pena intimatale dalle silepie d'un Dio porge i orecchio all'impunità promessale dalle lusinghe d'un Serpe, nè posso intender il Perché d'una sicurtà si folida senza ammirare l'inganno d'un'alta confidenza non meno infensata. Addegnato Lor dell'incendio imminente al e Città peccatrice ne porta l'ardore a due Uomini per salvarli seco dal rischio. *Surgite, et exedimini de loco isto, quia Domus vestra Dominus Cruciatum habet.* la minaccia chiedea qualche credito da i segreti del cuore, perchè era autenticata da sinceri affetti d'un Cristo, e pure agli avvelatori il ragionevol timore parve un dispregevole scherzo. *Vidit est mi quasi ludens legas.* Ah, dice il Lippomano, è pur facile il prender le minacce per gioco, quando si hanno i Vizi per uso, la sua ostinazione nella colpa è una voluntà a infedeltà orla pena, ammira come o lenazione dell'arte l'infirmità de gastighi, che si fece natura dell'abitudine ne peccati, e perciò in un cuore occupato dalla passione non trovando luogo il timore, passano agevolmente coloro dall'Empietà voluta al'impunità preseta, dal male operare al mal credere. *Indurati, ac perfidi emendari non debent, ac propterea deridendi Dei verbum.* Or ecco il Perché Eva non neghi il credito all'asserito. *Nequaquam moriemini.* Era già era coll'ardita del guardo intregiata del Pomo, e perciò la passione col farla cieca la fingevaicura trova un non so che d'improbato e male minacce, che si abbandona all'impotenza del Vizio, e difficilmente consera nella memoria il timore, che cancella dal cuore la Legge. Si osservi, scrive Ruperto Abate, che la Donna sedotta, perchè amava il peccato, poté in dubbio il supposito non disse assolutamente, se peccavamo, morremo, ma disse, forse morremo. *Ne forte moriamur.*

Om. 1.

Idi.

Idi.

Om. 2.

Idi.

mo, e da ciò s'intenda, ch' è un principio d'acconsentire all' errore l' infedeltà nel dubitar del castigo.

1a. 2a. 3a.

Hac verba iam sunt octava mensis audita. Il *Fors* nel temere si fa risoluzione nel peccare, e perciò si propone dal Demonio, si accetta da Eva lo sfacciato *nequaquam morarum*. perchè quando un' incredulo *Fors*, indebolisce il timore, un temerario non fare assicura l'ardire, se la passione può influare un *Fors*, il serpente subito vi aggiunge il *nequaquam*, manca l'apprensione, quando la Fede vacilla, come nota Ugo-

1a. 2a. 3a.

ne di S. Vittore *Dei affirmavit, Malum dubitavit, Diabolus arguit.* Appaiono nelle invenzioni le minacce, ove s'avanzano in passioni gli affetti, e quando alla Volontà quanto s'ama perlecito, a l'Intelletto pare schietto quanto si teme. *Vifus est eis quasi ludus iugis.* Ah maledetto *Fors*, che lusingando il timore colle promesse della speranza, metti in fuoco l'impenitenza col porre in dubbio la pena. Si fa, che l'Peccatore vedendo il diletto resta in debito del castigo, e chi senza colpa, e forza, che raccoglia dolori, perchè l'afflizione è l'frutto della perfidia, disse

Job 4. 8.

Giohbe *vidi eis, qui operantur iniquitatem, & seminant dolorem, & metunt eis* e pare il dolce del piacere indotto con un *Fors* l'amaro del pentimento, par che conceda un non so che di ragionevol confidenza per non temer le minacce l'apparente felicità dei non vederne i flagelli, dirò con S. Ambrogio *Nihil timent, quia Nihil odend.* Si confessa, che l'odio al peccato è inseparabile dalla Bontà di Dio, e l'Impietà la chiama al rigore di C. noce, quando li nega il rispetto di Padre, onde il Pecciente, conoscendosi Peccatore, sempre vivea timoroso *semper quasi tremens super ne fluitas timor Dei* ma intanto l'immaginario *Fors* pro-

ponendo in Dio le premesse d'un' insensata sfronta, ne deduce le conseguente d'una solida licenza, nè s'avvede, che l'disprezzo delle Divine minacce è l'ultimo progresso dell'umana perfidia *Sapient, cum in profundum venerit, contrahet.* Si legge, 1. in somma più castighi, che ci convincono essere Iddio un Dio Zelante, un Dio delle vendette, e per tutto crede la mente, nulla si crede dal cuore, perchè l'impazienza del desiderio toglie il vigore alla fede; al timore, che ci potrebbe raffrenare con un *Fors* si appone la passione, che ci precipita con un *Fors*. *Fors* s'ingrato, con cui, se ci fa increduli la concupiscenza, ci rende al fine temerari la contumacia. Così perchè le lusinghe de i sensi dalla poca fede, dell'Intelletto ortengono li dubbii, che metto in forse il timor del castigo, *ne forte moriamur*, si suggerisce poi dal Demonio alla volontà il disprezzo delle minacce, *nequaquam moriamur* dal che ne avviene finalmente, che nella temendo ciò, che poco si crede, ove l'Anima apprende le trasgressioni per leggerezze, apprende ancora le minacce per schietti. *Vifus est eis quasi ludus iugis.*

§. IV. Con i castighi di Dio ortengono poco di timore, perchè trovano poco di credito, che se d'infedeltà si mostruola alla nostra Fede, vuol aver ragione, io per me credo, o signori, che ciò provenga, perchè la soverchia applicazione, che abbiamo oggidìorno a lussi, a piaceri, ci toglie la riflessione alle minacce, a castighi, non fa temere ciò, che sovrasta, che è tutto intento ad assaporar ciò, che gode. E mirabile al pari, che temerario il detto di quella superba Impoeta, di cui quell'Apocalisse *lavel ab* seduceva costei più Anime coll'impurità, perseguitava più Innocenti colla tirannia, e pure negando il timor della pena ab-

Job 10. 12.

Prov. 10.

1a.

2a.

3a.

4a.

5a.

6a.

7a.

8a.

9a.

10a.

11a.

12a.

13a.

14a.

15a.

16a.

17a.

18a.

19a.

20a.

21a.

22a.

23a.

24a.

25a.

26a.

27a.

28a.

29a.

30a.

31a.

32a.

33a.

34a.

35a.

36a.

37a.

38a.

39a.

40a.

41a.

42a.

43a.

44a.

45a.

46a.

47a.

48a.

49a.

50a.

51a.

52a.

53a.

54a.

le accuse della coscienza, gioiarsi di non vedere nel Vizio, che la condannava, pianto, che la punisse.

Agg. 18. *Sed Rex Regum, Iustus non cadet.*

In un'Anima si scorre una tempesta si pretesa? Questo è un esempio di ardore, a cui non può trovarsi ragione d'esempio, che nella desolazione di tutto un Mondo. Ma pacciava Noè l'universale in vizio, e intonava i orribili inondazioni dell'Acque già decretate all'Impi-età delle colpe, ma tutto in vano perchè restavano coloro così insensati al terrore de' castighi, che sovragevano loro improvviso il flagello, perchè non potevano esser dargli il timore. Già lo, che quegli increduli castigati sono addotti da Cristo in esempio di terrore a Peccatori non compunti. *Sed*

Mat. 24. *aut erant in domibus suis comedentes, bibentes, & nuptiales, & non cognoverunt domum suam.*

Ma non saprei poi come intendere il Perché fu-fer quegli Empi a sorricchio di ciechi, se non me l'insegnasse il Cristo stesso. La ragione, dice egli, del loro inganno fu l'essempio natura del vivere, che in loro condanna. I Vangeli, li offereva in quei Comedentes, bibentes, & nuptiales, delizie, che gli inebriavano, cocchi, che gli inganna, e impazzivano, che non attende minacce chi gode di letizia, e se non ama il piacere si ostina a vivere, nel rappresentare i castighi si ha per bugiardo anche l'occhio. *Unde illorum non redierunt? in animo delictis, & ambulis, comedebant, & bibebant, propter non timorem.* Questo, questo è dunque il Perché della istanza, che fa nella sue colpe sicura la Donna nella sue impudicizie superbe. *Sed Rex Regum, Iustus non cadet.* Godevate di letizia, conversazioni, corteggi, e apprender minacce, tribulazioni, castighi, vederli adulari, e segnarli infelice, offrire applausi, e temere? Eh che quella loro contrarietà di af-

fetti, che non possono capire in un solo cuore. Sarebbe gran veleno dell'allegrezza ogni pubblicazione apprensione della pena, li gola il Bene presente, che si ama, e il Mal futuro, che si minaccia dal cuore attento a piaceri, o non si vede, o si finga di non vederlo. *Impi, il pensiero è del Cristianismo, Imper quatuor seculis per seculum esse putandos, singulis seculo videre, quod videtur in seculis regnare latitiam cordis eorum portabit.*

§. V. Tanto spregio quel grande Arcivescovo a riprendere i molti Peccatori di Grecia, tanto non vorrei, che avesse a dire di noi. Saremo, non è forse vero, che oggi giorno tutto par diretto al Lusso? Ne piacerà non ci basta la ricreazione, li vuol l'occulso, i divertimenti ci volgono tutto il tempo, perchè ci rubano tutto il cuore. Li adornamenti, le Mode, li passeggi sono a di nostri tutta la fatica dei nostri, perchè sono tutta l'attenzione dell'Anima e pare, che sia divenuto per noi un non so che di applaudita parata in odio dell'apparato, direi con Ezechiele *Ipsi*

Ambr. Syn. in. 4. par. 6. ch. 9. 11.

super eis comperi carnis oculorum suorum lo non mi stupisco dunque, se le lusinghe de' diavoli ci fanno inebriati a profitto de' le minacce. Troppo è naturale, che l'estimazione non si la prudentia, perchè quanto la volontà è affezionata a' piaceri, e straziacamente l'assuefatto dai piaceri a quanto potrebbe, ammetterli i contenti e l'immaginativa ripiena di amate vanità non la dar luogo ad un profittevole timore dal che ne segue poi, che non trovi credito la Verità, se minaccia, perchè troppo agevolmente e inganna la menzogna, che piace. *Sed Rex Regum, Iustus non cadet.* Che tanto malinconie di pensieri? che tanta ansietà di timori? Convertiamoci, schiammo che forma una gran parte del loro peso a' travagli, che la diventa l'op-

Ambr. ap. 16.

Nota. 10. *Spas Co. 16.*

apprensione nelle miserie. Ma, Dio minaccia alla libertà de' Senz il flagello dell' Ira, non parla Predicator su i Pulpiti, che non ci trasgga coll' intimazione de' castighi e quello, ch' è più, non si legge foglietto ne' Circoli, che non ha un gran ribrezzo ne' cuori. Che importa! il godimento d' un bene presente val più, che mil' e timori dell' avvenire. Se non può fuggir un futuro peccato, se ne distrugga almeno la tristezza col presente godere, acciò l' apprensione di dover essere miserabili non ci faccia due volte infelic. Inganniamola ma. riconla de' sospetti coll' amenità de' divertimenti, si rida or, che si può, si p' angustia poi, quando bisogna, godasi adesso ciò, che vuole il capriccio, e farà poi quello, che verrà Dio. *Sedes Regina, Jussu non vedebis.* Il che è un mettere in forse il castigo, *ne faris moramur*, un voler apprendere la minacce per scherzo. *Videri est ut quasi ludens loqui.*

§. VI. Pare, che lo dica troppo, e per l' esperienza convince, che dien il vero. Datemi uno di quei Superbi del Mondo, a cu tutto par lecito, perchè tutto riesce possibile, e voi all' alterigia di colui intimate i castighi, se vi dà l' animo, e diteli. Ah Statua superba pe' l' Capo d' Oro, sovvenngati, che ancor tu hai piede, di Terra, lo Splendor, che t' illustra, non è di tempra sì forte, che un picciol sasso non possa ridurti in polvere, e l' tuo precipizio, se non può venirti da gli uomini, può ordinarli da Dio, perchè la pietra, che ha da scindere, non ha sempre bisogno di man, che la scaglia. *Abscissus est lapis de monte sine manibus.* Non si promettere dunque l' impunità nel Vizio dalla grandezza del fatto, non il perire le tue meriti sì compatibili dalla Civiltà, come ti si dispongono innocenti dall' adulatione, non voler credere, che consoli i Divini giu-

dizi colle opinioni de' gli uomini, comparisca sì nobile il tuo errore all' occhio di Dio, come trionfa superbo su gli occhi del Mondo perchè lo ti faccio sapere, che la sapienza si prende gioco di scherzare la tua sicurezza, e se ne protetto per bocca d' Ezechiele, *Veni ad quiescentem habitantemque jecur.* Egli fa il mondo di fatti perdere quella Carica, che ruba colla violenza il debito alla Cristiana. lo provò Annio Braschiato dalla sua politica ambizione al disonor d' un patibolo. Ella conosce l' Arte d' intorbidare quel seguito felice di grandi affari, che ti fa ardito, e oscurare il concetto della prudenza per toglierti il modo di più ingannar coll' astutia. videlo Architetto, i cui consigli, quando s' opposero alla Pietà, perdettero la saviezza. *Solamini Dominum regnum Achitophel.* Ella finalmente si ride d' ogni Superbo. *Dominum iridebitis enim,* perchè, come spiega S. Agostino, prevede, che a tutti gli Artisti per pulvis l' orgoglio loro forcasta il lor giorno. *Quia presumpsit, quid vultis dies eius.* Quelle son gran minacce; e pure a più d' uno parranno scherzi ingegnosi. *Videri est ut quasi ludens loqui.* La colpa vuole rimata sicura anche in mezzo a flagelli, e si gloria, come si gloriarono quegli Empi presso Geremia. *Flagellum mundum istum ab eis transferet, non timeat super Nos.* Non timeat? e perchè? perchè possimur mundum istum a nostrum, la nostra autorità, che ha più difensori, perchè s' adora da più protetti, l' aderenza, che stringendo in una sola fortuna più cuori armato alla nostra difesa più menti. La Politica scudo impugnato dalla mente, il concetto come fabbricata da l' opinione, e che se io, la Nascita, le Ricchezze, il Grado dando al fatto se non so che di Divinità, promettono al Vizio molto di sicurezza. *Quanto peior, di-*

Quib. 38.
11.

1. Reg. 13.
31.

Ps. 38.
13.

1. Reg. 13.
31.

1. Reg. 13.
31.

Dina 14

rebbi S. Gregorio: *Quanto peior, tanto fieriore.* Datemi un di quei Fortunati del Secolo, che avendo per Madre della licenza quella prosperità, che bene spesso è figlia della sceleraggine, misera il Giallo dal giallo, la Virtù dall'applauso e vol all'or-
 tore di costui si naccare il gualigo, se vi dà il cuore, e lui dite: Ah Edore, che volete analzarvi serpeggiando sull'altus rorine, io vi faccio sapere, che la Provvidenza, come all'Idra di Giona, ha contro di voi preparato un tal Verme, che roda in pochi giorni la vostra felicità germogliata o più anni. *Perovis Deus verum, qui promissis hederam, & roravit. Si, Perovis Deus verum.* Sta per amovervi a vostri danni una certa il-
 le, che renderà fuor le rapine, così ingratissime & per viaggio l'avviso di quel talimento, anzi restituzione, che fosse inerte la sorte. Son già spediti per facendi Predicatori, & una conversione forzata quelle infermità, quei travagli, che v'isporranno alla compunzione dello Spirito col dolore de Sena, e vorranno, che il ter-
 core del cuore sia purga dell'Anima, come fu preveduto da Giobbe: *Terrori peraguntur.* Queste sono Verità, che tutto giorno si confermano dall'esperienza e pure all'ostinazione appaiono scherti. *Virus est et quod hederam loqui.* Le minacce della Giustizia s'ascoltano da Pulcri come stori del o Ritorica, e, come, offerò S. Agostino a minacciare la colpa da nelle Prediche poi di meraviglia, che di conversione *admonetur, sed non convertuntur.* Parate in furina a quanti o l'interesse affila nel Mondo, o la passione allontana da Dio, e dite loro: Ah cuori rubelli, vi gira attorno per espugnarsi il gualigo, come attorno all'assedio. In Gerico portava l'Arca. Voi in tanto ne' vostri eletti ridere, come al vederli circondati dalle sconoscio-

te minacce del Santuario ridere quei Popoli ammirati della novità, non evolverli del rischio, ma che? al settimo giro dell'Arca precipitò la Città continuata, e troppo tardi conobbe, che l'Idra del Calto era un intinazione del castigo. Or così appunto contro di voi verrà quel Settimo giorno, giungerà l'tempo, che non prevedete destinato a supplicio, che non si teme. *Vener, dice S. Agostino, Vener septimus dies circumstans, & Civitas convertatur roravit.* Quel corpo accarezzato con tante delizie, e pur reo di tante colpe pagherà, quando meno se l'crede, con guastamenti i suoi ingosti diletti, quel lusti, che col pretesto di frenare la Nobiltà oltraggiano la modestia, & umilieranno improvvisamente alla Prammatica di forzata povertà, che necessità ad impegnare in provvedimento del Viro le Vesti preparate alla gonderza del lutto. Quel F. gno, al cui accresciuto Maggiorasco servitomo o l'ingratitudine delle usure, o la sanità de Chiodi, o involerà da lammatura morte, che costringa a restare a pro della Pietà quanto aduno in perbena quell'ostentata vaghezza, che lascia qualche volta d'esser Cristiana mente modesta per render civilmente aggradevole, si vedrà, quando meno lei pensa, o si disforma, dall'infermità, o si avvilisce da qualche affronto, che se le configli dal rossore quel modesto ritiro, a cui non può persuader a l'Vangelo, tutte le Creature finalmente, perchè sono a nostri errori, saranno i nostri supplici, come delle Città peccatrici S. Basilio di Seleucia notò: *Ipse enim illos accendunt, qui peribant.* Questi sono pronostici, che possono trarsi dalla Verità delle Scritture, e pure la passione de desideri gli ascolta come defezioni di scherto. *Virus est et quod hederam loqui.* Si consideri dall'altro Amur proprio ne' Peccatori la

Joan 4. 7.

Job 41. 41.

Ont 6.

felicità, non la pena, non si vuole intendere, che le fortune ammirate dagli Ebrei sono giustiziate di vittoriose coronate dal diavolo per essere oltocausi alia legge, e presso a i fiori del lusso succederà il coltello dell' ira adempiendosi il detto di Geremia.

Jerem. 11.
8.

Converte cor suum. Oves ad Vellimam, facillima res in die occasus.

§VII. Del minacce di Dio, pur troppo è vero, che voi diventate orgogliosi scherno de' Peccatori, perchè la passione, i peccati pongono in questo l'impenitente col porre in dubbio la pena, e distruggono l'apprensione del castigo con inclinazione al dispetto. Non v'è chi non parli delle rivelazioni, che sovranano a nostri tempi, non v'è chi se consideri come a nulla errori dovute si reggono ne sacri libri le più severe imminzioni del diavolo castigo con quasi indifferenza, con cui si leggerebbe per uno studiata erudizione d'ingegno, se Dio minaccia col timore non si ammutolisce, perchè con umiltà non si credono, e se i Palpi rinfracciano il Divino sdegno, e non temono il disavvolto, come i vizi è costume. Non oves, dice che pecora, come d'essere quegli Ebrei presso Geremia, *Non oves super vos Ma-*

Jerem. 1.
18.

lan, Prophecia loquens sunt oves, et ille qui vult dicit, oves le monache si pongono in forte. Ne facite mercedem; il timore passa in disprezzo. Nequaquam mercedem. Se la Volontà s'inclina al diavolo, prima l'intendimento parte in dubbio la pena, e all'ultimo si muore senza il castigo. Deus affirmavit, Multi dubitavit, Dubitavit negavit, e perciò non apprezzandosi il peccato, perchè poco si crede il castigo, non si sollecita al timore a domandare il rimedio. Miserere mei, & David, & da me m'è di Demetrius servitus.

§VIII. Poco sarebbe nell'anim-

ma il non credere al timore della monaca, lo sospetto di più, che non ci muova né meno l'evidenza certissima de' castighi, ammirando oggidì tanti lussi tra tante miserie, tanto forte a ragione, che abbiasi a dire di noi ciò, che da tanti tempi scrisse S. Cipriano *Ece corpe perit. Divinitus Plaga, & nullus est Dei metus, nec veritas, & flagella non desunt, & nulla formido, nulla repulsa.* Che Cetera domine le metan alle tempeste ha un non so che di così mirabile, che la fede si rina nel credere alle Scritture, ma che l'Italia tanto più libera, quanto più castigata, e schernita, e domata io metto a suoi rischi, ha tanto del mostruoso, che non si renderebbe credibile, se non si attestasse dall'esperienza. Sentiamo tutto 'l di tanti avvisi di desolazioni, di stragi e in tanto vediamo spingersi in ogni Piazza allegre insegne di Conversazioni, di Lodi. Tutti i peccati sono formati a concepire idee di spavento, tutte le vesti sono ordinate ad ostentare divise di giubilo. Giunimo non ha rimedio si libera la familiarità del conversare, i avvisi del piacere, quanto oggidì, che abbiamo si evidente la necessità del piangere, e par, che di noi tanto più discosti, quanto più punti si avveri il detto di Geremia. *Permissi estis eis, & non dolueris, sed dices: non faciet super peccatum, & saltem reparet.* onde m'è forza il passare al secondo punto del mio discorso, ch'è l'eliminare perchè i castighi di Dio, che minacciati non ci atterriscono, provati a noi non ci emendano. E Perchè è riposto nella venetosa ignoranza, colla quale i travagli si piangono, ma non intendono, ne discutiamo gli effetti,

Ep. ad
Demetri.

Jerem. 1.

ma non se volessimo meditare le ag-
zioni. Dio è l'Autore di ogni bene
che che dicete, Seguiti, se da quell'
libero bene venisse quaggiù quanto
proviamo di Male? e pure quell' in-
mensa Bontà vuol essere adorata da
noi come vendicatrice del peccato,
che odio, e l'odio è la gloria di lui.
Il Autore di quanto miserie furni-
go i Regni. Se al Malum se creata,

Ann 1. 4. *quasi uno fectus Dominus. E se cre-*
atum il Perchè quell' infesto Ama-
re per essere pietoso ci si dimostri
l'essere, temeremo, che ciò fa, per-
chè l'umano generanza, che non lo
quasi consider ne dea, lo considera al-
meno ne flagelli. Dille già Dio a Mo-
se fectus i Beni, che l' Egizio aveva
disegno della Divina vendetta, effin-
che se apprendesse la Divina Grandez-
za, e i gastighi i fectus principis con
pratica Teologia per ben considerare
l'odio infestato dal suo dolore. Non
Aegypti, quoniam ego Dominus, non
extenderet manus meas in eis, fectus.
di che Otobrio adverte ab eis flagella-
mur, et Deus organum est nostrum,
quoniam salutem organum est nostrum.
Cum è troppo poco intende di Dio
che vive se non nel Mondo e perciò
bisogna, che Dio coi gastighi ci fac-
cia di se temere, se non ci vuol tol-
itare di se stesso ignoranti, non lo
temer la Reverenza, se non lo spiega
il timore, a questo il Marianiense Dio
omni a se non, et muneris fectus, quello
oppure è il maggior peccato, che,
avrebbe a trarre dalla tribulazione,
che non l'acci e adora Dio autore
della miseria. Udite si accendano dall'
afflato tirato come capone de suoi
planti la crudeltà de gli Ador. ma.

Ann 1. 4. *Dio prendi di se intente considerare la*
luto doglienza coi dichiararsi autore
delle io. ingamia e però se non sa-
pere, che non a l'onda del Re d' Af-
rica, che percorevagli, sua era la mo-
do, che gli fectus. Affin ergo fu-
eris me, se non qui indigno me.

Ann 1. 4. *quasi uno fectus Dominus. E se cre-*
atum il Perchè quell' infesto Ama-
re per essere pietoso ci si dimostri
l'essere, temeremo, che ciò fa, per-
chè l'umano generanza, che non lo
quasi consider ne dea, lo considera al-
meno ne flagelli. Dille già Dio a Mo-
se fectus i Beni, che l' Egizio aveva
disegno della Divina vendetta, effin-
che se apprendesse la Divina Grandez-
za, e i gastighi i fectus principis con
pratica Teologia per ben considerare
l'odio infestato dal suo dolore. Non
Aegypti, quoniam ego Dominus, non
extenderet manus meas in eis, fectus.
di che Otobrio adverte ab eis flagella-
mur, et Deus organum est nostrum,
quoniam salutem organum est nostrum.
Cum è troppo poco intende di Dio
che vive se non nel Mondo e perciò
bisogna, che Dio coi gastighi ci fac-
cia di se temere, se non ci vuol tol-
itare di se stesso ignoranti, non lo
temer la Reverenza, se non lo spiega
il timore, a questo il Marianiense Dio
omni a se non, et muneris fectus, quello
oppure è il maggior peccato, che,
avrebbe a trarre dalla tribulazione,
che non l'acci e adora Dio autore
della miseria. Udite si accendano dall'
afflato tirato come capone de suoi
planti la crudeltà de gli Ador. ma.

Ann 1. 4. *Dio prendi di se intente considerare la*
luto doglienza coi dichiararsi autore
delle io. ingamia e però se non sa-
pere, che non a l'onda del Re d' Af-
rica, che percorevagli, sua era la mo-
do, che gli fectus. Affin ergo fu-
eris me, se non qui indigno me.

Gen dato, e pur vero, che il bene
è un bene abito da amerci Pro-
videnza d' un Dio, e par' è così la-
cinto Davide dalla misericordia di
Senna, non ha altro sollievo, che l'as-
sistere il voler di Dio nel odio d' un
Saddo, e perciò conclude, non
è Senna, che offrendo, e Dio, che
lo vuole. *Dominus precipit eis, et im-*
butavit David. Senna offendentem
è quella d' un Re penitente, eiamm
qui tendente nelle turbolazioni
non s' ha da mordere il flagello, che
ci percore, bisogna unirsi al ben-
dio, che ci castiga, perchè muore a
maggior sangue l'ira potran quel
figlio, che temerario tanta ipocrita
la verga nella mano del Padre e per-
ciò Davide nell' ingiusta Empira di
Senna adora il giusto sangue di Dio;
e pare a Teodoro, che dica. Et
quidem iste Dei locus, et verba, cum
quodam loco, unde Deus, qui se fla-
gellat, cum tanto verberis, et effin-
dunt cum, qui se percutit.

§. IX. Ed accetti, o Peccatore, il
Perchè ne' tuoi travagli senti il do-
lore, se perdi il profitto. E un non
so che d' omnia, ma accostumata Fi-
losofia, in ciò, che ci avviene il ri-
mirare le seconde cause, e trascurar
se la prima. Non inferma se ne fa
con l'interpretazione, ne la delavente-
re se ne condanna e l'altro me vaglia-
ta, e l' proprio errore ad ogni oc-
cidente li vuol dare la sua ragione,
e fra tanti esempi del Perchè ne' tra-
vagli tutti fanno quoniam del Di-
vino sangue nelle nostre punte. Nul-
lo vuol confessare con Cicerone. *Ma-*
ius Dominus vergetur ad puncta impa-
no adven da gli Egizi e riconoscono
nella scelta della fortuna l' occidente
Verga di Dio. Dominus Dei est hoc.
Dal che ne segue, che la superbia,
appoggiata sui ordini del Mondo, che
perla regolare e suo capriccio, non
gli è obbedire alla Provvidenza con
consuetudine arbitra del suo gastigo;
E l' a

Ann 1. 4.

Ann 1. 4.

Ann 1. 4.

Ann 1. 4.

Int. 3.

come Faraone ingrato di Dio richiedeva d'obbedirlo, perchè non voleva emularlo. *Domine nescio, & Israel non dimittam.* Avverti dunque, che Dio ti flagella, acciò tu lo conosci. *Sicut Aegyptus, quoniam Ego Domine, cum extendere manus meas in eam.* E perchè se vuoi sapere quanto durerà la percuSSIONE la mano, che ti flagella, rifletti al quanto vuoi tu perseverare nella colpa, che ti inganna. Fu punito Nabucco, ma la cognizione di Dio ti assegna per termine al tuo castigo, *donec fias, quod dominus voluerit.* Or tu ti prometti di te medesimo, e pretendi d'avere una gran fortuna, perchè ti glori d'avere una gran mente, presumi la libertà lodata alia accortezza, e avvalorando l'autorità coll'ingegno, vorresti la sorte tributaria al capriccio ma se ti faccio sapere, che la Sapienza è assoluta di confondere la tua superbia, rivolgerà in precipiti della speranza quante macchine va fabbricando colla doppiezza, sarai sempre oggetto delle milerie, finchè non impari, che sei suddito a Dio. *Donec fias, quod dominus voluerit.* Rimira, rimira dunque la Giustizia di Dio nell'ingiustizia istessa delle Creature, che hanno ragione di esseri Nemiche, perchè al lor Creatore sei stato ribelle, non è quel Nemico, che ti opprime col suo bruto, è Dio, che vuol l'ammenda nel tuo castigo. *Domine propius re, ut maledicatur.* Nell'offesa, che da quel tuo Nemico tu tolli, non ti nuoce veramente l'odio, di' è la tua colpa, ti nuoce l'effetto della percuSSIONE, ch'è la tua Croce. Il primo è Reato dell'Empietà, e Dio non lo vuole, il permette & il secondo è disegno della Provvidenza, e Dio non solo lo permette, ma di vantaggio lo vuole. E pure tu stimolando la Verga, più che la mano, vuoi vendicarti dell'una, non vuoi querelarti per l'altra, né far con-

Dimit. 3.

dere, che sono empj, è vero, gli Affari sono agitati dall'odio que' suoi Persecutori, ma intanto sono Spade, che impugnà il braccio della Clemenza, son flagelli, che scarica la mano dell'Amore. *Affas erga furoris non, in manu eius indignatio mea.*

§. X. Amorevole Vendicator di chi ama, questo, questo sarebbe il profeta, che averebbe a trar dalle legature, rimandarle come decreti della vostra offesa Clemenza. Ma oimè, si conosce per troppo da molti de' Tribolati Dio Autore de' lor travagli. E che sono neli avversione al Divino volere tante bellemmie del Divin Nome, se non per nostra colpa pessimi effetti d'una buona sorte? mentre si sapeva che tutto ci viene da Dio, ci fa bene spesso oltreaggraviar la Provvidenza di Dio, divenir rabbia della Volontà il lume dell'Intelletto e quanto più il Divino Volo si conosce, tanto più la Divina Marea è disprezzata come d'Acabbo si disse il Divino Spirito. *Tempore angustia sua duntaxat corruptione coram Domino.* Non basta dunque per trarre utile da travagli e conculcare, che quanto ci affligge è ordinato da Divini giudizi, tiogna di più confessare, che ci è ordinato in pena delle nostre colpe, ci approcheremo de' castighi, se ci conculcherem Peccatori. I Fratelli di Giosèffo accusati di latrocínio conobbero la vera colpa della fraterna invidia nel e la se accusò del furto, e confessarono. *Miseri hoc posuimus, quia peccavimus in Fratribus nostris,* sopra di che Olesario, avvertite, dice, che Dio percuote il ravvedimento, quando caliga il Reato e perciò non intende, linguaggio della Clemenza, che non è emenda ne' furori della Giustizia, perchè il modo, con cui parla a Peccatori. I Amore, è il punire con ira e la pena è una certa amorosa inettiva della Sontà, che affligge il cuore per ammollir-

Dimit. 3.

Dimit. 3.

11. *in lo Spirito. Optima consideratio, non
sufferi poenam, culpa meruisse, pona
cum modo loquendi Dei est, qui cul-
pam vobis ostendit. Ah per è vero,
che la tribolazione è un effetto della
Clementia, che non permette la felici-
tà per non alimentare la colpa. Un
impenitente, se è toiera fortunato,
può sospettarsi perduto, è simile ad
uno di quegli Amici, che Eriogaba-
lo faceva soffogare tra fiori, ha le
delizie per suo supplicio il Riso di
transitoria fortuna gli è un' amabile
tradimento d' eterna miseria, vive
contento per morire dannato. Non
ci vuol dunque così male la Clemen-
za, che voglia sciacarci la prospe-
rità nella colpa. Questo sarebbe,
un dar nodi meno al fuoco, perchè
divori un permettere l' Amic ad un
fortunato, perchè si accida e per ciò ci
vuole Dio la felicità per renderci la
salute avvisa co i castighi chi erro-
ra l' d' ieri e la pena è una Scuola
aperta dalla Misericordia per inse-
gnarci l' emenda, *Pona modo loquen-
di Dei est, qui culpam vobis ostendit.*
Sì che supposto, io vorrei pure, che
intendissimo gli usi della Pietà nel-
le Cifre della Vendetta, e dicessimo
a noi medesimi: Iddio, che è una in-
finita Bontà non può volar, che il
peccato, e solo il peccato rubando
alla Maestà l' obbedienza, ruba di ma-
no all' Amore i supplici dunque io
vedo il travaglio, perchè non vi lag-
gi la colpa? perchè rendo inutile il
pianto con non aver il proibito, il
quale consiste nel penetrare accusato
della tribolazione il demerito, come
scrive Origene *Et propositum in po-
ni hoc est quod querere, quod movea-
rit poenam?* Ah che sarebbe un bello
svantaggio, e forse ancora un gran
rimedio alle nostre male e una linca-
ta confessione, con cui, cui troppo es-
agera l' uno infelice, si contenta d'
aggiungerci ma me lo querito *Mors
est hoc patitur, quid precavimus.*
Volete.*

§. XI. Manda Iddio nel Deserto
per punir le ribellioni d' Israele Ser-
pi di fuoco, e innalza Moise per an-
ticipato al veleno un Serpe di bron-
zo, acciò ne riceva la sanità, chi
vuol fissar nel sguardo *Quo non
percessi affuerunt, sanabantur.* Tratten-
nete qui lo stupore, acciocchè gli
dia lume un maggior portento. Cro-
cifisso sovra il Calvario il Ladro pe-
nitente muta il patibolo in trono,
fa della pena meritata un voluto mar-
tiro lo veneriamo qual Santo, per-
chè fu castigato qual Reo. Si bella
mutazione però non fa prodigio sol
della Croce, poichè non tutte le Cro-
ci son Sante nè sempre è strada al
Paradiso il Calvario Il conoscimen-
to, il conoscimento de propri errori
collocò un Ladro fra Martiri, e ap-
profondì del castigo, perchè si lesse
la colpa *Nos digni scilicet recipimus.*
Che bel armonia di due diverso mi-
steri un sui guardo alle proprie col-
pe basta per mutare in Soglio la Cro-
ce, una sola occhiata al Serpe di bron-
zo era il rimedio del e ferite, pri-
chè in quel Serpente vedeva ognuno
rammentar il suo peccato da i rim-
proveri del suo castigo, chiusa è
l' Eritro, e nella pena il rimare la
colpa è un placare la severità dello
Sdegno coll' amara dell' emenda *Cer-
nebunt spiritus, et peccatum suum ostendunt
redarbor, et confiteborum quod si-
militabatur, et tunc se subleventur.*
Si poco ci vuole per prostrarci del
travaglio, che si patiscono e per que-
sto poco non può originarsi da Pecca-
tori puniti. Rari sono que Crispe-
lli, che dal travaglio raccolgono il
pentimento e vedendo nel e miserie
sollennate del corpo la colpa ne po-
vertà del loro Spirito, usano la
contrizione il tormento imparando
l' Amor di Dio col bene interpretar-
ne lo sdegno, sappiano d' re con Co-
romia *Esse d' re propter peccatum suum
mors est ergo indignationis eius.* Po-
chi

Num. 24.

Lat. 131.

Lat. de
Pent.

Thib. 9.

In Cul-
l' oratione
di.

chi sono quei travagli, che offer-
cando i figli di Dio passare di Re-
gno in Regno, e fare nella nostra
Europa una tragica scena di pianto,
leggano ne' caratteri de' si repocose
malizie il processo omai impinguato
de' loro Vizi, e dando la lode alla
Giustizia colla confessione della col-
pa, meritino il perdono nel sacer-
dote la Sereverità dicano a Dio adora-
to autor de' travagli, perchè cono-
scuto punitor de' delitti. *Omnis, qui
fecisti malum, in ore suo peccatum fecisti.*
Nelle tribulazioni e accusa l' invidia
de' gli Emuli, non si pensa alla per-
fidia del proprio cuore, si condan-
na il difetto della prudenza, non si
considera la trasgressione della Leg-
ge, facciammo in somma colpevoli
tutti altri furche noi stessi e a
pena si fa rispettare Dio come unio-
cente, se ci è contrario. Né vuole
insiderarsi, che la stessa prudenza,
che fuori alia vera ogni affluente,
all' occhio del Mondo, è una manifesti-
sa ignoranza, che non vuol cedere
in il suo Regno: e allora facilmente
su' propri errori, che penito non si
ricorda de' Divini Giudizj e passa
questa gran differenza fra i Repu-
bli e i Casti, come osserva Olee-
stro, che questi i conoscono le tribu-
lationi dallo sdegno venuto di Dio,
quelli i scrivono all' osservata ser-
vazione de' tempi e peccati gli uni dal casti-
go ritraggono il peccato, gli altri
nel travaglio hanno l' ostinazione.
*Non mirasti mare lapsum, et Pius,
quid Pius Male videt, quod d' natura
promittit, flagella Dei esse credunt,
super flagella atrocissima Dei Male,
d' natura promittente obstruunt.* Ah
dovessi per io questa mattina conso-
lare qualcheuno de' Tribolati, che
vorrà dirli. Perché i sermi nel cor-
doglio senza parlare al venuto? et
rimira bene il serpente, ch' è il pec-
cato, se da vero ti duole il veleno
del gualigo. Io non sai vedere il Pe-

che di tante perdite, che ti affliggo-
no, ma rileggi un poco meglio i con-
ti trascurati de' quel Contadino, di
questi' Arcilla, forse forse ingannati
dal tui nome, ed esaminano bene,
se per u' sortisse ritrovare qualche
fatto degli altri sudori, che fosse il
ladro di tue ricchezze. Io non inten-
di la ragione di tante infermità, che
fanno morire i signorini della tua.
Cosa mi interroga più d' lietamen-
te il tuo cuore, se per sapessi rin-
conderò qualche contagio domestico
in quelle Viti, in quelle Urbanità
trasferenti, che sono e in scando-
lo della Sereverità, e la cattiva educa-
zione de' figliuoli. Chi sa, che la
sinderebbe adducendo qualche vizio
nascosto al nome fuori del castigo,
non ti suggerisca ciò, che ad Anti-
co suggerì il suo dolore. *Nam veni-
mus ex hoc Maligno, quod feci in Jerusalem.*
Quelle tempeste, che grandinando su'
quel campo di lapidano si spello il
cuore, può esser che siano i padigli,
che meritò per i lascivi peccati, che
non soddisfaccio. Quell' io m'istia,
che mi toglie la pace dell' Anima,
Dio sa, che non ha pena d' una cre-
ta poco loderosa impatia, che me-
chando nel seno. I ingratitudine, che
volere, mi ricordano i ingratitudine,
che feci ed è un diligente esame del-
la coscienza il dolore dell' Anima:
*Nam veni-mus ex hoc Maligno, quod feci in
Jerusalem.* Così vorrebbe S. Agostino
che li dolere de' propri errori, che
gli accresce coi dolori di Dio. *De
peccatis tuis peccatum tuum accresce, non
Judicium* e Dio l' volesse, che ogni
Tribolati rivedendo Dio autore del-
le sue malizie, perchè vendicatore
delle sue colpe, rimediasse per rim-
edio il corpo di bruto, cioè nel sup-
plicio i conoscesse il peccato, e di-
cessi *venio hoc peccatum*, perchè, se
è in te tabe il e ver quaggiù crocifissi,
ci riuscirebbe almeno di solido i ed
crocifissi alla destra, cioè confidare col
La.

Daniel. 3.
24.

Matth. 6.
10.

In Brod.
ed.

Tu. 6. 10.

Ma. III.
cap. V. 10.

Ladro penitente degno fallo compa-
rar. Si satisfarebbe il dolor del
castigo col dolor del peccato, come ci
spiega il pome di S. vettore. *Se soltem
dentes fuisset latro, unquam humiliter
agnosceret, penam peccatoris assumeret.*

§. XII. Ed ecco levato il Perché
nel nostro Secolo si flagellano dal Di-
vino sangue riscano le tribolazioni
senza profitto. Le minacce intamate
poco si credono, e perciò meno si
temono, perché. Anima distratta
dalle passioni, da passatempi non vuol
riflettere a Dio. Giudici. I castighi
provati si scrivono a più terrene ca-
gioni, e perciò non ci ricordano il
peccato, perché non si riconoscono da
Dio, e così la colpa ci fa tribolati,
e pure non ci fa pentiti. La fede.
Signori, io parlo oggi a Peccatori,
non parlo a Santi, a quelli sì, che
le tribolazioni sono di merito, a quel-
li vortici, che fossero almen di pro-
fetto, a gli voi dico, che si callegri-
ano, se son tribolati, a gli altri ad-
dando perché non si ravvedano,
se son pentiti. Ah eh è un' infelicità
troppo degna di pianto l'oblianza
del peccato nell' error della pe-
na, ed io per quanto veda con gio-
bilo, che nobilitata oggi di tanto.
Crona ha la Chiesa un Caravaggio, pian-
go notadimeno, che io quel Cal-
vario non ogni Crucifisso voglia esser
salvo, e concludo con S. Basilio di Sa-
luenza, che la maggior di tutte le no-
stre miserie è di tanta miseria provar-
ne il dolore, e perderne il frutto. *Non
grave est plaga afflicti, sed plaga non
salvum esse gravissimum est, si trop-
po insensibilis materia est, solvere
il travaglio, e non sapere ravvi-
sare il rimedio, e perciò siamo si-
mi al discorde con una Venia, che
chiede un poco di breve ribellione
da cuori. A tutti noi è inevitabile
la pena, perché a tutti poi troppo
è quasi naturale la colpa, or per giun-
gere al Cielo v'è altra via, che il Cal-*

vario. Ma se Dio ci ha preserite le
tribolazioni inevitabili, a noi ha la-
sciato il poterle far profittevoli, l'
esser crucifisso con Cristo è necessaria,
ma l'esser crucifisso alla destra, o al-
la sinistra è elezione, perché come
la Giustizia ci assegna il patire per
supplire, così la Misericordia ci per-
mette, che lo mutiamo in rimedio.
L'istesse acque, che nel Diluvio som-
mergessero gli Empi, ma sostenevano
l'Arca. *Transierunt Aram in vitiis* Om. 3. 19.
*et terra, tunc il castigo de Peccatoribus
sustinebat de Castis, dicit Osee.*
*Israhel aquas super se mergatur, quibus
Pecum non eruat, ut quid sapit,
est in ruinam, dicitur in Job.*
Intendete, o Peccatori, il Dile-
vio, che si minaccia a' nostri Vici,
non può sfuggire dalla prudenza, può
denari schivare dal pentimento per-
ché non si muovono gli asperi del-
le Stelle, se decretano gli guardi os-
servi di Dio. In questo Diluvio però
l'acque delle tribolazioni non fanno
no di danno a chi non vuol'essere sen-
za lena, sommergeranno forse chi
penfa come Superbia rifugiarsi su i
Monti, ma sollevavano chi vorrà
salvarsi nell'Arca, e quell'Arca è il
cuore di Gesù aperto a Rifugio di chi
torna a Dio. In quel Arca erano
una le tre generazioni de Peniten-
ti quelle tempeste, che si destinano
al naufragio degli Ostinati. *Et quid
sapit est in ruinam, dicitur in Job.*
Ma crucifissa speranza, io
vedo per un' util' i travagli, se la-
sciati vaghi o ascendere le vostre voci,
ma il leno tradisce lo Spirito, ed
hanno accordarsi in me la faccenda
dal cuore, e la Verità de la fede;
quella aspetta al Tabor, quella ricerca
il Caravaggio, l'una vi chiede libertà
nel perdono, l'altra domanda nella
tribolazione il profitto onde io non
so di che pregare, o che mi casti-
gate, perché vi temo, o che mi se-
curete, acido v'ami. Ah se mi
pu-

Om. 1.

punire, chi sa se mi saprò prevaler del castigo, senza che la mia ostinazione non si faccia della pena un supplizio; ma se mi favorite, sospetto, che non siate di me amante nel non esser di me geloso, non mi eleggiate con Voi morto, non eleggendomi con Voi crocifisso. In questo dubbio s' vostri piedi per la mia sfacchezza, uccidete mi trattate, come vuole, la vostra Sapienza. Voi siete insieme e Verga e Fiore di Jesse, usate dunque per invitarmi a Voi, come più nel mio Bene è vostra gloria, o fragranza, o percosse. Il vedervi però crocifisso mi fa preveder qualche Croce, l'attendo, perchè la merito, e l'accetto volentieri da Voi, ma non la vorrei senza Voi. Non vi chiedo il non aver travagli, ma l'profittarne. Se però la colpa mi ha da tesser flagelli, deitate almeno, che la pazienza mi sappia lavorar la corona, nè permetteste che io sia di quelli, che il peccato fa tribolati, l'ostinazione rende infelici, perchè non imparano da' colpi della mano il cadervi al piede, dicendovi. *Miserere mei, Fili David, Misere mei mihi d' Dominus veniatur.*

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

§. XIII. **I** Dello, i cui detti hanno forza d'azioni *dicta, & facta sunt*, non c'insegna solo con le parole, ma per lo più ci ammaestra ancora coll'opere *In intellectibus disse David manus suarum deduxit eis.* Ci guidò l'Umanara Sapienza con l'Intelletto di azioni, mentre *Capit facere & docere* affaticò per erudirci e la lingua, e la mano, ci avviò con ciò, che disse, ma ci ammaestrò del pari con ciò, che fece, come offerì San Gregorio *Aliquando nos Verbis docuit, aliquando Operibus admo-*

e questo perchè come noi manifestiamo ad altri il nostro interno co' detti, che sono segni esprimerti il concetto del nostro Spirito, così Dio per far conoscere a noi gli arcani della sua Volontà usa bene spesso le meraviglie della sua Onnipotenza, e per rivelarci i suoi Divini Attributi vuole, che siano molte voci l'azioni, come osserva Santo Agostino *Sicut bonum est, ita Deum Potentia factis loquitur.* Da questa Verità si deduce, che siccome il Redentore vivendo fu a noi una grande scuola, colla quale s' precetti della voce aggiunse gli ammaestramenti delle opere, tutti i suoi Miracoli furono quasi tante efficaci persuasive, con cui mosse in erudition lo stupore, e chi ammiravagli esteriormente eran prodigi, a chi penetravagli internamente eran comandi così nelle azioni di lui non è assai l'ammirarne i miracoli, bisogna di più ben ponderarne gli ammaestramenti, è poco la meraviglia, se non vi si aggiunge l'intelligenza, bisogna, che più dello sguardo vi si fissa la mente, quello gli legga come misteriosi caratteri, questa gl'intenda come utili insegnamenti due gran fini intesi da Dio in' suoi prodigi, cioè il mirabile di ciò, che ci dimostra l'Immenso della sua Grandezza, il misterioso, da cui ci si prescrive il dovuto della nostra Innocenza, conclude S. Agostino: *Ut exspectet quid magna, & divina erant, aliquid inde etiam disceremus.* Dobbiamo dunque noi da tutto il visibile innalzarci allo Spirituale, e da tutto ciò, che Dio fece, penetrar ciò che vuole. E però d'avvertirci, che Dio non si dee solamente adorare colla cognizione, ma ancora obbedirlo con la Pietà, e perciò nelle azioni di lui risplende al pari e quanto può farci felici in conoscerlo, e quanto ha da renderci ubbidienti in servizio, vi si ha da leggere e lo stupore

Item. la
Bibbia

ro de' suoi Attributi, e l' obsequio a' suoi comandi, all' Intellecto son lumi, alla Volontà son precetti, dice San Gregorio *Ipsa enim fallax erat praecipua fides, quia, dum aliquid tantum facit, quod agere debuerat, immiseret.* Ed ecco un notabile errore, in cui sono, che cada molte volte chi medita, cioè ne Divina Misericordia facias molti coll' ingegno, poco col cuore, contemplarg per un certo che di otioso diletto, ma non penetrargli per trarne un utile proponimento. Oh quante volte vorremmo fermarci in rimirare nella vaghezza de le Creature la Divina Bontà, e tralasciamo di esaminare nell' abuso delle Creature la nostra pessima ingrata tudine. Nella morte del Redentore più ci piace il godere una tenera compassione de' suoi tormenti, che provarvi una giusta Sincerità de' nostri peccati. Tutti vorremmo specular la Divina Grandezza, pochi a utiliano e rimirar la propria miseria, ha qual che cosa di dilettevole il contemplare Dio, ha troppo di tedioso il conoscer se stesso, ne vuole intendersi, che il fine della Meditazione son l' opere, dice S. Ambrogio e l' Angelico ci fa sapere, che alla contemplazione necessarie son le morali Virtù, dal che ne segue, che chi medita non ha da trattenersi tanto nell' acuteria d' un gustoso discorso, che trascuri la risoluzione d' un stabile proponimento, è bene il dilettersi in Dio, ma è più avvantaggiato massimamente ad un Principiante il rimirar se medesimo, e che non le Verità del Vangelo, in esse ha da esaminare se stesso, concluderò con S. Agostino *Amor Verbum Dei in eo se apprendit, in eo se emendat.* Vaglia però il vero, che se per ammaestrarci sono misteriosi tutte l' opere della Divina Misericordia, non meno misteriosi sono i flagelli della Divina Giustizia, molto ci dice Dio co' suoi prodigi, non mo-

no c' insegna co' suoi castighi, tutte le nostre tribulationi, e ben si intendono, sono amorosi atti di la Clemenza, che ci flagella con l' Amore, perchè non abbia da luminare, lo Sdegno e perciò sono more voci, di cui doveremmo esaminare gli oracoli. Ma noi ci fermiamo per lo più nel cordoglio senza penetrarne l' ammaestramento, spargiamo in vano certe lagrime inutili, che non possono toglier la pena, meglio impiegate potrebbero lavare la colpa. Deh quanto poco impariamo da colpi della mano Divina? e pure il punirci è un' insegnamento, con cui ci ammaestra l' Amore. Pochi sono forse coloro, che puniti de' loro malvagità le moltiplichino con le bestemmie, o castigati dalla Misericordia vogliano lamentarsi della fortuna, ma molti io ben temo, che sieno quelli, che nelle tribulationi sotto pretesto di adorare il Divino Volere nulla pensano a se stessi, e anzi, e anzi, ma non si emendano. Tutto l' effetto de' travagli e per lo più il toglierli la divozione, interrompere la condanna, mettere l' ostacolo in spirito, o al più ricorrere a qualche divozione non avvalorata dalla Penitenza, far voti senza emendare i peccati. Ed che quello non è tutto ciò, che c' insegnano le s. verità, che sono amori della Giustizia, non è quello, che solamente chieggono le percosse, che sono voci dello sdegno Divino. Ma che c' insegnano, dunque, che chieggono? Sentiamolo in due riflessi, che faranno della nostra costumata Meditazione due utili punti. Primo, L' Amore mi flagella per emendarmi, dunque se voglio emendarmi, ciò, che io patisco, è un avviso della Misericordia. Secondo, lo Sdegno mi punisce per punirmi, dunque è non mi emendo, la pena, che tollero adesso, sarà un principio di quel Sospetto, che nell' Averoso mi si suscitava della Giustizia.

M m M m

Medications.

S. XIV. Per ben meditare il primo punto, ch'è la Misericordia nel castigo, vedi vestigia Severità, è da offrire arsi, che io qui non me do parlare a Giusti, ma a' peccato a quel li si fa è un nascosto o e il dar lo più trava il peccatore car p'ù coronalle loro e ple e m e re l' appar te ri or del agello in una oculta maniera di merito a a questi me la tribulazione un e i credito e da riscoter la colpa, col il e avagliare chi ecc, pare n de t, che si gli dalla Giustitia, e con on e ca igargli a rebbe a cre de uno sfo o di ità, si app n de per un' impeto d. Ve err. u re non è co l, per h a cora a Col pe i e tribulazioni e rate il Ira lino morosi e ti de l roviden za, sono voci de a P t, che nell' ama e il e catore odi d il peccato, lo hi al entimen o collo si or e' sta el, per ammaestratio qual gli castiga q Reo. E c e ciò a vero, es ma un o co, o lo cuo r nasce con ni te e lica re. I nagiainoci, dice S. Ag no, e i el, re il d d per sa e colui, e ra, e con voce guardate nol dubb'o, el d f r o, re qui t bi a ar f da b l c. S. gr' t il vel ant c le Ve plica ample de orrib ra co e Guardatli ritorno, duci vedere la te asferie fulminate oggi giorno con.

no la contumacia delle nozze colpe-
creder o poi, che voglia punir
severo, men che di avvilta pietoso
non intenderemo con S. Basilio, ch'
« un' Amore li suo Sdegno? Indig-
mis retur, & minant saluare deside-
rat. A che ci chiama Dio Peni-
tente, quando flagella esso la colpa;
e per ciò con Guarati l'oro no-
stro risvegli, la cecità nostra e schia-
ra. Non vult te erubescere, q. tibi la-
mas, obsequio. Il che supposto, s'en-
tra un poco, o mila e te, in te
sa, e addimanda a se medesima: al
lampo i tante calarità, con cui già
molto mi Dio flagella. Il che, pre-
do o forse tanto di lume, che va-
lia a rimirare le macchie, e e mi
disforma o a cose e za? e le mes-
ce, che rarte go a cora egli pr-
e n q ellate se a, con cui non a
il l ermi a sod ar l l ebiti;
q ella libe tà, che nel co e fare
p osegue nodri l. licenza de' iel
co um, sono pure argo epi, e a
a fronte del castigo o o l sciare
il peccato e e ta o più a or-
mito l et, qu o p t o-
na o ra d' me lo sò g o della

in preda al furore delle

81. 3. 10. A dire: *Effundam quasi aquam iram meam*. Strana somiglianza ha pure, lo Sdegno, di cui propelo l'accender gli spiriti, e da esser ne gli oc-
 Phil. 11. 43. ci, un non so che di simpatica proporzione col fuoco, e nel tra d' Dio si dice per nostro terrore ad Salomone *ardet sicut ignis tra pedes eius* come dunque paragoni si a l'acqua, bel modo e a Mercurio il cui ci o genio è di estinguere le fiamme e l'ira? Scieglio il dubbio Rubeo Abbate, e osservando la ro-rieta di acqua nel purgar l'altre acche come i e, che il fuor di Dio a l'ira assomiglia, perchè ogni fango ha per sé il purificare lo stesso e il lasciare l'ete in pedia agli Asiri era un libbre d'acqua di loro eccati. *Quia sunt aquae undare sicut foderis et portis, ita est captivitas undans Populi eccati*. Ed eccati, o mi mente, perchè in Dio al cuore, che ti ama, e unisce la mano, che ti flagella, e uno da di tribolario, accio ti si no laghi a aver te tuo l'ira, e quel tra Divina e te temi quel uoco e e l'ira e il se, e uoce, che pu- rifico. o potè, e, che un se- ente ondo viva teorderol di Dio, un oc o lo unato, et è u la averna l'ira te oia, non fa ma si colpevi, e li lu nga che non di- i co era perchè no- la sua vta bisogna duna- di l'ereit come que a l'ira i co e e de' tra a- co e Mana fra e f l'ira e l, e d g ha la i e u' e o iro ga a gli e. Tu staresti sen- con o di i ch- vi tuo una calun- con che u l'ata pe- a tua a teretia, e rqua te come a s. solo inalzato al Cielo col p strato la erin, di

cui disse il Crisostomo: *Terroris sui faciem intinuit*. Tu cotteresti, o mio
ciue, senza freno di modestia per
tutti i Prati della licenza vi biso-
gna una malattia, che indebolendo gli
spiriti del sangue, mortifici la viva-
cità del rio, e così a ragione del-
la morie ti insegna a morir te or di
vita, ti feghi al pentimento il ter-
ro del Sepolcro, come di non os-
servò S. Zeno. *Vi est in Cr,*
que stercoreas in Neve. Tu usurpi,
anima mia, troppo d' in ostra nel
le colpe, e ti è il danno molto
orgoglio le tue ricchezze, e è ne-
cessaria dunque quella lite, qu' al-
imento, che ti faccia della povertà
una bella scola della tua esistenza,
e necessità e ti alimenti di e gli
forzata Prammatica dello re, ti ti
ispiri da li stessi eccelsità qualche pic-
co di divorzione, come Po
della Samaria ammarcati nel Cult
di Dio dalla cretita de' campi S.
Basilio di e caccia già se: *Uan-*
tur sunt Religione magistra. In
troppo è vero il detto del C so o-
mo P e ar ad eum redierunt
e si e b e D n ass i. Il tuo co-
re che forza li fiocati d a e lo
eg o, e sospira ermi a ma e e.
na se cit a che col ueto
s rie, dice il Salmo: *In Ira op lar*
eo frange. Ed lo n no ring
e o la Cie naa, che
mi a prec m ne o la fl a
i p ne Sapia am totu m f
adorerò qu. Ho t, che nel
puri soer sembianza di u
nasco e geio a e d' A ante?
Quer amo, argu, & c ego. Qua e
ni l cità pior del pe o? qual
l tria pi d pior bi e, e l' ell
lu gi d Dio d aque qual u tena-
ra M se cord, che, adoperato la
pena per rimedio alla comp, qual più
e vero argome to d' Amore che
volger i o se cogli molti del e d
lo vi ringrazio, o rempente de-
m a la

1700. 10.
1200. 10.

100
 100
 100

100

Page 408.

W. L. G. L.

Other factors

▲ 附註



la fortuna, che sopraggiunge la ne-
 genza dell' Anima ad avvicinarsi a
 Gen. e dirgli co' e gli Apostoli Sal-
 va nos, per nos, lo vi veneto, o di-
 luvio etia disavventura, che straccan-
 do il cuore dal Mondo sollevate al
 Cielo il mio Spirito, come l'acque
 del Divino innalzavano l'arca coll'
 ap. 1. 1. *Multiplicata fuit aqua, &*
eleverunt eam in sublimiorem.
 Io vi adoro, amabilissimi figli del-
 la mia crocifissa Clementia, consue-
 so, che se l'acque delle tribolazioni
 mi mondano il cuore, e osso dire,
 Psal. 124. *Insuperavit Aquae usque*
ad os meum. sono acque peccato,
 che sono il seno per purifi-
 care lo Spirito, e qua ti Peccatori
 so o feriti e risana l' da co' l' del-
 la vostra mano, hanno a' ng a a
 gli a' ti de' cu re peccato lo-
 ro verame te pro reo, ando pa-
 Psal. 124. re, che g' e li acce e n to Don,
 o p optima tu ris, alit cor in om-
 nes de peccatis eam

§. XV. Sono dunque tra gli amo-
 ro in, della felicità, ma se
 agli' vi di le non e' ugu l' eme-
 da, è fo a che il lungo da lei ce-
 si alla Giusti a, e per c' unito p r-
 se a eila salvag r le ne tem-
 porali venga o un' infelice prelu-
 dio all' eterne. Trema a vello co-
 do auto, e e o r' ropungo
 ma ta, mia mente, pesan o
 per a parte i flagelli, he oggid
 e uotoz il Mo do, er a r a le
 cen e, le dop ierre, l' ngioz e,
 che sempre pi ne cuor si veggono,
 immaginati, che Dio iudi la tua
 co su aci, e ti dimai con l' laia
 Rom. 1. 2. *Super quo per ventum per alia addu-*
tes caritatem. E pur vero, che
 tutto oggidien è ca amia, tutto è
 miseria, e er quanto ci studiamo di
 farci i putare scilicet, tutti ham misera-
 bili. Non occorre solegare a la vista
 ni allegria pompa di Mode, perchè nel
 misurare la felicità non si dee credo-

re all'apparenza: troppo a' travagli
 del c' re entice il brio delle vesti;
 e ad o ra i si bi arre com rse,
 del sa o bisogna come iudere co'
 lantel del Profeta *Omnes capi langui-*
dine domarunt eos. C' flagella Dio
 co l' intemperie dell' Aria, colle e-
 silenze de' gli Anim i, col fume
 delle guerre ci pere ore nel fasto,
 che i acc, elle Ricchez e, che
 ci seducuto, coll' of r ità, colle
 morti im rovide fatte a i postri
 tan o pia terribili, us to pi fa li
 gliati e are di noi quanto pi sta-
 g latti tanto en ententi li v-
 ver il detto l' Giobbe *Spinge* ed. 1. 1
quasi mal ator i carni. cio, spie a
 S. Gregor o, co' e l' Arcadine, e
 quanto lombi og i giorno i martel-
 lo de l' Ar ce sopra di lei *super*
perititit, in per alit um o
 i ator r, co i offro cu r illo
 di d' co p de l' a percollo, o pu-
 e l' imp e l i e o nell' n elib lità
 della n a per erustit, & in
 per ut le om oam oia or. E qual
 cast g' d'ungu ormai gli resta, se non
 l' te u? Sap quo per rta or al-
 e adden vi pravarit ium? Sp ven-
 toso n p ov di ciò è il d de
 Sa i, che nimer do ga i
 iminen ta leag, dopo ome-
 rufu accento e di cci, i r m-
 pette, e di sianne co iud, e e
 qua nto d' torto o ci i el
 tempo è una l part quel
 gran Calice del, che e a no
 senza mal votarlo i Repro p r ut-
 ta l' Eternità, *Pari Calicem eum.*
 Dalle quali parole arreni S. Gre-
 gono ci avvisa, e e ci app obietiamo
 o le pecc emporai, se non voglia-
 mo, ch' diveng no un aneto prn-
 cipio all' eterne perchè altri e il
 i gati ghi, che ora so oav in pe co-
 vertinci faranno, poi upp i per to-
 mentari cominciano agi Impeitum-
 ti in questa vita per non mai finire
 nell' altra *Non totum calicem, sed per-*
 1770

*non caluit di .at ; quia eorum passio hic
quadam incipit, sed a ater al tunc
consumatur.* Così, em lo mio cuore,
se tu vuoi essere immutabile ne' tuoi
peccati, Dio vuol esser molto più
imutabile ne' suoi decreti, princi-
pia adesso a parlarti impenitente, pro-
seguirà con te a' castighi ti dannato.
Questa è la Giustizia di Dio, accre-
der tanto più a verità nel flagel-
lo, quanto più da noi ne l'ostinazio-
ne s'accresce la con macia. *ide*

Gen. 22.

Ibid. 19.

Lib. 11.
de Gen.
Mat.

ere la illa prima *Virgam
c. gilem*, a a ue a succe e ve-
de e pe la seconda *Ollam succu am-
te* bile mistero a gli pe itenti,
et c. i rehi e a a verpa p terna.
riserbano me vendicattici co-
menta ic rdo di S.orenzo P.
qua di *et Hieron* i se vir-
go vi autem, *subdit* qu e si al-
lam succu f, qua, qui non agi-
lavet i d han virgam, e *serui* est
in Ge. o pro d nelle se mi-
serie l gitto vviato dalla D-
v a n con più gastighi si
o loo sem e r. elle suoi ec-
e il, ma al aglio fac edè il u ai.
ne, na fragora. Irimo nel Ma Ro.
so p r p si r da nell q e all'
e m a me, o e il sotto-
mo m *ypius* è malum e.
lam *ist* r r l r r i uo ut, il-
lo *adom* cu c *fac exercitu* co-
l m mia il non-
de e corvioni d on Padre
'esser u o a' urori l'un
on e dunque non emi
leusa e ga go l pro-
com it coll in zione
e overci par o el-
bo ai o l, c p o u rne e
l latu zione dell'im senten-
e e merito. Aflitto S. rego lo dal-
la Podu ra in una le tera Venan-
zio Vescovo cosìcrive. o o, o
Sant m, ceppato in u let-
to a ac r i r, rme-
tando i il, ip'ano

cuo è grande il tormento, e pare
o ti confesso, che molto più delle
e al ture el corpo mi traſſogono i
rimorsi dell' anima, nè trovi e in
nlettere, che quella inferna an-
darami da Dio p r improvero delle
mar tepideate sarà, vero, fine l-
le mie colpe, se p te mi emendo, ma
al incontro pri cipio d'eterni sap-
plici, se non mi e endo una pre-
fuit, si autem afflicti convertitis, si-
aut est cu pa precedenti, si autem
mim oia, *autem* si pua si u-
it. Oimè, c paria un o felice
Santo ed io l Peccatore no o
r mirare nelle tribola ior pref ni.
per la ma mi e tena n roemio
delle miserie ture? Se co i serri o
un icario di Cisto, on e ti la un
libelle a Dio di avvilzar se edef o,
e dire il r va io che li so etto,
o che toll ro non guida ti Dio
colla Penitenta, coll'ostinatio e l
precipit a nel'luerno, a pen, che
d il è chia at si farà lenic za,
li m re a di vel a rese i i futu-
ro tormento Si autem mi r conver-
it, aut tunc e i p si uo it.

Ep. ad
V -att.

Conclusio.

I. Da quan o bbia o etru
fin' o a deda una terribile
concl u ne. l travag, se noi vo-
gliamo p o t arne con la Penitenta,
sono caparre di una resente Miseri-
cordi, se i tra cut amio con l'o-
nazione, sono inditi di fura e-
a Gu zia ungu dal do con-
c i m servo delle tribolatio, d-
o argomentare o la lute, o la
mia erditi ac. v dere. Ago-
no lo un'acces rnae due oar-
t ihm eff m, in effa so li unifica,
e da quel un e ruba la luce, la pa-
glia ilacone o trova in quel Rogo la
morte, e di coglien i cenere or s'
è un me mo fuoco, perch è di-
versa la questi due oggetti la sorte?
f.

se non perchè è dissimile in **la qua-**
 lità, sicchè possa dirsi, che il co-
 larsi dell' uno, il distruggersi dell' al-
 tro a più che elie **maie è loro** **la-**
ra, e lor merito, *Ignis ille non si di-*
gitur, donec sit agit, aut sordet
calidus, palam in curram verius. Va-
 ghissima simiglianza, ch' te condan-
 na, o mio cuore. Iddio, ch' è mi-
 co fuoco *Deus ignis in summis est,*
quando ei a cetera con i ondamenti
di travagli può dirsi, che videri con-
tro di noi torrenti di fiamme *Fluvius*
ignis, rapido quae egrediebatur **fa-**
cit et ar. Quest' fiamme cioè, come
 accese dall' impeto della Carità, non
 sono per te destinate che al a puri-
 ficazione dell' Anima, e perciò di-
 con dal Profeta *ignis cruciat* **no-**
stra, nostra è dunque la colpa, e que-
 sto fuoco, non trovando noi che l' a-
 puriti, ch' ordi erze, non c' purga,
 c' cenerisce. Che è dir tutto il mio
 cuore, e non un' aggrega o di te re-
 villi mi desideri? in c' **uta**
 la mia mente se non in una i era
 di applicazioni tutt' terra, d' atten-
 zione e tre doppiet a? i mio S' **ir-**
to **ist**, degenerando dalle nati su-
 mo i tà, si è fatto, quasi c' i a d i,
 tu ro Senso non è dunque **vi-**
glia, se o o d la tribolazione,
 non trovan ovi fondo d' V tu, ch'
 purifici, o menta l' Anima, non l'
 abbellisce. Di qui, di qui proviene,
 che n noi tutto il tutto delle i ho-
 lazioni si pe de i doglian e contro
 la Provvidenza, in risentimenti co Prof-
 sume, in avvilimenti dell' An, in
 dissidare, in lamenti di Dio, qua-
 si che egli sia colpevole del nostro
 pianto, perchè non è ubbidiente al
 nostro genio, ne si vede ne' travagli
 quell' multa, quel pentimento, quella
 uta rone di costumi, ch' è i hne de'
 Divini Decreti. Non siamo oro, ma
 paglia, e perciò questo fuoco non
 ci nobilita, c' incenerisce *Auro sor-*
det colit, palam in curram verius. e

pure q i non si ferma a nostra loga-
 tudine a Dio ne' travagli, che se
 noi sapessi o bene usargli, farebbero
 noi a abissi di doni il peg uo
 che ci ter ia o d' castighi per mol-
 tiplicate i pec- ti, come d'olse
 C' ilostomo, *Quasi ad rsi* **ave**
malitia provocatur, sic c' **it** **nat d'**
quod **ov** **r.** E u non po i tacere
 a rusione de uno uo e un' al-
 tra somiglianza del mio al grande.
 A ostino. i te, e egli, a vo-
 lere v la u a i rple o di prezio-
 so ha mo, e per erere, che qua-
 to più violento è i moto **he** i
 quietai, tanto più r' esce grato
 odor, che ne spira, e quel r' esse
 li ore a una bella vendetta di chi
 c' a co rende i u deutilosa
 frage i ovete incon ro, e
 o i g'ier moto, anche **re** i o
 u o, e ne sentirete i bito n' in-
 so ibil ore ali rti di chi
 vuol p arlo farà cor ispondenza u
 alito, che i o e da. Dalla uale va-
 el a e deluc S. Ag no i diver-
 si effetti, e e n die se An e so-
 gliono fare i travagli in chi è bal-
 lamo re u no r gra se di app rse
 Virtù, i chi fa gu a vo o ela-
 la to i di r p'cate colpe *Inter fl*
am u l o, se qualis est p'cur,
am puri moia exagitatum e lat her-
ribiliter eorum **et** **suaviter** **a** **at**
vagam **m.** Or venghiamo u oco a l'
 ela di no si, o ia mente, fa-
 mo i balamo, o lamo fingo? o
 c i. letor de' peccati, e e r d a-
 mo a Dio, quando ci agita co' **castighi**.
 Ah pur' è vero, che quanto ià cre-
 scono le miserie n' di nostri, ta to
 più i a anzan le colpe. Non s' è sta-
 to Secolo for e a del nostro gast-
 to da Dio, non v' è stato Secolo me-
 no aueno dal an elo, e da D o.
 Abborri Roma, e puni colla morte la
 temerità di fuvio Arg utano, che
 ardi fa si edere inghirlandato di Ro-
 sa nel pubblico lotto **ella Patria in-**

Item ad
 el

De G. d
 el

felicitata da Annibale: ed io non so
fidegnarmi a bastanza qualora offer-
vo, che giammai non ha trionfato il li-
bera la familiarità del conversare,
l'avdità del godere, quanto a' no-
stri templi, ne' quali abbiamo così im-
minente la necessità di piangere: an-
zi non so intendere il Come le tribola-
zioni medesime si mutino di motivi
al pentirsi in occasioni al peccato:
e la pena di figliuola diverga Ma-
dre alla colpa. L' infermità, che do-
vrebbe esse e all' avviso alla superbia,
si fa Reato con l' impazienza, e quan-
do avrebbe a insegnare un' interno
raccolgimento con Dio, ci persuade il
conoscere e frequenza di vite, e
famiglia di corteggi, che col pre-
testo di sollevare il tedio del Male
appagano le inclinazioni del genio.
La povertà, che suol' esser pena de-
lusa, divenne un non so che d' acen-
za a Vizi maggiori, mentre facendosi
conveniente de' l' utile, nasconde be-
ne fuori sotto 'l manto della neces-
sità l' immoressia. Gli affroni per-
messi da Dio per abbattere l' orgoglio
accendono il furore del Vendette,
si forma un certo circolo d' Impietà:
In circuitu impij ambulanti; con cui
dal peccato la tribolazione si parto-
risce, la tribolazione si fa genitrice al
peccato: il che è un imitare l' an-
go solito d' Ifigene, che si tra, a ven-
dicarsi di chi o muove, un irritare
il Dio, che segna la via, e genera flag-
elli con la sua pietà, e per enormi
deità, come S. Agostino. *In flagellis
postea flagellat. Igitur manere con-
tra tentationem, et spectare, et superare,
et beatus deus, inducitur, et conser-
tare. I qui vultis, etiam contra sa-
lutaris de tractamentis, e de codu-
mi non est, e per l' aspettativa di ca-
stighi sempre maggiore, non posso non
decefare, non mutata e no in tem-
pi, che l' ho conosciuta e la col cuore
di Iddio, o sdegno a nero mi
sommano tra il tuo zelo. *Zelus super**

Psalm. 12. 9.

Psalm. 71. 3.

Iniquos pacem peccatorum vident. Non,
zelo né Peccatori l' Iniquità, zelo
nell' Iniquità una falsa pace, come
spiega il Nazianzeno: *Non peccata,
sed pacem Peccatorum zelat.* Ne pian-
go, ma no istu iscomi se si pecchi;
perchè oma' coglie nel peccato la
maravaglia l' effor di tutto col me-
mi stupisco benel, che si assicuri oggi-
giorno si confidente la colpa, men-
tre in tante tribulazioni è sì eviden-
te la pena. Nel Secolo infelice, in-
cui siamo, tante licenze di brio, tan-
ta vivacità di scherzi, tanta vaghezza
di passatempi, e di Mode? Che? ci
si è tolto il sentimento de le miserie
dall' uso, o pure vanno così bene i
successi del Mondo, che poss' darli
molto di larghezza a' intemperanza
de' fatto? En che non na cava tra-
vaghi nel Mondo, nonna benel, tra-
more ne cuori, e però non può
non dare il pianto a' l' a ve e tanto
di illusione pace ne' Peccatori a trarre
dallo sdegno Divino. *Zelus pacem
Peccatorum vident.* De' anni più oc-
chi, Anma mia, e se conda ne la
Misericordia, medita ogg', che tra-
vaghi senza rostitto e vanda no fa-
vor della Giustizia. E' ne' Peccatori
un grande argomento d' ostinazione
il non voler lasciare la colpa che
per il loro timor de la pena ma l'
veder poi, che in Frang' pecc' al-
legramente sotto i fragor de' flagel-
lo è un non so quai m' egn' a da-
merarlo fra i Reati, d' a farlo
come già perduto perchè ci nel
inondazione di tante miserie non
torna contrito all' Arca de la M'eri-
cordia, da segno di non c' er ce om-
ba ma cervo, e ne sia di per esse-
re al a destra tra gli Eletti, ma alla
sinistra fra i Reati che sulla Cro-
ce de' castighi non fa se ra vedu-
to come il Ladro pentente. *Dignus
est recipere.* Amaro e vendicatore
di chi amate, geloso Amante delle
Anime, pietosissimo Dio delle Vendet-
te,

Lucas 23.
42.

te, sapete Voi quante volte sarò stato contumace all' Amore de' vostri flagelli, ch'erano, per chiamarmi a Voi, vostre pietosissime voci. Non vi stancate però di tirarmi al vostro cuore ancora co' colpi della vostra mano; flagellatemi da Figliuolo finchè impari a conoscervi Padre. Solo vi chiedo, che mentre battete il corpo colle affezioni, percotiate l' Anima con gl' inviti. Ferite la mia contumacia co' vostri chiodi, ma ammolite del pa-

ri il cuore col vostro Sanguine. Affidatemi colla severità delle vostre spine, ma allettatemi insieme colla fragranza de' vostri fiori. Che io imparerò forse a rivolgermi a Voi sollecitato da' travagli, se non so venirvi invitato dalle lusinghe, come fu portata questa Cananea al vostro piede dagli stimoli del suo dolore: *Miserere mei, Fili David, Falsa mea malè d' Damonio vexatur.*

LAUS DEO,

B. Maria Virgin., D. D. Dionisio Areopag. & Thome Aquin.,



VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA XIII

Nel Venerdì dopo la Seconda Domenica.

Jam noli peccare, ne detri- i tibi aliquid corrig- . Jo. c. 5.

S. L.



Offeso un poco
 oggi giorno gli an-
 tidori del Divin.
 Sa que contra i
 ve e o de' Sensi,
 mentre nulla go-
 vando li si ed o,
 ove ia e l'infer-
 ità, in questo olo, in cui pare,
 che abbia u non so che di rusticità
 l'esser Sa to, diviene quasi ebbi a
 lre, u a de la Moda e : infer-
 Se la Sa erbia l'Avaria, l'Incon-
 n sta sono le nostre febbri, è for-
 a, e io ved n o a d noi i da-
 u ar eriore Piet ntificati i gi-
 co , concluda Oh quanti o-
 bi al pass al f f ndono
 so to il buon coro e d'un o-
 n p rente, o seiso du e, he
 o ser ate il olo el a Sindere, s-
 v a Sa le d il n-
 osumata ote tar e di
 er me rav i ndo
 c o, il al,
 n d remme ti del
 ore, d 'interesse febril
 i, a l'otto o ontaria
 m nre a agion ne de-
 o è moti ond la Ca-
 ma la ede. Ma che?
 n ermit nasco e ne
 se a' di nostri la C e-

Prob tic
 me? non so
 le c que P
 qu Port ci
 colla confi

e l' Ani-
 rti nel-
 e cin-
 morari
 ar la sa-

lue? No, no, Signori, non nob-
 rebbe a' off Mal il r' e lo, f on
 manca : alla ostra sal o i olere,
 e alla Probarica della Giudea ne
 pur to de' suoi p digi on ha c-
 inv diare a eria della Fede. on-
 al ivenuta per noi più e e ma li-
 bera e la Miseriordia, se o o ll-
 Acq e mosse da un' ngelo d molt-
 Infermi risanavati solo, adesso nel
 aque sparso da un Dio quanti v-
 mergo o, tanti risana o, e 'l Ba-
 gno prodigioso di Betesda si è m-
 triplicato o glo no i tan i aiutife-
 ri Fonti, qua i dal a C i i na Pi-
 tà si onia rano em i. Onde io pe-
 e no e o presso gli Alti i Con-
 fessi are, che al mi arlo assediato
 da non rosa corona i Pe ite i non
 lo riconosca et un vivo r r et-
 odier a P se re, a or o a i gla-
 c va anelante tirando in qua i o-
 gu o am, on o rivo c nti qua-
 ogni orno i Tribun li di Pen te a
 u certo d oto cortegg o di P-
 ator, he non ti tracci alo g' an-
 za di q eg i fermi nell ansietà d'
 più Divoti, che a l do f ise pi-
 a la consolazione del cuo , che alla
 salute dell' Anima, arte dono con im-
 arie na dal Sacerdote, che assist, nel-
 le dol i persuasive i relante fac-
 i sensibi movimento di te e i
 stetti *apellanti in Aqua o um- .*
 No noto la sollecitudine, con cul
 al Confessionale si detin'era la prima
 udienza, ch on m i agini di vo-
 dere, come in quei Portici, la gara
 d li

Jo. 5.

derrebbe oggidì se era quell' opinio-
ne, e più d' secretamente n' discorre
l' Anelico. Non è dico e, n' sta-
to, e cienza Dio, e instabi-
le il sentimento. L' Uomo, lava le
nostre sord dette non le ricopre, e
perciò peccati, che si cancellano o
dall' Grazia è impossibile, e più
utile gano alla utilità. E però
vero, che il peccato fu de te e
per un tal ragione a i c' stas-
ti, e et l' grazia a u' de per o-
n' ottenuto si rive, che ne le
billa e del Divino Giudiz o non rief-
ci di u' or pe a l' n' il ricadut-
e un Pen te te, che la n' sta conta-
ma i d u' ccatore, perchè l' in-
gratitudine, che om' ette da gli
-po a i del e imento, compendia
in se stessa tutta la gravità de' pec-
cati, a cu non diede fine il p' rdo-
no. *I quantum qualitas p' acc' exten-*
sione a' atomi i' v'ari e in ingratum ut
absequit. E e id il debito can-
cillato il sericor a si se rive
suov all' p' n' suovac lp,
la Re i' a cre tore lo e
di tutta la ma che e a
to a ev co d n' ta more Do-
me e d e r e m' debito. Re-
clidivo a que, a orchè e to m' al
le'o, he e ast, ta co etti
col, e rac lu de
e or età
p' uden e
p' Dio
o tessione
e si p' r
ucce l' coi-
i non vo-
var no
n nuovo a-
e nuo a E-
e i' n' ta
rica e. Ma
intento con-
clidivi giu-
bio il perdo-
no, p' h' a p' o, he beni-

gnamente ricevuturo tro po grave
risulta l' enormità, ch' rep catamen-
te com' ettono, e l' ingratitude si
oppono a Ven' coll' addossarne
tutto il peso d' li iniquità ondonan-
te a a nuova colpa *abet illa culpa*
Residui quid m' r' ut tem e' ben. P.
ing' atudio m' la gna coll' Ang lo
d' il cuore il Sa to Arcivescovo di
lirent.

§. III. E' sempre ingrato a Dio il
Peccator, che l' offende, ma po l'
Giustificazione un Ravveduto, e p' c-
al gran debito, che gli tiene
colla rovenda aggu e a n-
gior m' d' cui l' ric' i' la
li va ce ite e che la o r r o-
ne essendo un dono gratuito e di-
viene obbligatio e, i' erit:
se ci d' ita a E ed, ci fa
debit i' ar po-
o la Sant e
perchè e si è fatt' fam' ar
ha se ma S. regno e fa
quanto fa ebtore a Dio e t
ve ti o da io, mostrando 'On-
nipot n a u' liberale l' o sic-
re un o o ago, ch' e r e
tutto un o o cato e, e
que la ran ciltà, he tu n' i
Sacerdoti n a olverti, on ti lascia
co o se e il gr n' p' odig, che f
Bont' el c' l'icar i' n' forse il o-
of e i, se orr p' e lla ed
il mir b' le d' un e ramento, e
quasi avvil e i' uso. Il lu-
zion del tuo cato non costa al tuo
cuor, che a sospiro, a le i bdr Sa-
cerd ali che un erro, a c' il
e ito n' ut alle atich el Di-
v n Ve b e per l' a i se mac-
che biso, che i' p' r: o da do-
lore nel tuo o cinque so i que-
sto è u o s o o lla i' c' r' dia,
che poco s' adora d' i' igno- ta;
perch' poco si misura la grandezza
del Dono dalla circostanza del pret-
io. La pena eterna d' cui t' as-
solive la Penitenza, non o b n,
N n a p-

Joan. 12.
32.

offerisce nuovo prezzo del tuo riscatto: *Nunc Princeps Mundi hoc ut ejecetur fides*. Il che suppone, argomentiamo così. Un' Anima allora, che dopo esser sanificata dalla Penitenza torna a acconsentire alla colpa, muta la libertà di Figlia di Dio nella vil servitù, con cui l'opprime l'Inferno: questa è una premessa, che non si può negare alla Fede, dunque un Recidivo con elegger la servitù ne dispregia la Redenzione, e per conseguenza tant'è il ricattare, quanto il ribellarsi e con dispregio del Dio il sangue il Demonio, dal Trono, da cui è precipitò Cristo col suo Morire: un resti ultre all'Angelo ribelle quel ti annico Imperio, di cui lo voglio Gesù sul calvario, e far sì, che *denudatus de reuerentia praebe aduersus et inuicem gaudeat*, come notò Tertulliano. Ingratitudine, che non so come possa tollerarsi dalla "Misericordia" vedersi gli occhi dell'Inconstanza d'un Anima rubato il frutto del e vittorie col ribellione dell'cadute, gli occhi il Demonio col debellamento, quand' gli è tanto per atterrarlo. Io ero il re di Aca, prigioniera nel seno di Dagon; e Dio, se ne levò per ingiuria sua ugaglianza alla legge, lo scagliò a uento su'ido, uenera col suo cadetto, e se ne levò la sua per tronco: *Porro Dagon salus truncus remansit in loc suo*. Ma poi quando ornar' come si sono rimare gli avanzi del suo abettuo, e rilizarlo di nuovo, adorazione tipica, allora i ricarsi dell'Inferno a cose loro della Giustizia, e a contumacia nel riso evare col cuore l'idolo a terrato. Di questa nazione di quell'Inferno tormentoso approdo di piaghe: *Aggredisti manus tuas super idolum, et demolitus est eum*. Chi può

De Psal.
63.

2. Reg. 5. 5

adire questo castigo dell'Ira senza dedurre della Recidiva il supposito? Quando si pecca, s'unisce l'Arca con Dagon, s'oltraggia la Santità della Fede coll'ossequio de' Sensi, e pure Dio compa benevole alla nostra cecità ci perdona il reato, che si commette, atterra bensì il Vizio, che adorasi, e, se ben l'ossequiamo, la nostra conversione è un' amorosa Giustizia della Clemenza, che compa quando l' cuore, che peccò, castiga. Demonio, che ci sedusse, cade a' piedi d'un' Anima penitente colla colpa condonata confuso Inferno, e se pur sopravvanzano certi abissi viziosi, certe noie volute l'elinationi de' Sensi, altro non sono, che fazzati avanzi del Simulacro, che nel cuore del Peccatore aveva innalzato l'ucifero: *Porro Dagon salus truncus remansit in loc suo*. Ma se noi tornando di nuovo a l'iniquità, che si plantò, vogliamo r'untre coll'artifici delle occasioni l'acquire gli spezie de' peccati, questo è un'ira che desidero il Dagon, che Dio è col perdo, e invidio: si fu l'Inferno all'Onnipotenza, rilizvanolo coll'Emplerà l'Inferno abettuo coll' Misericordia, e Tertulliano ci fa vedere, che un Recidivo, quando torna al peccato, col dispregio di Dio ta rionfa e il Demonio, perc'è riponendolo all'Altare del suo cuore, lo risolveva il ambiduo di quel culto, da cui si levò a uera attrattato l'igor de' Grati. *De Psal. 63.* *Aboluitur, et exultationem* *ius s' ipse facit*. Ah chi questa è un'ingratitude troppo 'nguriosa al perdo, nè può aspettarne l'ultimo del castigo. *apor facient* Geni, se il Dagon de Vizio non era che fra l'ira ignorantemente s'ora; ma per l'Amore stesso, che ci ha ricomprati, diviene sdegno, che ci punisce, se vede, che un' Anima sua desiderio, suo prezzo, dopo esser

De Psal.

63.

scro amotosamente redenta **ingratamente** si renda schiava, e ritornando all'Idolatria del peccato, renda il culto al **Maligno**, che s'atterrà dal **Grazia**; anteponga alla libertà, che acquistò, a serviù, che s'legge. Non apparisce gra e colpa, e più si vede co la **Morte** nelle **Singhe** attediate dal **error** e **Dece** ti un compatibile **ceder** di poche **Carri**. Osservate però, o **ignori**, ch'esse non sospirarono in **fre** di cibi, ma segnatamente richiesero le viande d' **gitt**. Come? A dimandar pure **lizi** nell' **Egitto** come **argatulo** della **prigion** q'ella è, **in**ffribil **viltà** i cuore troppo servile. **Inch** in quel **regno** vivevano schiavi, era **oro** e **d** a l **il** **d** a e sue. **Mosse**, ma che **ottratti** poi dal **giro** di **ri** **cerchino** vitto da **Servi** è un tale **eccesso** d'ingratitude **ne** **temp** **ost** **io** a **al** loro **catto**, e perciò **necess** il **Liberatore** al **cap** **Adhuc** **est** **eorum** **erant** **in** **ore** **is** **ira** **dei** **ascendit** **super** **eor**. **C** **nel** **Deserto** furono un' **atto** de' **cadiv** nel **Vi** **ritor** arono co i **deside** **nia** **sciolta** lor co' **pro** **Santo** di **elucia**: **Morui** **per** **in** **agni** **bant** **in** **mentum**. **D** **mi** **lia** **za** **oro** **p** **p** **pu** **nito** **chi** **da** **emen** **a** **apostatando** **alla** **co** **ra**, **of** **ira** **vili** **spendi** **ella** **ser** **viù** **in** **m** **zo** **a** **fregi** **della** **R** **den** **one**, **meriter**, che **Dio** **lascio** **vit** **tima** **di** **quell'** **io**, che la **Grazia** **ez**, e la sua **inco**stanza **riadora**; e ricevendo il **gal**go nell' **atto** **medesimo** di **tornare** al **dile**to, si **p**oirà con **flagelli** da **Servo** l'ingratta **stolidità** di chi non volle esser **libero**: **Adhuc** **est** **eorum** **erant** **in** **ore** **is** **ira** **dei** **ascendit** **super** **eor**.

§. V. Aggiungiamo adesso all'error dell'ingratitude la temerità del dis-

prezzo, e diamo all'Empleta de' **Re** **cidivi** tutto il suo peso con un **pen** **sier** di **Tertulliano**. Dopo il **cono** **scimento**, **ice** egli, di qualche **gran** **Bene** il **p** **porto** a **ar** **inferio** **re** è un **dis** **czarlo**; ma il **Re** **cidivo** già nelle **te** **erezze** dell' **P** **er** **tenza** **con** **be** qualche **cosa** **d**. **D** **io**, **i** **c** **i** **qu** **d** **la** **o** **v** **z** **a**, **co** **nobbe** **molto** **del** **cc** **to**, **di** **ui** **pia** **se** **l** **orr**, dunque **pe** **ca** **di** **n** **ovo** **ante** **pone** **il** **De** **già** **de** **te** **ato** **lo** **già** **oduto**, e perciò **l'errore** **l'** **ele** **ione** **di** **io** **di** **ez** **zo** **de** **Di** **il**. **on** **ince** **per** **voluta** **mal** **ia** **d** **la** **c** **ion**, **per** **chè** **non** **p** **d** **scusa** **er** **o** **p** **tibile** **cecle** **dal** **ig** **or** **nza**: **Comparatione** **De** **Penit** **vide** **ur** **Te**, **ut** **in** **rumque** **co** **na** **e** **e** **3**. **rit** **de** **u** **ato** **pro** **sa** **rum** **me** **to** **re**, **caus** **rit** **u** **e** **ol** **erit**. **Po** **er** **ia** **co** **bre** **uà** **di** **fic** **one** **la** **tor** **za** **de** **l'** **argomen** **o**. **Il** **Prodigo** **ra** **ve** **nuto** **nel** **co** **sciare** **il** **uo** **rore**, **usò** **irabile** **detto** **Pat** **r**, **peccavi** **in** **Cel** **u**, **de** **oram** **e**. **M** **et** **osa** **cl** **re** **I** **va** **e** **c** **e** **pecc** **ontra** **il** **C** **e** **o**, **chi** **non** **si** **legge** **colpevo** **e** **d'** **re** **ligione**, **o** **di** **olto** **me** **peccò** **al** **a** **pres** **nza** **del** **padre**, **e** **il** **giove** **il** **errore** **al** **pate** **no** **en** **io** **di** **cl** **se** **in** **ne** **la** **ra** **ra** **P** **f** **ter** **de** **n** **l'** **o** **o** **iamo** **il** **pian** **to** **di** **da** **ce** **ce** **o** **ro** **p** **lo** **h** **e** **e** **f** **e** **lacrime**: **Tibi** **ma** **lum** **o** **am** **P** **30** **6**. **re** **feci**. **Ha** **ragione**, **chi** **a** **il** **Cri** **o** **stomo**, **perchè** **Davide** **d** **ro** **eta** **si** **mut** **in** **Peccatore**, **di** **ret** **la** **Legge**, **che** **conosceva**, **e** **perciò** **l'** **sua** **colpa** **ebbe** **la** **ingularità** **d'** **esse** **re** **in** **particolar** **modo** **colpa** **com** **me** **ssa** **avanti** **a** **io**: **mal** **e** **ram** **to** **feci**, **perchè** **pecca** **te** **erario** **sul** **Di** **vino** **sguardo**, **chi** **pecc** **senza** **timor** **re** **dell'** **Divinità** **conosciuta**, **è** **Reo** **della** **Divina** **resenza**, **che** **oltraggia**, **chi** **si** **fa** **cieco** **alla** **Divina** **cognizio** **ne**, **che** **riceve**: **Qui** **habet** **Dei** **noti** **ad** **Pop** **nam** **Hom** **21**.

nam, & recedit ab eo, peccat in oculis Domini. E se è così, Sacerdoti, noi chiudiamo nella mente il Divin lume impressoci dal Carattere sacro, che orriamo scolpito nell' Anima; dunque se noi trasgrediamo la Divina Legge, di cui sia o Oracoli, le nostre trasgressioni sono aperti disprezzi a la Divinità conosciuta, pecciamo contra il Cielo, che si vilipende, quando pecciamo contra il conosciuto, che Dio ci diede onde ragione S. Ilieri spiegando quel detto de' Salmi *Peccatorum terra* ebbe a dire: *Peccatorum terra, & doctrina, & gratia pariter, ipsi factus in peccato de orator, non terra Peccator est ille, sed Cui.*

§. V. Ma ove nello sgridar l'altre colpe m'ha trasportata la mia Sincere? to niamo al dubbio già proposto, e considerando, che pecca contra il Cielo, offendo co' distinta temerità gl'occhi Divini, chi pecca ad onta de' lumi già a noi, intendere o il Peccato delle mani e lo scelerato fiv del Proigo. Ah, se ve Origene, a eva que' risolto e el'educazione, eterna, e nel pater a Cofa ben conosciuta e la bellezza della Vita, che tradiva, e l'abbatà de' Genitori, che lasciava, e perciò peccava il suo peccato. Ma il Cielo, e oltraggio al Padre, e al Padre, peccava, e peccava, e peccava; quasi che peccava. E' o patibile, se t'offende uno Straniero, e non ben ti conosce, e un l'offeso poso nel Sacerdote, ro a affetto, e a Crisiano peccato tutto l'offeso la peccava, e v'una volta peccava, e se d'la peccava, e ha tolerato il peccato, e segl'immonali, chi aveva gustato il pa-

ne de' Figli? Ah, che la mia pratica cognizione è il maggior mio diritto, peccai contra il Cielo, perchè disprezzai tutto il lume donatomi a dispetto l'infidèle del Mondo, peccai a la presenza del Padre, perchè sempre m'era presente nella memoria quel Genitore, da cui mi disunì la passione. *Peccavi in Caelum, & coram te. Qui pleniorum* (è commento d'Origene) *qui plenus est Dei Scientia, Hom. 17, acquirunt, si Malum faciunt, coram Deo faciunt, & in conspectu facit, sic ille, qui dixit, ibi soli peccavi, & Malum coram te feci.* Or ecco il fondamento della ragione di Tertulliano: ogni peccato è un disprezzo della Divinità, che s'offende, e la Recidiva colla maggior cognizione, che trascura, fa più grave il disprezzo, che ella commette, perchè il peccare e conoscere Dio è un peccare temerariamente alla presenza di Dio, tanto più nel ritorno e al peccato cresce la contumacia, quanto meno il rimorso e della colpa ci può scalfare. Ma con Tertulliano non concorderò. In *De Perit.* *ignoran te sepe regis, in tunc autem macula Intenit.* Ma ti i Fedeli, vero, e sono la Divina Grandezza, che offendono, e vi è grandissimo fra la cognizione di Dio traveduta e veduta, che è un l'offeso nato al solo Intelletto, e la cognizione di Dio mental, che è uno più grande gusto, che dal non, che è tale, e non, che, che rif e de i Cristian, che è non, e qual aggrava della beatitudine, e lascia all'orar sfiora? Penitevi e la ragione al cuore e re Dio, e il puro a chi crede, e l'moro e contrizio e di chi si pente v'è quella differenza, che si ol dar, se la peccativa, e la, pratica, l'una è apprensione, l'altra è esperienza. Si compatisca dunque, quel

Apud
113. h. 11.
M. M. 11.
T. 73. d. 11.
7.

268 Predica XIII. §. VI. e VII. e VIII.

quel Peccatore infelice, che sempre ugualmente vivuto nell' abitudine de' suoi diletti della Divinità non conosce se non l' incognita Verità, che confessa, la cecità del suo cuore diminuisce la metà del suo peccato, li pare amabile l' impoderza de' Sensi, perchè non provo sapore di Spirito.

§. VII. Ma tu santificato incostante, che già composto gustasti, e l' amarezza del peccato col dolore dell' Anima, e l' amabilità del sommo Bene colle tenerezze del pianto, puoi forse ricadendo scusarti, che non conosci praticamente Dio, che abbandonasti, e l' Demonio, che seguì? Deh belle lacrime, che già gorgogliate dagli occhi di quel Peccatore pentito, ricordatevi voi quanto abbia provata sin qui l' Eterna Bontà, ne cui amples si gli era sì caro fin il dolore. Deh dolci ferite di com' è una amorosa, e una vendetta d' un Padre sì compatire offese d' un Figlio, rammentatevi voi quanto abbia conosciuto dell' istesso il Santo Amore, di cui la piacere ancora o l' degno. Deh adorabili lumi di Celeste Sapienza, che illustrando l' Intelletto accendevate la Volontà di quel Penitente ricaduto, rinfracciatevi adesso con qual chiarezza conobbe empio il Demonio detestato dal suo nemico, con quant' evidenza conobbe amabile Dio adorato col pentimento. No, no fuggitivo dell' ammissione, tu non puoi negare, che se nella colpa, di cui illuminato piangesti, si infensato ricadesti, vi ricadesti ad occhi aperti, ed hai da piangere con Balaam *Quicquid, & aperti habet oculos*. Prima che tu gustasti le dolci attrattive della Creata nell' amorose violenze della conversione, era in certo modo condonabile errore, con cui preferisti al vero Ben l' apparente, il Demonio a Dio, perchè ne dell' uno, nè dell' altro sapevi il vero prezzo

coll' esperienza, ma da che la prudenza del disinganno ti s' insegnò dalla pratica del pentimento, la confusione istessa, che già provasti d' aver seguita le tue passioni convincere la viltà, con cui torni di nuovo ad abbandonare i tuoi Sensi, il dolore, che già ti diede la cognizione del peccato, rimprovera l' ignominia delle tue ricadute, quel timor filiale di Dio, quell' odio sì generoso del Mondo, quella rinunzia sì risoluta al Demonio, ch' erano i pregi de la tua conversione, sono ora giusti rimproveri della tua incostanza, e ti accusano, che, peccando ad onta della cognizione del Vero, peccasti sugli occhi di Dio, e puoi piangere col Prodigio, tanto più empio nella sconoscenza di Figlio, quanto più patetico ne gli affetti del Padre. *Pater, peccavi in Caelum, & terram, & mecum*, con Empietà maliziosa appodaramente antepoñendo all' innocenza la colpa, simili più l' Inferno, che il Cielo, disprezzando positivamente il tuo Dio con un disprezzo d' paragone, che comparisce eccesso d' ingratitude, perchè non lo difende error d' ignoranza, conchiudo con Tertulliano *Jan uel- De Populo lam ignorantia peccatum tibi peccatum, & c. nescis, quid Dominus agens, preceptis, que eius admisisti, deique penitentia, delictorum fructus percipis te in delictis existis*.

§. VIII. Dio immortale: disprezzare un Bene infinito coll' averfione, dopo averne gustata, amabilità coll' esperienza è una malizia di Volontà, che quasi demerita il compimento della Misericordia. Per poco nel primo errore de primi Padri la d' subbidienza in cogliere un Pomò, e pure questa in apparenza piccola trasgressione li castigò colla morte, giusto supplicio, se ben s' osserva la qualità del Reato, esclama Oleario. E con Adamo dotato di scienza, e come asserisce l' Angelico, col lume sopran-

In Cap. 1.
Gen.

orale della mente molto aveva potuto contemplare di Dio, e perciò giustamente alla cognizione corrispose il castigo, perchè troppo e approvato dalla notizia della Morte l'irriverenza al comando, lo fece Reso forse più il dispregio di Dio conosciuto, che l'avidità del frutto vietato. *Adversus Māi cognitionem, ut non solum fallum, sed etiam cognitum morat*, bei pendere di sacra penna, ma gran distinguono alla falsa opinione del Mondo. E che è mai, dice taluno de' Recidivi, il tornare coll' incostanza a quella familiarità, e quel corteggio, che dal pentimento si desolò? al fine è un errore di fragilità, e trasgressione è vero, ma trasgressione è un pomo. Io non vo' qui decidere quanto sia compatibile quella, che vuol crederli trasgressione: leggera, dico bensì, che la precedente cognizione del Vero la dichiara aperto vilipendio di Dio. Se è poco una licenza di Senso, e perchè si acerbamente si piange dal cuor ravveduto? e se grand' eccesso si dimostrò dall' amarezza del pianto, perchè rimasi adesso il legger colpa dall' instabilità della mente? Noi detestiamo, e a ragione, la sacrilega malvagità degl' Ebrei, perchè crucifissero il Redentor su. Calvario, ma non detestiamo la nostra Empietà, quando colle Ricadute di nuovo ce lo crucifiggiamo nel cuore: e pure tanto più grave ha da dirsi de la loro la nostra colpa, quanto dell' ignoranza è peggior la malizia: noi lo conosciamo nel crucifiggerlo, essi lo crucifissero perchè nol conobbero. *Si enim cognovissent, nunquam Dominum Gloriam crucifixerunt*. E perciò ha da misersi ne. Recidivi dalla Grazia già avuta del conocimiento la gravità del succedente peccato: e si troverà, che la cognizione è il Resto, che ha da attendersi nel qualificare il delitto: *Ut non solum fallum, sed et regu-*

rum avarit. E che se' Recidivi il peccato presente, che si rinnova, non solo chiude in se l' Empietà, ma si merita il castigo delle colpe passate, che si condonarono, perchè alla malizia di tutti gli altri risponde colla gravità dell' ingrato radice straggiata al perdono, ma di più li supera poi nella temerità del dispregio, con cui un Instabile, rieleggendo il peccato dopo la cognizione avuta nel pentimento, viene a peccare sfacciatamente alla presenza di Dio, del quale rigetta l' aiuto, e par che dica al Divino Spirito accolto per più dispregiarlo. *Recede a nobis* Job. 1. *fiscumque nostrum tuorum advenit*, Mi. 1. 16. misericordia di Dio, è per dunque forse, che infinita mi vi dimostri la Fedeltà, se delle mie Ricadute ho da sperar la Pietà: la spero su lodamento, la spero, ma temo, e temo a ragione, che il ritornare al Vizio dopo averci illustrati la Grazia, com' è un peccato su gli occhi del a Misericordia, così riesca un soggettarsi a' colpi della Giustizia, e che tradisce la cognizione: e opponga al perdono. Non ebbe Venia l' errore di Lucifero, perchè peccando come Angelo con piena cognizione peccò avanti al guardo di Dio, al chiostar del Crisologo. *Domine Deus superbis* Job. 2. *aspice*, in *Diabolum mutatur ex Angelo*. Chi si rivolge dopo la giustificazione alla colpa, pecca, come abbiamo già veduto, alla Divina presenza: dunque se lo non so, che dirvi, o Signori, vorrei però dire, che non certo manca di Sinderesi, un non so che d' insensibilità nel peccato, che per lo più dimostrano i Ricaduti in gran colpe, hanno una sorta di perazione del perdono, ed autentichino in qualcheuno de' volontari. Incostanti il penier del Crisologo: *Domine Deus superbis aspice*, in *Diabolum mutatur ex Angelo*. Tanto non arditi minacciare, li può non intima-

O o

mal.

1. Cor. 1.
L.

messe l' Apostolo *Voluntariis peccatis*, intendetemi sanamente, che, qui non si parla di qualche accidentale fragilità, sanabil deliquio de' Penitenti, si fulmina bensì la maliziosamente volata Paralisia di chi torna a giacere ne' impietà dopo i Prodigj, con cui si risanò dalla Grazia.

Mat. 10.
14.

Voluntariis peccatis post acceptam, notitiam Veritatis jam non relinquatur hostia pro peccato, ch' è l'istesso, che dice Jam noli peccare, ne deterens sibi aliquid contingat.

PUNTO SECONDO.

§. IX. **C**He se poi tu si chiede il Perché ne' Recidivi dalla gravità del peccato deduca l'incertezza del perdono, darò per risposta il secondo punto del mio discorso, cioè, che in essi si replicar della colpa fa dubbiosa la venia, perchè rende l'emenda troppo difficile. E vaglia il vero, la Penitenza d'un Ricaduto è sì malagevole, che il Dottor delle Genti vi conosceva non so che di moralmente impossibile. *Impossibile est, eis, qui semel illuminati sunt, & gustaverunt etiam donum caeleste, & percipere facta sunt Spiritus Sancti, & deum prolapsi sunt, rursus renovari ad penitentiam.* Io non so se l'Apostolo in conseguenza di ciò, che abbiamo finora dimostrato, possa parlare più chiaro, so bene, che da alcuni vorrebbe ciò interpretarsi del ritornare all'Idolatria, non dell'apostatar dalla Penitenza. Ma io continuo far constare oggi, che a tutti i Recidivi, non a' soli Apostati, come pure spiegano i Santi Padri, si minaccia ne la trascuratezza del ricadere la temuta impossibilità di risorgere. Al che fare, sovvenghi una certa dottrina forse poco aggradevole all'effeminatezza de' nostri tempi, e pure approvata, dallo sc. de' migliori Teologi, cioè, che Dio, come il tutto ha creato in numero, peso, e misura, così al-

Mat. 24.

la Grazia, con cui ci chiamò, abbia prescritto un tal termine, oltre cui l'Amore non più ci perseguita, abbia assegnato alla Misericordia un certo numero di tolleranza al peccato, oltre cui la Pietà del perdono ceda il luogo all'equità del castigo. La Grazia non è un giusto credito della nostra Umanità, ma un libero dono del Divino Spirito, che la dà con spontanea Clemenza, la nega con pesata Giustizia, è misura a suoi lumi la Sapienza del suo volere. *Spiritus, ubi vult, spirat.* Ella è d'un valore infinito, perchè è mercede del Divin Sangue, e perciò non è dovuto, che si getti senza misura, si diffusi con profusione oziosa a chi non l'apprezza. Noi non a chiediamo con tale abuso di lacrime, che la Pietà abbia da metterli in debito di farcene dono, e quando pur vivessimo comprarla co' i sudori, all'acquisto di sì gran tesoro quanto sapiamo offrire è un bel nulla. possiamo far debitrice la Provvidenza per assisterci, ma non la Bontà per santificarci, perchè sarà sempre la Grazia, come avverte S. Tomaso, un Dono gratuito, sovra di cui l'Umanità non può avere altra ragione, che la miseria, altro dritto, che la Clemenza. Tutti argomenti, che confermano esser ragionevole nella Divina Pietà una tal misura e di perdono alle colpe, e di grazie all'emenda, oltre la quale non vogli a la Bontà dilatare i suoi doni, rispondendo a chi pretendesse mettere la Divina Liberalità in soggezione di debito ciò, che rispose a gl'Operari della mistica Vigna. *Talis quod tuum est, & vade.* Anzi non vi farebbe per li Peccatori l'Inferno, se avesse sempre da cedere all'Amore in sdegno, e si toglierebbe a Dio la gloria di G. I. so per darli il onni di pietoso col dire, che è stato senza misura il perdono non vi ha luogo al castigo, e perciò è convenevole.

Joan. 3. 8.

Mat. 20.
14.

Il temere, che sospenda Dio alle vol-
te l'efficacia delle sue grazie, ove
ne vede l'Empietà dell' abuso. On-
de a ragione l'Angelo delle Scuole
ricomincia l'oscurità della mente per
non sopprimere o dato dell'ira. *Excusa
cor sapientis bonor, i condensatione del
cuore per una vendetta fulminata dal
la Giustizia. Ego redorabo cor Pharao-
nis, e ci avvisa, che la cecità dell'
Anima dalla parte di Dio è una sot-
trazione della Clemenza, che fulmi-
na l'abbandonamento a chi lo volle
per pena. Toti primario est caritas,
qua est pena, secundum quod privatio
Lament. Gratia quidam pena potior.*
Tremiamo al tuono di così gran minac-
cia, o Penitenti. La liberalità della
Gratia ha le sue misure, e le vede solo
la Sapienza, la compassione a pecca-
to ha li suoi termini, e li conosce solo la
Giustizia. Questa è una Verità chiara-
mente attestata dal Divino Spirito, nè
in altro modo potrebbero intendersi
più passi delle Scritture, e fra gli altri
questi terribili detto. *Nam perisum est
altera, quod moritur, moriatur, quod sur-
videtur, succidatur.* Perseveriamo dun-
que nella Gracia, che ci chiamò,
perchè non lappiamo, se altra effica-
cia vorrà concedersi a chi ricade, o
può esser, che aggrava di nuovo
l'Empietà traspassibile misure assegnateci
dalla Misericordia. Anche è attesta-
tamente legare, come dice. *Et solus
non Misericordia non avara e propitius
fuit delictis e talo vivere nel Empietà,
per la ciarci mettere nell'impenitenza.*

§. X. Ma di più può essere, dove-
va dir, che sarà perchè quella sottra-
zione del lume intempestiva a comen-
cia del Uomo, più che castigo degli
Ostinati, suoi esser a, più cio de Recidi-
vi. Troverete forse più d'uno, che
chiuda col improvvisa Santità della
emenda non è anni sperti nella abusa-
zione continua del Vizio, come il La-
dri crocifisso, compatito, perchè il suo
peccar finché visse contra la Divina

Gratia fu sconoscenza punitiva, che
ingratitude. Non fu, lo notò S.
Agostino, ma fu eterna alla luce,
ad prima, ma non vi sarà forse ag-
giunte il rimprovero più Animo, che ri-
tornando a l'Empietà detestata ritro-
vassero per via la Misericordia do-
po esser abolite della Clemenza
anzi che. Saul, i Salammari, che cal-
dero, e mai più non si orsero, tol-
to Israele abbandonato a suoi deside-
ri, perchè apostatando da Dio chiuse
gli occhi a i suoi lumi, provano a
balsanza, che la sottrazione della
Gratia è già più stabilito all'Empie-
tà delle Ricadute, come chiede la Pie-
tà, con vuol la Giustizia, la Pie-
tà, perchè ove prevede l'abuso de
i doni, e pensiero dell'Amore il non
caricare un ingrato con maggiori do-
liti, e risparmiarsi colla sottrazio-
ne di più pietose che amare la mate-
ria di più atroci tormenti. La Giusti-
zia, perchè non può più facilmente
passar il disprezzo d'un Bene offert-
to, che con ritirarne l'offerta non
può dirsi chi perde per suo castigo
le ispirazioni, e cui si privò per sua
colpa ha molto di vana prodigali-
tà il benedicere un ingrato e ingra-
titudine, come avvenne il Merlino,
oltraggiando la Misericordia, e gu-
sto, che chiuda a fonti alla Gracia.
*Nam obliuisti gratiam, et ubi fueris il-
la, non Gratia allegare non possunt.*

XI. I che se al comune sentimen-
to de Padri non può negarsi, noi dica
quel Recidivo, se si abbia ragione di
provarli, che ne le volontarie sue Ri-
cadute è dubbioso il perdono, per-
chè è d'averli emenda. L'emenda è
impossibile senza la Gracia. Questa
è Verità di fede, la Gracia per ri-
sorgere si demerita dall'ingratitude
nel ricadere, questa è la Dottri-
na de Santi, e che posso dunque in-
ferire? L'illusione può leggerli nel-
la Sentenza, che Dio ne dice presso
Isaia ad un' Anima, che di Vite di-

per 100
Da Tom

per de
legi. Ma
fur.

Apud
Maio St-

12. Moni. letta, qual l'haressi il pentimento, T. 20. di. si muta in amare Labirinto, qual la fece salvatichia l'incertanza, e col minaccia Dio per castigo. *Asperam*

13. 1. 1. *spem ejus, & erit in derisionem.* Le Siepi, che la circondano, sono gli aiuti della Grazia, che la difendono, e senza queste che seguono *erit in derisionem*. Germogliano spine di passioni, che non recie dal la falce del timore sollughino tutti i germogli della innocenza, l'occasione incontrate con libertà, se tentazioni ammesse senza Sinderelli saranno fiere, che divorino tutto il verde delle sue speranze. *Exterminavit eam*

14. 2. 1. *Apoc. 2. 2. & singulari serva de passis est eam.* Una Vite, se un' anno è sterile, può l'altro sperarsi feconda, purché sia dall' Agricoltore, e coltivata, e difesa, ma se si abbandona alle spine, che la sollughino, alle fiere, che la dilacerino, l'aspettarne il frutto è un gettar le speranze. Parliamo chiaramente, un' Anima, che pecca, può forse affievolirsi del pentimento, se si può assistere della Grazia, ma se la Grazia soggetta alle miserie della Sapienza, e demeritata dall' ingratitude dell' incoerenza, non le permette progredire, che la secondino, Siepi, che la custodiscano, di dove ha da attendere la fecondità sperata d' un pentimento dubbio? Ah potessi per io a quell' accostumato detto, anche una volta, e non più, solita presunzione de' Recidivi, opporre l' infelicità di Sansone incatenato da Filiste, perché ritornando più volte agli Amori di Dalida periti di poter sempre ugualmente sperare i suoi lacci. *Dant in an-*

15. 1. 1. *mo suo, egrediar sine ante feci, For* sennato ardimento, che spregia la libertà senza avvedersi, che Dio abbandona qualche volta alle miserie, della servitù chi, dopo esser disciolto dalla Grazia, torna col Vizio ad amare la sua cattività. *Nescitis quid*

Domini recessisset ab eo. ma più insensata la speranza di chi ripeccando si promette una nuova libertà coll' emenda, né pensa, se designata per replicate colpe li vorrà più assistere la Grazia. Son numerosi coloro, che ricadendo considerano nel pentimento, e provano nel ostinamento l' abbandonamento. Resta, è vero, nel Ricaduti la fede, ma Dio si è partito. *Nescitis quid Dominus recessisset ab eo.* Certe miserie sinderelli di cuor palpitante, certi inutili sforzi di Penitenza designata, che si osservano in molti de' Recidivi, sono piuttosto residui delle Verità credute, che lumi della Grazia presente sono effetti dell' Amore, non superbi di Carità, e di queste cognizioni senza frutto n' ebbe anco Giuda portato alla disperazione dal pentimento, di questi timori senza contrizione non ne mancarono ad Antonio pentito, ma non compunto; perché germoglia una Vite senza dar frutti, quando alla sua difesa mancano le Siepi, si fanno sforzi, ma non si sperano i lacci, allorché al sottrarsi della Grazia s'ancora la fortezza. *Nescitis quid Dominus recessisset ab eo.* V è una certa unione d' una Grazia con' altra, quasi anelli, che compongono l' aurea catena della salute, tu rompendo quel buon proponimento spezzasti così del li, n' può saperli, se Dio più voglia unirlo. Si trova una certa connessione d' un peccato coll' altro qual progressi, che hanno per terminare la perdizione tu ordisti con nuove colpe questo legame, né è sicuro, se la Pietà più veglia discoglierlo. La maggior certezza, che possan darci i Teologi, è il dubbio, se essendo limitato il numero del e chiamato, prescritto il compatimento alle cadute, possa nella Grazia assoluta esser terminato l' Amor de' Doni, e attenderà solo, che nella sottrazio-

ne de' lumi si busca la misura della perfidia per principiar la proporzione del castigo e perchè a ragione minaccia l'Apostolo *Impudens es, cor, qui semel illuminatus fuit, & gustaverunt etiam donum celeste, & participes facti sunt Spiritus Sancti, & deum protulisti fuit, reusque reverteri ad penitentiam.*

§. XII. Io però non voglio fare auctore sì disperato a quacheduno de' Recidivi, che qui forse m'ascolta, scegliamo dunque un'opinione più moderata, e supponghiamo, che la D. misericordia, come infinita, non assegnò numero alla compassion de' peccati, non teneri angustie nel a profusione de' Doni, non può negarsi però, che meritandosi dall'ingratitude della Recidiva la sottrazione della Grazia, non siano per remitti e men forti le vocazioni, e men chiari i lumi da chi ricade. Peccò Israele recidivo nell'Idolatria d'Egitto con adorare l'aureo Vitello, e Dio tuttochè placato dalle preghiere di Mosè non negasse alle Sinagoghe il patrocinio della Pietà, tolse loro nulladimeno il parziale affetto della presenza e ove prima dell'errore gloriavasi d'esser loro da per se stesso amorosa guida, dopo la colpa allontanatosi in certo modo da esse, sostituì un Angelo per lor difesa. *Non ascendam terram, quia Populus durus est illis.* Notabil misterio, l'incostanza del Popolo eletto gli scemò tanto l'efficacia ne' Doni di Dio, quanto della presenza di Dio è minore l'assistenza d'un Angelo e così appunto a proporzione delle Ricadute è forza, che si diminuiscano le Divine comunicazioni ne Recidivi. Li segue Dio colle operazioni della Misericordia, ma non è più in essi colla partialità della Grazia sono i lumi più lontani, gli aiuti men forti, e l'esperienza ci fa vedere, che per ogni colpa degl'incostanti la di-

visione s'inaridisce ne' cuori, l'instabilità nel proponimento si perdice coll'aridità dello Spirito, non cessano del tutto certi impeti abborrati dell'Anima vogliosa di cercar Cristo: *Queritis me*, ma non sono a bastanza e vigorosi, e felici per ritrovarlo. *Et non invenietis.* Una Verità sì confessata da tutti i Maestri di Spirito mi necessita a quest'infelice conseguenza. Non fa quel Penitente difendersi da una tentazione, che l'assalisce, colla Grazia maggiore, che gode molto meno dunque potrà ritornare alla Santità, che abbandonò col minor lume, che la Ricaduta gli lascia. La Recidiva ne' morbi, direbbe Ippocrate, è più difficile da curarsi, perchè la Natura indebolita dal primo Male ha men di vigore per resistere al secondo, e come spogliata di forze non può tollerare i rimedi e non crederemo, che l'Anima inebbellita per l'Uso della Grazia, che se le toglie dal peccato, potrà sopportare il più intenso dolore, e la più rigorosa odiazione, che pur ricerca dalla proporzione del pentimento il maggior Reato dell'incostanza? E ch'è un inganno della presunzione il tornare alla colpa coll'aspettativa dell'emenda, perchè ove nell'Anima il peccato s'invigori dall'assenso, la Grazia si scemò dall'ingratitude il perseverare nel Vizio può impetrar la compassione, ma il risorgere non può ascrivere, che a meraviglia, come di San Pietro scrive il Calisologo *Peius dum resistitur, sensu dignus est, dum resistitur, admiratione.*

§. XIII. Il pure io di ciò non contento passo a dire, che quando ancora dal replicar del peccato non si scemassero i lumi di Dio, e dovessi supporre in risollevarsi Ricaduti non diminuisca la Grazia, che già il chiamato penitente, non varrebbe nulladimeno al secondo peccato l'efficacia del

Jo. 7. 34

Isa. 63. 9.
2

dal primo ajuto, e se a pro de' Recidivi non s' adoprano iufoliti sforzi dell' Omnipotenza, è difficile per essi l'emenda, il che così prove. Non è efficace la Grazia, se non muove l'Intelletto al conoscere, la Volontà all'operare, e qualisia di queste due potenze, che resti immobile, la chiamata al Peccatore è inutile. Questo è un princ. pio, che si stabilisce da S. Agostino *Ut immotus, quod latebat, & suave fiat, quod non delectabatur, Gratia Dei est*, ma l'Intelletto, e la Volontà coi replicarsi di nuove colpe, si rendono sempre meno adii al moto del Divino Spirito, e più repugnanti alle attrattive del pentimento, dunque alorchè l'Uomo col ricadere aggiunge maggior ripugnanza al r'orgere, non varrà più all'accresciuta c'inas una delle sue potenze per muoverle quella Grazia medesima, che prima della Ricaduta bastò per santificarle, ma a paragone della resistenza maggiore v. vorranno maggiori sforzi della Misericordia e se questi come straordinari, e gratuiti, non possono pretendere della nostra ingratitudine senza nota di presunzione, resta evidente, che il ricadere col pensiero di nuova emenda sia un grand errore di speranza ingannevole. Si porrà in chiaro la forza dell'argomento da ben ponderare qual sia lo stato d'un Recidivo.

§. XIV. Povero Intelletto de' Peccatori, il Vizio è la sua voluta cecità, perchè il peccato porta seco le tenebre, ove può insinuarsi co' desiderii *Via Imperiorum tenebrosa*, lo disse il Savio. Ma se cieco è l'intendimento d'ogni Peccatore, quanto più cieco poi sia quello de' Ricaduti, basta il dedurlo da questa illusione, cioè, se un sol peccato in Adamo oscurò la mente dell'Uomo, dunque il replicare nuovi peccati la renderà molto più inabile a nuovi lumi,

e tanto più la farà ribelle alla luce, quanto più la fa soggetta alla colpa. È un grand esempio di ciò il castigo imposto al Convivente Evangelico. Entrò costui senza Veste nuziale al regio Convito, e perciò la pena di lui furono misteriose caligini *Ligasti manus, & pedibus mittite eum in tenebras exteriores*. Osservano i Sacri Interpreti nella Veste nuziale non curata da quel Convitato inferisce la perseveranza non custodita da un santificato incostante, e noi ponderiamo, che si condanna alle tenebre, non interne, ma esteriori *In tenebras exteriores*, perchè ne Recidivi è oscura non l'Intelletto speculativo, ma il pratico, e l'ignoranza non è interna, perchè ha lo Spirito a bastanza di luce per credere, è eterna, perchè l'Intelletto non vuole aver lume per operare *Volens nescire, ut bene ageret*. Che di più Recidivi li avvertino queste tenebre esteriori, quella cecità non nel sapere, ma nel vivere, dimostralo a sufficienza il presente Secolo, ricco di cognizioni, ma povero d'innocenza. E perchè in noi si gran curiosità di Spirito, si poco d'obbedienza al Vangelo, se non perchè come g. Ammoniti chiesero ag. i Abitatori di Gaiass per tributo di servitù l'occhio destro *In hoc fratrem vestrum oculum dextrum*, così il peccato, se con replicate Recidive regna nell'Anima, ci lascia facilmente la pupilla sinistra per ben conoscere, ma non la destra per bene operare, non si perde la Fede, in quanto c'è data per accrescere a Misteri, si perde bensì la Sinderesi, ch'è un lume ordinato a ben dirigere le azioni nel sapere si penetrano le ragioni Divine, nel vivere si seguono le ragioni umane, la passione prevale alla Scienza, e chiudono volontariamente gli occhi al lume per non veder ciò, che con-

tralla

De lib.
Arbitrio
c. 7.

Matth.
13.

Matth.
23.

Prov.
13.

gesta all' inclinazione, e l'Intelletto oscurato da replicate colpe, che alla coscienza fanno prevalere l'avversamento, imita Erode, che sentiva potentieri le voci del Battista, ma non voleva imparare le leggi del pentimento. Si ascoltano le Prediche con diletto, si scherisce la Penitenza, con s'io, di Dio molto si vede, nulla si intende. Tutti effetti della Ricaduta, che lasciando un tal uero di cognizione oscura il vero nome dell'espianza, si trascurare la veste mortale della penitenza si garrisce, col gettarlo alle tenebre eteriori, che vale a dire col lasciare un infensata cecità nelle azioni. *ut in tenebris erraveris*, perchè, come S. Ambrogio conclude, chi esce dal sentiero primo, nato dell'Innocenza, resta lontano dal vero nome, che è Cristo. *Quicumque extra promissa non moraturum Caelitium, in terra bene sunt exterioribus, quia lumen est Christus.*

§. XV. Così nelle replicate Ricadute l'intendimento sempre più s'oscura dall'ignoranza, ma molto più al replicare de' peccati si rende immobile la Volontà dal mal Abito. Descrisse il Sario la forza d'un abituata passione, allorché disse *Iniquitates suas capiunt lapsum, & fomes peccatorum suorum compunguntur*. Sottintende che è ingegnoso il pensiero di Beda, che annunzia ne' sacci de' Ricaduti la misteriosa forza di fomi. Osservate, o ceppi, che l'Abito è una qualità risultante da più atti, perchè la Volontà nell'amare ricevendo l'inclinazione dall'oggetto, che ama, quanto più s'avverza a seguirlo, tanto più acquista d'propensione ad amarlo, e perciò se al primo atto, che col piacer, adelfo, si aggiunge il secondo, che le rinnova il diletto, si dispone sempre più l'Anima a desiderar ciò, che piacque. Or perchè la fume si forma di più fili, che insieme attorti si aggiungono coll'

unione la forza. *Facinus repens desine tempus*, perciò coll'espianza di lei ben si dimostra il mal abito rinforzato di più atti, che replicati colla Ricaduta, e trascurati col disprezzo lo fanno insuperabile, col numero, e da più colpe, che si clesse l'arbitrio, risulta al fine non so che di l'bertà necessita, che lega il volere. *Facinus involvendo* (scrive l'ingegnoso Interprete) *facinus involvendo sua filia adangit, ut non evadit augmento sua gravitate interit*. Intendete, o Ricaduti, col replicare più atti diviene consuetudine ciò, che era passione, e il peccato perde l'errore, quando addomesticato dall'uso si rende familiare allo Spirito. È naturale, che s'ami il diletto, se si prova impunito, e la facilità del sapere il rischio ha tanto d'attrattiva per lasciarsi tornare al pericolo, quindi è, che nelle sue Ricadute sperando il Peccatore sempre facili i Confessori al assoluzione, Dio sempre pietoso al perdono, si fa licenza dell'impunità, e come il fallo, quanto più cade, tanto più violento precipita, con l'Anima, se cade dalla Santità professata, d'una colpa ad un' altra d'una sola fragilità non sostenuta si porta. *Nunquam illic anima, qui reciderit, parit, sed volutatis semel lapsa ad peccata potius se compungit impellitur*. Insegnaci San Gregorio dal che ne segue, che al fine molti peccati dalla Ricaduta più colpe, di più atti, quasi da tanti fili insieme uniti, si componga il laccio, che è imprigionante. *Facinus peccatorum suorum compungitur*. E se è così, chi non vede quanto legata da continue Ricadute si renda la Volontà repugnante alla Grazia del pentimento per la violenza dell'Abito? Ah si sa, che l'Abito, al sentir del Crisostomo è una certa amara tirannia, da cui non può lo Spirito liberarsi, quando vorrebbe,

Nota 4.

In Propo.

Nota in
Lui.

Propo. 2.

Nota 5.

perchè non volle, quando poteva, è una seconda Natura, come lo dicono le Scuole, perchè se è difficile il superare i difetti, a cui ci porta l'istinto, molto più ci è malagevole il vincer quelli, che ci son fatti naturali dall'uso onde a ragione confessa il Morale quasi disperato il rimedio, quando il Vizio passa in costume, *Ex hoc esse remedium locum, quando quæ fuerunt vitia, moris sunt.* Il negar questa Verità sarebbe stupidità d'ignoranza, e pure il non temerla è oggi il Moda deli'ardimento. Ci resistiamo ad abituarci nelle colpe col replicare delle Recidive, quasi non sia vera, che la Volontà degli Abituati è unica mirabilmente ostinazione nel'impotenza, e si renda immobile ad attrattive della Grazia col resistersi, ricadendo in più peccati, più forti d'impotenza. *Sunt peccata, quæ circumplecti non potest.*

§. XVI. Aggiungiamo a tutto ciò un'altra riflessione, che da' Ricaduti domanda tutta la Fede nell'Onnipotenza per non abbandonarsi alla disperazione dell'emenda. E quella è, che non essi, oltre l'accresciuta costia dell'incertezza, oltre l'abituata inflessibilità deli'volere per trattenersi, dal pentimento diviene più v'goso il Demonio. Questo è un giusto timore, che ci ispira a bastanza il Vangelo, insegnandoci, che lo Spirito dell'inguità è cacciato dalla Penitenza, se ritorna in un'Anima introdotto dall'incostanza, e ritorna accompagnato da più Spiriti d. le peggiori. *Assumet aliter septem Spiritus nequiores se.* E ciò, perchè è castigo dovuto all'infideltà l'esser combattuto con maggior guerra, e la Recidiva, come più ci allontana da Dio, così ci soggetta a peggiori Demoni al parere d'Alberto il grande. *Recidivus meretur peioribus demonibus subire.* Provd questa Verità l'empio Lucio col suo giusto castigo. Pul-

seduto egli dal livore contra David scacciò il Demonio dell'invidia dal cuore, quando placato per le persuasive del figlio Gionata cullò la passione dell'odio dal seno con istabile un proponimento di pace. *Proit i. Reg. 19.* Demone, qua non recideret. Ma che ricadendo poi nell'odio tornò di nuovo ad incitare a l'innocente perseguitato, e quella, che prima era emulazione, divenne rabbia al cuore, che l'inquietava la mente, successe le furie d'un peggiore Spirito, che li tormentava anche il corpo. *Insuper cum Spiritu Demone miser. i. Reg. 19.* Così è, Recidivi, quel Vizio, che in di nuovo seguite, di desiderio si farà passione, e l'cedere al Senso, che già vinceste, sarà un soggettarvi a maggiori tentazioni, che più v'impugnino perchè il Demonio timoroso di perder l'Anima, che rinquillo, vuol corteggio di maggiori Vizi, che l'assicurino e come un Tiranno rimpollescato col'artificio de' tradimenti di qua che Città, da cui lo disceccò il libero genio de' Cittadini, occupa tutti i posti, monta tutte le Guardie, rogne a gli Abilitatori per impossibilitar loro tutte le speranze de' a libertà tutto il vigore dell'Armi, così Lucifero, allorchè se u rende dalla Ricaduta l'impero d'un Anima, che già u volse l'emenda, occupa tutte le Fortezze, che difendevan lo Spirito, riempie l'Intelletto di apprezzate menzogne, soggetta la Volontà alla Trama del piacere, tiene assediata l'immaginativa con impuri fantasmi. In somma tanto più geloso del cuore, quanto più cosciente di regnarvi Tiranno, fatto più cauto nel nuovo possesso dalla confusione precedente delle sue perdite teglie tutte l'Armi della Fede al pensiero, chiude tutti i passi di tanti motivi al ravedimento. De Religione non ne concede la conversazione, se non ha a dispettarlo.

lo fchernò, de' Libri spirituali non, ne lascia cognatione che per disprezzarne la semplicità, deli amiche devote, se non se ne ha da abusar l'interesse, non vuole, che se ne aggradi l'affetto. Prediche, voi non son più tollerabili al cuore, se non detestate l'ingegno. Queste, voi siete posposte alle Scritture, se la profanità non vi muta in Tanti, Devotissimi, Sacramenti, voi siete costretti a cedere il luogo, e l' tempo a' doveri, a' corteggi, perchè il Demonio occupando tutto il cuore gelosamente, guardato dalle Sentinelle de' sensi, vi regna da assoluto padrone, e non uno, ma sette Spiriti, dopo aver espugnata la mente col nuovo consenso al peccato, la possiedono con più ostinata perseveranza nell' Empietà *Ingressi habitant ibi, cioè, come spiega, S. Tomaso di Villanova, ingressi per consensum peccati habitant per peccati permanentiam.* La coscienza di saluto, che forse vi ascolta, la bene, che l' mio dir non esagera, e io per me, se considero qualche volta l' avversione a quanto ha sapore di Spirito, l' infirmità a tutti i rimorsi della Sincerità, la licenza sprezante e de' luoghi più Sacri, e de' giorni più santi, con cui il peccato eggiorno in qualcheduno si è fatto Moda, la disonestà è divenuta usanza, non so ascriverlo che all' accostumata facilità di passare dalla Pietà delle Divosioni alla libertà de' trattenimenti, il che è un continuo ricadere, e perciò risoggettarsi con sempre maggiore ostinazione a peggiori Demon *Recidit per meritis peccatorum Demonibus inditus.*

§. XVII. Quello dunque è il miserabile stato de' Ricaduti. O torniamo adesso al sùunto, e concludiamo così: ne' Recidivi l' Intelletto coll' Empietà si oscura da maggiori tenebre, la volontà col mal Abito si lega da più stretta funi, l' Anima

dall' instabilità si soggetta a peggiori Demon, e in tanto la Grazia, se non si toglie in galigo dell' ingratitude, come pure temono i Santi, se non si diminuisce si crescerne dell' abuso, come chiede per l' equità, è molto probabile almeno, che non si moltiplichi in premio al moltiplicare de' peccati, perchè sarebbe una sacrilega presunzione il pretendere, che la Ricaduta col debito di maggiori colpe si faccia Creditrice di maggiori lumi. Dunque o non sarà vero, che a la maggior ripugnanza delle nostre potenze abbisognino per rivolgerle a Dio maggiori aiuti, o sarà forse il confessare, ch' è difficile a un' Anima renduta immobile dalle Recidive il ritorno alla Penitenza, se Dio non vuol usarvi certi miracolosi, e perciò rari sforzi della M. misericordia, e per conseguenza e La conseguenza si formò dal Relentor nel Vangelo, mentre ave' sanato, chi si salvò col pentimento a non ritornare per qualisia riguardo al peccato, compendibile in nacre d' un gran galigo nella. *Memores estote l' erroris l' vob.* Si rivolse que la Donna infelice collo sguardo all' lucerno di Sodoma, donde era partita col piede, e si sentì fucato per condurre l' aspidochelone de' cuori in una Statua di Sale. Tutti i Recidivi in lei posson leggere il dovuto galigo alla loro incostanza, ma S. Agostino vi rimira di più espresa l' impenitenza propria de' Ricaduti, poichè postoli a considerare l' atto mentendo del rivo gersi al vietato incendio priva di moro quella Donna incostante, osserva, che non più i tornò al lasciato viaggio, ma dove la guidò un importuna curiosità, rimasero simile *Et respexit, ibi permansit.* Breve periodo, ma gran d'inganno, che a chi ricade colla speranza del pentimento toglie la presunzione dell' avendo,

Lam 11
sa.
In Per. e
pos Dom.
s. Quares.

Lam 13.
34

Io per me a tutti i Recidivi vorrei potere intimar col Vangelo *Memento exte Vixisti Loth. Rixita, o Penitente tentato di ricadere, in quella Donna renduta immobile dall' instabilità il tuo pericolo e intendi, che la Recidiva è per lo più castigata coll' ostinazione, perchè il pensare d' emendarli da maggiori Vizi con minor Grazia è parvia, il pretendere da Dio maggiori lumi in ricompensa di maggiori colpe è gran presunzione. Tornerete a Dio? ma che? quelle conversazioni, che sono ora sì vigorose attrattive per farvi ricader nel peccato, saranno poi forse nell' avvenire men forti lacci per trattenervi dal pentimento? il Vizio, che oggi vi si rappresenta sì amabile, vi appaierà forse domani men bello? No, sarà bensì la cecità più insensata, l' Abito più vigoroso, la tentazione più forte, e quello, ch' è il peggio, la Grazia meno efficace. Il che tutto comprova, che un Recidivo, se come la Moglie di Loth si volge al peccato, da cui fuggì, coll' esempio di lei ha da temere l' instabilità nel Vizio, al quale ritorna e alla Recidiva affidata da nuova conversione è forza il minacciare, che o la Grazia non vorrà esser premio dell' ingratitudine, o al moto della Grazia prevarrà l' ostinazione dell' Anima, sicchè ad un' empio ricadere succederà un peggiore ostinarsi. *Ubi respicit, ibi permansit. Incostante, dunque io termino col ricordarti, che il Paradiso non è per gl' instabili, e Gesù si protesta, che non sono atti al suo Regno, non fan per lui: Nemo veniens manum ad aratrum, & respiciens retro apud est Regnum Dei. Fh che la Recidiva è la confusione della fede, e se si togliesse a' Penitenti l' instabilità, sarebbe tolto a' Cristiani l' Inferno. Questo è il peccato, che porta seco un non so qual carattere di riprovazione, e lo mi-**

naccia il Divino Spirito: *Qui transfreditur de Justitia ad peccatum, Deus preparavit ad Rompnam* e perciò ha ragione l' Apostolo, se sulla gravità della colpa stabilisce contro i Recidivi un gran timore del perdono, fondato sulla difficoltà dell' emenda: *Impossibile est, eis, qui semel solummiserunt, & gustaverunt vitam deum Celeste, & participi facti sunt Spiritui Sancto, & deum protulsi sunt, rursus converti ad penitentiam, perche può sospettarsi, che abbandonata la Grazia come disperata l' infermità di chi ricadendo corre di male in peggio. Ne deterius tibi aliquid contingat.*

EccL 16.
17.

SECONDA PARTE, O Meditazione.

Preparazione.

§. XVIII. IL ricadere nella colpa, come abbiamo di già veduto, è un rischio troppo evidente dell' Anima e pure l' instabilità è un difetto quasi inseparabile dall' Uomo. In noi è passeggera la Volontà, perchè la trasportano per lo più le varie metauzioni dell' Immaginativa, e de' Sensi, la Ragione medesima varia bene spesso ne' suoi giudizi, secondo che varia l' apprensione de' nostri fantasmi, nè altro abbiamo quaggiù di stabile, che la Fede, ma quella ancora non può fissarci, se non si medita bene, bisogna, che vi si occupi l' Intelletto, se vi si ha da stabilire lo Spirito. Così è, dice l' Angelico la perseveranza è un gran dono, che non può meglio ottenersi, che per mezzo dell' Orazione, nè può aver fermezza il nostro cuore, se non l' impetra da Dio, non è una mercede, che possa comprarsi co' meriti, è una limosina, che ha da ottenersi con le preghiere. *Perseverantiam datur aliquis privando d' Deo impetrat A. 7. 26. 1.*

fit,

*fra, nel dicit, quando sub muros non
colat. Sì, l'Orazione ci rende sta-
bili, ma è necessaria, che habbiam
ella costante, se ci ha da rendere per-
severanti non siffa il cuore, se in-
lei non si siffa la mente, è forza,
che abbia da noi la fermezza, se ci
ha da rendere la costanza. Non si
contento il Redentore di dire *Pe-
nite, & debitor esistis*, ma vi aggiun-
se questa, & *invenietis pacem, &
aperietur vobis*, insegnandoci che
quella replicata persequiva una san-
ta importunità, con cui il nostro Dio
cede, quasi el di a d re, a la riveren-
te. Una onca del nostro cuore, e
nel averci supplicaverci ci aggra-
disce importuni, dice S. Gregorio
*Vult Deus orari, vult cogi, vult qua-
dam importunitate moveri*. V. noto il
mistico fatto, con cui Moise orando
sul monte, le abbassava lancate le
mani, restavano vinti gli Ebrei: e
ciò che dimostra, se non che le no-
stre lusinghe provengono dall'incon-
stanza de' e nostre preghiere non ha-
mo perseveranti ne vincere, perchè
ci tediamo di orare. Riceveretno
gli Apostoli il Divino Spirito a lin-
gue di fuoco, ma perchè stavano
costanti ne le preghiere. *Erant per-
severantes unanimiter in oratione*. La
perseveranza, dice Tito Livio, è sem-
pre ut le nelle guerre, ma è poi ne-
cessaria, ancorchè si assediano le For-
tesse. *Perseverantia in omni genere
Militia, non tunc autem in obsequendo*. L'o-
bedienza necessaria è molto più dunque
sarà necessaria a noi, che in quella
vita, ch'è una Militia, abbiamo a
sorprendere il Cielo. Una, che non
s'attende la preda dell'Anima, se
violente non le danno ordinata bas-
tertia con le suppliche. *Regnum Colo-
rum non patitur, & veniens rapinus
illud*. Il che se è vero, mi si condo-
ni una digressione dall'assunto per
appagare l'anima del mio Lettore, e
prima di proporvi da meditare il gra-*

ve danno di chi non persevera nella
Gratia, che riceve, mi ha lecito il
condannare l'Ubbi a di chi non
prosegue nella Meditazione, che in-
traprende. O quanti ti danno al medita-
re, ma per poco, i principio per
la novità è loro diletto, ma poi l'
assiduità, e la lunghezza è lor tedio;
ne si avveggono, che l'impazienza nel
continuare quel l' esercizio, che
nella continuazione d'ogni atto suol
passar dall'Anima, ci ruba tutto quel
maggior merito, che potrebbe averci
dalla perseveranza perchè la perseve-
ranza, come nota il grandissimo Saggio
d'Aquino, è appunto una Virtù, che ob-
tie al far fronte al c'Anale delle assidui-
tà, e al più arduo, ch'è la lunghe-
za del tempo. *Virtus perseverantis pro-
pter facit resistere contra difficultatem,
qua proponit in duritate temporis*.
V. se per bene il Cui uomo, che il
principiare qua che buona azione è
molte volte naturale nel nazione del
cuore, ma il continuata non può ef-
fere che soda Virtù dello Spirito.
*Quod incipit, corporis voluptas est se-
queretur, quod autem finit, verum est
Anima*. Principia colui a darli alla
Meditazione con gran fervore, ma
per distinguere se ciò ha o capriccio-
la instabilità d'genio, o vera divo-
zione dell'Anima, non vi è altra pio-
sta di paragone fuorchè la perseve-
ranza. Se a meditare il Vangelo lo
trasse il solo Amore del Crocifisso,
vi persisteva, quantunque non vi gu-
stasse ammetta di d'etto ma se poi per
l'ardita, che prova nel suo ritiro,
o ne abbrevia il tempo, o ne lascia
l'impiego, ha da darsi, che non vi
cercava Dio, vi cercava se stesso.
Ma risponde però taluno io nel me-
ditare perdo tempo, non posso spe-
rare effetti dal mio cuore di Sasso,
meglio è dunque, che in altro divo-
to esercizio a fermarsi, che t'ingann-
ni, anche da' Sassi scaturiscono le
Molte limpidi fonti, ma avverti;

P p a che

Lect. 11.

In Pl. 4.
P. 100.

Act. 1. 12.

Mist. 17.
10.1. 12. 134.
L. 3.Him. 17.
10. 111111.

300 Predica XIII. §. XVIII. e XIX.

che non contento d' uno, replicov-
 Num. 10. vi. più colpi. *Percussit Virga bis Salu-*
 11. *cem* - raddoppiò la tu dunque con san-
 ta ostinazione nel meditare l' Evange-
 liche Verità le percosse al tuo cuore,
 e ne troverai il desiderato ristoro;
 così ti promette Giliberto Abbate:
Et si oratio tibi ab initio sicca, & ve-
 Scr. 6. in. *luti sacca videatur, oleum tamen el-*
 Cast. *cies gratiarum de sacco durissimo, tan-*
sium si per cures. Ma, le distrazioni
 mi tolgono ogni sentimento di Spiri-
 to, le tentazioni mi rubano tutta l'
 applicazione dell' Anima; e perchè
 dunque dissipare il tempo, ov' è la
 disperazione del profitto, e l'eviden-
 za del rischio = Taci, che tu t' in-
 ganni, e io ti dico, che ad onta e
 del e svagazioni, che ti tormenta-
 no, e delle suggestioni, che ti afe-
 diano, troverai finalmente il tuo Dio,
 se non ti stanchi nel meditare il Van-
 gelo: anche la Maddalena non tro-
 vava il Redentore a sepolcro, an-
 che la Sposa de Cantici ne cercare
 il suo Diletto provò spogliamenti e
 Cant. 5. 7. ferite: *Quia non aperuerunt mihi, tulerunt pal-*
litum meum mihi Custodes murorum - e
 pure quella, perchè perseverò nell'a-
 diligenza, trovò finalmente il Diletto
 dell' Anima: *Inveni, quod desiderabat anima*
 Cant. 5. 4. *mea*; quella meritò veder risorta la
 sua delizia, perchè tornando più vo-
 lte a rimirar nel Sepolcro non abban-
 donò la perseveranza. Contigit l' o-
 servò S. Gregorio, *Contigit, ut cum*
 Hom. 21. in Evang. *sola tunc videret, quae remanserat, ut*
quereret. Ma finalmente, chi non fa,
 che in cognizione è una grande scio-
 la l'esperienza? io dunque ho prova-
 to più volte, che il ritiro e la silen-
 te è per me un' ozio infruttuoso dell'
 Anima; e perciò mi è forza con-
 chiudere, che Dio non mi veglia a
 questa solitudine di vota, se co-
 negarmi i suoi lumi (s. forza a me
 voti. Che dici? se un' apparente ri-
 pulsa non fosse in Dio inaspres-
 ciata, non avrebbe la Cananea

ottenuta pietà dopo aver tollerato
 il rigore: ricevere tu mo to di con-
 solazione, se nel creduto abbandona-
 mento volesti avere un poco più di
 pazienza, come quella Donna felice
 fu accolta, perchè si umiliò rigetta-
 ta; lo scacciarla fu un' artificio del-
 la Pietà, che voleva esercitarla nel-
 la perseveranza, concluderò col Cri-
 solomo: *Quia fidem illius amplius pro-*
vocabat, & animum perseverantia
exercebat. Eh le scuse non vagliono;
 si confesse, si confessi pure, che s' ab-
 bandona la Meditazione, perchè non
 si vuol tollerare la fatica, come appun-
 to gli Ebrei nausearono la Manna,
 perchè si rediarono del lor viaggio:
Tedere cepit Populum sterneret, & la-
 boris; onde io a questi instabili fac-
 cio sapere col Cassiano, che la per-
 severanza è il vigore dell' orazione,
 ed non la non cettera. Passo, chi
 vuol fermare il piede in mezzo del
 cor. *Sicut certaminis brachia non*
assequitur, qui antequam metas atten-
gat, desistit, sic orationis fructu pri-
vatur, qui in via non extiteris impo-
rtunus.

M. II. 26.
13.

Hom. 17.
ex var. in
Matth.

Num. 11.
4.

Deiq. Vi-
ta 64

Meditazione.

§. XIX. Continnata così l' instabi-
 lità nell' orare, ritorniamo ad affan-
 to, e condanniamola molto più quan-
 to a non operare, proponendo in-
 trocedo a' Rec di v. a nostra costu-
 mata Meditazione in due punti. Pri-
 mo. *Se di nuovo ricado, & certa la-*
perdita ut tutus bene di già acquista-
 to. Secondo, e incerto il risarcimen-
 to di tutto il Ben già perduto. Due ri-
 flessi, che impingono l' Anima nel
 dare al passato e al futuro unitamente
 due riguardi, possono stabilirla col l' ap-
 preensione e de te or accumulati da la
 Grazia, che è impa, e del e grandi spen-
 ranze dell' eterna salute, che arricchia.
 E per farsi dal primo, è certo pres-
 so tutti i Teologi con S. Tomaso, che

Punto I.
3. q. 89. A.
4.

L'opere meritorie fatte in Grazia co-
stano come morte al replicare di nuo-
va colpa, perchè, come morto è co-
lui, che non può fare azioni proprie
della vita, così, finchè dura il pecca-
to, resta in certo modo morta ogni
passata azione di merito, cioè non
può fare in noi quel effetto, che l'
è naturale, di rigetti alla nostra eter-
na salute e pecca di lui S. Gerolamo.
In quocumque die erraveris Justus, non
potes cum Justitia liberare non poteris.
Gran Verità, che forse ti farebbe fre-
no al peccato, se la ponderassi bene,
o mio cuore. È l'ama un poco quan-
ti tesori ti versa la Grazia nel seno,
allorchè penitente l'accogliesti nel
cuore, gli Abiti delle Virtù infuse,
i doni del Divin Spirito, l'amica-
ria di Dio, l'adozione di figliuo-
lo, la patente di corede con Cristo,
la parte patrone della Natura Divi-
na furono le ricche doti de tuoi spon-
sali Celesti. Aggiungi in oltre la
famigliarità co gli Angeli, che con-
cepiavano la tua innocenza, le lodi
de Santi, che risposero con Ecco d'
applauso a sospiri del tuo peni-
mento la dolce pace de la coscienza,
che aveva gettat tutti i rumori
ed abbruciarli ne Divin cuore, la ti-
carezza de l' Anima, che schermiva l'
Inferno, perchè unita con Dio li
vedeva come superiore a tutto il crea-
to, la Fede, la Speranza, che avvira-
te dalla Carità ti trasfondevano un
vital ardor nel o Spirito. Nonotta
di più i digiuni, le umiliazioni, le or-
azioni, le penitente, tutte ricchezze,
che per essere sovranaturali nel or-
dine sono maggiori d' ogni tesoro
creato nel prezzo, tutte Corone, che
smaltate dal Divin Sangue già ti de-
stinavano a nobilitare la tua fronte,
tutto peculio, che marcato dalla Gra-
zia valeva a comprarti la Beatitudi-
ne. Indi fatto un cumulo di arredi
si preziosi, di cui ti aveva arricchito
la Penitenza, senti con ribrezzo dell'

Anima il mistero terribile, che ti pro-
pongo alla mente. Era la Statua sopra-
ta già da Nabucco preziosa per il ca-
po d'oro, doviziata per il petto d'
argento, robusta per il bronzo, per
il ferro, che la componevano e po-
te, perchè aveva la sommità del pie-
de di frangi terra, caddo all'urto di
piccolo Sasso, che diti cadde? li dis-
fucito del pari e i più preziosi, e li
più vili metalli in una polvere stessa:
*Conversis sunt pariter ferreum, tessu-
ar, argenteum, & aurum, & redacta
sunt quasi in favillam æstiva arena.*
Pondera qui bene, o mia mente,
questo di cioglierli del pari per una
caduta, oro, il bronzo, l'argento
in sordida polvere, e poi considera-
do con S. Tomaso, che fu quella Sta-
tua di Nabucco misteriosa immagine
di ogni Recidivo *Assimilatur Sta-
tua Nabuchodonosor, cuius caput au-
reum, & pedes later, intendi, che,
se ricadi in nuova colpa, poco ti
gioverà ne tanti pensieri il capo d'
oro, ne bel candori, di cui ti
adorno la Penitenza, il petto d'
argento, nella sordida, con cui via-
celli più tentazion, il vigore del
bronzo, ne meriti acquistati in som-
ma i ricchi metalli, che ti formava-
no Statua al Divin Nome già confe-
rata, perchè se lasci, che li picco-
lo Sasso della suggestione non rigista-
ta feriscati nella fragilità del piede,
s'impadronisca de terreni affetti del
cuore, tutto ti deforma a brutta pol-
vere, tutto avanti a Dio poco più
vale, che un viliissimo niente conchiu-
derò con S. Agostino *Inani est Peni-
tentia, quam sequitur culpa compen-
sat, nihil profuit lamenta, si replican-
tur peccata.* Oimè, può dunque ru-
barli dall' inossanza quanto di pre-
zioso m' acquistò la fatica, e mi li
donò da a M. misericordia? Sì, dico-
no tutti i Teolog, perchè l'opere
meritorie, avendo dalla Grazia la
loco vita, cessano mortificate al mo-
do.*

De 1.
Bacchi.

De 1. 11.

Io Deo.
De 1. 11.
Pau.

rive di lei, cade giustamente dall' eredità del Cielo, chi di Figlio di Dio se già fa nemico, si perde lo più della Beatitudine, ch' è il nostro fine, al perdersi della Carità, ch' è il fondamento del nostro merito: e perciò le Vergini pure si videro escluse dagli Sponsalizi Celesti, perchè lasciarono dall' incoianza e linguetti le loro faci, e lo sposo S. Pulcario. *Quae non habuerunt lumen indefectum, excluduntur.* Sì, risponde San Girolamo, perchè la corona non è di chi ben principia, ma di chi ben finisce: e perciò a Giuda non servi a sublimità del grado Apostolico, che a rendergli più aggravante il precipizio. *Non querentes in Christianis initia, sed fines, Paulus male capis, sed bene finis, Iuda laudatur exordia, sed finis perditionis damnatur.* Sì, replica San Bernardo, perchè poco giova e la Fortezza, e la Virtù, e la sapienza, se non li dà loro il valor della perseveranza. *Sani in humilitate non perseverant, de Regno amissi, et vitam.* Sì Somprouis cantale, *si Salomone deus non perseverantiam petiverit, nec ipse profuerit, sed priusquam sapientia, nec ille miser.* Ed io dunque posso confessare queste Verità, e poi ritornare sì facilmente alla colpa? quella geniale domestichezza è un cibo saporito alla fame de' Sensi: ma vorrò comparir come Elia colle prime genti del Regno? Que l' interesse è un bel lido, che si vorrebbe incensar dagli affetti, ma vorrò io sabbicarmiolo nel gettare come gli Israeliti le gioie della Grazia, che sono i preziosi adornamenti dell' Anima? Quella tentazione m' inquieta, ma se io m' attendo, che sarà poi di tanti meriti, che acquista, di tante vittorie che ottenni? che ne sarà? me lo rifacci un lacrimevole esempio. Possi i quaranta Martiri Sebastiani nel Lago, uno di essi agghiacciato forse più dell' Anima, che non era nel corpo,

vinco dal freddo uscì fuori del Lago. Ma che? dilatati troppo violentemente dal vicino fuoco g' i spiriti sopiti già dal freddo dell' acqua, subito morì, e li vide tutta col martirio la vita, a cui aveva posposta la Beatitudine, per attestato di San Basilio. *Statim perit, et circum amissit.* Martirio interiore, se io medito il fine numerabile della tua infelicità, m' insegna bene a non apostatare dall' Innocenza. Se io ricado, può esser che perda colla Carità la vita, colla perseveranza l' Eternità: *Statim perit, et circum amissit.*

§. XX. A lagoco elagerazioni, risponde quel lacerante confesso ancora io, che l' opere fatte in Gracia perdono il loro vigore al replicar della colpa, ma si fa ancora, che mortificate, e non morte al risorgere di chi peccò anch' esse risorgono. E' dunque un eccesso di zelo il dipingere si grandi i disastri d' un Recidivo, perchè ogni perdita è leggiero danno, quando il risarcimento ha facile, e perciò poco preme quanto mi si ruba dall' incoianza, se molto più dalla Penitenza mi si può rendere. Altra Poetica, risponde io, lasciare, che il Nemico è impovertito d' una Fortezza per discacciarlo poi con maggior vittoria. Ed che a la nostra Volontà è il vero il cadere, ma non il poi del tutto in nostro arbitrio il risorgere: e perciò di questo pentirsi nell' avvenire ha da lasciarsi a chi ricade la speranza, ma non può darsi a chi vuol ricadere la sicurezza, il che è il secondo punto, che alla perdita del passato aggiunge il timor del futuro, ricordando a Recidivi quanto sia dubbioso quel pentimento, con cui presumono acquistare il gran Bene, che perdettero nel ritornare al peccato. E qui io non vo rammentarti, perchè altrove te l' ho rimproverato, o mio cuore, l' incertezza della vita, che troppo mette in dub-
bio

bilo la Penitenza, e che di più la morte con le sue sorprese non dà tanto d'apprensione alla speranza di chi persevera, quanto ha a dar di timore alla coscienza di chi ricade. Non vo' nè men ricordarti, perchè già tu l'ho minacciata, la sottrazione della Misericordia, che ricadendo demeriti coll'ingratitude, mentre alla tua instabilità, oltre la perdita della Grazia, si dovrebbe il castigo dell'Apostasia, e te lo intimò San Gregorio *Qui bene incidunt, et non confitentur, non solum incipit laboris mercedem perdunt, sed et Apostatas seipsum fecerunt*. Siah, che voglia Dio glorificarti coi prodigi della Clemenza col darti, e ridarti il tempo all'emenda, siah, che l'Santo Amore nel tollerare la tua Ribellione faccia un non so che di amorosa violenza alla sua Giustizia, ma che per questo sarà forte per tua sola colpa meno in dubbio a tua Penitenza, e potrai assicurarti del pentimento, perchè ti assicuri in Dio del perdono? E' certissimo, che, come il peccato è una mortal ferita dell'Anima, così li replicar nuove coupe è un aggiungere maggiori ferite, onde ella rimane tanto più inferma, quanto più pecca, tu dici, che non puoi resistere all'urto de la tentazione con tutta l'assistenza de la Grazia, che già possiedi, e dall'opere, che penitente facesti, è ben radicata nell'Anima dunque, se adesso ricadi, per quanto ritorni poi a Penitenza troppo può dubitarsi, che non potrai resistere colle forze dell'Anima indebolite dal veleno di nuova colpa, col demerito di quella maggior Grazia, di cui ti fa indegno l'ingratitude dell'inconstanza. Sarà in te l'Abitonaturale alla colpa più forte, e più deboli gli Abiti infusi dalla Virtù, e per conseguenza vedrai avverata a tuo danno, che un peccato con una tal empia simpatia chiama l'altro, e ne' Ricci-

davi la colpa è per lo più gualigo alla colpa. Se erri la dottrina, se sia legittima la conseguenza, lo sai tu, Anima mia, e puoi dire, se abbia provata in te dopo le tue Ricadute sempre maggiore l'alienazione da Dio, sempre più forte l'impeto delle concupiscenze, sempre più disgustosa una certa nausea di Spirito, tutti effetti, che in se medesimo puoi provar chi ricade, tutti argomenti, che l'Anima de' Ricidivi, quando risorge, per lo più risorge più inferma, e se Dio non vuol dispensare le Leggi della sua Giustizia con gli arbitri della sua Onnipotenza, sempre più soggetta a ricader nella colpa. Osserviamo la prova di ciò la misteriosa minaccia nell'Idolo atterrato da' Filistei, che merita una nuova riflessione in ammaestramento de' Ricidivi. Cadde la prima volta l'Idolo Dagon avanti all'Arca, e la caduta col porlo di nuovo sovra l'Altare ebbe da' suoi Ministri facil rimedio, cadde la seconda volta, e restò senza capo, senza mani, misero tronco *Parvo Dagon remanserat solus truncus in loco suo*. An Dio, cade quell'Anima lo peccato, con facilità si r solleva dal pentimento, torna replicatamente a cadere, Dio non vogli, che resti inutile tronco di ostinazione, senza capo per più conoscere il Vero, senza mani per fare azioni di merito *Dagon remanserat solus truncus*. Pensa dunque al tuo rischio, o mia mente a San Pietro, perchè calcasti l'acque a piede asciutto, bastò un comando di Cristo, ma quando ristabilì principio a sommergerli, non fu sufficiente l'impeto, bisognòvi la mano del Redentore bel timbo'o per dimostrarti, che per chi vuol calcare animosamente l'onde delle tentazioni basta la Grazia, con cui va unita, se noi vogliamo, la perseveranza nel tempo, ma per liberare chi principia a sommergersi nell'onde del Senso vi

1. Reg. 5. 1.

vogliono maggiori forze della Misericordia, e se queste vorranno darli da Dio alla tua replicata incoſtanza io nol ſo, ſo bene, che Dio minaccia laſciarti, ſe tu incoſtante lo laſci. *Si derelinqueretis me, derelinquet vos.*

Concluſione.

§.XXI. Io però non voglio la diſperazione de' Peccatori, ma il pentimento. So bene, che chi è compoſto di terra è ſoggetto alla mutazione, e l' incoſtanza è un certo che quaſi inſeparabile dall' Umanità che perciò diſingendo ne Recidivi dalla fragilità la malizia, laſcerà per ultimo a quella un giuſto timore, darà a quella un moderato coraggio. Al che fare, è da oſſervar, che l' Apoſtolo minacciando, come abbiamo veduto, al lubrico della fragilità il difficile della Penitenza, ſi prevalſe dell' eſpreſſiva *impoſſibile eſt, eoſ qui Prolapſi ſunt, parſiſ removere ad penitentiam*. Al che riſpondendo S. Anſelmo, avvertite, dice, che la parola *prolapſi* non ha da intenderſi d' ogni leggiera accidentale caduta, ſe preſto ſi conoſce, e ſi piange, ma ha da interpretarſi della ſiſtione oſtinata nel Mal, che ſi conoſce, e non ſi emenda. Peccarono del pari contro l' Innocenza profeſſata e Davide, e Salamone, ambedue Rei d' ingratitude, perchè ſavanti da Dio con la Regia unzione de' Criſti, ambedue Ribelli alla Verità conoſciuta, perchè illuſtrati e della comunicata Sapienza, e del Proteſtico lume e pure ha da dirſi propriamente *Prolapſi* Salamone, e non Davide, perchè queſti lavò le ſue macchie col pianto, quegli perſeverò nell' idolatria coll' oſtinazione dal che ſi deduce, che Ricaduti veramente ſono, e come Ricaduti hanno a temere e l' impenitenza, e l' caſtigo coloro, che

ritornano alla colpa, e ſi trattengono colla negligenza, e l' peccare per un' improvviſo tranſporto, ſe ſubito ſ' emenda col pentimento, ha da compatirſi come fragilità, non ha da condannarſi del tutto qual Recidiva:

Non enim Prolapſiſ emendare debemus, Ad Huius qui in aliqua gravis ſubito recedere, Sed. Non. & erit ſuccedere, ſed qui longo delib. Mon. Ti. 72. Di. bonitatem, & longo aſu vultu adhaſc.

rene. Ringrazio la diſcrettezza di ſi gran Santo, che mi dà il modo di fulminare la Recidiva ſenſa' atterrire la fragilità, e far ſi, che quando ho detto ſi ſpavento de' Ricadivi, non ſi diſperazione de' Debol. Tut- el ſiamo fragili, torno a dire, e perciò poſſiamo tutti cadere, ma tutti abbiamo aſſiſtente la Divina Miſericordia, e perciò tutti poſſiamo riſorgere. Ha dunque a diſcorrerſi diverſamente di chi tentato ſi per ricadere, e di chi per fragilità già ricade a queſti biſogna opporre la morte improvviſa nel peccato, o la diſſi- coltà già deſcritta del pentimento, a queſti è eſpediente colla ſperanza della Venia il fare animo alla Penitenza. Ed ecco unita a' gran danni, che può farci l' inſtabilità, la conſolazione, che ſcuſuga i pianti dell' incoſtanza prima di tornare al peccato ſi prender bene il timor del caſtigo, ſe poi per pura fragilità ſi pecca, a l' improvviſo del Reato ſucceda ſubito il rimedio del pentimento, cancelli una confeſſione non prolungata le macchie della ſiaccchezza mal curata ſe umiliati piangeremo ſenza dilazione le miſerie di Debol, potremo ſorſe ſchivare le pene a' Ricadivi dovute. Caſi è, non povero cuore vedo in te i riſchi grandi dell' incoſtanza, ma temo i maggiori della diſperazione, e perciò deſideroſo di ſarti altrettanto coraggio per riſorgere a la Grazia, quanto ti ho dato di temere per non ricadere nella colpa, ardiſco dire, che non ſaprei ne.

a. Final. ſei. Si derelinqueretis me, derelinquet vos.

Ilab. 4.

negare le speranze di Giosuad al Peccatore, se presso contrito e umilia. E pure la bella consolazione a la nostra miseria quel pericolo detto della Sapienza *Superior enim cades jussus*. Adoro questo periodo della Misericordia, di cui si vuole abusar l'incoerenza ma addimando come possano unirsi le miserie di Ravveduto colle glorie di Giosuad? Per discioglierne il dubbio osserviamo un mitico fatto. Uclirono del pari la Colomba e 'l Corvo da l'Arca, ma nell'eguale allontanarsi dalla lor sicurezza troppo fu diseguale il fine del loro volo perchè a Colomba dopo aver dato un breve giro se l'acque tornò ravveduta al suo Asilo *Reversa est ad eum in Arca*, ma 'l Corvo all'opposto posando sovra immundi Cadaveri si separò dall'Arca coll'effetto non men. che col volo *Qui excedebatur, & non revertebatur*. Ah non lascia d'esser totalmente Colomba chi errò, se si torna, è ben il Corvo, se si aliena, e s'ostina. Or così appunto non demerita in qualche modo la lode di Giosuad qualche instabilità nel cadere, se ne succede pronta la pietà del risorgere *Superior enim cades jussus, & resurget* così questo detto s'interpreto da teo discreto di S. Tommaso di Villanova *L'isque non meretur non jussu amittere, qui lecti fragiles sūt, ut superior cadere, sic tamen diligenti fuit, ut superior resurgere*. Anima mia, dunque ciò, che sopra io ti ho mostrato, farti freno per trattenere l'incoerenza quanto adesso ti dico ti sia coraggio o per non abbandonarti alla pusillanimità. O Dio, se di nuovo pecchi, chi sa, se avrai o tempo, o senno da ritornare alla Penitenza? ma, se per tua miseria già peccasti, perchè non hai da contristare nella Misericordia? Temo dunque, se tentata sei per ricadere, confida, se fragile e i cadesti ma avverti, che ricorrendo subito alla Penitenza per cancellare la colpa,

fiano le tue cadute brevi eclissi, non lagrimevoli occasi, ricorri senza tardanza al rimedio della Contrizione, che trasformando la vita del peccatore in fregio di pentimento, saprà farti della fragilità odiosa un amoroso Martirio. No, non sono e l'incertezza della Venia, e la difficoltà dell'emenda minacce dovute a deboli Colombe, che si svagano, ma ritornano, sono sentenze da fulminarsi all'Empietà de Corvi, che peccano, e poi si ostinano, il sollecito della Penitenza è un certo che di sì amabile a Dio, che muovevo a compassione nel deliquio dell'incoerenza. Umiliati dunque, o debil mio cuore, temi, ma spera, temi il castigo dovuto alle Ricadute, così insegna la Fede, spera il compatimento condonato alla fragilità, così vuol la speranza col timore fuggi l'occasioni, che sono grandi irti per atterrare la fortessa, co la speranza ricorri sovente ai più de sacerdoti, ch'è un'efficace rimedio per dar vigore alla tua sfacchezza. Se colia frequenza de' Sacramenti vorrai armare la debolezza dell'Anima, quel nome di Giosuad, che ti ha tolto fin ora l'instabilità col cadere, dalla promessa ti si renderà col risorgere *Superior enim cades jussus, & resurget*. Che dici finalmente? se questa bella speranza ti facilita il peccare, non sarà speranza, ma presunzione e devi temere il castigo altre volte minato a chi vuole esser e pio, perchè Dio è buono se poi dopo peccato ti fa cuore all'emenda, è un merito, che ti chiama alla Penitenza col e persuasivo della Misericordia. Misero te, se ti abusi per attrattiva alla colpa della facilità della Venia, in fine del pari, se ti portasse alla disperazione la Ricaduta. Amoroso mio Dio, io sono in mezzo fra la vostra Giustizia e la vostra Clemenza, l'una minaccia alle Ricadute il supplicio, l'altra all'

Instabilità dà speranza del compati-
mento è già la confidenza, per-
chè ad alcuno perdonasse il vacillare
della fiacchezza, ma è forse più ra-
gionevole il timore, perchè in molti
puoiute l'ingratitude della Recidi-
va. Io però vorrei per più non of-
fendervi più nobil motivo, e perciò
confesso, che il compatirmi incoetan-
te è una Misericordia, che dilata, è
vero, il mio cuore, ma o quanto tra-
figge il mio Spirito: poichè rifletto,
che, se ricado per mia miseria, trop-
po sono ingrato ad una sì amabil
Bontà. Voi nel non negarmi il per-
dono sarete pietoso, ma in tanto dal
mio peccato sarete offeso. Ohi mio
Gesù, mio tenerissimo Amante, e fa-
rà vero, che dopo esservi degnato d'
abitare con la Carità nel mio cuore,
nel mio cuore, che penitente vi ama-
va, troviate la Croce, con cui Recidi-
vo vi offende? sicchè dolendovi dell'
amicizia da me tradita abbiate a rim-
proverarmi della mia ingratitude,
colle vostre Piaghe *His plagatus sum*
in domo vestra, qui diligebant me? Ah
no, mia vera delizia, mio unico deside-
rio, mio adorabilissimo Amore, l'Amo-
re mi farà stabile più che 'l timore, e
se vi spero pietoso, non vorrò di nuo-
vo offendervi Amante. Vedo, che
alle Recidive sovrasta un gran casti-
go, ma il castigo maggiore è lo sde-
gno vostro, il ricadere è un sogget-
tarsi a' rigori della Giustizia, ma quel-
lo, ch'è più, è un' oltraggiare le te-

neresse della Bontà, questa è la mag-
gior pena, che abbia da spaventarmi
per non ritornare alla colpa e per-
ciò se v'abbracciate col pentimento,
vi stringerò più fortemente colla spe-
ranza *Tenui eum, nec dimittam.* Ma
che dico, o mio Dio? mi scordo for-
se della mia nativa incostanza. Eh
che il ricadere troppo alla vostra Cle-
mentia è ingiurioso, ma il non rica-
dere troppo alla mia fiacchezza è dif-
ficile e perciò non può non odiarsi
una vita, in cui l'evidenza della fra-
gilità è un continuo orror del peri-
colo. A Voi dunque di me diffidan-
do ricorro, mia unica fortezza, pie-
tra fondamentale della mia speranza.
Voi date lume alla mente, acciocchè
resista alla menzogna del cuore ma
ciò non basta, ed è poco l'illuminar
l'intelletto, se non invigorite la Vo-
lontà. Fissate, o benigno Conosci-
tore dell'umana fiacchezza, co' vostri
chiodi la mutabilità del mio cuore;
o più tosto chiudete nel vostro cuore
la volubilità del mio Spirito, che
allora sarà perseverante quest'Anima,
quando incatenata da' vostri amplessi
potrà gloriarsi di camminare a Voi,
come la Sposa de' Cantici, sostenuta
da Voi. *Infixa super Dilectum suum:*
altrimenti, se Voi non mi donate la
costanza, che mi chiedete, temo a
ragione, che per mia colpa sarà un
condannarmi quel dirmi *Jam soli per-
care, ne tibi aliquid contingat.*

Zacc. 11
4.

Cast. 9. 4.

Cast. 1. 1.

LAUS DEO,

B. Maria Virgini, D. D. Paulino Ep. M. & Thoma Aquin.,

VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA XIV

Nella Seconda Domenica.

Nemo enim videns, nisi solum Jesum Matth. c. 17.

S. I.



On è sempre vero, che alla cognizione corrispon- da l' Amore, se- dri Paradiso più intende la Vo- lontà, che l' In- gegno, e l' non potere arrivare a

conoscerlo è la più forte attrattiva d'amarlo. Così è, nell' odierno Mi- stero del Tabor io vorrei quasi an- teporre a gl' Splendori la Nube, per- chè nel d'inguiere il Vero del nostro premio alla Scienza prevale troppo la Fede, e di quell' immenso, che ci pro- mette un Dio trasfigurato, è poco ciò, che apparisce, e molto ciò, che s'asconde il vederlo, come osservò S. Basilio di Sereua, alla Volontà è un dolce tormento, ma all' Intel- letto è un oscuro Misterio. *Erram- pss vssiam maut Mysterium. Eter- na Beatitudine, chiaro Enigma della speranza, cieco sguardo de' desideri, amabilissima confusione degli affetti,* perchè non ti può intendere che lo sapere, non ti può lodar, che l' In- tento, non ti conosce chi di te mol- to parla, non ti appresta chi trop- po tace, e perchè di te o l' ignoran- za ci lascia attoniti, o l' esperienza ci farà muti, è molto meglio si pen- sare ad acquistarli, che a descriver- li, sono più laconche in tua lode l' opere, che le parole e l' più bel Pa- negirico della tua Grandezza non è l' eloquenza di chi da te molto disse,

ma la divozione di chi per te molto fece e questo perchè Dio non vuol chiederci ragione del Come al con- tempiare la Beatitudine sapremo be- ne specular, ma de. Come per merita- re la Beatitudine sapremo bene ope- rare, ci lascia nello stupore del non conoscerla, ci dà il lume per acqui- starla. *Acquis potest, dicit Eusebio Emiseno, asseri non potest.* Ah, che un gran premio anche oscuramen- te veduto inamora, fa portar l' af- fetto anche dove non può giungere, l' intendimento. Uno sguardo abboz- zato dell' Italia, che addito i Anni- bali dalla cima degl' Appennini, in- coraggia l' Esercito a non temere le difficoltà del camino per acquistarne il possesso: pochi frutti del a Terra promessa dimostrati a Pellegrino Is- raele l' animarono alla fatica col vi- gore della speranza. *Multitudine osten- derunt fructus Terra* ed io vorrei pur vedere, se un consolo d' segno della Beatitudine, colorito oggi sul Tabor, vallesse ad impegnarci nel com- battimento colie persuasive del pre- mio col rammentarci *Bonus est mor- bis esse.* Penitenzi, dunque lo be- so, che nulla v'è di più allegro che la Predica del Paradiso, nulla di più malinconico che l' acquisto del Pa- radiso, perchè in questo Fio piace la Patria, ma ne atterrisce il viaggio: e perciò vorrei rallegrarvi, dilegnan- dovi in quelle Vesti d' Neve, che adornano un Dio glorificato, le so- licità future, che alle fatiche presen-

Hom 1. ad
Hoc.Hom. 13.
17.Mitt. 17.
6.

Q. 2. 2

Om. 43.

ti promesse ad Dio croc fissò. Contemplativi, io ben conosco, che la dilazione della speranza è un gran tormento del desiderio, e però vorrei consolare i vostri affetti coll'effigiarvi in quel Sole, che splende dal volto di Gesù divenuto argomento di Gloria, un barlume della Divinità, che ravviate nascosta nel Divin Verbo fatto Figlio dell' Uomo. Cristiani, io confesso, che il Vangelo è la nostra gloria, ma so ancora, ch'è il nostro Giogo, e se è Giogo leggero si fa leggero a chi spera. E perciò vorrei additarvi in Ella face ardente della Carità, in Mord ammirato Promulgator della Legge un gran pegno del premio, che offertesce un Dio Legislatore, ed amante a chi obbedisce alla Legge con soggezione d' Amore. Sarebbero forse questi grandi Rimoli a grandi azioni, perchè son grandi inviti a maggiori speranze: ma il bel Misterio, che allenta la curiosità, alla curiosità si cela da un velo, che chiude la meraviglia, ma vieta il discorso, perchè è luminoso, ma è Nube. *Nubes lucida, obducatque res.* Deb' ingegnarsi scherzi della Sapienza, a me pare, che voi qual Pittore non soddisfatto di ciò, che dipinse, cancellate con questa lucida oscurità il disegno, che già formate della Beatitudine, perchè è grande, ma è diseguale. Seguo dunque il pensiero, che mi additate, e lasciando di contemplare i Raggi, che nascondete, mi volgo ad adorare la gran Verità, che m' insegnate. Quanto risplendeva sul Tabor, tutto s' oscurò da una Nube, quanto cerchiamo del Paradiso, cela tutto la Fede. All' amabile Trasfigurazione, che godevan gli Apostoli, non sopravanzò che solo Gesù, al perfetto della Beatitudine, che sperano i Cristiani, tutto è poco, se vuol portarsi altro argomento che Dio. Solo Dio posseduto è quanto possiamo

sapere adesso del nostro premio nel Cielo, come solo Gesù risplacato fu quanto resto della Trasfigurazione, sul Monte. *Nunquam viderunt, nisi solum Jesum.* Belle apparizioni del Tabor, specolate sublimità dell' Empireo, da voi dunque rivolgo lo sguardo per non rimare che Cristo, provando, che per argomentare qualche cosa di que l' immenso, che ne' Beati ha da veder l'Intelletto, ha da godere la Volontà, i sensi hanno a gustare, non vi è altra maggior espressiva, che il dire, vedremo Dio, godremo Dio, gusteremo Dio. *Nunquam viderunt, nisi solum Jesum.* Questi saranno dunque i tre punti del mio discorso, in cui concepirà qualche cosa della Gloria, ch'è il nostro premio, chi potrà concepire qualche poco di Dio, ch'è il nostro fine dirò molto della Beatitudine, se saprò dirvi, la nostra Beatitudine è il possesso del nostro Dio.

PUNTO PRIMO.

§. II. **N** *Nunquam viderunt, nisi solum Jesum.* Molto videro i tre Discepoli, ma la visione, diluita in più Misteri, s' unì poscia in una Verità sola, che è Cristo, e così il nostro premio prefigurato sul Tabor ha più godimenti, che si compendiano in un sol godimento, ch'è la vista di Dio perchè se in Dio s'adorano infinite perfezioni, che sono una sola incomprendibile essenza, un ineffabile Uno, la Beatitudine ancora, che a noi ci fa simili con un certo che di proporzione, è un' aggregato di più contenti, che s'uniscono in questo solo contento. *vedremo Dio, possederemo Dio, gusteremo Dio.* E la Beatitudine *Status omnium bonorum aggregatione perfectus*, ^{Beati.} ma questo Stato non può darsi che ^{Beati.} in Dio, perchè tutto il bene, come ^{Beati.} in suo fonte, si chiude immobile in Dio.

Mitt. 13.
9.

Beati.
Beati.
Beati.

Dio. Stabilisce l'Angelico, che la Beatitudine ha da essere un bene, che solo badi a tutta la felicità dell' Anima. *De ratione beatitudinis est, quid sit per se futurum* ma che può essere allora all'infinità dell' Anima non ha che Dio? Non è vera beatitudine, se non riempie tutta la capacità del cuore, e lo promette S. Paolo *Ut impleremur in omnem plenitudinem Dei*, ne può riempire la vastità del cuore creato per godere Dio da quanto è meno di Dio, e lo nota S. Bernardo *Plenitudo, quam expellamus, non est a Deo, nisi de Deo*. Questo è un grande attestato, che da tutte le altre Scuole distingue la nostra Fede, che come sola fra tutte ha la Verità per Maestra, così sola fra tutte nell'Infinito ravvisa il nostro fine. O quanto è avvera il detto di Seneca *Vivere omnes beati volunt, sed ad videndum quid, quid verum beatum efficiat, caligant*. Tutti i Filosofi pretefero d'insegnare ad esser beato, ma insegnarono ad esser falsamente felice perchè riponendo la Beatitudine ne beni creati, non intesero, che non può esser uno dell' Uomo ciò, che è suddito all' Uomo, a desiderar non può darli altra felicità, che l'Immenso, ad un Anima capace di Dio tutto per poco, quanto è meno di Dio. Perchè quanto erano nel sapere superbe, altrettanto nello sperare eran vili, o tanto non videro, o tanto non ardirono l'antiche Scuole e perciò la Beatitudine presso loro fu sempre un Proetto di tante forme, quante varie furono le opinioni. La cercarono nel molto sapere i Peripatetici, nel virtuoso volere gli Stoici, nel godere gli Epicurei, ma i Cristiani confessano, che l'Uomo non può avere altra perfezione, altra fine, che Dio, perchè essendo creato per godere tutto il bene, non può appagarsi di quanto di creato è una limitata parteci-

pazione del sommo bene, conchiude l'Angelico delle Scuole *Nihil quatuor potest voluntatem hominis, nisi bonum universale, quod non invenitur in aliquo creato, quia omnis creatura habet beatitudinem participatam*. Non fa, dice S. Agostino, che ha la felicità comparsa, che non la misura colla Divina Grandezza *Ut magis est in, ita et magis sunt data sua* ed io non so, che ha il Paradiso, so bene, che il mio Paradiso sarà il godere, l'amare il mio Dio. Non intendo, che ha a vere Dio e per conseguente, che nella villa di lui mio ultimo bene possederò tutto il bene: *Ostendam vobis omne Bonum* e perciò a chi mi chiede la descrizione della Beatitudine, quella descivo con queste brevi parole, che mi detta la Fede la Beatitudine dell'Anima è il possesso di Dio *Neminem videmus, nisi solum seipsum*.

§. III. E che ha il vero, osserviamo coll'Angelico, che la Beatitudine, perchè è l'ultima perfezione dello Spirito, ha da consistere nella più perfetta operazione dell'Anima, ed essendo il più elevato sregio di lei l'attività dell'intendere, e forma, che la Beatitudine dell'Uomo si fonda principalmente nell'Intelletto: *Consistebat intellectualis natura beatitudo consistit in intelligendo*. Il che, supposto, vediamo per primo punto del mio discorso che ha per l'Intelletto, esser beato ovv'io so bene, che la cognizione della Verità è il suo pieno contento, e perciò Platone continuò nel a contemplazione del Vero la felicità naturale dell'Uomo, e S. Agostino conchiude *Beatitudo est gaudium de Veritate*. Ma so ancora, che l'impotenza della Verità è la sua avida fame, la meraviglia, lo fa curioso, la curiosità lo fa inquieto, alla superbia del sapere è posta l'avidità del più conoscere, perchè chi più sa più vedendo ciò, che non sa, è forse, che si punisca nell'

1. 1. 2.

Epist. 2.
19.

1. 1. 1. 1.

De Vita
Vita 2. 1.

1. 1. 4.

2. 1. 1. 1.

2. 1. 1. 1.

Confess. 1.
10. 1. 1.

Intelletto coll' afflizione dell' indaga-
 re la vanità dell' intendere. Non fa-
 ranno ocular visio, disse il Sario, e
 così l' Intelletto, ch' è l' occhio dell'
 Anima, sempre aspira a veder più,
 che non vede. anzi è tale l' innata
 inclinazione al sapere, che, se potes-
 se dar Beatitudine in questa vita,
 sarebbe il ricercare la Verità. Vide
 ben l' antico serpente questa sì forte
 propensione dell' Uomo, e perciò,
 nel tentarlo non gli antepose i dilet-
 ti de' Sensi, gli offerì le felicità del-
 la mente, per fargli apprendere un
 non so che di Divinità gli promes-
 se la Scienza. *Erre sicur Dio, scru-
 tator bonum, & malum*, e ciò perchè il
 Demonio solito ad urtare colla tenta-
 zione ov' è il più debole del' Anima,
 non trovò in Adamo propensione più
 disposta al suo inganno, che la super-
 ba curiosità della mente acuta rifles-
 sion dell' Angelico. *Homo non ex
 parte intellectus naturaliter fugit igno-
 rantiam, & ignorantiam appetit.*

§. IV. Vaglia però il vero, che quest'
 avidità del sapere non può trovar se
 non in Dio Beatitudine, che l' appa-
 gli, perchè fuor di Dio troppo costa,
 e val poco. Povero intelletto dell'
 Uomo, la curiosità dell' intendere,
 è il tormento, che si flagella, perchè
 alla sublimità del sapere, come nella
 Scala di Giacobbe, non prendosi al-
 cendere che a grado a grado, la conta-
 nanza della meta è una di perazione,
 della Ranchetta. Il desiderio della
 Scienza è una sete percola a gli af-
 fetti, perchè la Scienza non può be-
 versi, che, come l' Acque del Nilo
 da' Cani d' Egitto, a picci d' Egitto, è
 forzato l' intendimento a dipendere
 dalle tue cognizioni dalla natura,
 e da Sensi, da cui ne suo orgoglio
 mendico va limotinando pochi fantas-
 mi, che specoli, astratte immagini,
 che travola dal che ne seppe poi,
 che mascherata da vero giudicio lo
 schemica ogni appresa opinione, spo-

gli ingannato Lia, per Rachele, cioè
 le Scienze medesime sotto a parenza
 di Verità impregnino nella menzogna,
 tutto il nostro terreno sapere non ha
 per io più, che un sapere erudita-
 mente mentire. Ma quando ancora
 alla lucerna di Cleante qualche Ve-
 rità li ravvini, potrà forse in lei ri-
 posarsi questa la mente? Ah quanti
 molto fanno, e pur non trovano po-
 ce in quello, che fanno, perchè fanno
 qualche cosa del poco, che nel e Crea-
 ture può riprender d' Dio, non fanno
 la se medesimo, che ha Dio e la na-
 turale impazienza di far se da gli of-
 fetti alle cagioni è sempre in moto,
 se non arriva alla prima causa, se
 non solleva a Dio e per lo ben
 disse un Sario Platonico, che nulla
 può lasciare la nostra mente, se non
 quel primo Essere, quel Tutto, che
 solo tra tende la mente. *Nihil boni
 mentem, nisi quod est supra mentem.*
 Che può giovarti la speculazione di
 quanto nel Mondo v' è di mirabile,
 se tutte le Creature v' libeli, come
 inferiori all' Uomo, non possono sol-
 levarlo alla Beatitudine, che ha da ef-
 fer la perfezione dell' Uomo, sicco-
 me argomenta l' Angelico. *Beatitu-
 do est ultima perfectio, nec aliquis pro-
 ficiat ab aliquo inferiore.* Che può
 valere per farsi beati la cognizione
 stessa de' gli Angei se come riflet-
 te S. Tommaso, sono Verità partecipo-
 re, se non può l' Intelletto acquetarsi,
 che nella Verità prima, ch' è Dio
 in Dio solo intendere una volta, o
 una mente, senza circoli di discorso,
 perchè sarà l' intelligenza un sol guar-
 do, e te ne silcota S. Agostino. *Non
 sunt volubiles cogitationes nostra, cum
 non finem non aspectu videmus.*
 In Dio si vedono la Verità senz' er-
 re d' opinioni, e perciò quella
 Gloria si paragona al Cristallo. *Se
 con fesso Sedit tanquam Mare vitrum*
 simile Cristallo perchè, come per
 lo Calalio traspaescono quali sono
 vo.

1. 1. 4. 9.
 1. 1. 4. 9.

1. 1. 4. 9.

1. 1. 4. 9.

retamente gli oggetti, così l'aspettativa
 gl'impedirà l'evidenza, quindi debbi, con cui
 non ben sappiamo quaggiù ciò, che
 sappiamo. *Et a parte cognoscimus, ex
 parte prophetamus.* In Dio sì, che tut-
 to conosceremo, perchè *le Scritture est
 Rom per se autem cognoscere*, vedre-
 mo il tutto in quella prima Causa,
 ch'è principio del tutto. In quel Di-
 vino Verbo, da cui *habetur omnia*,
 scorgeremo le belle Idee, che alla
 Fatture della sua mano modellò la sua
 mente. In quella Sapienza, ch'è ca-
 gione di quanto ha l'essere, leggeremo
 tutte le Creature compendiate
 ne' suoi Divini Decreti, e perciò per
 veder tutto basta vedere Iddio. *Osten-
 de omnes Patres, & asserunt omnes*, Chi
 la Dio, la quanto può mai sapere, ben-
 ch'è in la sappia, dice S. Agostino
Conf. l. 1. Beatus, qui te videt, licet alia ignoret.
 A quei Raggi del beato lume nulla
 potrà nascondersi al nostro sguardo,
 De Trinit. barcheranno col Metello. *Nihil enim
 absconderit, & ecce Sapiencia, quae circumspicit
 homines caritatem* Disse già la Re-
 gina Salta Raptata del gran sapere,
 di Salomone. *Beati i reperi tu, qui stant
 reverentia, & audient Sapientiam magnam*
 oh con quanta maggior ragione
 lo dirò se io quei Anime, che uni-
 te a Dio bevono la Sapienza nel pro-
 prio fonte. Nel riassum tutto, e ri-
 morar in Dio, nel quale il tutto
 infinitamente è più bello perchè sen-
 za imperfezione il tutto è perfetto
 fino in Dio. O Sapiencia, proseguì
 con S. Bernardo, O Sapiencia, qua-
 ntu munda, qua in Caelo, & qua in
 Terra sunt, cognoscimus.

§ V. Fermiamoci momentaneamente,
 o Signor, che il più amabile delle
 Beatitudini non è il saper tutto, ma
 il saper col desiderio di più sapere,
 sicchè a tutto ciò che si cala la scienza,
 e con modo non interin venga novità
 l'esperienza. L'intelletto, perchè
 è sua perfezione l'intendere, difficil-
 mente può stare in ozio, e pure nel

possesso della Verità aspira al riposo
 dunque accòsa perfetta il suo
 godimento, bisogna, che goda un
 oggetto, dove abbia del pari e l'azio-
 ne, e la quiete, nè questo può es-
 ser che Dio, in cui, come in prin-
 cipio, e fine del tutto, s'unisce la
 fermezza col moto, perchè, cum
 disse S. Dionisio Areopagita, è del
 tutto circolo, e centro. Tra le mi-
 steriose Visioni, che per piccolo Sag-
 gio de la Beatitudine ne diede Iddio al-
 le Profetiche menti, che ne ritrovo
 non aggravi a intendere, come di ri-
 pugnante con parole, e racchiudenti in
 le Stelle opposti Misteri. Una è di S.
 Giovanni nell'Apocalisse, che vedan-
 do presso il Trono di Dio quattro
 miserabili Anime, ce li rappresen-
 ta nel tempo stesso e come in me-
 mezzo al Soglio, e attorno al Seggio
 in forma di Real Corona disposti.
In medio Sedi, & in circum Sedi Apoc. 4.
 quattro Animate piume viventi. L'al-
 tra è d'Isaia, che descrivendo il Trono
 medesimo, ci fa vedere due Se-
 rapimi, che stavano nel tempo stesso,
 e stavano. *Two Seraphim stabant
 super eum, duobus oculis uniuscuiusque
 implicata contrarietate di corso è mai
 questa, di centro, di circolo, di volo, di
 riposo? Se que beati Anime, in mezzo
 al Soglio ribellano, come ha da dirsi,
 che nel tempo medesimo già cingano il
 lato? Se stanno in uno felice i desolati
 afflitti, come può intendersi, che s'
 affaticano al volo? In medio Sedi,
 in circum Sedi, stant, quidam
 lo per me non saprei disciogliere,
 il nodo di Visioni tanto discordi, d'
 antitesi così ripugnanti, se S. Gregorio
 non m'insegnasse, che per render fel-
 lici i Beati s'uniscono con modo
 non inteso, e cospirano contro a
 asera, volo e quiete perchè nella
 vista di Dio l'intelletto appagato ri-
 posa, e insieme nel conoscimento di
 tutto ciò, che da Dio deriva, felice
 pellegrino trasforma. *Et stant homines
 ostent.**

312 Predica XIV. §. V. e VI. e VII.

archid. ostenderet quietem, & complementum appetitus in beatitudinem, volantes vero demonstrarent non esse in ea fastidium.
 Deh celeste Gerusalemme, in cui è riposo il pellegrinaggio, corso la quiete, orio il volo, Patria il cammino, Viatori i Comprensori, di te, di te singolarmente s'aveva, che quell'Anime felici, che accigli, riposano in mezzo al Soglio come in lor centro. *In medio Sedis*, ma si muovono poi, come in giro attorno al Soglio. *In circum Sedis*, trovando nell'immenità di Dio di che esser sempre famelico il desiderio, ch'è sempre satollo. Volano, ma stanno in un circolo, che loro è centro. *Stabant, volabant*, perchè l'intendimento nel solo incomprendibile, che l'inabissa, può aver quel mobil riposo, che gli è l'imparar sempre, e sapere. Il beatificarli nella felice ignoranza, che gode, allorché giunge a vedere, che sia veramente ciò, che non può comprendere. Qui trova l'Anima l'arione unita coll'orio, l'una in sempre conoscere, l'altro in sempre adorare, questo nella meraviglia, che la fa amante, quella nella cognitione,

Sylviu. lo che la fa beata Stabant, volabant.
Apoc. 7. In medio Sedis, in circum Sedis. In 1. 2. 6. §. medio, spiega un'erudito Commentatore, in medio, quia tunc ibi perducuntur ad totum, in circum, quia totum comprehendere non possunt.

§. VI. Sì, umano intelletto, nella curiosità delle cose create tu provi l'impazienza del moto, perchè sono attrattive a quel Vero, che cerchi ma non puoi godere la stabilità della quiete, perchè non sono che pare, strade alla Verità, che desideri e perciò voleri sempre curioso, ma general sempre ignorante, se non ti getti nel Divin Trono, se non t'abbandoni in Dio perchè solo in Dio oppressa l'ambizione del sapere dalla vastità del conoscere, puoi godere nel circolo il centro, la quiete,

nel volo. *In medio Sedis*, in circum Sedis, *stabant, volabant*. Vola l'intendimento quaggiù nell'inquietta speculazione de' vari oggetti: quello è un volo, che stancò sempre nella ricerca del Vero i seneci de' Filosofi, ma non ebbe mai quiete, perchè al eni di Dio s'agitano colla curiosità intorno al Soglio, non si riposarono colla Pietà in mezzo al Soglio, s'insuperbirono della loro ignoranza, non si umiliarono a quell'incomprendibile Sapienza, la cui sola può aver insieme il volo, e la quiete, contemplando che in tutto, e del tutto è adorabile, e buono, è principio, ed è termine l'Idio. *In medio Sedis, in circum Sedis*. Vola con pietosi gli la nostra mente scrutinando il profondo del a Sapienza nella Predestinazione de' gli Uomini, gli abissi dell'Onnipotenza nella fermezza de' gli Angeli, l'incomprendibile della Carità nella Redenzione del Mondo, il principio, il fine del tutto nell'Essere ineffabile di Dio, è questo un volo, che affaticò sempre nella contemplazione de' Divini Attributi la Pietà de' Teologi ma non può aver quiete se non allora, che cercando Dio più collo stupore che col discorso, dopo aver rimirato il Trono ci posiamo in mezzo del Trono, e ci perdiamo ogni umana Ragione in quella chiara caligine dell'Incomprendibile Essenza, ove intendendo, che di Dio non può perfettamente intender che Dio, voliamo coll'ammirare, ci riposiamo col credere, arreolosi il guardo della Scienza alla cecità della Fede, in cui è volo l'affidarsi, e stabilità l'umiliarsi. *Stabant, volabant*.

§. VII. Tutti questi son voli, che non hanno quiete, perchè fuor di Dio è un farsi più curioso il voler esser più docto. Nel Cielo sì, che il circolo si confonde col centro, co-spira col movimento il riposo. *mentre*

tro vela anche l'aspettativa l'intelligenza felice, tutto conoscendo in Dio ma si ferma poi contenta nel suo conoscere l'aspettativa sempre lascia della sapienza, che beve, sempre trabocca del sapere, che si inebria. *Qui videtur, adhuc sitiens, sempre assetato dell'Infinito, che può vedere, sempre appagata dell'Immenso, che vede, come si dice de gli Angeli Videtur faciem Patris, in qua desiderant Angeli proficere.* Sicché in un centro ma mobile, in un volo ma quieto, godendo una Verità ineffabile, ch'è Tutto, un Vero incomprendibile, ch'è Uno, gusta il saper senza tedio, l'instigar senza pena e perciò la Sapienza ama la lusinga, e goduta la divien desiderio e possesso, opera ed ozio, volo e riposo. In cui, dirò con Agostino, *et desiderium visum Dei cum satietate, satietas cum desiderio, ut desiderium penam generet, ut satietas fastidium pariat.* Deh che bel volo studiar comprehendere tutte le Scienze in un solo Verbo e leggere nell'Onnipotenza creatrice una Cifra eprimente quanto di mirabile non ci saprebbero insegnare le Creature! Ma che effluvia quete, sommergere il pensiero di quanto è forza di Dio ne gli amabili abissi della visione di Dio! e qui lei, tarsi nell'odorare, perdersi nell'amicare relazioni opposte e concordi, Unità capace di numero, Effluvia comunicata e indivisa, una mente, che tutto parla in un Verbo, un Verbo, che tutto nel beato silenzio racchiude, uno spirarsi da due Amanti unico principio un solo Spirito uno Spirito, che insieme è l'amato, e l'amante, un sapere, che si partecipa alla Sapienza, un Amore, che nel amare si termina e pure con una sola Sapienza, con un solo Amore, tutti amando, tutti sapendo, un solo o genere la Sapienza, due spirano l'Amore. O Intelligenze desiderabili a chi

le gode! o cognizioni beatissime, che le desidera! o stabile incantesimo, o ozio fatidico, o attardata quiete! *Ob quales ibi circumstantiae, conundro con Eschilo Emiseno, proprio ad ipso ad ipsum, ut desidero, redire voluptate, dum semper ejus, quod experientia desideras, praesentia facias.*

§.VIII. Consolati pur dunque, umano Intelletto, tu solito a tirarti a te l'oggetto, a cui aspiri, stalla te stesso come termine della tua cognizione il tuo Dio, i unirai a quella ineffabile Unità con unione, nell'essere intelligibile corrispondente quasi a quella, che ha l'Anima col corpo nel essere naturale, e l'offerirò il Maestro delle Scienze. *Unio Anima ad Corpus est quoddam exemplum illius beatae naturae, qua Spiritus unitur Deo.* Tu accostumato ad assomigliarti a ciò, che intendi, Intelletto intelligendo lapidem per lapidem, nel vedere Dio per forza d'intima unione, qual Cristallo, che penetrato dal Sole al Sole ti rassomiglia, qual ferro, che infocato per fuoco, diverrai simile a Dio. *Similes ei erunt, quoniam videbunt eum, sicut est.* E sarà dunque vero, che il mio Intelletto nell'esser elevato a vedere Dio è innalzato sì interna unione con Dio ad esser nell'intellectione, come oggetto e potenza, indiviso da Dio. *Si Qui adorari Deo, unus Spiritus sit cum eo?* Sarà vero, che per confonder le membra del antico Serpente, che nella scienza del Bene e del Male mi figurò la somiglianza con Dio, allora colla scienza di tutto il Bene io divenga simile a Dio? Sì, io prometto il Niseno. *Excedet bonum hominis ipsius naturam, Deus ex homine erudietur.* Oh dunque villa felice, con cui possederò tutto il mio Dio, mi sarà somigliante a se stesso il mio Dio, deh quanto suppelletti miei affez-

Immo 330

Agost. 13.
Tb =
170 e 171.
Ar. 1.

1. Joan. 1.
11

1. Cor. 4.
17

De An.
ma de 2.
Intell.

16. 91. 17. ti con questa dolce speranza *Repro-*
ba decore suo videtur oculis meis. Sì,
 vedrò il mio ben collere non più per
 multiple specie, ma *facie ad faciem*,
 perchè Egli mi disvelerà il Divino
 suo Volto per farsi eterno mio giub-
 bilio *Adimplebit me latitia cum Vol-*
tu tuo. Io goderò risplendente co-
 me su Tabor, ma senza nube, lo
 stringerò come la Sposa de' Cantici,
 ma non più nell' oscurità della not-
 te, lo possederò, ma non più per
 Enigmi, perchè Egli stesso con tutto
 se medesimo mi inonderà la cogni-
 zion di se stesso, vedrò Dio con Dio,
 e tutto in Dio, perchè Dio sarà il
 beato oggetto, che veda, di Dio il
 lume, con cui lo veda *In lumine,*
suo videbimus lumen. Io vi ringrazio
 dunque, eterno mio Bene, perchè non
 mi avete destinata per premio la
 Scienza, ma Voi medesimo, che siete
 l'autor della Scienza. Quanto di
 Voi potrei intendere fuori di Voi
 mi farebbe volo, e non quiete, cir-
 conferenza e non centro, mi fareb-
 be dotto, non mi farebbe beato. Ah
 posso ben dunque unir armi alla co-
 erça della fede, le sì bella oscurità,
 che mi è guida, mi promette un sì
 gran lume per premio. Posso chieder
 gli occhi a tante curiosità, che nel
 Mondo mi fanno colpevole, se una
 volta ho da sapere in Dio quanto vi
 vuole per farmi beato. Cognizioni
 terrene, voi mi siete superbe affi-
 zioni, non veni contenti, perchè
 il mio Intelletto, come non ha altra
 piena Verità, così non può avere al-
 tra perfetta Beatitudine, che nel ve-
 dere il suo Dio *Nominum viderant,*
nisi solum Jesum.

PUNTO SECONDO.

§. IX. **M**A perchè la Beatitudine,
 come nota l'Angelo del-
 le Scuole, nell' Intelletto si riceve,
 nella Volontà si perfeziona, quello

la possiede in vedere, questa la go-
 de in amare, l'uno ne ha l'acquillo,
 l'altra il diletto, passiamo a secon-
 do punto del mio discorso, e vedia-
 mo, se alla nostra Volontà per far-
 la beata possa essere assai quanto può
 darle Dio, se non è Dio. E certis-
 simo i. detto di S. Agostino, che chi-
 uendosi la maggior felicità nell' aver
 ciò, che si brama, sempre è infelice,
 chi non ha ciò, che vuole *Miseri De vultu*
sunt, qui non habent, quod volunt e beata
 perciò non può darsi Beatitudine,
 ove non è sazietà, ne può esser per-
 fettamente felice l'Anima, se non è
 interamente quieto il volere, poichè
 se 'l viver beato è l'ultimo fine dell'
 Uomo, è forza, che sia la Beatitudi-
 ne un termine agli affetti, alla Vo-
 lontà un dilettevol riposo, così ar-
 gomenta l'Angelico *Beatitudo est*
bonum perfectum, quod totaliter quies-
cat appetitum, alioquin non esset ul-
timus finis. Alla Volontà dunque,
 perchè possa dirsi beata, si deve da-
 re un oggetto, in cui ritrovi quan-
 to può amare, e per desciver la Bea-
 tudine in compendio basterebbe
 portare il detto di S. Bonaventura:
Nihil quod amabitur deest, nihil de-
siderabitur, quod non adsit. E pure *Tre. de*
 io qu' non mi fermo, ma passo a *Sept. Dom.*
 considerare, che, se Dio adesso è qual-
 che volta sì liberale con noi, che
 non ci compatta i Doni senza ado-
 guare i delitti, non cibo nel Deser-
 to le fameliche Turbe, che non pro-
 porzionale il nutrimento al volere,
 satollandole *quantum volebant*, e nel *Jan. 6.*
 provvedere le Sinagoge di Manna
 dispese, che alla varietà del lor go-
 nio rispondesse nel mirabile cibo il
 vario sapore *Ad quod quicque vole-*
bat, convertebatur. Nel Cielo però, *cap. 16.*
 dove ha da far pompa della sua Di-
 vina magnificenza *Magnificata tua* *Psal. 8. 1.*
super Caelos, Deus, è giusto, che si
 faccia gloria non sol d'appagare, ma
 di confondere col prodigo della sua
 Don.

Donch tutte l'angosie del nostro Spi-
rito e perciò la Beatitudine ha da
essere un godimento sì vasto, che
non capisca nel nostro cuore, ma
in se il nostro cuore racchiuda, l'al-
furifica, non sol lo riempia, come
Math. 51. chiosando quel detto *laura in gau-*
19. *dium Domini sui*, osservò S. Anselmo
Non totum gaudium intrabit in gauden-
tem, sed totum gaudens intrabit in gau-
dium, sic cum tuo corde gauden-
tis, ut cor non sufficiens ad pleni-
tudinem gaudii.

§.X. Il che supposto, sovvenga-
ci, che incontenabile è l' cuore
dell' Uomo, e noi abbiamo sovra gli
irragionevoli questo bel vantag-
gio, che siamo insaziabili. L'appet-
tito brutale, come insegna S. Toma-
so, è limitato, e si contenta del poco,
ma l'appetito ragionevole è nell'
estensione infinito, nè soddisfa di
men che del tutto, e perciò il desi-
derio è una fiamma, che quanto più
s'alimenta, tanto più cresce, un fi-
ume, che quanto più d'acque aduna
nel seno, tanto più diviene impetu-
oso nel corso. La felicità dell'ottenere
accende l'impazienza del doman-
dare, il possesso, che dietta, si la-
scia alito alla passione, che più desidera,
qualità fortuna non ci par gran-
de, se non ha seguito, la speranza,
servendoci di consimento al acqui-
sto colia novità del Bene, che s'at-
tende, toglie la nausea al Ben, che si
gode, alla nostra incontenabilità in
fiamma, che il maggior tregio dell'Uo-
mo, il maggior obbrobrio del Mon-
do, quanto s'offende il desiderabi-
le quaggiù può esser peso, che occu-
pi l'Anima, non sazieta, che riem-
pia lo Spirito, dirò con S. Bernar-
do. *Occupari potest, repleti non po-*
tunt. Ma Provvidenza amorosa di Dio,
questo non contentarci, che da noi
si rivolge in errore, è veramente un
vulso del Dono, ci ricordate la no-
biltà del fine, per cui ci create, col

non permetterci quiete nella viltà del
Bene, che ci eleggiamo, e quest'Ani-
ma accusa colla sua inquietudine la
sua Grandezza, attesta l'esser nata
per un tal Bene troppo superiore a
ciò, che ella gode, col non esser con-
tenta di quanto di Bene è troppo in-
feriore a ciò, che ella attende, l'
avidità, che segue, è un grande ar-
gumento della sua nobiltà, che d'aspi-
ra, e i suoi stessi desideri di tutto il
creato non fan son chiare voci, che
gridano col Giustiniano Capaccini. *Dei quidquid Dei minor est non im-*
10. *pletur*. Io però torno al assunto, e
così discorro. Se la Volontà nostra
s'innalza co' desideri sovra quanto
di creato non può appagarne gli as-
fetti, e se la Beatitudine ha da esse-
re un Dono, che tutto il voto della
nostra Volontà non solo riempia, ma
sopravvanti. *Mensura bonum, & con-*
11. *ferat, & superfluum dabit in fi-*
nem nostrum, e che dunque d'inferio-
re a Dio potrà esser così superiore
alla vastità del nostro cuore, che in
lui il nostro cuore si perda. *laura in*
gaudium Domini sui?

§.XI. Forse quei Palazzi, che a
lavoro di Perle, e d'Oro, e di
Gemme l'Apocalisse descrive? ma
questi a' Greci nella Lidia, a' Dani
nella Persia si permise la Provi-
denza, furono Ricchi, e per non
soron contenti dunque la Ricchez-
za è un affrescone, non è un Paradi-
so. *Omnia vana, & a' p'isti. Spi-*
12. *ritus*. Forse il piacere, che ne Giardini
profumati d'aromati, ricamati da
fuori, l'occhio de' Sensi porrebbe
trovare ne Cantici? Ma quelle do-
lizie la Sapienza le perdo in preda
alla viltà de' Neroni, de' Lucili, e
degli Elingabau, furono effeminati,
ma non furon felici dunque il go-
dimento terreno non è una Beatitu-
dine, e un inganno. *Gaudium dicitur,*
13. *quod frustra desipit?* Forse quei
Regni, il cui fasto ostentò Lucifero al

De leg.
VIII. 6. 1.

Luc. 6.
32.

Eccl. 1.
14.

Eccl. 1.

Math. 51.
19.

Apoc. 18.
Thom. 20.
13. 1. 1.

De Vita
di M.
Chr.

Lev. 4. 1. Potentior la sovra il Monte Ostar-
 da in omni Regno Mundi? ma que-
 sta Superbie l'Onnipotenza le conco-
 derne la preda all'orgoglio degli Ale-
 sandri, furono Regnanti, e pure non
 furon Beati dunque è un niente,
 che splende, l'ambizione de Grandi,
 e perciò a gli Apostoli, che pure
 avevan chielli i Primati di Soglio,
Mat. 16. 24. rinfiacciò Cristo *Uscite modo non pe-
 ssitis quidquam*. Eh, che la Beatu-
 dine non ha oggetti, che la possano
 esprimere, perchè non è assai alla
 Volontà per godere quanto l'Intel-
 letto può intendere. *Nec in Cor-
 poribus et tenderunt, qui preparavit
 Domum diligentibus se*. Già lo, che
 la Beatitudine è non felice inonda-
 zione di tutti i Beni, che perciò Da-
 vide la chiamò Fonte. *Apud te est
 Fons Vitae* nè di questo appagato
Ps. 114. la disse Torrente. *Torrente volup-
 tus non potest sat, et cū patendū
 pota la fiamma fiamme* *Flammis impe-
 tor lacerat Cruentum Lix*, nè sod-
Ps. 41. 1. disfatto di un gran somiglianza pro-
 ruppe in detta Dilezio. *Domum Di-
 lectum habitare facit*, perchè come
Ps. 114. 20. l'Acque del Diluvio ricoprivano tut-
 ta la Terra, così un mare di conten-
 ti clage, (che dico clage?) som-
 merge, affortisce, inabissa gli Elet-
Ps. 114. 20. ti *Gaudium intera, gaudium extra, gau-
 dium de intera, gaudium desiderium,
 ubique perfectum gaudium*, laive esta-
 tico S. Anselmo. Tutto questo lo con-
 fesso, ma dico nulladimeno, che
 quanto intendo troppo è minore
 di ciò, che spero, le Profetiche Voci
 sono grandi Idee al pensiero della men-
 te, ma sono piccioli Saggi a deside-
 ri del cuore, tutti i piaceri della
 Terra sono allo Spirito certi cibi,
 de' quali come di quelli, di cui sta-
 marva il Prodigio, potrebbe dir S.
4. in 1. m. Ambrogio *Magis inter quā a se,*
 sarebbe tormento non preuo dell'
 Anima quanto è minore dell' Anima,
 e l' possedere tutto il creato dischi-

rebbe alla fine un picciolo godimen-
 to, che potesse chiudersi nell' angu-
 stie del nostro cuore, non un vasto
 Oceano, in cui avesse a perdersi so-
 licamente afforto il nostro Spirito:
Inter in gaudium Domini me.

§. XII. E che non può contentare
 il nostro cuore quanto di visibile al
 nostro piede è soggetto. *Omnia sub-
 jecti sub pedibus tuis*. Gli Angeli **Ps. 114. 2.**
 hanno da esser compagni della nostra
 gloria, non gli oggetti della nostra
 felicità tutto è poco quanto può
 goderli del Mondo, se non possedi
 in Dio, se non possedi Dio.
 Offerò S. Girolamo, che il Fratel-
 lo maggiore del Prodigio sospitava,
 qualche Dono dal Padre per poter
 con gli Amici compiacere al suo go-
 dno. *Ut cum Amicis meis epularetur*, bene ap-
 e sorbendo, gli dice, che sapete,
 può darvi il Convito, se non lo con-
 disce il seno d' un Padre? *Errat, de
 pover, et cum epularet, non possit
 tibi esse aliquis incedat, nisi Patre,
 tecum celebrante Convivium*. Deh
 dunque, mio somigliantissimo Padre, mio
 deliziosissimo Dio, quante Creatu-
 re hanno il bene, hanno il buono
 da Voi, sono alla fame de miei de-
 sideri un troppo scarso Convito, se
 non godo in Voi, e con Voi. Non
 s' appaga quest' Anima di qualsivoglia
 gran Bene, se non è tutto il Bene,
 nè tutto il Bene può trovarsi che
 nell' Autore, nel Fonte di tutto il
 Bene. Perchè se desidero Voi, mi sos-
 pingono a Voi e la Ragione, e la
 Fede, quella vi riguarda come mio
 principio, questa vi spera come mio
 fine e come dunque può quietarsi
 il mio cuore, se non in Voi, che so-
 te con doppia propensione mio cen-
 tro. Ah che in quanto di dilettevo-
 le vaghe nel Mondo Voi cerco,
 anche errando, mio unico Bene, per-
 ché, come mi avvisa l' Angelico, non
 mi piacciono le Creature, se non
 perchè sono immagini, son vestigi
 del

del Creatore: e tutto ciò, che ha per me attrattiva d'affetto, l'ha perche è un riflesso della vostra Beatitudine. E io dunque potrei esser felice, io piccioli Rici, se posso godere il Fonte? questo sarebbe un lasciare il Prototipo, e contentarsi d'immagine, un rifulgere. Vero è palcerli d'ombra. No, no, compatite il mio ardore, che al bene è un vostro Digno. Voi voglio, non ciò, che è vostro. I insaziabilità di quest'Anima, ch'è un'opera de la vostra Sapienza, chiede per satollarla un maggior prodigio della vostra Misericordia, e io vi ricordo, che a me non bastano i Beni, che già create, perchè di averte promesso il farvi possessore di quanto di Ben possedete. *Super omnia dona sua constituit eum.* Se volete dunque appagare in me l'avidità, ch'è un'attrattiva del vostro cuore, è forza, che mi doniate qualche cosa di superiore a tutte l'opere de la vostra mano, nè quello miserabile, ch'è indegno di Voi, può esser contento, se l' date meno che Voi. *Se tamen, cum apparueris Gloria tua.* Sì, mio liberalissimo Amore, tutto il creato mi concedete ne. darmi l'essere, dunque un non lo che di più mi avete a concedere nel darmi il premio. Se mi donate Voi stesso nel ricomparmi, mentre io era Nienta, non potete negarmi l'ui medesimo nel ricomparmi qua: *Et ego cum a me favore argumens.* S. Agostino. *Si Dominus, et Salvator noster meritis suis profferat Infidelibus, quale est illud, quod servat Fidelibus?* La mercede, che io spero, m'è comperata dal Sangue d'un Dio, dunque non può esser meno, che un Dio, e solo il dono di tutto Dio è liberata degna dell'Amore immenso d'un Dio, è contento bastevole alla Vostra capace di tutto il Bene, ch'è Dio. *Et per hoc quod mihi est in Cula, dico col Salomone, et a se quod vult super Tor-*

ram? terrene vanità, sete voi troppo via, e vi lascia il mio cuore, Angeliche Gerarchie, voi sete grandi, ma non contentate il mio Spirito, e più aspira l'mio affetto, perchè il mio desiderio è quel solo eterno Bene, ch'è il mio Dio. *Deus meus, pater meus Deus in eternum.* Non può satollarmi un Convito, se non convivito col amato mio Padre, se non giubilo in Dio. *Non pareat tibi esse aliquis laudator, nisi Pater tecum celebrat Convivium.*

XIII. Tanto dice in noi col vello della Speranza l'insaziabilità del desiderio, tanto risponde in Dio nella grand'offerta del nostro premio la liberalità dell'Amore, e Dio esprime la nostra Fede, e in Dio si assegna la nostra beatitudine. Io non so, se notate giammai la miserabile espressione, con cui a desideri del Ladro penitente risponde il Redentor sulla Croce. Chiese egli una pietosa memoria, e gli donò il Crocifisso una valla mercede. *Meum merum erit in Paradiso.* Osservate quel Merum, ch'è un bel Epiteto di felicità, una compendiosa descrizione della beatitudine e lo vi dice. Io non vi prometto solamente l'immortalità della vita, la Compagnia degli Angeli, l'Eternità della Gloria: questo sarebbe troppo al tuo merito, ma sarebbe poco al m'ocore. Sarai veramente felice, perchè sarai meco, in me farai le tue brame, in me godrai tutto il Bene, farai perfetto il tuo Paradiso, perchè sarai meco beato: *Non dicit, sentata cibusione di S. Bernardino, non dicit simpliciter erit in Paradiso, vel cum Angelis erit, sed merum erit, scilicet in me, quia desiderat.* Così già disse a quel Ladro felice, con a tutti noi pare, che repichi il Crocifisso. *Quirati, dicit Dio, o deli impossibilità dei umana Voiontà, io bene, che, come il tuo merito è l'Amore di ciò, che desideri, così la tua quiete è il*

Mat. 24
21

Mat. 24
21

De Cris.
Vol. 2
Vir.

Mat. 24

Mat. 24

Mat. 24

Mat. 24

Mat. 24

possesso del Bene, che ami, se dunque ti voglio sempre anelante in amarmi, ti vorrò ancora sempre quiesca nel possedermi. Troppo faresti insullice, se, avendo il tuo principio da Dio, in Dio non avessi il tuo fine, e per satolare la quasi infinita avidità, che io ti insinuai di godere, bisogna, che sia in qualche modo infinito almeno nel termine il tuo godere, né può esser tale, se meco non godi quello, che io godo, sicché io in te godendo per la comunicazione della mia partecipata Bontà, io goda in me per l' unione d' indissolubile Amore, e così nella mirabil godimento del Uomo il godimento stesso di Dio. *Intra in gaudium Domini tui.* Sarai dunque in Paradiso, in quella sovrabbondanza di tutti Beni, che ha da essere un dilettevole stupore della tua mente, una gustosa lassitudine del tuo cuore. *Videbis, & miraberis, & delataberis cor tuum,* ma vero, perché io ineffabil compendio di ciò, che beami, farò per te tutto ciò, che desideri. *Est enim in omnibus,* disse l' Apostolo, e spieghi S. Agostino *quicquid hic querubis, quicquid pro magni habebat opus Deus tibi erit.* Sarai in Paradiso, in quel fatto della mia magnificenza, ove a felicitar l' Animo è un bel impiego della mia Bontà. I ostentare un grande sforzo della mia Grandezza. *Et ostenderet divitias Regni sui* ma vero, io farò la perfezione, il sigillo della tua felicità perché senta me, che sono la vera ricchezza dell' Animo, troppo povero ne abbondanza di tutt' altro resterebbe il tuo spirito e confendilo S. Agostino. *Esi omnia habeam, si te non habeam, pauper ero.* Sarai in Paradiso, in quell' eterna vita, che più non teme la morte, e perciò di Terra de' Viventi porta il bel nome. *Pariter enim in terra Viventium,* in quell' eterno Regno, che non conosce instabili-

tà, e perciò de' Santi, che nel paradiso, si dice ne Santi. *Sedentes ad dexteram dei,* per insegnarti, come rispose il Melchisedech, che non peregrinerà, come in quelli della Terra, da una mano all' altra il tuo scettro in quella eterna fermezza, che non paventa cadute, e perciò la Cattedra Gerusalemme in argomento della sua immobilità costanza è descritta in forma quadrata. *Centas in quadra posita est mensura,* perché nella mia immutabilità sarà invariabile la tua fermezza, sarà eterno il tuo giorno, perché io farò quel Sole, che incapace d' Occaso mi sillerò come in perpetuo Meriggio sovra il tuo Capo. *Latitia supersterna super caput eorum.* Sarai finalmente in Paradiso, ma vero, l' ultimo fatto di tua Grandezza sarà l' esser teo indivisibile. *in o Regno Ego dispono omnia Regna,* per disporre a polare mihi Pater. I mie ma pienezza del tuo contento sarà esser convitato alla mia Mensa. *Et edam in Mensa mea,* l' ultima grandezza del tuo premio sarà l' essere io stesso la tua mercede. *Ego ero merces tua magna merces,* lo farò tuo possesso, e per donarti molto più di quanto sai sperare, e puoi intendere, tua sarà l' Onnipotenza, tua la Sapienza, tua la Bontà, tuo un tesoro, che possa goderti, non possa compriertieri, perché quella mia levissimissima essenza, il cui conoscimento, il cui amore mi fa beato, per farti meco beato sarà tua eterna contemplazione, tuo stabile possesso. *Ego ero merces tua magna merces.* Sarai in eterno felice, perché sarai meco in eterno. *Non davis cum Angelis eris, sed merces eris, satisfaberis eo, quem desideras.*

§.XIV. Gran promesse, ma vere, che in animate intente, e tu confondete, Amare Dio, essere amato da Dio, possedere Dio, esser posseduto da Dio, con intima eterna unio-

Phil. 111.

Apo. 10.

111111

Gen. 12.1.

111111

Cet. 11.

Rom. 11.

1.2. Can.

Psa. 101.

ne esser Dio tutto in me, io tutto esser in Dio, per una comunicazione ineffabile della Divinità godere in Dio, anzi podere il godimento stesso di Dio' Amoroſa Bontà del mio Dio, ah che nel premiarmi Voi ſiete prodiga al mia, che io feci, ma ſete poi giuſta al molto, che mi faceſte. ſe mi faceſſe capace di Voi, nella, ſu può ſaziare che voi, perchè all' Anima, che con guardo di fede rimira il ſuo Creatore, ogni Creatura per vile, dice S. Gregorio *Anima*

lib. 2. Dio *evidens Creatorem, anguſta eſt omni*
 4. c. 33 *Creatura. Si, perdonatemi, Omnipotens, Voi potete oſtentare per vo-*

ſtra gloria Creature, che mi ſtupidificano ma non potete darmi fuori di Voi ricompenſe, che mi contentino. Il Cielo, che per me creſte, è bello, ma non è Dio. il Regno, che mi preparate, è vaſto, ma non è Dio. Immortalità, che ſarà la mia Corona, Angeli, che mi diletterete col voſtro canto, Santi, che mi rallegrerete col voſtro giubilo, eratici ardori, ſoaviſſimi affetti, ſoſpenſioni beate, che farete in eterno il mio ozio felice, la mia occupazione tranquilla, Voi eccedere troppo il mio merito, ma contentate poco il mio cuore, ſuperate il penſiero, non la ſperanza, perchè ſiete un gran Bene, ma non ſete tutto il Bene, ſiete Creature, non ſiete Dio. Dio ſolo può eſſere il mio vero contento, perchè ſolo può riempire il mio deſiderio *Replebit me Dominus deſiderium ſuum*. Dio ſolo può conſolare i miei ſospiri, perchè ſolo è il Fonte di tutte le conſolazioni. *Dominus totius conſolatio*. Dio ſolo

Phil. 101.
 1.

1. Cor. 1.
 1.

può eſſere il mio eterno ripoſo, perchè Egli ſolo eſſendo il tutto può ſollare in ſe tutti i miei affetti *Quantum voluerit, in lui troverò un pieno godere, perchè immenſo, in Dio poderò il godimento ſteſſo di Dio. Intra in gaudium Domini mei, e perciò per adeguare la vaſtità illimitata*

dell' Anima non baſta, che la pienezza di lei ſia da Dio, ſe di più non è Dio, conchiudo con S. Bernardo *Plenitudo, quam expellamus, non erit a Deo, niſi de Deo*, alla Volontà è inefficace ogni altra eſpreſſiva della Beatitudine, ſe non ſe le dice, la tua Beatitudine ſarà il podere, il tuo Dio *Neminem viderant, niſi ſolum Jeſum*.

lib. 1. m. 1.
 121.

PUNTO TERZO.

§. XV. **E**Cco dunque, che ſia la noſtra eſſenziale Beatitudine, cioè nella cognizione la viſta di Dio, nell' Amore il godimento di Dio, ſenſata conchiuſione di S. Agoſtino. *Ecce quid erit in ſine, videbimus, & amabimus*, e perciò all' Intelletto, alla Volontà è una ſacanda deſcrizione dell' eterna felicità, che ſperano, quella ſola ſperanza, ſ' ha da vedere Iddio, ſ' ha da godere Iddio, ma chi ſa poi, ſe il podere di Dio, ch' è un certo Bene alieno da' Senſi, baſti per conſolar la fame del cuore, talchè agl' inferiori appetiti, ſenza dipingerli altro ſenſibile godimento, ſia a baſſanza per invitarli ad arrenderſi a Dio il dir loro, anche per voi, e molto più de' voſtri terreni contenti ſarà godibile Iddio. Poveri Senſi, da che rivolti al peccato diveniſte, oppoſti allo Spirito, ſete ſtimati del tutto incapaci di Dio, ch' è puriſſimo Spirito, e pure paſſando al terzo Punto del mio diſcorſo, io voglio oggi farvi animo, e provare, che ancora voi, come Opere del Creatore, dal Creatore ſiete amati, e ſe vorrete eſſere obbedienti quali Figliuoli, Dio, che adeſſo nel volere mortificarvi, vi par Nemico, nel Cielo col beatificarvi vi ſarà Padre, ſete, è vero, ſtrumenti del corpo, ma ſete anche potenze dell' Anima, e per quanto adeſſo corporei, pure ſpiritualizzati una volta: *Seminatus Corpus*

De Civ. 1.
 De 1. 14.

1. Cor. 13.
 44.

animale, *fuerit spiritale*, in un modo cognito solo all' Onnipotenza di Dio ancor voi goderete di Dio, e perciò delle doti de' Corpi glorificati, di quanto dell' accidentale Beatitudine dell' Uomo fanno pensare i Teologi non v'è maggior argomento, che l' Onnipotenza impegnata in glorificar tutto l' esser de' Uomini coi prodigi della magnificenza d' un Dio, di quanto di simili le godereanno gli Eletti, come sola cagione, come sola riprenda è la vista di Dio. *Nomen eodem, non solum Jesum.*

§ XVI. I nostri appetiti inferiori, per quanto ci assomigliano ai Bruti, non sono però così del tutto brutali, che essendo potenze dell' Anima ragionevole, non abbiano un non so che di nobil parentela colla Ragione, e come da Dio furono dati per strumenti, non per intoppi del loro uopo, così sono, è vero, dissimili, non sono però per se opposti al Spirito. *Sen/or*, *habuisse S. Tomaso*, *Sen/or est quidam deficiat participat intellectus* dal che ne deduco, che godendosi ciascuno secondo la propria capacità, come di Dio può godere la mente, così potrà godere anche il cuore. Che se di ciò vuole intendersi il Comune, osserviamo con Angelico, che dopo la Resurrezione sarà maggiore nell' eternità la Beatitudine, perché dall' Anima passerà a se scitare anche il corpo. *Beatitudinem Sanctorum post Resurrectionem augeri censuit, quia Beatitudo est non solum in anima, sed etiam in corpore* e ciò perché per la corrispondenza, che avrà il corpo non più materiale collo Spirito. *Con Spiritu, et caro spiritualis fiet carnis*, come scrisse il Damiano, essendo facile la comunicazione fra i simpatici oggetti, la gloria dell' Anima ridonderà facilmente ne' Sensi, e la sovrabbondanza della Beatitudine, quasi Torrente, che gonfio d' acque sorpassa le Ripe,

e trascorre ad inondar le Campagne, quasi non capendo nello Spirito spargherà ad affluire il cuore nel giubilo giusta l' insegnamento de' gran Dotto, e gran Santo d' Aquino. *Post Resurrectionem in ipsa Beatitudine, anima fiet quidam resplenda in corpore, et in carnis corpore, et in suis operationibus perficiatur.* E qui io non saprei come dimostrarvi più vivamente, che l' anima in Beatitudine dello Spirito scende a trucidare anche i Sensi de' Giusti, se non col farvi vedere come quaggiù la contemplazione salleggi non solo l' Anima, ma ancora il corpo de' Penitenti, è notabile un austeroso detto di Davide, che proceda da le dolci influenze della Divinità sommersa nel godimento non solamente l' agilità de' suoi Spiriti, ma etiam la materialità de' suoi Sensi. *Car meum, et caro mea exultaverunt in Domino meo.* Che in *Phil. 6. 1* Dio giubila l' Anima ha un non so che di Angelico, ma che in Dio esultano anche il Corpo, avrebbe quasi dell' incredibile, se non sapessimo, che all' impeto delle Divine comunicazioni, come non vi è Spirito, che le rifianga, così non v'è materialità, che contrasti. L' odio mentre dona, dona con un tal fatto di liberalità si profusa, che fin sulle Creature men nobili si spargono con impetuosa piena i suoi Doni. Diede agli Israeliti la Manna, e gettolla senza misura *Per mensuram Cafforum*, gli si provide di Coturnici, e le sparse con prodiga mano *Ex omni parte Cafforum per circumdationem.* Il dare a misura del merito di chi riceve dimostra un non so che di picciol cuore in chi dona, e bisogna, che è concessa qualche cosa di più del merito, se ha da risplendere la magnificenza o perché la Divina Carità non s' appaga, se non eccede il Divino Spirito le riempie di se medesimo un' Anima, gode nel trapassare gli angoli

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

App. 401. A. 6.

Op. 31. 2. 3.

Ep. ad
Dm.

gusti custodi dell' Anima la capessando. *Dixit enim, ce l' avella S. Cipriano, la capessando Dixit enim, mensura mea, vel modus est, profusus Largitus Spiritus nullis fimbriis claudis-*

§. XVII. Or' ecco perchè, dice Davide, che nelle delizie della mente gode, non fu che di spiritual diletto anche il corpo. *Cor meum, & Caro mea exultaverunt in Domino meo.* E sì immenso quel giubbilo, cui tu nelle amorose Contemplazioni la Dio l' intendimento s' affissa, che da quel dolce de. a vista interiore sollecitati a vedere ciò, che non posson vedere, si volgon languidi al Cielo, e cercano il lor godimento anco gli occhi. *Defecerunt oculi mei in eloquium tuum, dicentes quando consolaberis me?* E sì grande il diletto, col quale il Divino Sposo, sensibilmente presente a chi l' ama, si getta tutto nel seno di chi l' adora, che la soavità della Divina unione, s' ingrandisce quasi l' angusta capacità dello Spirito, trapassa ad inondare anche i sensi, e perciò se la mente aspira e evata al suo Dio, e aspira, come può, frubondo anche il cuore.

Pul. 118.
ba.

Pulch. 1.

Beatus in te Anima mea, quam exultaverunt tibi cor meum. E tale l' amabile violenza, con cui il Santo Amore afforisce tutte le potenze dell' Anima, che per la simpatia, con cui risponde a la parte super or l' inferiore, l' Anima sollevata al amore, con forza d' impressione sic seco ad amore anche i sensi e perciò il corpo con sensibile gioia nella spirituale a regrezza gubna, esalta. *Audite me dabit gaudium, & letitiam, & exultabo. Ossa amolata.* E sì abbondante quel cibo, col quale Dio ne Luce ti delle sue amorose comunicazioni mendi sce l' Anima, che, come alle Turbe satolate nel Deserto, non solamente la sari a sua voglia, *quantum voluerit, sed di più ac supra-*

Pul. 119.
ba.

vanti con che arricchire anche i sensi *impleverunt duodecim Capibus fragmentorum.* Da questa mirabile soverfluente dunque, che trabocca per così dir, dalla mente nel cuore, nascono poi quei voli, quegli impeti, con cui quasi uicendo il cuore di se medesimo, in gusa di fuoco, che prorompendo in fiamme s' innalza, al suo Dio, d' mentecati quasi della sua mortal prigione, si lancia. Di qui quel *Etan*, ove non solo la mente pare, che perda se stessa, ma di più in de iquo di gioia perdendo ogni moto, sembra, che si smarriscano finno i sensi. Di qui quei Ratti, ove l' Anima fortemente rapita dal amore suo Bene tanto impetuosa nel suo Amore si getta, che il corpo stesso, quasi scorderoie del terreno suo polo la segua. Di qui quelle tante amorose impazienze, cui non potendo reggere il cuore ag' impeti del godimento, che lo sommerse, frange i ritegni d' solitaria civiltà, e fa correre più d' uno col Serafino d' Assisi a gridare per le pubbliche strade: *O Amor, non sei amore, sperza i terreni riguardi, seché tani, come la B. Caterina d' Genova, per l' eccessivo contento dimenticata di se medesima d' altro non sappia parlare,* che delle lodi del amatissimo Iov Sposo. Vltra finalmente questa Divina comunicazione si violenti nel petto gli ardori dell' Anima, che molti de' Contemplativi sono necessitati mitigare, come S. Maria Maddalena de' Pazzi, le sensibili fiamme della Carità con versarli l' acqua nel seno, bisogna, che s' aprano, come a S. Filippo Neri, le code per dilatar l' angustie del cuore. Tutti effetti di quella amabile ridondanza, con cui l' eccessiva soavità delle Divine comunicazioni, non capendo nell' interno dell' Anima, trascorre a felicitare anco i sensi. *Cor meum, & Caro mea exultaverunt in Domino meo.* Il pri-

Mitt. 14.
ba.

312 Predica XIV. §. XVII. e XVIII. e XIX.

mo a godere è lo Spirito, ma in lui così sovrabbonda l' dritto, che inebri, a busca anch' il corpo.

Primo Cor. commenta il Cartuziano, In Pl. 13. Per Cor latet affectus deinde audium per uerbum Corpus effunditur.

§.X. II. Signori, questi piccoli **o** l' de la B. attitudine in terra, questi nobili goimenti, che a somiglianza di quanto ha da far se' beati e dondano dalla contentezza dell' Anima a f' accendere a che i corpi de' onte p'liuati, sono beati e Verità, che c' non le e' v' par no. E l'igni e pure gli ammiriamo più Serui di Dio, se non gli vogliamo prova e n' o' . malate, colet, che Martire viva della contentezza, lodevol Reato del uole tormentata e n' a el an o Amore canta, gubila, viene di pura gioia ma e' a' tormenti. **Quella è** re-fa, il desizioso **tor del Carmelo**, l' amata mort neazione de Oh offe. I flagelli, le veglie, le fatiche, i digiuni l' hanno trasformata in vivo Sceletro della Penitenza, e pu e re Divine consolazioni, dall' Anima traspirandole sovra il volto, la fanno contenta Sp' la del roc h' , all' egra imagin del e o. Oh che begli impet di Carità le fanno morire, Sastre, che n' n' contente di ferir se il cuore svegono dal seno una gran parte del cuore, e con piaghe soavi tra ggendo lo Spirito, forzano il Corpo a prorompere i di d' glubilo, in lamenti di gioia. O ch' amabili tormenti d' una pena beata le, fanno prova e si diettevole il supplicio del Martirio amoroso, che a sorta del dolore, che piace, necessiti i Sensi ad attestarne il lor penoso contento con iuvenimenti di Carità, con deliqui d' Amore. Oh che vaghe Canzoni amorose compone questa innocente Colomba, che nel cercare il suo Diletto **anta**, e pure, che pian-

ga. Io **monno**, dice, perch' non muoio, e la mi morte guisosa altro non ha d'amaro se non che fa ag n' raze, n' a non ucc de. Io eno nel allegrezza, e l' timo pensare è i dol e, e e il co r h' l' e ta c' l'. **Divin Carità**, perch' troppo pa in se li re h' l' e avara di pene. Io f' no savamente aza d' on de itio a o olo h' è una Castità spienza, e tra suor di n' stella, e che pi non son mia = **Deh tac**, o raffina delle Contemplazioni, o prodigo del E as' è superfluo esagerar il piacere, e e provi, e n' ha a accennar la Divina refenza, che godi. al tuo se ipio co ose ben come Dio, quando si il in o n' na, quasi non contento i lei e. as' felice re a be il co po, u imp e d' la n' e unione, h' con in peto di on i e' soa ira ti si donda ne' Sensi, qual fa i il v' ra, f' n' ta uni e lor Beatitude perch' oltro più a e lo, s' adempie an he in erca, all' esultar dello Spirito, l' for a, ch' esulti beat ato anche il co po e n' non, e Caro m e n' t' perus m. **Deum vivum.**

IX. Sì, sì, f' rate pure, miei sensi, è Dio l' Autore di q' auto di terreno ha q' iagg u l' aabil' ità, che d' l' tti, e e' quanto non siano in. Dio que e infe on de l' e colle m' erf' n' o i della matera l' ità, che le deforma, e sono nulladimeno con tutto l' f' l' ito, che loro co unico la. Non à, dice l' Angelico **Bea**, que i q' u *suas in e paradus corporelles, sunt a. 4* e *Deo spiritualiter secundum modum suum*, e perciò saprà artie parvi di quei diletti, e lasciarle materiali nel Mondo per godergli spiritualizzati nel Cielo, un tal puro riflesso, che v' felicitati *Delectationes in deit ea res usque in form.* Sperate, che Dio, ac- *plm. 11.* ciò possiate godere un tal Raggio di *10* quell' amabile Divinità, in cui s' al-
filla

vuole — case, vuol credere. Se noi
formiamo un vero concetto del no-
stro fine, la Preca della caritadi-
ne può compendiarci in questo breve
periodo, Il nostro merito è l'obbe-
dienza a Dio, il nostro premio sarà
il possesso di Dio. Noi non abbia-
mo nell' e cre altro principio che
Dio, nè dobbiamo avere nello sp-
rare altro mezzo che Dio, nell' op-
a e altro fine che Dio, e pure di
nulla — eno ci ricordi — che di Dio,
di cui come on ne p ociamo la
glia, così o ne aspiriamo al pos-
sesso, perchè non lo temiamo per
ubbidirlo, no l' amiamo ne men per
godrlo. — u no ve ne f ilero, co-
me ve e son de' Cristiani, ch vo-
lontariamente ignoranti del p an B-
ne, ch è Dio, il più, ch sappia-
di lui, è la G li a, e e son co-
sistetti a temere, on — ontà, che
dovrebbero o re, il che or ne,
schè co e nell' itto att inde do-
la fecon ta non dal i ge del
Cielo, ma dall' Acque del Nu e
me osservò Sen ca Nemo Aratorum
respicit Cælum, con noi tutto sten-
dendo dal Mondo, poco o ull
pe siamo a io, siamo si aenti al
vero concetto de l' amabile immen-
sa di Dio, i avve l all' al a sti v-
elle cose videnti, che er farei con-
cepire qualche l ea del P rad so fi-
so a i rappresentare al nostro Amor
proprio blifiche, ense, Sog i, Co-
rone, Diletti, acc ocche s' invogli del
Cielo, e pe chè noit detul i son
trop bassi, stimali una speculazione
troppo alta i dicit, La nostra Ri-
titudine è il possesso i Dio. b
che nona v'è i più creduto, nulla
di meno apprettato che Dio. Tutto si
desidera, tutto ama, e sol quel
Bene, che è il tutto, non ha chi
sospitandolo dica con Davide For-
tissima Dominus. Si purità, dice S.
Gregorio, negli ardori purganti con-

singolar supplicio la colpa veramente gran e, mi poco attesa di non aver
 avuti desideri di Dio. Oh dunque, quanti non a pen te in questo Purgatorio, se pure fuggiranno! — eruo?
 Dicia oia facera ent fra noi, pochi vi sono, che pi ngano con tedio la vita, perchè con amorosa impazienza a puno Dio, ma qu no, b' i peggio, pochi vi sono, che co cepiscano orrore al peccato per i timo e di perde id io. Ah meditia o q al e e volta l'ineff bi Bontà del nostro a bilisim Dio, e prendere o forse al i care, al patir da questa bea pera ta, Il mio pre non sarà e, che i mimento, la mia, catitudine sarà il mio Dio D
 San a ed, tu sei l de o ente for erba d li Crisli na sp ra — tu sen ardita, ma v ia. D nque un forel do ngo ha d al care — i n vi peccato e u deside ar Di
 Un F uolo el' ra far possi fore d io? multa, e i pe i c afa a prensi ne si gr e, e pu non dis lu pren o un enlo. I lo atelletto è ig ocan, la i o lont è e mi Sen so vi, e p di effi Senù, di uella Vo lo t, d uello l telletto la Ver tà è Dio l Amo e è Dio, il go mero ha da ess r di Dio. Ah e o non so intendere, ch sia godere Di, amare i, vedere Dio, m so, ha l a catit d ne r il vivere u Dio, n mi, tr sto marmi, perd mi, Inad Rarmi i Dio, — e sorta d esclamare co S. Bernardo O beata V, idere Deum, vivere de Deo, esse cum eo, in Deo l'oveta Creatura, che io io, pove a li a, poveo ni nte, goderò li reatoie, goderò il Bonte, goderò li t sto, goderò Dio. Si, Dio, quel Compensio dell' essere, quell'e r, ch'è buono, quel buono, ch'è orio, ch' ineflabile, incomprensibile, Imenso.

Più, infinitamente, più non so in-
tenderlo, non so capirlo, e pure ho
da godrilo. Dio, Dio, Dio, la mia
sola felicità è Dio, la mia eterna.
Rerumque arà Dio. Nemo enim vi-
derunt, nisi solus Jesus.

SECONDA PARTE, O Meditazione.

Preparazione.

§. XXI. **L**AS perbi erchè è un v-
cio il m o materiale d il
Uomo. E se ancora un ta contagio
il familiare al o Spirito, sicchè
se se e o ne discopre l' o,
acilmente si maschera da Divozione
'orgogli dal che ne n sce, che l'
mor oprio i quanto leggiam
de' Santi spiri ad imitare n per
o il sol troico il loro a lo i,
il r le i tu non al erito, ma
da stro, no appri si la Pietà, se
non a ro to del mordiarlo, e
del gane. Il lo t m a ra o
ne che a lavantà di e i s itua-
lia m n a, ci m re n nti
l'Elisi del a ent, no i are e
morto ca io i della Vo o a, si u-
fi e più i ccla a Dio la a o-
fit ne o to pe are, e el Umiltà
nel molto pa l e, non contr r si n
somma d la S n t t, e non la et
maraviglia. Era

Il via dell' spirito son ado-
tu gi e estensioni e o
pro lo più d gli alt i dan so-
mo cre e è l'et o e di cert, che
og du u a o n a u s e r r i
di o nel faci r i 'obbedienza
a col i trattiv del remio,
condannano per av ità d' lare eff
li d fid o del Paradiso e collo
spetioso pretesto di non e tere
altro fine ali' anie del lor cuore
che i loro e submissim della pu-
ra Gloria di Dio, per i aggre, con-
elli dicono, la proprietà, tolgo-

no dal numero delle Virtù Teologi-
che la Speranza. Lo sperare in tutt,
per quanto sa o erfetto, è debito;
n può darsi elevazione così sublim
di Spirito, che dispensi dall'obbligo
d'aspirare a Dio con a nostro pre-
mio. Ma dato ancora, che da na-
precisione tutta estatica s'innalzi al-
le volte l' anima a contempi e la
Bontà come lame se sa beva-
nirle espre imente, ch' sua, non
ha da inferirne nulladimeno, che
il medita e in Dio i no ro p euno
abbia da sfuggirli come asse to ser-
vile, in cui l' ore a leia a e-
geleri nel men nob e di concupi en-
za po chè suppo ncora a mag-
gior, o minor perfezione di quella
due t tti fatti, tutti sub m
Amor del che farebbe m r uno
il più di putarne) è certo, che l' uno,
e l'alt o condol i diversi stati s'avreb-
b ro a praticar dal a men e, nè sem-
pre ci i rebbe opportuno ci, che
ci pa lu erfetto. La agione
di ci è, perchè, se vero, come
luse n l' Ang co, che non se v-
p e da e g e l ciò, ch è miglior
in se esso, ciò, che e ndo in
se buono, è gli a n i conven-
te, ne rgue, ch certe Serafiche astraz-
io i, me o propori onat pe-
li i u a a ebo eria del o o Spl-
i u no fiano ne d t t, nè d'og l
temp perciò doveremmo aspira-
re col chderio a più per ito del-
la Carità, a non isdegnar fra t-
to c i utile cog itazione di noi me-
d mi i necessario, e comandatoci
aiuto della e nza. In leon An-
me già per t e, si dofi co esta-
tica ele azione d S rito nel'im-
m n i Gori d Dio come svelto
il a vole za del Santo Amore,
a se stesse, dimentichino er co-
st r del loro premio, ne attual-
mente vi ri etrano, sono certe ga-
zie, che chiedono in una santa vi-
dia, che una emulazione iustitum,
e quan-

§. XXI.
A. 7.

Pal. 109
12.

e quando noi seremo imitata la loro Virtù, penseremo allora, se ci convenga aspirare ad imitarne l'Amore. Ma per ora essendo noi, come siamo, sì deboli, sarebbe una colpa di temerità, anzi un reato di disobbedienza il riculare nel difficile della perfezione quel vigore, che può darci lo sperar la mercede, nè debbono ridurre a Legge per tutti cose mistiche espressive, che sono di pochi. *Moses exultat Circus prava, refugium Heremorum.* E qui per togliere una tal falsa gelosia di chi sospetta, che il desiderar di godere Dio non sia un puro amare il suo Dio, è da avvertirli, che non si distinguono del tutto questi due fini, la Gloria di Dio, e la nostra Beatitudine in Dio perchè consistendo l'estrinseca Gloria di Dio nell'esser conosciuto, e adorato da molti, nel comunicare a molti la sua Bontà, desideriamo noi veramente, che in noi si glorinchi la sua Misericordia, quando desideriamo in lui per più conoscerlo, e amarlo la nostra Beatitudine. E pure io qui non mi fermo, e passo a dire, che quando ancora fossero due fini separati, non sarebbero perciò impossibili ad unirsi nell'Anima, mentre sono tutti due ordinati ad un solo soggetto, ch'è Dio. Conchiude l'Angelico, che, come può l'Intelletto ammirare nel tempo stesso più Verità, perchè siano cospiranti ad un solo Vero, così può la Volontà portarsi a più fini, quando siano l'uno all'altro corrispondenti, e si uniscano in un medesimo ultimo fine. Dunque, io concludo, non si opporranno nell'Anima queste due intenzioni, l'una della propria mercede, che spera, l'altra della Divina Gloria, che ama, perchè in tutte due del pari l'istesso termine è Dio, tutte due scbbene con diverse strade conducono a Dio. e se vogliamo ben distinguere il vero, è un innalzarsi alla Carità il pre-

der l'al di della Speranza. Prima d' esporli Davide al gran cimento di combattere col Gigante Golia addimandando, e più volte, qual sia la ricompensa destinata al difensore della Vittoria. *Quid debetur Viro, qui perungit Philistinum hunc?* Non si condanni però nella ricerca del premio come intormentato il suo zelo, nota qui l'Abulense. L'onore di Dio orla difesa della sua Patria è il suo primo, e principale intento, e la Speranza della mercede è un tal mezzo, che egli s'aggiunge per animar nel cuore il coraggio, combatterebbe per la Divina Gloria senza interesse, ma vuole, che un tanto interesse serva di mantice per accendere più vive fiamme d'un puro Amore, unisco nell'Anima generosa due fini, l'uno della Religione, che difende, l'altro della mercede, che spera, e farebbe un gran torto alla sua Pietà, chi sospettasse riposto nella sola ricompensa il suo ultimo fine. *Non desiderabat amor hac, quia potius movebatur ad Patriam.* Or ecco il Come possono unirsi nell'Anima i due fini, che sono in primo luogo la maggiore intenzione, che riguarda la Gloria Divina, come termine al corso, in secondo la minore, che aggiunge l'ansietà della propria Beatitudine, come rimolo al piede. Ha da regnare nello Spirito predominante la Carità, ha da muovere il cuore subordinata a lei la Speranza, questo è, quasi dissi, una sfera minore, che a' desideri dà il moto, quella è il primo Mobile, che ne regola i movimenti e perciò d'ogni Anima, che molto spera, non ha da dirsi, che poco ami, perchè essendo, come nota l'Angelico, l'amare Dio, un'amore come oggetto della nostra Beatitudine. *Charitas est Amor Dei, non quasi coniunctus, sed Amor, qui diligitur ut Beatitudinis obiectum, et foris il concludere, che il Quid debetur, l'aspirare alla*
no-

1. Reg. 17.
24.

Th.

161.

1. 2. 4. 6.
4. 3. ad 1.

nostra eterna felicità sia u certo
che di focce ente all' Amore della Di-
vina Gloria, il desiderio dell' mer-
cede u — è il principio, è lo spron
de' obbedienza, e l' Anim, come
l' v de, cerca più attrattive per ani-
marli al combattimento, aggiun-
do più motivi per sollecitare il suo
corso si porta il godimento, per-
chè la muove l' Amore, e n vuol rò
cu S. omaso *Motus humane me-
tus ad finem Deum a — e i — pro-
prium est: Charitas. Cum — no'*
ioffi al a S — ranza, ch' è — na be la
ansietà i gñere l' amato, e i frecc-
c'a coi mirabi e n ione la Carità,
è una spie tuale micia con Dio,
pe che, co e osserva S. T — aso chi
è in G aza, n d f erire la B —
titudine da Dio, non sol pe ch' è
buono ma — lio più pe che è ami-
co. *Motus fit ut spiritus formata, q a
felicitati aliqui ferat bonum d De us
ab amico. N' Pec — tori po la f o-
ra — a, e non è Figlia d la Car-
tà, può f rlen qual Madre, poic
come argo — enta l — e o n cio del-
Scuole, in quella gu a che f a noi
ogli ono me o amari coloro la cui
olto si peria, con l' — ma da ve-
re, e e ha — spe — re i ero eter-
no suo li ne da la B o — ta, che olt ag-
lò, sente tirarsi co — a d am te
a fericordia, che o r e e dalla
cognazione de — ta ama lità,
che se u d f e a d la S — ranza, è
sollevata a volmente a l Amore, in
cui si p rfezion — dal a Carità. *Sper-
e trad est ad C — stat — in quon un
al ut sperant remanere a Deo ar-
ce — tue ad a — andam Deum. h — e,
con l'istretta aleana so o bene u —
te queste tre Teologiche Vi tu, e co-
m da Abramo, c e è Padre de la
Fede, nacque l'isacco, c e fu si — bolo
del — Speranza, e questi enero ia-
cobbe, che rapp e — la asita,
co — chi co crede — lto spira, chi
molto spera molto ama. onde n ra-**

gione l' Apostolo el fa sapere, che
per avvicina — con la Carità a Dio
è poco il crederlo q al è, i che è
l' oggetto della fede, ma b fogna di
più e ederlo R — uniatore, qual l'
averemo, il che è il motivo della
Speran a. *Opo ut ar edratem ad Deum habet a. d.
credere quia est, — quia Re a — er
est.* Ciò supposto dunque, è chi — n
vede, ch' è un g ande error di Sa-
perb a il non spire al posse o el
Paradiso col talio re —, e i
pliarvi la un i pe f — o — i te e —
le? Sì, e un intere e, ma caro Di-
pe ch' avendoci creati pe la Beati-
tudine on — non aggradire, e
aspiria o a que fine per cui el creò
la Provvidenza. E un interesse, ma
necessario a l nostra f iacc er a — o
mal può tollerare il G ego di C — o,
se non le da vigore la ri — enza:
perchè la ricompensa è il condimen-
to, e addolcisce quanto d' am-
ro il Van o, scrive il ideno —
ita *bristiana spe futurorum iocundi In Vita
sunt condita. Concludi o u un- May.*
ue, ch' è — più, e — illos no
l' perfecti, u — fine — l'vag
l' De onto i f — erit lo o, che
f are a la — : sia uno' eta e
da eternar o, più che a glio,
co oicendo en egli, c e il to li —
atto color d ma vor perfezione,
a po io dei a Sper nza è un addo-
ol r — a Volontà, co e notò S. Ze-
none. *Tale spes, iacet — uam a — Ser. d.
Onde io per me, le debbo, com è Spr. di P
io altro stile, dar core oggi a de.*
chi m dta, son e str ito a p rfu-
dergli, che come pe odiare il pre-
cato — sovevole il con — er re — ol-
te volte. In ermo, co i, e mo to m,
et animarci a pentimento sarà avan-
tag iosa u — il na M dta: on del
Paradis. E o cheacca pied si
rebbe dell' Anime, se si f egliasse
più sovente nel cuore il desiderio
della Beatitude dai Direttori. Av-
vano gli Apostoli faticato in va o
tul.

1. q. 114.
A. 4.

1. q. 117.
A. 4.

Idem.

tutta una notte, quando imposto loro dal Redentore il gettare alla destra le Reti *Mittite in dexteram Navigis rete, & invenietis*, ne sortì l'obbedienza il ricco premio di abbondantissima Pesca *Jam non valebant illud trahere pro multitudine Piscium*. Ammirò il prodigio, ma più mi diletta il Misterio. La sinistra è simbolo del castigo, la destra prometteci il premio, e perciò disse Davide *Delectationes in dextera tua*. Ah, l'Anima nostra ha un non so che del generoso, e più che dal timore si muove dalla Speranza, quello opprime gli Spiriti, e gli fa più torpidi al moto dell'obbedienza, questa dilata il cuore, e lo rende più docile all'Imperio della Carità e perciò più alla destra, che alla sinistra si fa copiosa pesca de' Peccatori, più col proprio loro il premio, che coll'infamare il castigo s'acquistano i Penitenti, di pietoso Interprete acuto riflesso. *Predicationis sua retia ad dexteram protendere satagunt, idest Gloriam, & Beatitude frequenter inculant*. Sì, Maestri di Spirito, con qualche Ostinato io vi concedo il pescare dalla sinistra, il rammentar loro la pena, ma con Anime già disposte alla Penitenza, perchè già amanti dell'orazione, lo ardisco pregarvi *Mittite in dexteram Navigis rete*. Sollevate il loro affetti col rammentar loro l'Eternità de' contenti, dilatate l'angustia de' loro cuori coll'additare la vastità del lor Regno, accendere il loro Spirito coll'invitarlo a meditare il lor premio. Ah dite lor bene spesso, Che della Suona vi aspetta, che preziosa corona vi si riserva: sarà vostra l'immortalità, sarà vostra la Beatitude, sarà vostro, e per sempre, il vostro amabilissimo Dio *Mittite in dexteram Navigis Rete*, e vedrete allora, che lanci darà l'Anima alla perfezione per sollevarsi alla Gloria, che copiosa preda di tanteazio-

ni faranno ne' Penitenti le vostre Reti *Jam non valebant illud trahere pro multitudine Piscium* e c'ò perche al dire di S. Tomaso, per indurci alla perfetta osservanza dell' Evangelica Legge non è e persuasiva più efficace della Speranza *Per spem premii homo inducitur ad observantiam preceptorum*.

Meditazioni.

§.XXII. Proponghiamo noi dunque da meditarci la Beatitude, acciocchè collo il molo de' desiderj corra a Dio più veloce la perfezione: e perchè la perfezione ha per due necessari fondamenti un risoluto dispregio del Mondo, una generosa tolleranza delle fatiche, de' patimenti, dividiamo la nostra Meditazione secondo il nostro costume in due punti. Primo, *Non troppo amiamo la terra, perchè poco ci rammentiamo del Cielo*, e l'nostro affetto alla vanità è una grande offesa alla Beatitude. Secondo, *Ci spaventa nel tempo un breve patire, perchè non consideriamo nell'Eternità un sempre godere*, perdiamo il coraggio, perchè ci scordiamo del premio due Verità, che ci propongono la Speranza, vorrebbe rivolgere al Cielo il nostro cuore col ricordargli, che nel Cielo è il suo tesoro, vorrebbe raddolcirci tutto l'amaro della mortificazione coll'ambire condimento della mercede. E per farsi dalla pena, io ti compatisco, Anima mia, se come legata alle miserie del corpo sei trasportata dall'attrattiva del Senso, e perciò, quanto v'è di sensibile nel Mondo una forte impressione ti fa nello Spirito, non sai apprezzare per grande se non ciò, che vedi d'amabile, e perchè dalla vista per lo più nasce l'affetto, a quanto rimiri di bello non sai negare l'Amore. Questo è un grosso inganno, a cui preme troppo il da-

Punto I.

re

Ja. 11. 6.

Titim.

Ps. 118.

Mont. B.
M. Mot.
Ti. 10.
Dul. 17.

L. 1. q. 11.
A. 1.

re il rimedio; e l' rimedio ci è proposto dal s. per dell' Angelico. L' Uomo, dice egli, co. e fu creato da Dio per il godimento di tutto il Bene, così difficilmente può contentarsi d' un minor Bene. e lo proviamo noi stessi mal so di altri dell' felicità, che si gode, quando si apprende al tra maggior felicità, che si spera, al paragone de più, si desidera, il meno ci divien nausea, e si sprezza. Acciocchè dunque ci engano in tedio delle terrene vanità, che ci rapron l'affetto, è forza l'immaginare all' Anima quelle cose essil contentezza, che propone a lei la Speranza, affinché lasci facilmente il nulla, che la lusinga, per aspirare a quel tutto, che attende, uti l' Amor, non lo perda, e il rimedio colla Fede il vero Bene. e il Cielo c' segna l' disprezzo de' falsi Beni che ci innamorano nel Mondo. *Homini, qui ambulat in aliquid magnum, arduum videtur o me aliud, quod est eo minus; et ideo homini speranti Beatitudinem eternam, habito res ista ad am spem, nihil aliud est a domino.* Così è, infero il mio cuore, di quell' apparente che od, troppo è maggiore dell' incomprendibile, che spera. Io lo so, che co. e composto d' terra ha la terra per centro, a se a cora, che l' Anima, che regge, ha il Cielo per Patria. E perchè dunque scordevole della parte migliore di te medesimo vorrai anteporre alla Patria l'esilio, soggettare alla vita del Senso tutta la nobiltà dello Spirito? No, no, Pero, ti dirò come la inferosa l' rea a noi Figliuoli, Pero, Nate, et *aspiras ad celum;* Al Cielo rivolgi i desideri, dove ti ama la Speranza, lvi solleva gli affetti. Al Cielo: e perchè co' pensieri viver nel Mondo, se solo in Dio, che è il tuo principio, puoi ritrovare il tuo fine beato. Al Cielo: e compendio delle vere felicità, che solo può sa-

collare le tue brame; nè permetti, che ti posseggano l'onore quelle terrene apparite, che al da calpestarle c' vede. Al Cielo: e che siete, o R. zze terre, in parago e di q. Sionne felice, in cui ho da calcar Sogli di gemme. Al Cielo: e che valete o ori, el mondo a fronte delle C. e l' eternità mi promettono un Regno. Al Cielo: e che potete, o potissimi ille di c. d. d. etti, a pr. mione di quella Patria felice, dove so tor entrare. Al Cielo: e ingratitudine farebb del mio cuor, o mio Cielo, anteporre quel niente, che mi si offerisce dal mondo, a quel tutto, che Voi mi promette in V. l' stesso? *Deus meus, et omnia.* Ah se Dio è tutto il Bene, se in Dio ho da godere tutti i beni, se in Dio si compendia quanto amabile è quaggiù l' ombra di quell' immensa amabilità, che tutta chiudesi in Dio, io non voglio, io non desidero altro Bene, che il vero Bene, Bene incomprendibile, ch' è l' mio Dio. *Deus cordis mei, et in mea Deus est.* Così è. che concorda chiudendo e mediando ne mirabile me te maggiore ci, che ha a sperare nel Cielo, non può non concordare il disprezzo del l' u si nulla, che pu goder nella terra. se ne, o m. ante, un ch. o esempio, rimila Moisé disprezzator dell' girto. Adottato egli da F. r. onera destinato a la felicità di quel gilo, l' acquisto d' un Regno più non costava, che il non ricusare l' adozione d' un Regnante ma egli vince do l' a. rative di una gran fortuna co gl' impeti di maggiore S. anza, cambiò v. entier il Cielo di e. tali nell' abbelezione d' Figliuoli d' Abramo, antepo: alla Maestà o erta del Trono l' immensità sperata del premio. *Majores desideras castissimus thesauri Aegyptiorum.*

improprie Christus; a *querebat enim in reformatione*. Questa, questa, dice il Crisostomo, è la dolce violenza, che ha il Cielo per strappare i cuori dal Mondo, se li mettono a fronte della Beatitudine, divengono oggetto di mesfa g i Scetti in paragone del Paradiso appartice disprezzo. Ilmo un Regno. Cato propo-
 Thom. 1. -
 in 1. ad
 Rom.
 ro *superiorum quoniam est dominare Regem Egypti*. Or che dici, o mia mente? per l'aspettativa del premio disprezzi tu forse qualche ferdida, e i tà, non che un Regno? ah mio eterno rossore? non v'è il piccol diletto, che io non anteponga all'acquisto del Cielo, e ciò proviene, perchè tutto attento alle vanità, che desidero, non so meditare quanto sia grande la ricompensa, che spero. Su dunque, Anima mia, *Aspirare in reformationem* considera, ch'è vasso il pensiero, e senza limiti può superbi ciò, che vuole, e pure non può figurarsi la ricompensa, che gli promette la fede e come dunque non si disprezzerà quel poco, che quaggia l'immaginativa può figurarsi, per quell'immenso, che lascia ci si promette dalla Speranza? come non si lancerà il desiderio, dove può aspirare, non può giungere il cuore? *Dicitur enim hominibus ascendit, qui preparavit Domum illi, qui diligit illum*. *Aspirare in reformationem* è un gran piccio un gran lieve, ma è molto maggiore se si considera separato da ogni ombra di Male, anela dunque, o angustiato mio cuore, fra'l dolce, che adesso cerchi amareggiato di bile, a quel eterno contento, che sarà un puro godere, e farsengati, che non fuori se fra noi g g io non circondato da spine non germoglia frumento non assediato dalle titanie, non nasce il riso, che non abbia comune il natale col pianto, e perciò ricusando nella terra un piacere, che ti s'impedisce a larga usura di pena,

rivolgiti a quel diletto, ch'è oro, ma il pargano, che non abbia inferior lega di pianto. *Ipsi vero Consideramus mundum*. *Aspirare in reformationem*. Rifletti, che ogni contento è quaggia passeggero, e come corre il veloce, che appena gollato ci fugge, non lusinga col dolce del prin, più, che non tormenti coll'amaro del fine. Sdegnati per dunque nel Mondo l'elidere apparenze de' terreni godimenti o sospirando quegli eterni diletti conchiudi, Se disprezzo piaceri caduchi, posso godere gli eterni, e dirò una volta stabilmente felice con Davide *Ego dixi in abundantia mea non movebor in eternum*. *Aspirare in reformationem* rimira in somma il bello tuo fine, e considerandolo tanto superiore a' desideri del tuo cuore, quanto trasceude la vastità medesima della tua mente, disprezzarai con tanto sdegno le menzogne della vanità, come troppo inferiori al Voto de la Speranza. Donava Alessandro colla generosità de cuore quanti Regni comprava col dispendio del Sangue, quindi a chi addimandavagli per zelo che cosa nel donar tutto ritenebbe a se stesso, con sentimento orgoglio del suo gran nome rispose *Speramus*. Senfato detto, che tutto alla Superbia d'un Gentile potrebbe santificarsi dalla Pietà d'un Cristiano. Io vo dividermi a Poveri, o caduche Ricchezze, e in una santa liberalità conserverò per mio tesoro una fedele speranza di quella ricca eredità, che ho da godere con Cristo, di quel dovizioso patrimonio, che indiviso con Dio vuole, che da lui spari il mio Dio *Speramus*. Io voglio odiarvi, e geniali Conversazioni, i bei trattenimenti, e in una santa riserba aspirerò a godere una volta la sincera compagnia di quei beati Spiriti, che meco uniti co' nostri di perfetta Carità l'uno all'altro si comunicano i godimenti, accioc-
 che

Apoc. 11.
 10

Philos. 1.

1. Cor. 13.
 14.

che siano ereditari, e di tutti i diletti, farà una bella ricompensa alla solitudine, che eleggo, l' allegro corteggio delle Angeliche menti, che attendo *Speremur*. Io vi ridonno, caduche ambizioni della terra, che sete per io più un superbo tormento dell' Anima, e nell' umiltà, che rigetta, quanto di grande le fa offrire la fortuna, riguarderò per mio premio quei Sogli, che mi promette l' eterna Gloria *Speremur*. Sì, bella Speranza, dolce lusinga al mio cuore, suove tormento al mio Spirito, è una santa gloria il consegnare a te caduchi piaceri per ricever da te eterni diletti: e voi lusinghiere apparenti di questa habbilitate interiore, divenite oggetti di pianto a chi rimane con lode quell' beata Sionne, ch' è la vera Patria del rito. *Super flumina Babylonis sileb Adram, et fluvium, dom recordamur tu, Sion.*

§. XXIII. E dunque un' abborrile come vile qualhiva fugace diletto del Mondo il meditare quegli eterni piaceri, che nel Cielo ci si promettono: ma perchè al pari dell' attrattiva, con cui ci seduce il godere, ci atterrisce la ripugnanza, che tutti abbiamo al patire, passiamo al secondo punto della Meditazione proposta, e vediamo per conoscere la Penitenza quanto possa darci di vapor la Speranza. La Speranza, dice S. Ambrogio è la seconda Radice, da cui s' origina la Pazienza. *Potentia radix spei est* la ragione di ciò è, perchè come tutto s' uol dipingere possibile il desiderio, facile tutto ci rende l' Amore, così se l' Anima è innamorata della Beatitudine, che desidera, tutto apprende per soave quanto può neque marie l' amato Ben, che sospira. Ponderiamo in proposito di ciò un' profondo pensier dell' Angelico. Tutto, dice egli, ci è facile, quanto ci è desiderabile: ma è d' avvertirsi, che il diletto consiste nel possesso del Bene

amato, e questo possesso ha due sorta, attuale, ch' è riposto nel vero conseguimento di ciò, che s' ama, intensivo, ch' è una viva apprensione, in cui gode l' Anima, figurandosi come già ottenuto ciò, che desidera: nel primo modo godera l' Anima in Cielo unita realmente al posseduto suo Dio, e questo è il vero giubbilo, che provano in Cielo i Beati, nel secondo, pur godere in Spirito ancora in terra, apprendendo come presente il futuro possesso dell' amato suo Ben, e questo è il contento, che quaggiù nella contemplazione godono i Santi. Or perchè la Speranza Cristiana nella Divina Misericordia ha una tal certezza della Beatitudine ispiratale dalla Verità della fede, perciò trasfonde nell' Anima un certo che di dolce apprensione, con cui la sicurezza di godere una volta il suo Dio se dipinge vividamente presente il suo Dio: sicchè ella in certo modo sente, perchè termamente spera di dover esser felice, già immaginariamente possiede il suo premio, già stringe amorosamente il suo Ben: già principia a godere anticipatamente il suo Amore: dal che ne avviene, che chi spera da vero, non possa sperare senza diletto, e l' maggior contento, che quaggiù goda l' Anima, sia la fermezza d' una fedele Speranza. Il che supposto, perchè è soave il patire, quando si trova nel patire un certo che di nascosto godere, ne segue, che ha di errevole la fatica a cui fedelmente spera la ricompensa, divenga un' occulta allegrezza anche il patire, se lo fa gustoso la confidentia del premio: e perciò quei diletto, che le fa apparir la Speranza, riesce nel patire, nell' operare un gran coraggio dell' Anima. *Spei solius delectationem, quod adjuvat operationem*. Tanto insegna il gran Santo d' Aquino, e tanto ci fa vedere l' esperienza. Al Promem-

Tutto fine

Philosofia

Punto II.

In Psal.

1. 2. 3. 4.

5.

1. 2. 3. 4.

1. 2. 3. 4.

1. 2. 3. 4.

5.

tire lapidato dall' odio parrero dol-
ci le pietre, che gli lanciava contro
il furor, con gli applausi in Chie-
sa. *Lapides Torquenti alle dulces fue-*
rent. Gran detto, nè facile a inten-
derli, se in un Amore misterioso,
benchè terreno, non ne avessimo chia-
ro l' esempio. Servi Giacobbe al So-
cero Labano quattordici anni per la
sospirata Rachele, e con lentiva-
lleggerarsi il travaglio dall' aver sem-
pre in gli occhi nella vaghezza ama-
ta il suo premio, che la penosa ser-
vita di più anni gli parebbe una leg-
gera fatica di pochi giorni. *Videban-*
tur illi pauci dies pro Amore magni-
tudine. Den che espredivo 'Misterio'
Rachele fu simbolo dell' eterna Bea-
titudine, spiega S. Girolamo e se si
fissa nella di lei bellezza il guardo dell'
Anima, tutte le pene per giungere
a possederla parranno poche all' af-
fetto, tutti i sudori della fronte si
diminuiranno per ottenerla un piccio-
lo prezzo da' desideri del cuore. *Pa-*
ucentur pauci dies pro Amore magni-
tudine. Or' ecco il Perché al mori-
bondo Levita sembravano brevi i tor-
menti vedeva nel Cielo aperto tras-
pirargli il suo premio. *Ecc' vides*
Celos apertis, e a chi si fissa nel Cie-
lo, a chi contempla la Beatitudine
per il diletto, che ne ritrae, diviene
amabile anche la morte, ispira mol-
to di generosa fortezza un impa-
tente desiderio d' una gran ricompensa,
interpretasi dalla Glosa. *Ad consi-*
mandam Mortis patientiam Celum
panditur. Se dunque Anima mia, se
vuoi renderti dilettevole, e perciò
facile quanto hai da operare, o pa-
tire, considera quell' ineffabile godi-
mento, che hai fermamente a spera-
re, e giacchè in questa valle di la-
grime è inevitabile il pianto, sol-
leva gli occhi per asciugarti dall' im-
portune lagrime al Cielo, che spero.
Pondero Sant' Agostino quel misterio-
so detto de' Salmi *Celum Celi Domi-*

no, e adocchiando per la nostra Bea-
titudine un altro Cielo, al cui para-
gone quello, che ammiriamo, può dir-
si vil terra, esclamo. *Ubi est Celum,*
quod nos cernimus, cui terra est bea-
titudo, quod cernimus? Sì, dilata i tuoi
pensieri, o mio cuore, e dalla va-
ghezza del Cielo, che vedi, argu-
mentando ineffabilmente maggiore,
la bellezza del Cielo, che spero, ad-
domanda a te stesso qual sarà la Re-
gia de' Beati, se il Pavimento è sì
bello? quale il Santuario di Dio, se
sono sì preziose le pelli, che lo ri-
cuciono, quale il Bancho Sofferma
riserbato a gli Eletti, se il vago è l'
Altro non vietato a Profani? Quale?
se non può figurarsi l' attività del-
la mente, ce lo dimostra almeno la
costanza della Fede, e discorriamo co-
me il Paradiso è un premio, che m'
ha acquistato Gesù col suo Sangue.
Vos, ut vitam habeatis, & adea-
deritis habeatis è dunque ineffa-
bile quel Bene, che spero, perchè
infinito è il prezzo, che si spese in
comprarmi il gran Bene, che atten-
do, e l' dispendio di una Divinità
monibonda mi accusa il prezioso dell'
eterna mia ricompensa. Ma passiamo
più avanti, e considera, Anima mia,
che la mercede, per cui laticio, è un
Regno, che ti è preparato dalla li-
berità immensa d' un Dio. *Vade*
parare vobis locum dunque se il Do-
no ha da corrispondere alla Grandez-
za del Donatore, se in questo Mon-
do Dio fa pompa della sua Miseri-
cordia, ma nel Cielo vuol mostrare
tutto il fasto della sua Magnificenza,
che saprà dare un Dio, che è così
grande? che potrà donare un Dio,
ch' è onnipotente? che vorrà con-
dere a suoi più cari un Dio, ch' è
buono infinitamente? ch' che il mio
premio superavanti ogni pensiero,
perchè la Divina Grandezza, che dà
da premiarmi, trascurando ogni men-
te, nè può darli altra misura del Pa-
m-

lo PC 98

Joan. in
m.

Joan. 4. 1.

andito, che la Grandezza incomprensibile di Dio, disse S. Agostino: *Ubi magnus est tu, ita & magna sunt Deus.* Non voglio però, che qui si fermi il pensiero, e perciò medita davan- taggio, o mia mente, che la tua gloria nel Paradiso giungerà fino al gran fregio d'esser simile a Dio: *Similes eritis ei, quoniam videbitis eum.*

Ah, è possibile dunque, che l'assomigliarsi all' Altissimo, se fu alla nobiltà d' Angelo sacrilega temerità, abbia ad esser di me, che sono vil polvere una santa Speranza? Sì, se non ammacchio col fango de' terreni desiderii il bel Cristallo della Pa- rità, che in me trasfonde la Grazia, sarò una volta specchio, in cui vi ri- fletta con Splendori d' Eternità il Divin Volto, giungerò di chiarezza in chiarezza a trasformarmi nell' in- comprensibil mio Bene. *In eodem Imaginem transformatur & claritate in claritatem tanquam & Dominus Spiritus.*

Che dici mio cuore? non è la sicura Speranza di sì gran premio un' anticipato godimento, che può addol- cire tutta l' amarezza, ch' a' nostri Sensi fa temere il Vangelo? può dar- ti coraggio per tollerare qualche po- cola fatica una sì gran ricompensa, che quasi equivale alla vita d' un Dio, e Dono proporzionato alla Grandezza d' un Dio, per farti pie- nanamente felice ti farà simile a Dio? Fermati però, che tu non intendessi fin' ora la grandezza del tuo premio, perchè non considerasti l' ultima, e vera nobiltà del tuo fine. Regni, contemplanzi, somiglianze, benchè acquistate al gran costo della vita, d' un Dio, benchè donate da Dio, benchè immagini belle di Dio, sareb- bero nulladimeno mercedi non ugua- li alla sazietà del tuo Spirito, per- chè sarebbero meno di Dio, e 'l tuo fine non può contentarsi, se è minore del tuo principio, ch' è Dio, ti fa però una santa Superbia quella gran

Verità: a quel quasi nulla, che par- tico, che opero, dà la Grazia un tal prezzo, che meriti ricompensa non inferiore di un Dio. Sì, Anima mia, io torno a ricordarti, che Dio mi datti se medesimo vuol premiarti col possesso di quanto di comunicabile alle Creature possiede in se stesso, e dice a te, come disse al Fratello del Prodigo l' Evangelico Padre: *Omnis mea tua sunt.* La Grazia, se non la

ricuso, è una partecipazione della Natura Divina, la Gloria, se bene la merito, sarà una comunicazione della Divina felicità, nè vuole Dio premiar chi lo serve che col farlo partecipe di quell' immenso, che go-

de. *Super omnia Bene sua constituit eum.* Ah se tanto devo sperare, come non mi si muta da sì ineffabil mercede in godere il patire? Si giub- bira, Anima mia, in mezzo al trava-

glio, perchè il travaglio ti assicura, che sarà tua ricompensa il tuo Dio. Sì, il mio Dio non si contenta solo, che l' amo, vuole di più, che io lo possieda come mi domanda di esse- re il mio Amore, così mi promette, d' essere il mio premio. Questo farà il mio pieno contento unirmi a Dio, possedere Dio, esser posseduto da Dio. Deb si fatichi dunque per l' acquisto d' un Dio, si patisca per giungere alla felicità incomprendibile, ch' è Dio, non si ami, che Dio non si sospiri, che Dio, tutto mi ha da esser tormento, se non è Dio: *Omnis arbitror servare, ut Christiani laetici faciam.*

Conclusione.

§. XXIV. Intendi dunque, Anima mia, che tanto t' importa il medita- re il Paradiso, quanto t' importa lo staccamento dalla Terra, e l' acquisto del Cielo perchè facilmente disprezza una caduca felicità chi riconosce nella Beatitudine un miglior Bene,

1. Ios. 3.
11.

1. Cor. 13.
31.

Mat. 24.
47.

1. Cor. 13.
12.

Phil. 3. 8.

fa fronte generosa alle fatiche, a' patimenti chi medita il premio, e con la speranza di lui dà coraggio al suo cuore. È una vana scusa dunque il dolersi, che le vibbute attrattive de' Sensi hanno troppo efficace stimolo a desiderii, e in paragone di ciò, che di sensibile si rimira, abbia poco di vigore lo spiritual, che si crede poichè se ci fidiamo del a Fede, che ci addita nella Beatitudine un Tesoro nascosto, daremo facilmente tutto per acquistarne il possesso. *Vendis margaritam, quæ habes, & emis agrum alium* ha da prevaler ne Fede. La Meditazione alla vista, talchè a gli appetiti del cuore succeda quell'ansietà dello Spirito, che può farci odiare la Terra coll'involgarci del Cielo, scrive S. Bonaventura. *Ap. petitus celestium parit contemptum terrenorum, quibus tanto diutius sapient. humana desipiunt.* E un mendicato preteito il lamentarsi, che nella perorazione Evangelica hanno eccedenti le fatiche, troppo numerose le azioni, perchè molto più grave era il peso della Legge scritta, e per Davide ne piegò facilmente il cuore, all'osservanza con le lusinghe della mercede. *Inclinavit cor meum ad faciem tuam Domine, quia in omni tribulatione mea invocavi te.* sopra di che S. Agostino ci avvisa, che acquista un certo che di leggerezza ogni gran travaglio, quando ci dà vigore per tollerarlo l'aspettativa d' un maggior premio. *Omne opus leve fit si forte sit, cum premium cogitatur, & sper premii Alacritas est laboris.* È un artificiosa disculpa il temer del Vangelo, perchè ha nome di Giogo, poichè la Croce si sa scave, il Giogo diven leggiere a chi alla Beatitudine aspira. *ut c' inganna l'eterna Verità ne protestarsi.* *Jugum meum suave est, & onus leve,* lo fa pesante l'Amor del Mondo, lo fa soave il desiderio del Paradiso, conchiudo con Terziano. Di-

contor onera mandata Christi Jugum leve, quoniam propter Retributionem suam leve, tanto est ad breve tempus gravia videantur. E se è così, perchè dunque si affrta si poco alla nostra eterna felicità, perchè si poco si medita il nostro ultimo fine? Perchè? torniamo a ponderare la generosa costanza del Protomartire, e vedendola, come abbiamo già detto, ispirata in lui da uno sguardo del Cielo, intenderemo perchè si disveli il facimento alla sua vita quel Paradiso, che ci par dalla nostra mente sì difficile a mandarci. *Con effec. primi Spiritu Sancto, intradit in Cælum vidit gloriam Dei.* Nota bene queste due misteriose espressioni per tua confusione, o Animamia, cioè *Pleni Spiritu Sancto, intradit in Cælum.* Bisogna, che sia ripieno, non delle machine dettate dal Mondo, ma delle Verità apprese dal Divino Spirito, chi vuol penetrare col guardo della Fede le vaghetze del Paradiso. *Con effec. pleni Spiritu Sancto* non si apre cortese l'Empireo a chi non vi si fissa col'attenzione del pensiero. *Intradit in Cælum.* Or domini di che sei tu ripieno, o mio cuore? di terrene Poudiche ispirate dall'ansietà dall'interesse, dall'ingannevol prudenza del Mondo, delle immagini impure, che ti scolpiscono ne Sensi l'umene civiltà de' corteggi, de' e grandiose idee, con cui l'ambizione ti va lusingando il tuo genio. Che medita tutto il giorno con attenta applicazione il tuo pensiero? fortune, avanzamenti, ricchezze, festini, piaceri, e che ne so io? quanto mal terrebbe, chi avesse per fine la Beatitudine favoleggiata dall'Aicorano, non quella, che ci promette il Vangelo. Il penseremo dunque so levarci al Cielo col grave peso d' un Anima tutta terra? Ah che in quei uberi trattamentati, ove si fissa estatico il cuo-

Ad. 7. 11.

re nella contemplazione di qualche Vulto, non può restar lungo alla memoria del Paradiso, fra sì appassionate attenzioni a caduche vanità farebbe prodigio un pensiero donato alla Beatitudine, e l'Anima affrettata a nudrirsi delle delizie del Senso non ha più gusto per assaporare la felicità de lo Spirito: e di necessità che il Santo Amore infiammi la Volontà, se con merito al Cielo ha da sollevarsi la mente. *Cum esset plenus Spiritu Sancto* è forse, che il guardo dell' Anima si sollevi col disprezzo del Mondo, se in tanto Meditazione vuoi fissarsi nel Cielo. *Ascendens in Caelum* Verità, con cui ti rimprovera a me la trascuratezza dell' eterno mio fine dal Canto celo del Damiano. *Primi est Spiritu Sancto*, & *se introduit in Caelum*, *quod qui Spiritu Dominatus affluant*, *conculcatis terrestribus, celestibus insunt*, & *proximi*. Amoreoso mio Dio, è pur vero che non mi muove nel Paradiso la creduta felicità del mio premio, perchè ho riposta nel Mondo la voluta vista del mio fine: e cieco alle cose del Cielo, perchè tutto recurato alle vanità de la Terra posso piangere col Salomista. *Miser factus sum*, & *curatur sum a quo in finem*. Ma viltà per l' Apostolo, che *Nihil a consensato in Caelis est*, perchè è solo, che ivi corre la mente co pensieri, ove aspira la Volontà co desideri: se dunque in Cielo è la nostra Beatitudine, che fa in Terra il mio affetto? come è possibile, che la fede mi ponga quella felice illusa Terra di Promissione su gli occhi, ed io non sappia sfaccarmi dall' Egitto col cuore? ed è pur vero, che chi ama, come dee, l'Eterno suo fine, non sa destinar altro fine alle sue azioni, che il Paradiso, e schivo di tutt' altro, che della vista di Dio esclama con Davide. *Non propter Donum*, *hanc requiram, ut habitem in Domo*

Domus. Or' io, che intenzioni propongo a ciò che faccio? oimè, che lo esamino il mio cuore, non vi trovo, che applicazioni terrene, che fini disflori: antepongo all' acquisto del Paradiso l'adempimento di qualche più vile capriccio, e di me prodoletti il Profeta. *Pro arbitrio habuerunt terram desiderabilem*. E pur vero, che chi medita seriamente, che questa Terra è un pellegrinaggio, e la beata Sionne è il Riposo, piange con Davide *quando veniam*, & *apparet ante faciem Domini desiderium colunt*, della vita il termine del suo corso, e dice spesso con amorosi sospiri. Ohi bella Patria, o quanto mi rendi lungo, e lacrimevole quest' esilio. Ohi amabilissima vista di Dio, o quanto mi fai odiata la vita. *Cupio dissimulare esse cum Christo*. E tu, consolato mio cuore, perchè odiando come reumane de' tuoi piaceri la morte, non provi quell' amorosa impazienza de' Santi? se non perchè troppo sei alieno dalla Meditazione del Cielo, da cui s'accendevano i desideri de' Santi: non hai ansietà del Paradiso, perchè non hai Amore di Dio. Ah Paradiso, mia disprezzata felicità, mia non curata Speranza, e troppo grande ogratitudine a quella Bontà, che t' allega per mio premio, il non avere di te qualche illusa, ed è una infensata trascuratezza di me medesimo il vedere, che io non apprenda nè meno il proprio interesse, e se non mi muove l'Amor di Dio, non muovami a meno l'Amor di me stesso. Ma che offesa è poi de la vostra infinita adorabilità, in adorandovi il mio Dio, l'aver di Voi un basso concetto, che quasi non fate Voi il mio prezioso tesoro, nell' acquisto di Voi non tenga il mio cuore? *Deus idcirco facit tui, ut & tu facias*. Ah mio unico Bene, mio ultimo fine, mia vera consolazione, mia Vita, mia Speranza, mio Dio, offendo Voi,

Sim. de S.
Steph.

Phil. 3.

Phil. 3. 12.

Phil. 3.

Phil. 101.

Phil. 1.

Mat. 6.

perchè non ho desiderio di Voi, perchè non voglio amarvi, nè meno aspirare a godervi: e perciò disprezzando colle azioni, e cogli affetti e 'l Paradiso, che per me creaste, e Voi stesso, che vorreste esser mio, ho da confessare col Prodlgo: *Peccavi in Caelum, & coram te*. Non peccherel colla temerità contra il mio Dio, se non peccassi col disprezzo contro il mio premio; e questa è la mia empia ingratitudine, perchè è la mia voluta ignoranza, credere, che ho da sperar Voi per mio felicissimo fine, e non apprezzar Voi mio unico Bene, ma questo è l'effetto del mio appassionato Amore alla terra. Stac-

Lucæ 17.
22.

cate dunque Voi questo cuore dal Mondo, e rivolgetelo al Cielo: acciocchè invaghito della Beatitudine, non sospiri che Voi, mia eterna mercede. Felice me, se tediato di vivere a me stesso, per il desiderio di vivere a Voi, imparassi a dir col Salmista: *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes dñe, ac nocte, dum dicitur mihi quotidie ubi est Deus tuus?* che allora rivolti dalla Fede alla amabilità contemplata di Dio tutti li miei pensieri, s'unirebbero dalla Speranza nella sola ansietà di godere Dio tutti i miei affetti: *Neminem viderunt, nisi solum Jesum*.

Psal. 41.4.

LAUS DEO,

B. Maria Virgini, D. D. Thoma Aquin., & Theresæ Virg.



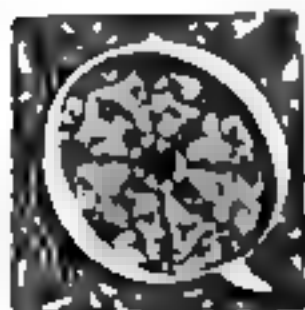
VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA XV

Nel Lunedì dopo la Seconda Domenica.

Ta quis n? Jo: c. 8.

S. L.



Quanto ha di amaro la Virtù diviene per lo più castigo del Vizio e perciò l' Umiltà è pena all' orgoglio, ne ci è genio all' umile, quanto que lo è un cuor superbo. Così è, Superbia dell' Uomo, tu sei tanto più vile, quanto più vuoi farti da grande, l' Umiltà, che tu ricusi, è appunto il Reato, che tu commetti, mentre non intendendo qual sia il vero segno d' una giusta alterezza, fai la tua confusione tua gloria, e s' io eri, lo dica l' inganno, con cui s' usurpi la miseria per fasto, quando ti pavoneggi delle caduche doti del corpo, ch' è un' iperbole dell' apparenza, un sogno di chi veglia, un' immagine della Verità colorita dalla menzogna, un barlume di vita preso in prestito dalla morte, un' apparenza, che si traveste colte divise del Vero, un ingannevol comparsa del niente, ch' è apprezzata pittura del tutto. E pure su questo, ch' è la nostra viltà, vuole stabilirci la nostra alterezza, l' Ambizione non sa conoscere altro di grande, se non ciò, che l' esperienza le dimostra fugace, tutto il nostro fasto s' appoggia sempre sul nostro sango. Questo è dunque un' insuperbisci della viltà, un' invanirsi dell' ignominia e perciò diffi a ragione, che l' maggiore inganno di noi non è il volerli gloria-

re, ma il non voler saper quello, di che possiamo giustamente gloriarci. Tutto il fonte del nostro Male è in un troppo elevato concetto di ciò, che abbiamo fuori di noi, una troppo bassa opinione di noi medesimi, non siamo peccatori, se non perchè male siamo utili, avremmo in noi più di Santità, s' avessimo di noi più di stima. Vi parrebbe forse questo un paradosso, o Signori, se già non mi intendeste, che io aspiro questa martirina a farvi santamente superbi col farvi veramente conoscitori di voi medesimi, e giustificare l' innato de la vostra alterezza col rammentarvi i pregi dell' Anima. Sì, oole grandezze dell' Anima, vorrei ispirare un non so che di più generoso alla Santità nè crediate però, che io voglia disegnarvela al modello delle Platoniche Idee, che la dissero mirabile Unità, che le numeriche proporzioni dell' Universo racchiode, Intelligibil Misura del Mondo, che l' Mondo tutto nella sua vastità compendiatamente riflette, viva Sfera degli affetti, primo Mobil de' Sensi, firmamento della ragione, nobil Cielo del Microscopio, ultima Perfezione del tutto. Questi sarebbero tratti d' ingegno poco uniformi alla Verità del Vangelo, e ciò riuscirebbe al fine un descriverla come forma del corpo, non un ammirarla come deità di Dio che perciò lasciando alle Scuole lo specolare che sia, ricorro al Divino Amore per intender che vaglia. Ineffabile Carità

V v t

ta del mio Dio appassionato Amante dell' Anima, sono grand' elogi di lei quei mirabili eccessi del vostro affetto, e Voi, che la glorificate in amarla, potete insegnarci a conoscerla. Ponderiamo dunque oggi in quest' Evangelico detto *Tu quis es?* che sia l' Anima, e ponderiamolo da tre grandi argomenti, dalla Creazione, con cui l' Amor l' abbellì, dalla Redenzione, con cui l' Amore la ricuprì, dalla Santificazione, con cui l' Amor la sospira. Tre grandi pregi dell' Anima, che faranno forse tre grandi rimproveri a noi, troppo insensati nel fare oggetto del nostro disprezzo quell' Anima, ch' è la delizia del Santo Amore.

PUNTO PRIMO.

§. II. **TU** *quis es?* La Bellezza non ha giudice maggior che l' Amore, ma questo allora è nell' apprezzarla giudice accorto, quando è nell' amarla Amor savio. Perchè dunque nella stima dell' Anima possiamo credere al Santo Amore, è forza il supporre con S. Agostino, che l' Amore di Dio è un' Amor forte, ma è del patì un' Amor prudente, anzi, è vero, per una libera propensione della sua Bontà, ma non, ama poi, che con un peccato giudizio della sua Sapienza. e perchè in lui è l' istesso il volere e l' sapere, conoscer amabile chi vuole amare, anzi prima fa meritevol chi ama, ma non, ama chi non lo merita. Dai che ne segue, che sia un grande argomento della grandezza dell' Anima la magnificenza implegata a pro di lei dall' Amore di Dio perchè l' Amore di Dio, come per esser grande non doveva dare che molto, così per esser savio non avrebbe dato molto a chi meritavasi meno, conchiude S. Agostino. *Magnum non dedit parvo dare, ut parvo Sapientia magno dedisset.* Mi-

siuriamo noi dunque dagli eccessi della Divina Carità il valore dell' Anima, e perchè, come osservò Tertulliano, all' odierna dimanda, con cui di sì nobile Creatura si cerca *Tu quis es?* solo il Creator può rispondere *Si quid de Anima examinandum est, ad Dei regular dirigas, certè nullum posteriorum anima Deum, quàm Creatorem superet*, la Creazione dell' Anima, ch' è il primo punto del mio discorso, sia la prima proporzione al di lei prezzo, e dalle meraviglie che nel crearla offese la Divina mano, argomentiamone la bellezza amata sì fortemente dal Divin Cuore.

§. III. Ora riflettete, o Signori, che tutto il Mondo, se è un' opera dell' Onnipotenza, se è un' artificio della Sapienza, è poi una comunicazione della Bontà. Creò il Padre, come causa efficiente, fu il Verbo forma del tutto, ma il Pradetto alla Volontà creatrice died' il moto. L' uno è la mente, l' altro l' Idea, questo per così dire la mano, e perciò la perfezione delle Creature allo Spirito Santo s' ascrive, quanti visibili oggetti servono al nostro ossequio, son tanti donativi, che all' Anima ha fatti l' Amore. *Spiritus enim erat omnis Color.* Il che supposto, è per forza, che attonito per tanti prodigi della Carità creatrice ripigli. Del prodigo Amore, io ammiro il bell' ordine de' Cieli, le vicende regulate degli elementi, la nobile varietà degli oggetti, che mi legano il cuore con stupidi della mente, ma dico poi, e per chi sì bell' opera. Per chi? Salomone invaghito della figlia de' Re d' Egitto, fabbricò per lei un Regio Palazzo nelle aere verde del Libano, e stinò giusto impegno l' accogliere fra le delizie degli apparati chi aveva accolta nel cuor con gli affetti. Questo è il costume de' Grandi, nobilitare la solennità degli sponsalizi colla profusion de' tesori; e questo nella Cre-

De A. c. 1.

Joh. 16.
13.De Dilig.
De Ti. 3.
a. 4.

zione del Mondo è stato il disegno di Dio, perchè nel chiamare all'essere l'Anima già destinata sua Spouse. *Sponsus te mihi in Fide*, legando la Carità coll'Onnipotenza, e volle, che la Maestà dell'abitazione, rispondesse a la singolarità dell'Amore. Fra bella l'Anima anche quando non era perchè prima dell'essere aveva ne la Divina mente il suo essere, e Dio, che non può amare se non ciò, ch'amando la amabile, principiò ad amarla fin nell'idea, con cui volle crearla in tutta l'Eternità vagheggiò se decretare bellezza dell'Anima, e l'Anima, che è l'ultima delle sue creature, fu il primo de' suoi disegni come ella fu il fine di quanto di visibile volle creare nel tempo, così fu l'oggetto de' suoi Amori ne l'Eternità. *In Commune perpetua dilecti te*. Quindi come a già amata sua Spouse penso nel creare l'Universo a fabbricare un albergo degno dell'Anima, ch'elegero suo Trono. Architetto per sostituirle il Scler, stese per pavimento la terra fabbricata di sori, e di gemme, e bella divisione d'appartamenti nella mirabile divisione de' Climi si amena attrattiva se ma che? lo non vo' abusarmi del tempo nel fermarmi a descrivere il Mondo, parlo ad Udienza, che ha mente per ammirarlo, e non vorrei, ch'avesse cura per umario. Dirò bensì, che se non ha da sospettarsi in Dio quel mostruoso errore, di cui si rise negli Egizj Luciano, cioè, che fabbricavano ricchissimi Templi per adorarvi poi un Cotocodrillo, un Serpente, bisognerà confessare, che grande sia l'Anima, al cui albergo è destino dalla Provvidenza un così gran Mondo, e l'Amore, che ne donatevi che la produzione colla Sapienza, accusa la bellezza dell'Anima colla bellezza delle Creature donate all'ossequio dell'Anima. onde a ragione disse

Ugon: di S. Vittore, che tutte le cose e sibi gridano a chi vuole offrire. *Ob quam amas te, qui fecisti me propter te*.

§. IV. Tacete però, o Creature, perchè voi siete Ospizi, non abitazioni dell'Anima, che in voi non ha da dimorar cittadina, ha da viaggiar passeggera e perciò è forza il dir, che l'Amore, se lo preparò con bella strada, le avrà apprestato assai più nobile albergo, e quell'albergo è il nostro corpo, che adesso è prigione, ma risorgerà una volta per esser Tempio dell'Anima, e perciò contrassegna l'Anima superiore del tutto coll'essere una bella terra di Dio, un bel compendio del Mondo. Che mirabile soma ha fatto il Divno Amore dell'Anima, se per fabbricarlo nel corpo una degna sua abitazione, un'eterna sua Regia, non è affido a minor arte, che dell'Onnipotente sua mano, temeranza ammirata da S. Ambrogio. *Dei autem fecisti, ut tui mander signaretur*. Osservate, dice Tertulliano, la destra creatrice umiltà a trattare foderlo largo, formar con industria i lineamenti d'un volto, studiar la simmetria delle membra, conlinare in un lavoro di poca creta l'ingegnosa occupazione della Sapienza. *Cogita alie totum Deum occupatum, manu, etia, opere, consilio effectum*. Ponderate, soggiugne il N. S. Ireno, quel *faciamus hominem* come un certo che di coraggio, che Dio volle fare a se stesso per disegnare nel corpo umano una non so qual meraviglia dell'arte, che chiedesse maturità d'attenzione colla singolarità dell'impresa. *Non proest mandato, sed de liberato fuit in Deo, sapientia consilio, artifice modum*. Notate, concludono i sacri Interpreti, che il corpo umano fu l'ultima delle fatiche di Dio, perchè Dio, quasi Pittore, che potesse alla perfezione di nobil quadro col dislocarne più abbozzi, pro-

Colom 10
non

Jerom 11.
10

Gen. 10. 13
Pl. 118.

De Refut.
Cap. 1. 6.

Gen. 11.

Gen. 11.
per Vultu
sunt homi-

340 Predica XV. §. IV. e V. e VI.

messe alla formazione di lei la creazione della terra, e de' Celi come studio di disegni di un perfetto artissimo.

§. V. Vagheggiò Plinio il vilipeso *canitor de' Liguiri*, volgari superbie de' preti, ambiziosi rifiuti delle campagne, e ammuando in essi un non so che di bello, ma disprezzato, gli stimò nobili abbozzi della Natura, addestrata a disegnare in quelle cose primarie de' beni la perfetta vaghezza de' ggi. *Admirata Natura licet facere prodiderit*. Ed oh se potesse condonarmeli la temerità del paragone, direi, che quante Creature ci lusingan quaggiù, son rossi scelti, son prime linee della Sapienza, che andava disegnando il bel compendio d' un corpo nel vasto esemplare di tutto un Mondo. Il Cielo, che col suo moto vibra quaggiù regolati gl' influssi, è un modello del Cerebro, piccolo Cielo, che sempre in moto va lavorando alla cognizione, alla vita e i fantasmi, e gl' spiriti. Il Sole, che mobile in se stesso guida in bel circolo l'alterazione degli elementi col rotare de' raggi, è un nobile abbozzo del cuore, la cui irradiazione, che l'agita, sospinge a dar moto alle membra l'attività de' gl' spiriti. L' inquieto correr dell' acque, che ritornano al mare, e dal mare ridondano ne fiumi, è chiaro disegno del vital corso, col quale il sangue da un maggior fonte con circolare moto in più vene si ramifica. Che se io v' nulla v' è di sì mirabil nel Mondo, che non ha compendato nel nostro corpo e lo fanno i profani Amatori del Secolo, che trasognando in un volto = Ma non facciamo della descrizione in pericolo col troppo esagerar bello un corpo, che troppo ama. Concludiamo solo, che il santo Amore dichiarò la maestà dell' Anima col fabbricarle di sua mano sì maestoso l' albergo. Onde a me pare, che propo-

rando all' Anima e 'l Mondo in ossequio, e 'l corpo in abitazione, così dicessi. Ad una Regina si bella io non voglio soggettar men di due Mondi, uno esteriore, che ha da calpestar col disprezzo, l'altro interiore, che ha da moderar coll'arbitrio. Ad una Spola si amata non voglio preparar men di due abitazioni, una più vasta, nella quale uscendo da se medesima passeggi come ilupore, per sua destra, e altra più angusta, ove chiusa in se stessa si raccolga colla contemplazione per suo profitto. Ad un mio simulacro si vago non debbo fabbricar men di due tempi, uno, perchè le sia l'Atrio profano, in cui mi possa adorare colla meraviglia, l'altro, acciocchè le sia il *Sancta Sanctorum*, ove sovra l'altar del suo cuore mi sacrifichi in Olocausto gl' affetti a pro di fattura così perfetta bisogna, che l'occhi del pat e la mia voce, e la mano, l'una turberà il corpo, l'altra darà l'essere al Mondo ma questo, perchè è teatro de' Sensi, non sarà più che un' abbozzo di quello, che ha da essere il tempio dell' Anima. *Admirata Natura licet facere prodiderit*.

§. VI. Ma perchè misurar la stima dell' Anima da ciò, ch'è fuori dell' Anima? L'amò Dio nel provvederla, ma più l'amò nel crearla, e se le Creature ordinate all' obbligo di lei la dimostrano grande, il Creatore comunicatosi a lei la convince mirabile. Quindi io non posso legger senza stupore le misteriose espressioni, che narra la Genesi il Divino Spirito per dimostrarci al vivo la creazione dell' Anima. Condannò i eretici di coloro, che sognarono essersi scagliata una particella della Divinità per dar l' Anima all' Uomo, e lo bene, che Dio tutto chiuso in se stesso si comunica, è vero, a noi, non però si divide ma notando poi, che il nostro Spirito è una tal particella

1. Cor. 12. 7. *alimento del 1.° vino Spirito. In*
id faciem eius sperandam esse;
Ep. 7 ad Am. Arg. *coltretto a confermare co. S. Iero-*
lamo, che Dio nel dare la vita ci
participò in quel modo, che era pos-
sibile, qualche cosa del suo: Sumus
esse voluit, sed sumus è son ciò,
che amo, e se l'altre Creature han-
no una bile dipenenza dalla ma-
no Divina, i di più, come suo Fi-
glio, po la gloriarci d' vero un-
non fo che d' affinità col vino cu-
re singolarit. ben notata da Ter-
st liano Non am i Dei opus, quod
de cetera, sed ut Dei atus, quod ha-
sola. So, che opere ad extra a tut-
ta i compren i e Trinità son c-
muni e Dio, com è uno nell' esse-
re così è nell' operare e pure
trave nel avv. certo che di
riserbi a gara, con cui direi qua-
ch' ognuna delle tre divine Persone
abbia vo a singolar parte nel' A-
ma, il Padre n l' caria, il Figlio
nel edimeri lo Spirito Santo nel
sanctificarla, il d nel mand,
l' iglio nell ide, il ro
misti o o t tre re l se
l pe ro o o del esser e
perc d ve ne razione de tutto
l uver su are si pone Fiat, ne-
creat one dell anima a plur o fi-
o pra armar d m-
di vo r el, e la bel
di tutte tre le Divine
lib. 2. in. *l to modo fatica fu*
cume notaru e Ripet o Abba e
Confesso al nre,
i può riposarsi che: se
ch d lla in ineffabi-
ta eg solo il pr ci
line. e pur al' arch-
istoro dopo u singo-
l. m t avaglio, e nella bel z de i
opera, che 'affatico, si complac-
do la cr ne dell Anima in l i,
quasi in ult sua tatica, ric-
e poss o si prefic un to che d
Am. 1. 1. *dol e dilecto, di questo riposo*

Am. 1. 1. *di*
ali scati, che del valore
dell A ma son chiari ar omni; ma
pol tro riori a quest' u
supera vigilia nel confo
intendimento. armar bonnem
om am, d similitudinem assem.
Tutte le Creatu *dice S. Bo-*
tura, sono vestigi della Bon, l' of-
tere immagine della Divinità
le lo solo dell' nam r o di
lei ngolarmente a ve a quell' a-
ligibil somigliant, che d' mi-
no c' lonata al nome di E d
Dici est. *Ingegnosi rat gemmi del*
o Amore. La similitudine ne p e-
gi grande attrattiv agli af-
fetti, n d concorda a ita,
o dissona l glia m. e p
ciò l' Amor facendo gli Amant un'
immagine dell' altro col unire un
vol in in u so la è solit-
sa e d du cuor un sol cuore.
non mi stupi que, se Dio, che
non amare ciò che ama,
non q e di f e
m, per ottere mar i ana l
fece mi e se se l amo e
er a, ma la cre che potes-
se a la, la della Di-
ità col d i d la
fo lgli e firma
l per ita amic la i be lun
, ch al car i disti vo il'
A ma far r am *gr-*
, d r am. E q
non posso n o. Am ro
io Dio, ob ro è vero, che di-
len pr go cha di no nte,
e riv Pi tar Larg roa lo D p.
u, tr redig on am. Mi pa-
re un non so che d profusi ne dà
tutto Vo la Carit che vi sospi z
a fa ci d il a Voi, se non in-
lo vietasse la Fede, direa, che l o ro
possa sacco e rigi. Attributi
della Divi per fame preda dell'
ima, ma dirò almen coll' A gelico
Tutus se Deus in *no amas*
con-

Gen. 1. 1.

T. 1. 1. 1.

Phil. 1. 1.

...

Am. 1. 1.

...

mentale. Quel vostro sempiterno vivere, che è l'istesso vostro essere, si risolve in qualche modo nell'Anima, mentre ella è assoluta dalla Divinità della materia, da la vostra Vita, che è l'Immortalità, trae l'Immortalità della Vita, con cui in un essere spirituale, in un essere eterno, come in Voi sono tutte le perfezioni create senza i loro difetti, così ella compendia in se tutto il bello visibile senza i imperfezioni del materiale e se ne stupisce S. Agostino *Vita a Vita, simplex e simplex, immortalis ab immortalis*. Quella vostra Immortalità, con cui riempendo il tutto, ne contenute dal tutto, siete del tutto circolo e centro, e è fatta fregio partecipo dall'Anima perchè come Voi trapassate l'Universo col Essere, così ella trascende anche i Cieli col Intelletto, è tutta in tutto il piccol Mondo, che regge, come Voi siete tutto in tutto il gran Mondo, che governate, si fa presente col intendimento, ove non può essere con l'essenza, e l'ammira S. Ambrogio. Quella vostra Sapienza, che racchiude tutto in se stesso, ed è cagione di ciò, che vuole, pare, che ha fatto partecipo dell'Anima, perchè destinata a farsi col Intelletto immagine di quanto operasse Voi colla mano, coll'el se creato a somiglianza del Verbo in tutte le somiglianze delle cose create può trasformar la sua mente, ed osservarlo S. Agostino *Ad similitudinem Separatae facta immensum rerum in se perit similitudinem*. Quella vostra assoluta libertà nella nobil libertà dell'arbitrio, quell'unità capace di numero nell'unità distinta in tre potenze = Ma che ho io ad affaticarmi ora in vano? Potrebbe numerare i pregi dell'Anima che presumesse numerare le perfezioni di Dio, perchè Dio tutto lo diede, trattene ciò, che non le poteva dare l'inde-

pendenza e l'ammirare che nell'Anima dalla mente si generi il Verbo, e da tutti due per mezzo della cognizione s'accenda l'Amore, è una bella attrattiva d'ammirare nell'Anima un ritratto di quelle relationi Divine, che nell'a Triade beata s'adorano, ma non s'intendono. Prodigio, si riconosce, e si sublimi pregi dell'Anima, che ove il Salmoista cantò *Mensurae sunt pondusque ab Angelis*, leggà con un tale impeto di super S. Girolamo *Mensurae sunt pondusque Dei*, e S. Bernard no da Siena conchiude, che per ammirare la Grandezza dell'Anima è scarfa ogni proporzione, se non si misura dall'Omnipotenza, dalla Sapienza, dalla Bontà, che la creò somigliante a se stessa *Mensura Omnipotentiam, quae potest, Sapientiam, quae vult, Bontatem, quae voluit, & sic invenies pulcritudinem eius*.

§.XVIII. Hai ben dunque ragione, o Anima, se adori il tuo Dio col nome di Padre, perchè porti in te stessa troppo chiari i lineamenti di Figlia avverti però, che vuole Dio in te due somiglianze di se medesimo, l'una impressa egli stesso nelle tue potenze *Terminus hominum ad magnum, & similitudinem nostram*, l'altra le ha tu da formare in te colle azioni *Esse te perfecti, sicut & Pater vester perfectus est* que la è un effetto della Divina Bontà, quella è un debito dell'umana l'obediienza, e la prima condanneratti d'ingrata, se nella seconda non sei d'ingente onde io non elagero qui le tue lodi, le non perchè han tuoi improveri. Chi sa, se riflettessi finora al perchè è abbas Dio creata superiore del Mondo, ultima perfezione del tutto? e pure, impossibile, che ha sovra le Creature, avrebbe ad esserti una grande scuola dell'obbedienza, che devi a Dio e se l'avvisa S. Agostino *Perfectus est homo, ut & se servetur, ut & ipse servetur*.

Phil. 2. 6.

Qu. 66. totus 39.

Rom. 8. di dign. An. 2. 1. 6. 9.

Mat. 23.

to 16. 12.

Chi

De Spirit. Ab. 6. 24.

De Spirit. Ab. 4. 7.

de per bel quel più, ch'aveva l'eterno
Padre nel darci il proprio Figliuolo, in
cui tutti sono refei dell'inedicabile
Divinità. In quo sunt omnes Theos.

Cap. 1. — *La Sapienza, o Scienza Dei.* Dice di ciò, che possedeva il Divino Spirito, nel donarci Gesù, opera del suo infinito Amore, in cui verso tutti i

11. *facti Domini Regis et super omni
Spiritus Domini. Ma sopra tutti il Di-*

Results

1

Diède la Macta impiccolito in tenere membra, l'Impassibilità offer- tosi per Olocausto alle pene, la San- tità nascostosi sotto sembianza di Pec- catore, la Sapienza deliso con bian- che vesti qual Pazzo, la Gloria, la Bellezza, la Beatitudine, fino il suo Spirito *Tradidit Spiritum*, fin la più piccola Gola di Sangue, che chi- udeva nel Cuore, volendo perciò, che una Lancia con aprigi i Costato ne traesse in dono de i. Anima quanto di per olo nascondeva se, seno, dice

De Doyl & Capraro Les quelques m. c. de la-
Mar. sches. Semer. m. c. m. c. Turco d.

no in presso dell' Anima, sicché im-
poverito di quanti fregg. teflevano il
manto di sua Grandezza, e li se ve-
dere a' Profeti non aver più nè deco-
ro, nè bellezza, nè aspetto: e lo ve-
diamo noi afflito ignudo sovra una
Croce, acciocchè in u miserabile
podità li legge dalla compassione,
che *Prodidi unum, quod habebat, & emi-
serunt.*

Francis L.
J. Con-
curre. 6

1998

De Pando
& Co.

Mem. 44
14 Cal.

salvar tutto 'l Mondo colloro sal Cal-
vario. *Si salati sua expeditur, nullum
pro se sola tolerare omnia, qui sol-
vunt pro toto Mundo.* Diede finalmen-
te se stesso, e sulla bilancia della Cro-
ce al confronto d' un Anima stimò
legger peso quanto era meno d' un
Dio, e lo ponderò l' Eusseno. *In
tantum Crucis arbor aliud, quàm seipsum
passus est arbor salutis apparet.* Tan-
to ella vale, che la Divinità per com-
prarla, quasi ebbe a dire, stima poco
quanto ha di suo, se non da se me-
desima. *Dedit omnia sua, Tradidit se-
mipsum pro nobis.* Quasi lo non
posso tacere una grande illazione del
mio grande Agostino, Pondera egli
l' Infinito, che trascende ogni mente,
fatto prezzo dell' uomo, e dice se
l' equità vuole, che il prezzo sia sem-
pre o inferiore, o almeno uguale,
a ciò, che s' apprezza, dunque = O
confusione, che mi accuserà forse di
temerario o dedurà, ma mi condan-
nerebbe d' ingrato in tacerta. Dun-
que un Uomo dalla Divina Carità si
paragona ad un Dio, e la Redenzio-
ne con nobile eccesso di Santo Amo-
re mette a confronto dell' Immenso,
che la crea, l' Anima, che si ricom-
pra. *Tam copioso manere Redemptio
agitur, ut homo Deum valere videat-
ur.*

§. XI. Come? l' uomo, che nelle
terrene vanità si vende per niente,
quasi non men vale, che un Dio?
Ah chi è cieco chi pecca, e non co-
nosce se stesso, o la meno si stima,
che l' Anima, nè se ne attende il va-
lore, perchè nell' obliuione del Cal-
vario non se ne medita il prezzo.
Misera, o cara, o Peccatore, se-
punti, che vaglia il Sanguine d' un Dio,
e da sì ineffabile proporzionata argo-
menta quasi tal il valore dell' Ani-
ma. Se la Redenzione al pari che
un dono della Carità fu un' effetto
della Giustizia, dunque fra l' Anima,
che si comprò, e il prezzo, che in-

lei si spese, l' equità vuole una mea-
sa qual somiglianza. nè lo so come
la Passione del Crocifisso non sia una
fanta superbia dell' Uomo, che può
intendere il molto, che vale, dal mi-
nuto che costa. *Empi cum esset pretio
magno, può distinguere il sublime
della sua grandezza dal meditare il
mirabile della sua compra, ed è il-
lusione di S. Gregorio. Memora fra-
gilitas Unigeniti Sanguinem consideret,
et se pretio suo cognoscit quàm magne
sit, quàm valeat.* Grande argomen-
to, che mi confonde, e per non m' ^{a. Cam. d.}
appaga. E' incomprendibile il quanto ¹⁰
costò all' Amore il redimerci, e pu-
rè lo travedo un certo che è supe-
riore al prezzo, con cui volle com-
prarci perchè mi pare, che l' arden-
za del desiderio ha qualche cosa di
maggiore alla grandezza dell' opera:
e per additarci il prezzo dell' Anima
l' ansietà, il giubbilo, con cui si
comprò, prevalgono in certo modo
a ciò, che si spese. Sovvenngaci, che
'l Pastore Evangelico nel ritrovare la
Pecora la smarrita chiede congratu-
lazioni, e selleggia. *Congratulamur
tibi, quia invenisti ovem perditam.* ^{Luce 15.}
Che nell' acquisto d' un Ani- ^{a.}
ma si rallegrino g' i Angeli, ben l' in-
tendo, perchè vestono eternamente le
loro Sedie colla Beatitudine degli
uomini, ma che ne giubili Dio, ha-
un non so che di tanto mirabile,
che se ne stupisce l' Angelo delle
Scante. *Angeli congratulati ad gratu-
landum non habuerunt, sed hoc, quod
homo Dei Deus esset, et sine illo bea-
tus esse non posset.* ^{Opus. 12.}
Mirabile espres- ^{1. 7.}
siva, al cui conoscimento permette-
remi l' audacia d' un mio pensiero.
Un Negoziante nel comprare a me-
diocre prezzo ciò, che stima prezio-
so, suol giubbilar nella compra, e
ne sollecita i parti, timoroso di per-
dere l' vantaggio, che vede. Or
così il Divin Verbo a me pare, che
nel dar tutto per l' Anima, e n' of-
fere.

Mem. 1.
de symb

De dilig.
Duo c. 2.

346 Predica XV. e XI. e XII. e XIII.

prima il godimento, e attenda l'impaziente il momento di redimerla, quasi che il farla sua a vi gran costo non sia una cosa. Ma sia un di vole acquisto; di ra ra-
scenti l'aver redenta un'Ani an-
che al prezzo d'un Dio. Cagno ale-
ni 1.20, ora moni 20, qua
per 1.21.

§. 1. E se si vuol, lo dicato qual-
te eri affetti, uall accen-
ta la Morte come o ta sua gio-
ria, o e i oia e o giorno, co-
me l'età, fu sete, l' o cda
o' Desiderio desider o ascha
mendo ore vobiscum. Ch accen-
quelle impaziente amoro, con cu-
laspando l'av ità della P sio e
ata oie et l'iam ni e
suo stato a re, e ba bi ore
offeri l e, e trasfigurato
ricorda la e pe n dal prin-
ci del Mondo o d con più
simbol d' l gran er cio, che gli
dipint la ità, erche se li ro-
lungava d' l'ob ma? Ch espi-
mono quelle anhet tre fuoco, er
le quali a n a, rché gli ep-
a l sospira i tormenti, cde il
ome d' uico, al perche l
enore avido di a re più l'eliva-
penosa la dil zione, che l'radimen-
to, o sollicit ti che accie-
raste l p et er non
tormentarlo d' a ant ggi un la-
Passion differit od farit, far et-
rit? C dimostra quell i satiab-
tà nelle pen, o cu parendoli scar-
so l'patire, al suo p ire, che da
Profeti è detto un gran uare die-
de l nome di piccol Calice e lo no-
th S. Basilio Pra au i g inde-
ar mare Passanti Calicem dixit? Che,
dica, e insegnano si impazienti espre-
sive d' anhetà tutte Amore, se non che
una fiera tanto amorosa dell' Anima,
che gli sembri un secolo ogni momen-
to, che gli ritarda lo sborsare mo-
rendo il prezzo per farla sua, si-

mi poco quanto patisce in p ragione
dell' Anima, che compra il pa-
b le ell averla trovata l'ist
la fatica, con cui la cred e come
nel mo re per i mata sua Sp
vici alle Donne o passioni l' b
pianto. Molte ser i per me; out
nel co di si appret ata del a
red dagli A geli il giu ilo Cos
talamo mbi, qua mte i oem-
me m, o erret. Gaud u e or, e
un ta sto upor i regorio.
G drem i ut est qua sra, o cu-
at ad un elucione, sol mnt tem
l'ing e l'omr.

§. 1. h, ch' è u gra sto dell'
ima il devol ecce o di l a,
con c l' Am e ma u nle e
quao o ha sofferto per lei. e so n-
aci per più sup rei la iustiosa
manda, che fece Cristo a' d e
sepol i E aus, quando a l'a t,
con cu l ricordavano l se l
cessi del s a orte, uasi nulla ap-
retati quant aveva t m, o
? Co e l' d' o o e flag l
e sp o, e patibol, mo
te perda acor la memoria
Misteriosa dis e tican a d
mi sei u gran motivo di con-
sione, e d pla. Sape a, che la-
cobbe solle ta l' A ut di a
e e o per otte a p a ni l
penosa servi pochi gi dl vo
fatica. Videbatur ill v ut pr
ore magis me. Ma non i tem,
dere me end die e e quel
tutto, che a ol
E p re misora ande de
opere dall' inf derio,
ma poco i gra, che
sofferti per noi che voglia
dire, A amata, mi anhetà,
mi deliaia, a gi la, tu mi
ri si bella, che r re l' ig
mine, che ho ol e ate, più n m
appariscan deformi. Il torne to,
per te soffrenti, benchè inessa le,
troppo è minore dell' Amor, che ti
puo-

Luce 14
1.

Joan 19
27.

to 11.19.

Luce 13
28.

Gen 19

di peccato passiamo al terzo punto del mio discorso e vediamo con quali eccessi di Carità e peccatrice la carità, e la santità provveduta. Quando a me pare, che dell' Anima benché deformata dalle sue colpe, s'avverta la miserosa dote de' Cantici

Can. 1. *Nigra sum sed formosa*, perché tra le lordure del Vizio può discutar, non può perdere l'immagine comunicata di Dio, e perciò Dio la chiama negra, ma bella, e delle colpe di lei con disegno d'Amante s'adira, e pur l'ama. Poché Adamo, e Dio

impegnatosi nel mutare l'affetto di Padre in rigore di Giudice, venne a scintillare la temerità col castigo. Ma osservare, che lo descrivono le sacre Carte in sembianza di chi passeggiando ora parte, or ritorna.

Gen. 3. *Drambulavit in Paradiso ad aurum post meridiam*. Nel mistero spiega l'Ugione di S. Vittore, che ama, se pur si ode, non sa esser che incostante nell'ira, l'inquiete vicenda e di Vendetta, e d'Amore coll'ondeggiarsi nell'Anima fanno instabile la pace, se dall'amato, che l'offese, s'allontana col passo, all'ed ero che ama, si rivolge col cuore, vorrebbe, e non vorrebbe ad irar, perché nello sdegno non può lasciar l'affetto, e però è da due contrarie passioni in opposte parti rapito, va, ma ritorna, perché odia, e pur ama. Or così Dio vendicatore inferno ed amante in sembianza di chi passeggia s'allontanava da Adamo colla Giustizia, avvicinava a Adamo colla Misericordia andava, tornava, perché colla Vendetta si confondeva l'Amore, voleva punirlo, ma non sapeva lasciar d'amarlo. *Modo vadit, modo redit, & magis quodam modo efficitur, quod minus deferre solemus*. Peccatori, che qui m'udite, io so bene, che questo nubeco passaggio di Dio tutto Pietà in mezzo dell'ira l'avete più volte provato

nel cuore. Quelle scambievoli mutazioni or di timore, or d'Amore, che alla fine con movimenti opposti fan guerra, quelle vicende or di minacce, or di preghiere, che per spaventarvi, per intenerirvi rispondano da Pe-pora, quelle alternazioni or di castighi, or di felicità, con cui più d'un Colpevole or si punisce, or s'alleva, che sono se non passeggeri impazienti d'un Dio, che educato e pare amoroso va, e ritorna, perché coll'Anima amata si occupa, non vuol lasciarla. *Drambulavit in Paradiso ad aurum post meridiam?*

§. XVI. Siogna pur dunque, o Anima, che tu sia bella, se anche Nemica sei amata. E pure il peccato un'infinito odio d'Dio, e come dunque non ne può estinguer l'Amore? Perché tante ispirazioni ad un Empio, tanti lumi ad un cieco, tanti inviti a un ribelle? se non perché l'Amore tutti occhi per vagliare i tuoi peccati non vuole aver pupille per rimpiangere i tuoi errori, scrive S. Agostino, *Amor manifestat oculi clausi?* Perdonateci dunque, o Angeli, l'Anima, da sovra di voi un non so che d'avvantaggio a voi dade Dio gran flag, ma non diete venia agli errori, vi donò il premio, che è Giustizia, ma non vi concesse il perdono, che solo è Amore, è una gran Misericordia, che v'abbia amati innocenti, ma non fu per voi la più singular Carità, che è l'amarci ancora colpevoli. Per che dimostri un certo che di singolare bontà il particolare sdegno della Clemenza, con cui la Divina Bontà è dall'Anima così offesa, e pur l'ama, esclusa dalla scortesia della ripulsa non lascia di battere per richiamarla alla porta del cuore. *Ego flo ad haec, & pulso*. E pure qui non si formano se tenessero d'un Dio amante dell'Anima non solamente, ma benché colpevole, ma quello, ch'è il più, se è sortito dalla sua Giustizia

Ab. m. d. d.

Apr. 1. 11.

Apr. 1. 11.

350 Predica XV. & XVIII. e XIX.

le dello suo colpa, perchè invaglitto
 de' l' f' egli fissa il guardo amoro-
 so. *Fermato* se ocular m' a
 lei scende sto per consolare la
 Divina Presenza il suo pianto: *Ad*
non venimus, & *or apud*
facimus, in l' prende sue do-
 c' e farci f' o l' o. *D*
utroque esse e *istis enim*
 ch' più? al' i gordo l' possesso
 del' ma tutto dando a l' con
 amabili e a ita b tutte le pote-
 re de l' a ma. Quelle o' fin
 beate in cui l' n e e to a o d.
 e tal gustoso flavor, 'è sua do-
 ta g n a, pe più ro are suo
 l' o, in Dio perd f' se o, sono
 av: i su ell' ineff bil S pienza,
 che anelan e al tot posse o dell'
 a, vuol farsi o mo
 so pro o a, e sconosciuta Intellige-
 ra dell' An se 'Est l' amoro-
 se della olo tà, che u x do di se
 me e a per tras smarsi tutta nel
 po duto, e sospira o so lico, re-
 sta prig oniera u a era necessit,
 d' una or volata, sono inge nul-
 ra e d' l' l' p enibit Bontà,
 e libe a, ed avara si dono
 ell' Anima er p ell' Ani-
 ma. Quel 'rab li raccogli enti, che
 legano o dolce tranni tutte l' in-
 feriori por tre, av un ta
 soave, penoso godimento che non
 fanno ca re, e ano, son
 re vlo me ella in C rit, e
 imp nte di p ler tta ' Ani-
 ma all' bilce ce np to dell' ad-
 rabile comunicazione tutte le or e
 dell' Anima. Quel illic ardor,
 quel ferite soav, e e in una amo-
 rosa contrizione tormen no piacen-
 do, uccidendo avvivano il cuor, son
 pacifici sdegni, sono amichevoli assal-
 ti, so desiderabili vendette d' San-
 to Amore, che aspirando a far sua
 tutta l' Anima, nel fondo d' lei, qua-
 si in suo foglio, in sua stera, in su-
 centro si fissa, e vuol esser Anima

matrice dell' ma. *Deh* *non negate* *no a' Pec-*
ccatori, se da vero vogl
Penite, v' set i pre
 sercoidle da lo, sua let
 ra mirabili fregi e l' alia,
 è un grand' a omen
 l' a vede, ch' tan p
 toci Ama e a chi l' se ne
 bisogna nfe ar
 la ma, che Ges v e li
 nima, e l' rand a, q
 do er b muna olp o
 , lei come i f i ro li
 getta, 'abband, i' et e con
 l' e ugu l' a ' re, on cu
 aspi d' alla Croce V olo, var cu-
 pe i a ciere fidere.
 gno i, quest' riamo-
 os, uesti illic a et, he o v
 ho dimost a, o g or o de noi
 e o meno i app a a
 n, per non sapen da ve-
 ro p lici on ci d' o g
 prov r per al ro lo V ri
 ta nte f e el Santo mo
 ti, e lo Sposo Celest
 o er l' A a s' n n
 nasc l' f r
 Anima l' ata, se
 a chi v' re tu
 vuoi chiamare chi t
 o tu bellezza,
 eformi e p effa in
 ni, dove l' v S
 pe ita torni r
 amore di Co, d
 sposa, e su ta, che
 su st lia, quando tu nel
 de' Vi ti rendi efela
 fors con obbe l e
 quia au
 che di ost iate
 A nte o' Qui
 repileo a d' eccelsi coi
 'i si i affetti. Qu
 quia magis i tu, d
 erga cum cor tuum? Qu
 no? P. atore, al grao par

Onnipotenza, che ti creò dell' Amo-
re, che ti e l'è, e la Gr. la, che
ti l'atti ca, no ho che aggiun-
te p i. Inostrarti che sei. Ma
dirò, che tu el il trono, i ri o
la ri ex a, il Te o di Dio, e
dunque di q al fatto se rea,
uan o in d r te itella al peccato
tan o bi al t o ene. u puoi van-
rarti c l tuo Creato e di te
Amante vuo esse ti adre, ode co
Ami o S of, Fratello, tolli sono
questi ammiral, co cui l'eter-
ne à are, che accla non so che
di torto l' so e, ma uno poi no-
mi a orosi, che a ef no la colpa
al o r di ento, a lo ché l' iten-
di. oiglo iart d'e er i nten-
sa e a ta da D, e Dio,
na f no l e far e r
a e od l o A l
le Sc mure, e cil' ispi az'oni, e ne
A er l' mpe l, del
Anima se pre d e, e l' Ani a
sem re della, l' Ani sem e

*Or Am e f p l i t u m i m p e r a l l o t-
tar, m com at, v m d
per, am i d i no que-
ste son t e re t, e alla
tua grarlt ne ove b ero
u erbo provero, perchè è trop-
o che tu i senfa a i ch d'io,
t e lddio n d il' r i
l'eros di tes p e atrese A l mea
l co tentassero a do
an. de S Ubique Deus quare diligens es fu
u Magd. i o e d i o alo di VII.*

Al che tan l fr el d 'Ani-
be o, o atore, per-
f. idr-
za o n
A l'im-
e
cho
v
e
a Col. 47
lla v'
e mil-

la di è facile a perdersi. E in cer-
t la vita, e se una mo
la col togli il tempo
pen mento, che ebbe
E l' abi la Volontà, e se il mal
abito ci impo b lte si emenda coll
affascatione alla co pa che fare
dell' nim? E in d bbio a chi pec-
ca l perdo o, e se sdegnata er si
contiene ricad e el abandon sio la
G a la che fareb e del 'An ma' o
lm le' si nfa i uoli
che ci n cari f p le sic
z, e si app san, fa a
lu, le a b lo, pe ch v'a
ra o, ma del' nima il parla e
mplicit, i pensarvi è il conti
Il co od'ri è iderta. on è di-
etto, e non hi c o ell'

A
i cu
i se
a un

S nece i ur st o r. Ep 42
Senti, o Peccatore, o c t o fai
di o re nel seno uell' a, e e
è si am ta da o, che ta non
ede e crede e il pr zo p rch
altr e t on s i fa l e l
e in ocat a vivere la perico-
lo l erde te esso nel perder
An a. Que o, q o u que
è il gr ne, e m' a erua-
so a dattene un po o p' d di
ro ol fart e ve ere lore. ell'
Anima che tra curi, è una bell'
opera e ivina mano, che ha
reata u n il pre o del Divin
Sangue, che ha re e a, u a be-
la del la del to more, he la
des e a, e l Sa to Amore i convi-
che in quanto oi avere n
la v'è l real so e 'Ani a. Deb
dun i rre, di i ol avio
M fere e anima tua. ra l' te, fra
giorni fra mesi, fra gli a, che il-
lupi ne' vani affari del Mondo, chi do
i carità un quarto d ora il gran prez-
20,

Text. 9a.
14.

Mr. de
Cayman.

to, il grande interesse dell' Anima. Considera, che quando ti parlo dell' Anima, di te stesso ti parlo. Tu *sibi prius*, tu *sibi ultimus*, ti rammenta il Mellisso. Noi non abbiamo che un' Anima, con cui dobbiamo o creder, o credere, o essere; e questi ni, adesso l' amore, l' anima, il desiderio di Dio, ma e non muoiam la vita, sarà na vol. l' amore, la nausea, l' odio d' Dio. Queste cose sono le vere risposte, che possono farsi a chi ci chiede, o no?

SECOND PART.

O Meditazione.

Preparazioni.

S. XVI. **N**on so se sempre Virtù
elle, e e appa i a-
ro a lma fr te Virtù e come
ie Gemme anno d'ona o me o
el pr o quelle, che sono pi' sfac-
ciate el lito, così certe azio i
meritano a' Savj la to en di lo-
de, quanto più i luce o n o
presso il Volto, sotto i manto del
Virtu no d rado celasi il Vizio.
Oh tante volte l'o oglio si tra e-
ste a a lo, si spaccia la temerità
per 'ortezza, la p one vu i far-
credere libera ità e nulla v' si dif-
fide all' Uomo quanto il ben di n-
guere dalla pe fezione il di tto. F
quan e apparenti rta però, con un
non so che di sp cioso, che abbaglia,
ingannano la semplicità i chi le se-
gue, on en elle altre dannosa
una ce ta eccedente Umil , che col
mentire n lodevol abbassa ento del
cuore div ene per lo più un gran pre-
cipizio allo Spirito. È par o lo ul
di quell' artificio a Umiltà, co cul
s' ammantata l' Ipocrisia, poichè que-
sta è un Vizio volato, non è un in-
ganno nascosto, parlo bensì di una
orta Umiltà, che per esser disordi-

nata si condanna da' Santi per falsa ;
sotto il mentito colore d' umiliazione
racchiude o la p. , o l' in-
gritudine, e questa c. sic nel 'er-
di certe Anime, che nel ram-
mentarsi i doni concessi loro dalla
Bon. in casa di Dio, sof-
fivano certo che di tempo in tempo
cuore, si c. più umili, van-
o d. e, che hanno la
a Di in b. , fanno scor-
revoli, e app. il conf.
fi alla Di in beneficiati co-
me n. d'innalzarsi sup-
bi. è u' ing. di cui di-
be a raggi. S.
a superbia, d.
il ch. è

17. **Answer: A** The patient is exhibiting signs of hypoxemia, including tachypnea, tachycardia, and cyanosis. The most likely cause is a pulmonary embolism, which is a blood clot that has traveled to the lungs. The other options are less likely: aortic dissection would typically present with chest pain, aortic regurgitation would typically present with a diastolic murmur, and aortic stenosis would typically present with a systolic murmur.

o ammirare i noi
Il ri edle, è un' a illi
atitu lo se ste il e scura
re i- or i su Gazi, e pe o da
me, li pe atomi e li e
a ch medita, iede c n' r
ifi anno, e convlaca e
mi e ade a um ra e, ch è lle
olte a santa ta i
re la Di l b e cen
abbi si a cono re da l a
so io piri senza
ta ricono ce a ne pos
ollo. L' Umiltà
a Siena, è pri ogen
tà, e l' esser vera e è
essere umile or la Ver
da il rier re i noi st ue
trar' il o ti, che so, quel
perfetto, c già ricevem
Div'na lo di
che abt miseri
questo Umiltà, quello
li dima ti ne in bo
mice, fico, in em
ari, id, quod, est Des,
it, bonis mte
et ad defellum,
vertuot ad salutem,
e perfectionem. Or su qu i dnc car
dini egualmente s' appoggia un

na generosa, se complacendosi la te-
de' doni di Dio, il che lo è il prin-
cipio dell' error di Lucifero, coll' in-
vanità del molto, che riceve, il
scorgo del nulla, che meriti, del
mente, che lei, il rimprover l' altrui
limitata come propria ricchezza la
sua e temerario, e superbo se per
l' opposto rilanciati nella sua ma-
gnavità, col chioder gli occhi a mi-
sion in te depositati da Dio, non
vuoi meditare il molto, che ti è do-
no, il molto, che devi il superbia-
ti abbandonato, perché ti vedi in-
dico, ti renderà o ingrato, o publi-
lanime e perciò bisogna, che medi-
tando ugualmente e i difetti, che
sono proprietà dell' Uomo, e le Gra-
zie, che sono liberalità di Dio, s' in-
gano sempre uniti nella mente questi
due sguardi di fede. Che videri,
Che non l' uno ci abbassa in noi me-
desimi, e non ci lascia esser superbi,
l' altro ci connette a Dio, o non ci
permette l' essere ingrati e perciò
come il ritenere a propri difetti è
Umiltà, così il non rammentarsi del
Divini benefici è l' inoscienza, con-
chiuderò con Angelo delle Sante.
Et humiliter, quod bene deservit pro-
prios considerans se ipsum non revol-
tas, sed hoc non perit ad humiliata-
tem, sed potius ad ingratitude, quod
dona, quod a Deo percipimus, non
remittit. Et qui si dare qualche vol-
ta uno sguardo alla Divina beneficen-
za, se bene la fatti, non può essere es-
sor di superbia e i privilegi donat-
ci da Dio allora solamente ci fanno
orgogliosi, quando non ci rivolgi-
mo a Dio. Considero il Fariseo nel
Tempio la sua appresa bontà. Non
sem fecit carere hominibus, e si fece-
ro di superbia, ma perché se ne com-
piacque in se stesso. Apud Fariseos,
ne è gran fatto, che si invanisca,
chi riguardando più i doni che il
Donatore, in se si ferma nel salu-
varsi a Dio, dice S. Basilio. Apud se

occur, non apud Deum. Conubbi,
all' opposto anche Giobbe la sua ve-
ra laceranza, confessò l' Apostolo l'
elevazione del proprio Spirito. Si
volens gloriari, non est superbus, e
quelle sincere cognizioni furono mo-
tivi di grata conoscenza, perché di-
rette a lodarne la Divina Bontà, ne
può non essere l' Umiltà di non grato
il meditare i donati, che si conside-
rano nelle Grazie, che si ricevessero,
scrive S. Cipriano. Non passatem ef-
si per, sed gratiam quicquid una per-
te hominis e credimus, sed Dei munus-
re. Io non si co dunque, che in noi
si mediamo i doni di Dio per farne
materna di proprio tallo, dico,
che ci rammentiamo qualche volta
favoriti dalla Divina liberalità per
trarne motivi d' una dovuta corri-
spondenza perché, scrive S. Teresa,
come un' Anime generoso e il ricordar
loro le grazie al Dio, che fecero,
aggiunge coraggio a tutte le imp-
piete, che quali si accingono a
due Anime fede la innocenza del mol-
to, che già ricevessero, porge vigo-
re alla gratitudine a ciò, che deb-
bono, è una bella ob- ga non d' ama-
re Dio si considerati beneficiato da
Dio anzi l' odio, aggiunge S. To-
maso, ben conoscendo, che è un bell'
umiltà se nostri d' etti si rammen-
ti riflessi ne l'uni gran Dio, vuole,
che dall' Anime si cominciano per ob-
bligarle al debito della gratitudine,
le sue Grazie. Ide, qui dona Dei per-
ceptum, recognoscant se habere, non
aliud exspectant, ut faciant se, quod a
Deo data non habet. Con questa leg-
ge dunque io vorrei rimettere che mi-
dita a fare qualche volta della Divi-
na beneficenza un bell' oggetto di oc-
che Meditazione, e considerare in se-
stesso i benefici di Dio per farne un
generoso stimolo al proprio cuore, e
perché, come dice S. Bernardo, non
è vera Umiltà, è una pericolosa igno-
ranza quella, che ci rende pavida-

in Cap. 11
Toma

Cap. 11
a

Sp. 11
Dm

1. 1. 11
1. 1. 11

1. 1. 11
1. 1. 11

1. 1. 11
1. 1. 11
Cap. 11

Tr. de Di-
lip. Dam. **mi col** non riflettere alla nostra desti-
nata Grandezza. *Coe est igno-*
rantia, q. a de nobis, aut nobis,
sed futurum. Pur troppo abbassan-
doci alla sordidezza de' terreni affet-
ti siamo vili in noi stessi, e si avve-
ra il pensiero i Seneca *N. al. cor*
qu se ille, e perciò ta to più ci
abbandoneremo nel seguire le sordi-
dezze de' Sensi alla nostra volontà a
viltà, quanto più trascurando il ri-
flettere ai pregi d' *l' Anima* ci scot-
tiamo della nostra *ta Grandezza.*

C. 1. 7. *S. ignorat, e polibet ma in i Mu-*
lteret d. l. e misteriosamente i. l. l.
o S. olo e Cant. i. excedere, & ab-
p. s. o. s. i. a. regam, i. che l. un.
dirle, spiega (origene, se no. confi-
deri come partecipata d. io la no-
bilità del tu. p. rito, seguirà facil-
mente n. l. so. d. d. del. tue concu-
pisce. re. abbiezione del tuo cuore.

Ho. 1. 1.
Cap. 1. *ut ex. overis polibet me. nam*
ind. excedere, non ad Dei. magi. e
falsa. ci. sub. te. ex. re. & ultim.
re. ut. v. s. p. r. collocare. di. do-
e nasce l. avvilitamento, co. cui. ci
sogget. tiamo in tanti. fossi. d. l. etti
all' abbiezione. el. cor. e. non
dall' obli. ne, con. cu. non. confi-
dera. to. t. ti. con. partic. pati. a
Dio. la. dignit. d. l' Anima. il. non.
ed. tar. quel. sublim. l. hon. ore, a
cui. e. l. d. l. ero. la. somiglianza. con. Dio,
el. r. n. d. faci. ad. avv. l. e. i. fino. all.
somiglianza. co'. n. l. Homo, am. m.

Phil. 4. 1.
ore. eff. et, non. intell. l. et, e. da. r. d.
che. n. nacque. Com. ar. at. u. r. y. m. m.
te. inf. p. r. m. u. o. r. & h. m. l. e. f. o. l. l. a. t. e. s. t. i. l.
lis. Ah. dunque. falsa. Umiltà, che.
ci. rende. abbi. etti. col. vano. timore. d'
esser. superbi, potessi. pur. io. cancell.
lare. r. l. guardi. con. danno. dalla. la-
sussistente. app. re. n. t. ion. d. e. m. e. n. t. i. e
l' insegn. loro, che. all. umile. consoci-
mento. de. le. nostre. mis. e. r. e. h. a. da. con-
giunger. la. generosa. Medit. a. t. i. o. n. e.
delle. Grazie. Divine. t. a. c. h. e. conser-
vato. sia. l' Umiltà. e. l' Austerità. il

cuore in giusto equilibrio, nè s' a-
vvilisca nel nulla, che l' s' mede-
e l' mo, nè l' invanisce del molto,
con cui è onorato d' Dio. Questo è
fiato i pensiero della Per idenza
nell' unire i noi la siltà d' la o
alla nobiltà dello Spirito, cioè del n-
derel alla Superbia coll' cognizio-
e de l' m. s. e. l. a. c. e. il. or. sol-
evare d. la. pu. animi.
moria di quel de, e l' Anima,
come ta Olee i si q. uo D. o. Cap. 1.

go. re. man. t. e. re. re. i. pulvis. de. Om.
prim. re. si. autem. i. m. m. i. n. i. s. t. e. d. e. s.
ceret, nobilit. Dei. ima. o. jub. ex. et.
qua. a. è. stata. a. mia. inten. ne. nel
ra. res. ta. e. s. re. dell' Anima. H.
caro. di. nod. re. u. a. r. i. t. i. a. n. a. ge-
c. f. r. a. l. d. e. d. a. re. i. n. t. a. t. e. r. e. s.
sa, cio. r. v. i. h. meditando. i. noi
stess. i. gran. doni. Uo, ci. ar. a.
mo. nel. non. cooperare. gra. d. i. s. o.
g. i. di. Di. i. d. e. b. to. nu. e. g.
nerat. dal. sublim. della. nostra.
nascit. ci. si. un. gra. d. m. o. di
corrisponde. al. a. n. e. l. a. no-
sira. sed. giacchè. con. o. il. pen-
siero. di. S. Bernardo. Qu. A. o. m. e. r. e. q. u.
h. u. cognos. cit. su. m. origi. n. e. m. re. m. l. i. u. s. C. a. n.
erubescit. ut. m. habet. d. e. g. e. n. t. i. a. m.

dicar. o. e.

§. XXI. Hanno dunque a conside-
arsi in noi stessi i doni di Dio, ac-
ciocchè siano o sproni, o rimproveri
a nostro cuore quindi per trar qual-
che frutto dalla nobiltà dell' *ma,*
che già vi ho descritta, e a m. d. i. e. r.
v. con. g. i. o. o. p. r. a. t. o. s. t. o. p. u. m. i. l. a.
ci nella viltà de' nostri errori r. i. t. a.
ti nella Grand. za de' nostri pregi vor-
rei, che ne dedo. s. s. i. m. o. ue. conse-
guenze, che saranno due punti d' non
Med. t. a. l. o. n. e, uti. s. t. i. m. a. f. o. r. s. a. m. i.
t. e. r. t. a. in qualche gelosia della nostra
eterna salute. *P. r. i. m. o. s. t. l' Anima,*
che. io. ch. i. u. d. o. nel. p. e. r. o, e. il. a. l. s. o
g. r. a. z. i. o. n. e. nella. s. i. m. a. di. Dio, e. come. l'
ap.

... come io cui, ecc., be l'ammis-
 ca dell'immortalità del Senso? Second-
 do Quest' Anima si pretesse facilmente
 re può perdersi, e come dunque l' spen-
 ga con tanto di seminare ad ogni ris-
 che f... esistere, che l' perdersi
 e a po... e tutto me stesso? o gran-
 di R. ebboni, l'ena ci umilia, con-
 vincendoci, che troppo dalla no ra
 o illa d' generiamo col Vizio, l' al-
 tra... alle col rammentarci, che
 ci esponiamo troppo ran pericolo
 col peccato. F. eriani da a prima,
 volgi, o Anima mia, uno sguardo di
 fede alla nobiltà del n... per cu
 nascetti, se vuoi arroccarti nella virtù
 e' terreni... etti, che ami, e t' con-
 siderai che a non sta n' igna-
 re... etia ciò che ad un... con la
 dimostrò la Ragione. Considerando
 ca la Grandezza dell'... ma mi-
 serata... la sublimità della mente,
 oh oculo, no merit un così
 nobile patto, che lo o oggetti ar-
 a schiavitù d'un vil corpo. Ma-
 gis sum, & ad ma ora natus, quom-
 ot in mancipium mei cor erit. Sen-
 lato detto, e... id che al... vuole di
 Zen... propo... ionato a la Verità del
 V... elo... o Anima mia, a qual
 fe... a Providenza ti de... ind? ad un
 Regno... a et... a co... as, ma im-
 mortali, al... el Para... so, a...
 nialità, Dio... e tu e odi al
 spe an-
 alle
 pe...
 mare le
 nel far-
 amata...
 i... tuoi
 no ti d'
 o quel
 alla...
 avan-
 orzione
 amabi-
 le è
 per...

...inghero fra i Voti, e i Diamanti;
 è viltà di genio servile l'amar lo ca-
 tene più che gli Scettri, nè la inten-
 dere S. Basilio, come ne gli affet-
 ti dell'a terra... olla piaceri la Servitù,
 quando dalla Speranza del Cielo
 vanti invitata il Imperio. Animal
 es imperio natum, cur a sponte man-
 cipium te constituit Diaboli? Aggiun-
 gianno a si forte... ibellione un più
 vigoroso argomento, e lo accusa i
 nostri bassi desideri l'altera... el no-
 ro fire, si cond... ni molto no-
 ita... e le nostre azioni dalla sabbi-
 mità del nostro principi... Si confon-
 de... la che ha nel non cor... f... ondere
 olla ge... rofita a doveri de... a lu-
 nascita, e l'aver tratti i sarai da no-
 bil sangue è un forte impe... di
 offentare coll'opere Spi... degni di
 un nobil cuore. Or lascia, o ma-
 mente, che io col Crisostomo t. ricor-
 di Interage tibi genus esse de Colo.
 Tu non trae l'origine dalla terra,
 sechi p... la... ularti, che ti... ripi-
 no terreni... fetti dalla tua Stirpe...
 credi, e onf... be Dio vesti pe-
 Padre, il Cielo per P... a, e ti...
 l' cuore... i co tamhar con la...
 con v... n... ette il rand... tut o de tuoi
 natal... fare a Dio... i... sensib... e... g...
 rla, q... al'è una Figliuola... d... era-
 te dalla... at... incom... ensibile... i...
 ran... adre? Puo... fu... erat... i...
 a Cielo... per cui nasce... i, o... a...
 offiri de... o dido... angio, in cu... la-
 ci, come... riprende il Melisso
 Era... se... videri in... cono, ut de Co-
 lo... e... Ma p... arno... u... avant... f...
 ure, e... come... l'... uola... poiti...
 immagine, uve... l'... m... gnanza dell'
 o tuo Padre... l'... anima... me... e...
 gran dono, ma la... om... p... r... a... è un...
 ggior... gio... quella... de ne' do-
 ni dal... ai dell'... int... fel...
 re, quella... e' l'... via... ella... r...
 tu, de' costumi, ... r...
 le... n... m... itando...
 in ge... priv... go... la non can-
 1 y a... ori-

ora. 19.
m. 1. 2. 3.
ora.

ora. 7.

ora. 14. in
Cin.

Apud
ant.
Dile. 1. 1.
Dile. 1. 2.
Dile. 1. 3.

Ep. 1.

Ep. 11.

cellasi del peccato, perchè è un carattere della Divina Figliuolanza indelebile nel n. Spirito, ma l'altra si perde dal. incostanza de' cuori secondo i varj lineamenti, che vi dipingon gl' affetti. Quando tu pecchi dunque, ti resta l'immagine, e questo sarà un gran rimprovero della Nobiltà, che Dio ti imprime, e cancelli, ma si cancella poi la somiglianza, e questa sarà la tua giusta confusione, per esserti Volontariamente mutata di simile a Dio, qual ti creò la Provvidenza, in simile a Bruto, quale ti deformò l'Empietà. *Con quanta confusione ad Deum redibis*, grida Riccardo di S. Vittore, *qui similitudinem Dei similitudinem bruti super induit*. E se così è, Dio immortale! come puoi permettere, che a sì bel fregio della somiglianza con Dio succeda l'eterno obbrobrio della somiglianza con gl'immondi Animali? come non ti inorridisci nel sapere, che facendosi l'Anima sempre simile a ciò, che ama, muta lineamenti al mutar de' gli affetti, e per ciò è creata obbrobrio delle immonde passion, che avrà, non sarà più conosciuta da Dio per quella pura sua sposa, in cui Egli già si compiace? sarà ripudiata, perchè nel perdere il fregio della comunicata Innocenza perde tutta la sua bellezza, e lo notò S. Ambrogio *Gravi erit, ut dicat tibi Deus, non agnosce colorem meum, non agnosce vultum meum, quem ipse formavit*. Che dici adesso, o mio cuore? è piccola perdita il mutare la somiglianza nobil con Dio nel sì vile immonderia d'un foidido sangue, talchè di te abbia da piangere Geremia *Quasi erubescerem Crucis, complerentur sunt pericula?* E pur questo è poco, miseri per ultimo alla Grazia, di cui ti spoglia la colpa medita quel Divin Sangue, che in te cancellò il peccato. E la Grazia un' ineffabile comunione della Natura

Divina, una mirabile amicizia con Dio *Deum confiteri Natura* è il Divin Sangue una porpora, che ti adorna, un' abito pretto, che contralegha la tua Grandezza nello (penderli per tuo riscatto *Papae est pretio magno* e pure questa ineffabile amicizia tu la ricusi, quando togliendolo al Creatore doni alle Creature il tuo affetto, e quella partecipazione della Divinità anteponi un vilissimo niente, a lorchè stringi adianza col Mondo, getti il Divin Sangue temerariamente per terra, se alla terra abbassi l'Anima, che fu un pretto e te lo rimprovera l'Emuleno *Non eris non peris pretis, sed sanguine Christi, qui vivas, et communitur Animam Christi Sanguine mundatum*. Ah Dio, che un Anima nata per il Cielo con fin i suoi desideri nella sordidità d'un volto, che un Anima nobile Figlia di Dio si venda schiava d'un caduco interesse che un Anima onorata della somiglianza Divina prenda compassione da Bruto *Characterum bestiae*, che un' Anima fatta partecipe della Divinità proporzionata al valore del Divin Sangue disipi si facilmente e le Divine comunicazioni, e il Sangue d'un Dio coi donare se stessa a quel nulla, ch'è il Mondo, è una viltà di cuore, che non par possibile in chi ha lume di Fede e a ragione se ne stupisce il Crisologo, non sapendo intendere, perchè un' Anima tanto onorata da Dio d'onori si indegnamente se stessa *Quare si honoratur a Deo taliter te ipsum subducaris?*

§. XXIII. Ma perchè la Generosità non è forse d'ogni Indole, suol esser il timor d'ogni cuore, e qualche volta più che l'avidità della gloria ci muove l'apprensione del danno, passiamo al secondo punto della Meditazione proposta, e diciamo così: Se rispettar dovrai l'Anima, perchè è preziosa, con molto più di pensier-

De modo
Ric. di
cui p.
sim.

Apul
Men
Bib. Nat.
Tr. 1
Dilect.

De digne
Rom. 14.
L. 27.

Apul. 18.

Thom. 4.
1.

14. 14. 14.

Punto II.

to dovetti custodirla, perchè ho sem-
 pre in evidente rischio di perderla,
 e l' perderla è un perder tutto in-
 stesso. Quanto sia grande il perico-
 lo d'andar l'Anima potrebbe di-
 mostrarlo l'ap- omnia attenzione
 de' gli Angeli, che destinati a difen-
 derla non credono di soccorrerla al
 lor debito, se girolamente non la
 tirano per la mano. In — — — — —
 sabant te, chiocia Agellio, tanquam
 Rem proferens, a qua re dicenda er-
 les nunquam deservant. Misero por-
 to ella poi troppo ancor' io nella
 mano, non per esserle a ad ogni pic-
 col int- esse, che me la ch'eda per
 contraccambio. Potrebbe consolarmi
 dall' invidiosa avarizia del Demonio,
 che non perdonando a tante per-
 late acquisto dell'Anima, o protetto,
 ho impaziente di divorar qualche
 veda scorte sempre con inde- — — —
 si la terra. Ci eripit Terram, o pe-
 ramus levi rem. Terram spiega S. An-
 tonio da Padova, id est munus bonorum,
 caritatis, ad se sublevar di' spiritus in-
 felice e' un aggr- o a o tutto l'
 di per la f- — — — — — a per trovare o o
 lo l'ale ari — — — — — a pe — — — — —
 futo vil d' un saluto, d' un — — — — —
 lo però non voglio di — — — — —
 suo altro vizio, e — — — — —
 Habem e — — — — — i vasi pallida-
 bar. — — — — — dimostra pu- — — — — —
 rienza, e la — — — — —, che in un o-
 di terra è fragile la volo — — — — —
 fragile a co- a — — — — —, è fragile li co- e
 o — — — — — de e è cosa evoc della
 propria fag- — — — — — gran in-
 loro riditame te a certi tratti di Ci-
 viltà, che sono erial penici de'
 A una D- — — — — — — — — —
 in — — — — — — — — — a certi ti i di
 Point, e sono ing — — — — —
 d' l' Anima. Mortuus pro — — — — —
 Anima sua, a certe attrattive del-
 l' concupiscenza, che con armi de-
 ducere combattono i danni dell'Ani-
 ma. Di — — — — — — — — — — —


[illegible]






^c If r

1997



• •

Est. 1948

• 10

358 Predica XV. §. XXIII. e XXIV.

quelle avvenenze del volto, che vogliono dirsi Violente quasi insuperabili all' affetto, senza l' Anima non sono già più che un cadavero, non so se abborrimento, o stuprovero al cuore? Quelle Ricchezze, inquietudini del pensiero, nadimenti del fasto, senza l' Anima che diverranno, se non che o aride rapine d' un Erede, o inutili ambizioni d' un funerale? Quella gran mente, che riscuote gli applausi, perchè la esser centro di più rigini, è al fine operazione dell' Anima, e senza lei qual corpo estinto, che altro rimane, se non disprezzo del Mondo? ma restano la fama, la Discendenza, i Titoli illustri. Si veramente n' avranno un bel diletto nel Sepolcro le vostre ceneri, e ne sentirà il godimento l' Anima perduta in mezzo alle fiamme. E che nulla giova ad Aristotile, ad Alessandro l' essere applauditi dove non sono, l' essere tormentati ove vivono, e tutti i Dannati o non fanno l' applauso, che lasciarono di se nel Mondo, o se lo fanno, perchè l' acquistarono coll' Empietà, accresce loro maggior tormento. Saranno felici, o Peccatori, i tuoi figliuoli, sarà nobile la tua Casa, ma se perdi l' Anima, nel godimento de' Possessori inconsolabile sarà poscia il tuo pianto, e dirai, come quei Pazzi troppo tardi ravveduti della Sapienza.

Sup. 3. 2. *Quid nobis profuit superbia? Transi-*
erunt omnia illa, tanquam umbra. In-
tendiamo dunque, che 'l perder l'
Anima vuol dire perdere il Mondo,
perdere Dio, perder la Beatitudine,
perder se stesso. Damus Animam, con-
chiuderò con Salviano, Damus Animam
totum penitus seipsum offerunt, nec quic-
quam bono amantè habere poterit, qui
se ipsum damno Animam perentis amittit.
 Pensavi un poco, o mia mente,
 ma nel pensarvi, aggiungi, ti prego,
 un' altra gran Verità, cioè, che nel
 perder l' Anima, che disprezzi, per-

di anche il corpo, che ami. E' di
 Fede, che l' Anima, e 'l corpo dopo la
 Resurrezione avranno uno stesso Giu-
 dizio, un' istessa sorte, e come dell'
 uno e dell' altra fu il merito, o fu
 il peccato, così a tutte due comuni
 o 'l premio, o 'l castigo risponderà
 nel corpo o la felicità, o la miseria
 dell' Anima. Dunque = La conseguen-
 za è di S. Bernardo, che chiudendo
 quel detto de' Salmi *Qui diligit sa-*
nitatem, odit Animam suam, aggiun-
 ge, che l' amare il peccato è un odia-
 re anche il corpo, perchè è un procu-
 rarsi gli eterni ardori. *Ego autem*
dico odit & corpus, quia non odit, qui
Gebennam cumulo et mercatur in dies.
 Oimè il soddisfare, come io faccio,
 contro la Legge di Dio a' capricci
 del corpo, è un comprargli a pre-
 zzo di transitorie dellizie l' eterne
 fiamme e io non mi avveggo, che
 quella è una crudeltà sotto manto
 di compassione, un vero odio ma-
 scherato d' affetto? Verrà, verrà
 ben tempo, in cui si maledirà eter-
 namente dal cuore quella, che or
 piace, amorosa condescendenza dell'
 Amor proprio, e tu, o mio corpo,
 pagherai fra inestinguibili ardori la
 pena d' essere stato così nemico dell'
 Anima, sarà tua estrema miseria,
 quella, che le procuri, eterna sua
 morte, terminerò con S. Agostino:
O Caro mala, quare gravas Animam?
neque tu effugies penam, dum ipse
patitur Gebennam.

Conclusione.

§. XXIV. Dall'attenta Meditazio-
 ne della nobiltà, del rischio, della
 gran perdita, che abbiamo conside-
 rato nell' Anima, la prima illazione,
 che mi si offerisca al pensiero, è il
 concepire un ragionevole stupore
 nell' osservare il poco, che si riflette
 da molti alla custodia dell' Anima.
 Ove mi sia lecito il portare una
 mia

a riflessione, che m'ha dato alle
volte molto di ma vigilia ho ve-
uto bene spesso appeso a gli Alta-
ri in ar o ento di gratitudine no-
mo grande d' Voel, ed esaminan-
do in essi le Grazie espresse da chi
ricevettele v ho rimato non rari
sluggiti, infermità rianate, e che
lo tutti attestati di patrocino
ottenuto a la ore del corpo, ma
non ho veda guama Tavoleta,
in cui apparisca grata memoria o di
civili abiti superati, o di grandi
Empietà onde ate in beneficio dell'
Anima. Non te ne si pure p ed, ri-
gida il Crisologo, perchè segue al-
la parte de gl' Uomini ciò
che segue al Paralitico. Gli condo-
no il Redentore le sue colpe, e
perciò riceve da colui, o da
Circostanti ricompensa di grazie, lo
cu o poi dalla Parolisia, e subito ne
riscolti al rianato e dall' aspe-
gran e usura appa e ciò p r-
c non attende o quei Popoli,
non n ava quel supplicante l-
la salute del' A i s, a a
lot de corpo, o una o
sare se tu, qui a corpori,
a Anima i a bat ad curan. Ah
lo per e nece i tempora. I si ri-
coro o lac me S n l, e ri-
ca o offerte gli Alari ma p-
la S i tu li? E ch appena ro-
va chi o rika un voto che spar-
ga un alio di o sto ri- rila-
men o riceviam si spesso quel gra-
rac lo, ch il liberare Dio con
la r mo on ell co' a d i gran ri-
schio d' eterni mort, e pure non
e rika o perciò in gran debito
di ricompensa, perc è poco, o nul-
la s' apprezzano le miserie dell' Ani-
a a più corpori, quam Anima
tend o ad curan. Ah che i meno,
che si pe i, è quello, che più ci
vrebbe da premere, ioe il la var l'
Anima e così non ve ne fossero,
come ve ne sono di quelli, che, co-

me d co S. Teresa, quasi mai rien-
trando in se stessi restano così igno-
ranti se medesimi, che quasi non
sap anno d' aver Anima, se non la-
quanto o da piacere, o dal dolore
s' avvegono, che ha no ta. Del
torna in te se a, o m a mente,
scrisse Seneca al suo Lucilio Cogita
te prater animam nihil esse irre-
bile, ed i dico te, medita qual-
che volta che, co e la miglior
parte di noi è l' Anima, così fra-
tante vanità, che ci d aggono, il
maggior affare, che dovrebbe occu-
arci, è la salute di l' Ani ue-
a sola è nostra, tutt il rest è el-
la morte, a tutto altro vi può esse-
re qualch co enso, la perdita di
lei non ha rimedio. Crediamo queste
terribili Verità e re s la nostra
coscienza quanto siamo trascurati ell'
Anima, dissipiamo tutto il hore del
discorso, tutto il vigor dell' Intel-
letto nel forma disegni da fanciul-
li in tutto vog anno esse saci, e
solo n i negligenza dell' Anima si-
m fluit in ut o ciò che dente-
mente si vuole, ocuram me al
e a praticati e più scati p r
g ungere fine, che n del e a, per
soll ar i Anima an oppo n si e e-
no da una tal ben na Teologia l-
pi s sp e dottrine p rech più
cu s endenti, più pericolose per-
b p a larghe quanto i caduco ap-
preziamo, non si ardite ate dar-
lo a' rischi di per erlo l' Anima
sola si espone vo e tier a cimento e
di Teat e di Conversazione, e di
Ge e permettiamo, che l' ev denza
de pericolo ceda l' avidità del go-
tamento non v è nel Mondo viltà
si poco apprezzabile, che non riscuo-
ta qualche hero da noi l' ambizio-
ne se Ricchezze ottengono e laticen-
di ente per acquistate, e maturi-
tà di consiglio per mantenerle, si-
no un tr utorio piacere, un sta-
tempo desiderato raccolgono la no-
stra

E. 12-
14S. 12-
14

lira applicazione ad un'attento studio per deliberare il Come s'abbia a goderli, e solo il salvar l'Anima è un certo odiato pensiero, che non trova tempo, perchè non porge diletto, vi sono molti, che non vi pensano, e Dio sa, se mai vi abbian pensato; pare un miracolo di Divozione qualche Anima, che viva gelosa della sua salute, e di cui si possa dir col Salmista: *Qui non accepit in vano animam suam*. Deh concediamo qualche volta un poco di seria Meditazione al grande interesse dell'Anima, nè mi si dica, che la mente occupata in negozi di gran rilievo non abbia ozio da spendere in riflessioni di Spirito, perchè opporrò l'esempio di Davide, che nelle gravissime cure d'una Corona ricordevole della maggior premura dell'Anima non maturava le risoluzioni co i consigli della Politica, ma le dirigeva alla norma dell'Anima, e di questa geloso più che del Regno la teneva sempre

coll'assiduità del meditar nel pensiero, colla Giustizia dell'operar nella mano: *Anima mea in manibus meis semper*. Deh se così facessimo noi, quante più sante sarebbero le nostre azioni misurate al giusto compasso dell'Anima! *Quid hac ad salutem*, rammentava sovente un gran Santo a se medesimo; e noi prima d'ubbidire all'impazienza de' desiderj doveremmo ricordare a noi stessi; questo disegno molto accorto, ma poco giusto, pare utile all'ambizione; ma come riuscirà utile all'Anima? quell'usura palliata è vantaggiosa per l'interesse; ma come sarà poi profittevole all'Anima? quella vendetta, quel capriccio, quella soddisfazione è aggradevole all'onore, e dilettevole a' sensi, ma sarà poi dannosa per l'Anima? Che bel cambio faccio io, se appago il cuore, ma perdo l'Anima? *Quam communicationem dabit homo pro Anima sua?*

Psal. 118.
109.

Matt. 16.
26.

L A U S D E O,



VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA XVI

Nel Martedì dopo la Seconda Domenica.

Secundum aperturam salutis facere. Matth. c. 13.

S. I.



IN questo Secolo, in cui la Pietà vuole sposarsi col Mondo, perché non m'è lecito il forsare, che tutti hanno ingannato, m'è forse il dire, che non noi siamo Santi. Ringraziate dunque Dio, che a di nostri la Santità può comprarsi a buon prezzo, e a Mondo scrivendo a Cifre di fuori il Decalogo, e colpito ne Soli, ha studiata una bella invenzione, con cui il Crocifisso, ch'era una volta amaro falcio di Mirra, diventa a noi grappolo dolce di Cipro. Poveri solitari della Nuvola, e d' Egitto, e perché con disutile asperità cercare, com' Eila, il Pane succulento sotto pungenti Roverti, se con delicata Pietà potevate godere la Manna dello Spirito fra le rose di Gerico? Felici voi, se foste nati a di nostri, quando dilatata l'angusta Porta del Cielo, pare, che pullano entrare in gli Epuloi, e addormentarsi quella vostra divozione con selvaggia, ora fervorosa fra i Lussuosi modi le Anime sante in mezzo a' piaceri. Avreste non senza invidia, imparato da noi, che s'è trovata l'Arte di sposar Rebecca ad Isacco, cioè la Penitenza col Mondo, si è inventato il modo di accoppiare il Mondo con Dio, i Oracoli a i Corteggi, i Sacramenti a i Festi, sicché la Virtù, fattasi ormai di miglior ge-

nio, faciliti le Solitudini le Conversazioni, santifici in Modo gli Amori. E che al mutar de' tempi è forse, che si muti il Vangelo. Quando nell'infanzia della Chiesa erano deboli i cuori, ogni libertà di Conversazione si sospettava come ombra di scandalo, ma ora, che la Civiltà per farsi robusta è sottenterata alla fede, i pericoli si sono addomesticati dall'uso, e si fa vedere alla pratica, che si conservarsi, come i tre Fanciulli Babilonici senza rischio in mezzo alle fiamme è un privilegio donato all'Urbanità, non è uno sforzo riservato all'Omnipotenza, e perciò tacete pure de' Girolami fuggiti troppo rigide menti. Chi nega i sollievi del corpo, vuole l'oppressione dello Spirito, e bisogna sciogliere gli scrupoli del timore, se hanno a dilatarsi l'angustia dell'Anima. Non tutti i piaceri sono colpe, non tutti i giochi son perdite, l'esser più condescendente non è un'esser men Santo, e basta, che la volontà, o l'intenzione = Ma chi è questa, che così parla? è la Moda, una legge indispensabile a' costumi, perché introdotta dal comun giudizio degl'Uomini, un canone della Civiltà regolato dalla Libertà, un Editto dell'uso tanto inviolabile alla disinvoltura, che l'trasgredirlo sarebbe un error che di singolarità superba nel condannar ciò, che ciascuno approva, perché ritrosia nel non far ciò, che si può fanno. Far ciò, che più fanno i
Z. 2. più.

perdonatemi, o pretesi dritti dell' uso, io non so intendere, come sia legge l'immutar modi, quando si sa, che la salute è di pochi. Il angusta la strada del Paradiso, e mai può correrla chi vuol seguire la gran sol- la del Mondo, e perciò ha le Mode del Secolo, civili pretetti del Senso, contro di voi la prendo questa ma- rina, e a quel vostro allegato Ca- none bisogna far ciò, che si usa, op- pongo un Oracolo, che mi suggerisce il Vangelo non s' ha da immutar chi mal' opera. *Secundum opera eorum* volute farre. E vallo l' assunto, ma per restringerlo alle angustie del tem- po condannerò singolarmente la Mo- da nel conversare, e questo per tre ragioni. Prima, perchè l' usata non- fra fragilità rende le familiarità dell' odierne Conversazioni molto sospet- te. Seconda, perchè l' usata speciosità de' Lussi col farle più amabili, le fa più pericolose. Terza, perchè la sottra- zione della Grazia, minacciata a chi ama il pericolo, le dimostra fatali. Tre punti d' un discorso, che tanto più chiede l' attenzione alla mente, quanto meno spema l' aggradimento del cuore.

PUNTO PRIMO.

§. I. *Secundum opera eorum volute fa- cerre.* La Moda, perchè è una somiglianza de' costumi, può dirsi una innata inclinazione de' cuori, e per- ciò non ha da condannarsi se non al- lora, che prende la deformità dell' abuso coll' appartarsi dalla retitu- dine coll' innocenza. L' imitar tutto sarebbe una colpevol facchezza, il condannar tutto un' indiscreta severi- tà, e fra questi due estremi la bilan- cia, che dà il giusto peso alla consue- tudine è il Vangelo. *Sicut illicita, perpetrari non potuerunt*, direbbe S. Gregorio, *si ea, quae sunt confortanda, non regerentur.* Con questa misura dunque ancor' io distinguendo le civi-

li Conversazioni, non disapprovo quelle, che all' unione de' cuori son- le ordinare l' assaburà, biasimo bensì l' eccedenti, che all' avidità de' Sen- si vorrebbe condonare il costume, non vieto la Recreazione, sospetto della Licenza. E per meglio spiegarvi quali trattenimenti ho condannati, per- mettetemi, che ve ne ponga avanti a gli occhi la deformità col metter- vene in prospettiva l' immagine, e condonate, vi prego, un poco di giu- sta Satira al Zelo. *Ponte*, vi dirò col Profeta, *Ponte eruda vestra super oses vestras.* Io veramente, come chiuso ne' Chiossi, non posso esser testimo- nio di vedera per formar Processo contra la Moda, ma ho udito pra- ticarsi ne' passeggi sotto titolo di servitu una certa famigliare sempli- cità, che ha molto da confide- re di segreto all' orecchio, perchè pretende d' avere un non so che di parte nel cuore, sento dir, che ne' giuochi voglia ogni Donna più Af- fessori, accio nel Tribunale della for- tuna sollecitino i suffragi col genio, e per reggere a pro di lei gli errori di circa sorte siano tutti accortezza, perchè tutti occhi. Mi vien riferito, che i Balli siano oggidì geniali con- tatti, ove facendo più moto il co- re, che il piede, fortissimi alla disim- voltera la confidenza con rischio, che i giri delle Danse diventano vertigini dell' Anima, come temè S. Basilio. Presento certi Milieri di Vi- fire, che si dicono doveri d' ossequio, certe parzialità di servitu, che son molti obbligazioni del tratto, certe simpatie di genio, che si credono Pla- toniche somiglianze di Spirito, certe onorevoli corrispondenze fondate so- pra una tal disinvolta libertà, che, condannata come scortesia di rustici- tà il rigore della sostenutezza, e dettando una tal grata legge, che sia l' istesso il saper lavorare, che il saper conversare. Che se io? di quali?

quest' allegato parca d' affetti inco-
canti, io vi confetto, che non m' in-
terno, alla Predicatore, che io fac-
cia, è troppo cognita, a' ss. Padri,
che io leggo, è troppo nuova ma,
vui, o signori, che l'avrete forse
più volte rimata, e con nausea,
saprete anche farle giustizia, e con-
chiudere, che questa Moda è una
ingegnosa scusa al peccato, perchè
ne toglie il rossore col uso dal
che ne avrete poi, che v' onori la
disubbidienza, perchè accostumata,
e l'uso reso plausibile, perchè è
di tutti, col fatto domestico, è fa-
lato in certo modo innocente. Sta-
to deplorab. e, che forse si profetò da
S. Cipriano *Deplorandum est, ut fla-*
uit, ubi esse non debet, eucariæ, sed
quædam datur. Non negaretis, che
certi scelerati di civil genis sono gran-
di materie di giusto sdegno, a chi
non ha minore srio, che loro, sfo-
gnatati nel interpretare un gioco
di fanciulli, per intemperanza del
Seni, dice Origene Indignatur Sa-
ns, & la sua aliam perniciem potat.
Sentenzerete finalmente, che questo
Moda è una tal forma d' iniqui-
tà, ove oporre ha da gettare qual-
che cosa del suo, e perciò da tutti
riceve se non so che di geniale ap-
provazione, perchè da tutti vi si ama
molto del proprio capriccio come
appunto la brama d' oro inalzata
da Nabucco da tutti riceveva le
adorazioni, perchè ciascuno v' ado-
rava i propri desideri e lo nota S.
Crisostomo *l'omni quod proprium con-*
ferat eorum. Ond è, che di que-
sto convertire con libertà, ch' è un
arricchirsi a peccare senza Sinderet,
ho conclusa, che la presenta auto-
rità della Moda è una falsa e lega-
lione del Vizio e perciò ove l'o-
porre si vorrebbe patrocinare col cosu-
mo, ha da opporsi al Divino coman-
do dell' Edo *Non signetur vobis*
ad servandum malum il signor malis

è un' error co' peggiori *servandum opo-*
ra vobis malum facere.

§. III Se questo hab l'irritato della
Moda, che vuol essere oggi giorno la
legge delle Conversazioni, io mi ri-
metto alla Coscienza di chi se prati-
ca, sup. co bene di certi Casisti della
compiacenza, che dando la liber-
tà dell' arbitrio per interpretazione,
al Vangelo, vogliono discendere l'in-
teressata partialità de' gi' affetti co-
me innocente propensione d' spari-
to, con far sicura la sanguinaria san-
ta una mercanzia del loro pericolo,
darsi con Luciano *periculi est, si non*
est. Contro questi mi dunque per-
venire al vigore delle Ragioni pos-
ghiamo in primo luogo la natura de-
bolera de' cuori ove a chiunque,
col titolo di libertà vorrebbe giusti-
ficare la compiacenza, io faccio sa-
pere, ch' è un virtuoso timore della
forteria: misurare il contagio col-
le proprie forze perchè insegna la
vittoria al senico qui Capitano,
che non sa ben conoscere se stesso. Io
dunque posso conceder loro il far
fronte, conversando, alle insanguine del
peccato, se possono esse d'innanzi
vigore per resistere agli assalti del Vi-
zio. Prova l'Augustin, che, come il
peccato originale si propaga per la
concupiscenza de' Seni, con dal con-
tagio di lui la Purità singolarmente
si offende dal che ne segue, che se le
cattolici sono sempre forti per vin-
cere, nella fiacchezza del Seno ries-
cono quasi impossibili a superarsi. Il
che supposto diciamo con noi
siamo composti d' una certa fragile
Cora, che può capite i reismi, ma
non sa custodirli e preferemo poi co-
sistere all' atto d' iniquità trascon-
dendoli, senza che la nostra stessa fra-
gilità ci insegna a temere, e ci rin-
dacci, che debemus *desiderum in vobis*
si desiderat? non vorremo custodire
la suppellettile dell' innocenza da cre-
ta signore, che suoi parturire la do-

212 20

Apud
Vulb
§. II. Mor
V. 19.
Dicitur

Hom. in
e. 11. Qm

In Dicitur
p

Test. 30.
2

o. Car. 2 p

medicamina, se non era il Divino
spirito. In medio Martem nisi com-
moveri, de consummatione carnis procedit
tunc, & a Malore conquestus Forti.
Aggiungiamo di più alla natural de-
bilità la procurata infermità della
Carne inabile alle virtute, perchè
esseminata fra gli agi. si accende l'
ardore del sangue colla prodigalità
della Mensa, e pretenderebbero per vin-
cere le tentazioni, avvalorate e da
discoli, e da guardi fra le dimidi-
che morda d'un corpo traditore di
noi, perchè armato da noi: quasi non
sia vero, che l'intemperanza de' San-
ti è indubitabile dall'intemperanza de'
Cibi, e l'asserito Tertulliano Mon-
strum habemus unde sumus gula. Con-
sideriamo in oltre e l'indulgenza del-
l'immaginativa, che inchinavole al peg-
gio quanto più vede oggetti, più ci
distingue pensieri, e la rappresentata,
come deplorò San Gerolamo, anche
fra' Sassi di Bettelemme e dalle di
Roma e la sorta de' cattivi abiti,
che d'avvelenate Resque delle col-
pe passate divengono lusinghiere at-
trattive alle coupe avvenire, e la
fiacchezza della volontà, che dall'
umore del corpo entra in non so
che d'propensione al diletto. I infi-
dio de' Demoni, che, come osser-
vò S. Ambrogio, trova nelle nostre
passioni un Armenta ben copiosa per
perderci, senza che con certe certe
occasioni lo proviamo di onore.
Anzi a ferire tutte riflessioni, che
ci convincano alla troppo inevita-
bile gli ulti al precipizio, ove da se
stessa è così lubrica la strada ai pecca-
ti, giusta il saggio o parere del Nazian-
zeno *Visum in periculo est etiam uni-
le probare. Unde sapientem dicit, se
un' Uomo si debile per natura, si
inervato dall'ozio, si oppresso dall'
uso, si combattuto e in se da fan-
tismi, e fuori di se da' Demoni,
pessa promettere in certi generali tra-
tamenti la vittoria del suo con-*

gio, o pure abbia da affrontarle col
suo timore decidente, se all'ardire
de' Peccatori dove anteporrà la cli-
vatura de' Santi.

§. IV. E a chi alla libertà di chi va-
gheggia volti eseminarli, e dice non
tento, ti oppone la custodia di Giu-
da, che pose freno agli ignavi per
mettere in catena gli arditi. *Populi*
sedes cum oculis mori, ut ut regita-
rem quidem de Virgine. Alla licenza
di chi vuol servire e appoggiarsi a cer-
ti Idoli tutto fuoco, e dice non so-
do, contrasta la castità di Gi. d'isso,
che lasciò a saggezza in preda dell'in-
diatrice le vesti, perchè temeva qual
contagio de la Castità anche un bre-
ve tocco di una mano meno pudica,
ed è riflessione di S. Ambrogio *Con-*
tagione videtur, si per manus Abul-
tera libidinis maritus transiret. Al
simulato pentimento di chi conserva
certe virtù meno, e certi caritati-
vi riflessi vestì un'Impura, che ambì
e dice son *Procurator*, rifonda la
generosa risoluzione di *prodotta*, che
per seppellire nella d'ammirazione, e
costo degli applausi di sue vittorie,
la rimembranza del suo pericolo, of-
ferti a Padigione, e la spada di Olo-
ferne in *audemus abire.* Alla te-
meria di chi frequenta non sante
Conversazioni, e dice son *luto*, è
rimprovero il non timore della gran
Madre della Sacra, che al nocere
di S. Ambrogio insegna al *Animo*
pure una modesta resistenza da' so-
spigliati discorsi con gli Uomini col-
turbati per non al salute de' An-
geli *Turbata est in domo eius.* All'
orgoglio finalmente della Moda, che
vorrebbe la libertà o di guardi, e
di confusione, e di Conversazioni,
come generalità di cuore non angus-
tato da scrupoli contraddice la pu-
lita autorità del Crisostomo, che ed-
dicandola Davide rebato a l'innocen-
za de' forti è un guardo *Quia non*
degradatus est animus meus, et non
non-

Eccl. 10.

Job 11. 1.

Job 11. 1.

Job 11. 1.

Job 11. 1.

Job 11. 1.

Orb. 10.

Job 11. 1.

Mat. 12.
P. 12.

De Imp.
Cen.

Mat. 23. in
Cen.

Mat. 23.
in

manda se lo cadute d' un Profeta ba-
stino ad atterrire la superbia di un
Peccatore David talis, et sentur
laus est, et in poter se non posse la-
de? e oppone la morte di San Ch-
riano con avvisarci, che io star fra
la fiamme e non ardere è prodigio
veduto una volta nella ipocrisia de'
Roveti, non privilegio conceduto
alla modestia de' figli. Impossibile
est plures circumdari, et non arde-
re, lo nega il sapere di S. Bernardo,
che rammentandosi ediz la vagheria
d' un volto fatale incanto de' cuo-
ri, (*prodigium formae iustorum Ter-
tulliano,*) ci insegna, che 'l preten-
dere di addomesticarvis col tristo,
e non contrarne il veleno è un re-
tare Dio, perchè il voler vagheggiar-
la, e non cadere è un presumere in-
taccato *Inter arborum occasum
non cadere, plus est, quam mortui su-
stare.*

§.V. Così scrissero i Santi, e lo
scrivono in quei primi tempi, in cui
la Fede, come nota l' Angelico, par-
etter più vicina alla Morte di Cristo
era più viva nell' Anime ne fu che
direbbero de' nostri Secoli, ove il
Vizio, superando l' età, pare, che
nolca gemelo con gu' Domin, e
nella cupidigia della Divenzione s'
avvera la minaccia di Cristo *refra-
gister Charitas multorum.* Ma in pas-
sando dalle autorità alle ragioni,
dico, che il seguire la gustosa liber-
tà della Moda è un suggerirsi ino-
vitabilmente all' Empietà della col-
pa, e stabilisce il mio detto su que-
sto gran fondamento, cioè, che la
seguita avidità del piacere è alla no-
stra facchezza una voluta necessità
di peccare. Non peccando, dice S.
Gregorio, siamo imitatori della pri-
ma disobbedienza, di cui siamo Ere-
di. Nella prima colpa la suggestio-
ne fu del serpente, la compiacenza
fu d' Eva, il consenso di Adamo, e
così suggeriscisi adesso la tentazione

del Demonio, s' apre la dilotta-
zione del bardo, si consuma l' impio-
tà da lo Spirito *Et suggestio per Ad-
versarium, delictum per Carum, et ap-
petitus per Spiritum, Serpens sus-
cit, Eva delictum est, Adam consensus.*
Notate però, che ad Eva, occiso ap-
prendesse l' dilettio, abbandonarono o
vigor d' argomenti, e promesse di
premi, e (peccosità d' oggetti *Pal-
crum visum, et postquam delictabile, et
per il opposto al consenso di Adamo
non lasciarono arte sua di persuasione,
il piacere concepito da quella fu pre-
messa al concludere l' errore di que-
sto *Indes tunc suo, et comedit.* Il
che dimostra, segue il gran Potto-
lice, che per muovere la compiacen-
za vi ragionano gli apparati dell' at-
trattiva, ma quando poscia il piacer-
e è impollato de' beni, trop-
po è facile, che peccati la mente, il
diletto della Carne diviene inclin-
tion dello Spirito *Donc care in de-
lectationem vapor, et sua resistunt,
spiritus desinat.* Or ciò supposto, lo
lo addimando a colui, perchè si so-
minatamente convenga, mi risponde-
rà, che nulla più vuole, che la com-
patibilità del piacere piacere di quel
beno, piacer di quel genio, piacer
d' una certa parzialità, che l' aletta:
Palcrum visum, et postquam delictabile.
Aimè e peggio, se Eva ha accettato
il diletto, non sapea negarsi da Ada-
mo il consenso. V'è troppo di con-
suetudine fra gli occhi, ed il cuo-
re, questo manda a loro i desideri,
e le lacrime: quella rendono a lui
e lo concupiscono, e gli affetti. È
naturale, dice S. Girolamo, che il sen-
so apprensivo il possesso di ciò, di che
si apprese il diletto *Ad eius trahi-
tur appetitum, cum trahitur voluptas.*
È un giusto Giudizio di Dio, sog-
giunge Prospero, l' impossibilità di
negare alla cupidigia il consenso
dopo averle aperto l' ingresso *Her
si posse iudicio Dei, ut qui appetit**

ib. 12.

ib. 12.

ib.

ib. 12.

ib. 12.

ib. 12.

se debemus resistere inprossano, et resistere nequaquam inprossano. I esempio della prima colpa è in gran distinguendo de vostri errori, e c' insegna, che l'accettare il piacere è un facilitar il peccato. *Dedit enim suo, & comedit.*

§. VI. E se è così, trattenimenti alla Moda, potrà forse sopporvi innocenti nell'intenzione, ma non so poi se siate nell'opere. Si conversa, dice taluno, ma per una semplice curiosità, che al suo non è incompatibile col la Modestia. Io crederlo, ma dico poi, che la Moglie di Lot nel rivolgersi al vietato incendio delle Città peccatrici, considerò la libertà dell'animo ne la licenza del guardo, e pure fu punita, considera S. Ambrogio *Naturam suam, quae impudens, licet resistit oculis expensis, patitur.* Si corteggia, ma per una certa maliziosa d' un genio, che al più non passa i limiti di puro adulterio. Io tanto buon credito di chi mi ascolta, che non vo negargiele, per che egli non mi neghi al incontro, che certe obbligazioni di simpatia ce tengono alle volte anche ciò, che non si darebbe a desiderii del cuore, e per d' Adamo ribelle a comandi di Dio per secondare le vogli e d' Eva non caride vinto da impetuosa passione, precipito ucciso da un amichevole corrispondenza. Scrive S. Agostino *Non quidem oculus concupiscit me, sed amicitia quadam Symparbia, quae sit, ut offendatur Deus, ut convulsus homo.* Ma quella vinta non è poi, che un' atto di Carità inclinata all' altrui sollievo. I ammettete, se non temete, che, come seguì a Tamar nel v. stare Ammon, dell' infermità rischiale peggiore il rimedio. Ma il servire a Dame di qualità è non spaventare la fragilità col ostacolo, non ha lungo la passione, ove l' è franto il rispetto. Ma, ma il pensiero, che offende Dio, non oltrag-

gia l'onore, e troppo mi dà di ciò dubitare una riflessione del Crisostomo. *David cum stercore vidit, sed pudorem Maronem.* E a Padre, voi vi dimostrate troppo sospettoso, perchè poco siete pratico delle nostre Conversazioni. Si sta col dovuto contegno, e la civil convenienza. Si piaccia a Dio, che sia sempre così. Ma quando ancor così fosse, dovrei rispondere con Clemente l' Alessandrino, che poco gioverebbe a difenderci la lontananza, quando per accendere, può gettarci come la confidenza, perchè *Malice longe, laude prope.* Ma finalmente la mia Conversazione è per me un gran prohetto dell' Anima, perchè questa, con cui pratico, è un Angelo. È un Angelo d' avvistamento, che nella Scala d' Uccubare e stanno de' gl' Angeli, che lo viano, e de' gl' Angeli, che tendevano *Angeli ascendentes, & descendentes.* Beata, il carattere della Santeità era anticamente in ristrettezza, né io ho mai letto, che non si uniscano la familiarità col Mondo, e l' tratto con Dio. e perciò, Spirituale, se avessi oggi a darvi una direzione dell' Anima, vorrei mettervi in sospetto la soverchia domestichezza delle conferenze, perchè non vi mancano Devoti, che hanno mutata la divozione, e non lasciate la ritiratezza. *Comitate sunt enim Cordes, ne piasse il Deus no Spirito, & dederunt opera eorum.* Notano i Sacri Interpreti, che Cristo dopo il miracolo delle Turbe lasciate foras gli Apostoli a ripassar la buca il mare. *Et statim compulsi fuerunt Desapine ascendere in naviculam, & praecedere cum remi fretum.* ciò segue, dice il Costanzo, per sottrarli alla pericolosa conversazione di più Donne, che si trovavano fra le Turbe accolte. *Corobas illas a confusione Malitiam.* Cosi è, sacerdoti, vuole l'Idio, che assistete alle Prediche, quanto è necessario per chi l' Anima,

Hom. in. 96. in.

Lib. 1. Po. 1. 1. 1.

Lib. 1. 1. 1.

Phil. 104.

Hom. 14. 12.

Lib. 1. De. 1. 1.

Lib. 1. De. 1. 1.

Anima, ma non vuole trattenimenti n' meno per diletto di Spirito, lo spiritual nutrimento è debito, ma una certa facile condescendenza farebbe rischio. *Compuleret praeponderare fretam.* Ma noi torniamo al nostro intento, o Signori, e concludiamo, che l' conversar troppo libero non può non essere pericoloso alla nostra fragilità per quanto l' impressione sia buona perchè il voler esser veduto, e vedere è un voler esser tentato e consentire. Se Eva ammette il diavolo, Adamo non si pugna al consenso, cioè, quando la libertà del discorso, e del guardo lascia l' immaginativa. *Pulcrum visu, aspectu delectabile,* l' impazienza del desiderio fa la tiranna dell' Anima. *Dedit vires suo, & comedit* e perciò la debolezza dell' Uomo non imita la Moda nel licenzioso del conversare, se non vuole imitarla nel lubrico del cadere. *Secundum opera eorum nolite facere.*

PUNTO SECONDO.

§. VII. SE poi m' addimandate il perchè sospetti così rischiosa la libertà delle Conversazioni alla sacherza de' Sensi, ve l' addurrò passando al secondo punto del mio discorso, ch' è l' attrattiva del genio reso più forte della Moda del lusso. E' certo, che allora è più veramente il moto, che altera la compiacenza, quando è più vago l' oggetto, che nell' immaginativa s' imprime, e l' diletto della meraviglia diviene una grande attrattiva del desiderio. E la ragione di ciò è, perchè la fantasia sull' altro la apprendere, che l' apparenza, e perciò quando questa ha più di speciosità, quella si muove con più di forza dal che n' avviene, che gli oggetti non si amino quasi sono, ma quasi ci appaiono, e proporzione dello stupore riscuote l' affet-

to. E' ingegnoso la proposito di ciò un peauero di Minutio Felice, che osserva gl' Idoli della Gentilità renduti venerabili dalla vaghezza de' gli apparati. Si fonde dice egli dall' Artifice un Grove di bronzo, quella è una statua, che s' ammira, ma non s' incensa. Si mette poi l' effigie sulla sua base, e riceve lodi, ma non riscuote per anche l' adorazioni s' adorna finalmente dall' arte, e allora si venera dall' ossequio, tocca alla superbia d' un bell' adornamento l' onore di consacrarla per Idolo, se non si vede mirabile, non estimasi un Dio. *Eccr armatur, & tunc possumus Deos in Qd. eff.* Il pensiero non ha bisogno d' appropriazione, perchè si sa, che certi Idoli non avrebbero adorazioni, se non avessero adornamenti, s' apprezzata nel Mondo non ciò, ch' è prezioso, ma ciò, che splende. L' Iride è un vil vapore, e pure se prende in prestito dalla luce s' apparente de' colori, pretende riscuoter da' gli occhi il credito della meraviglia; tanto è vero, che il prezzo misurasi per lo più dall' apparenza, come osserva Plinio della Cannella. *Pretium Curtius, ut qui summa gratis.* Tutto ciò, come ho detto, è un errore dell' immaginativa, che non crede vanità ciò, che offenda vaghezza onde io vorrei quasi comparire certi Idoli del Mondo, che ben consapevoli di ciò, che sono, van mendicando un nome che di Divinità dall' effeminatezza, direbbe per Tertulliano. *De apparatu, atque sumptu fidem, & auctoritatem adiungunt* perchè, è naturale, che si renda venerabile ciò, ch' è specioso. *Eccr armatur, & tunc possumus Deos eff.*

§. VIII. Così è un volto abbellito dall' arte ha troppo di forza per farsi idolatrare dal cuore, e questo io sospetto, che sia il fine, per cui la Moda ha studiati più Lussi, quella son certo, ch' è l' arte, colla quale

la Apo-
log.

ottiene più vittorie il Demonio, e se all'uno e all'altro ben riesce il disegno, permetteremmi, che io lo dimostri col dimostrarvi nel Apocalisse una gran deformata, e pure amata, perchè era preziosa. Descrivel l' Evangelista una Donna nelle sue ignominie superba, e le pon ne la mano una Tazza ripiena di nauseare immondezze. Indi ci fa sapere, che i Grandi della terra correvano ad inebriarsi di sì abominevoli succhi. *Inebriati sunt, qui substabant terram de vino prodigiosorum eius.* Io non saperei stemperare, come se' fatto con arida sete un così fardito sic e, senza riflettere a ciò, che narra Soudo d' alcune Serpi dell' Affrica. Sono quelle, dice egli, si vaghe per l' ariabie orrore delle loro lingue, che il Passaggio era ingannato, perchè si ammirava i colori, non ne fa temere i veneni. Onde accreditato da sì d' estero, insidie, mentre s' ferma legato dalla bellezza, che lo lusinga, è sopraggiunto dal Serpe, che lo divorò, non fa scivolare il pericolo, perchè gli è duetrevole, teme, e pure non fugge, perchè sa, ch' è un Serpe, ma piace. Ah Serpi lusinghiere del Mondo, non v' è oggiorno più cuore, che sappia tenervi come dannose, perchè vi rimira troppo adornate. Ah Conversazioni volli dire, Ah trattamenti trasformati in rischi dell' Anima da gli allettamenti del Lusso, voi troppo insidiate al seno essa del cuore coll' attrattiva degli occhi. E d' sicile, che si fuggano come pericoriose quelle occasioni, che sono credute onorevoli, e il peccato non è omai più Serpe, che asserisca, perchè ha vagheria, che splenda. O' ecco il Perchè nella mano della Donna sedotta si divengono sete le nausea, folla di godimento le seccie dell' immondezze. Era pieno d' abominazione quel calice, ma era un calice d' oro. *Maiores premium aurum in manu fuit.*

Apoc. 17.
1.

aimè grida Roperto Abbate, non si conosce abominevole la bevanda, perchè è dorata la tazza, il Vaso ha perduto i orrore con usurpari un tal lustro, che nascondendo la sua bruttezza indora il suo biasimo, la colpa s' è applaudita, diven superba, e il peccato, che sempre piace, quand' è plausibile s' ama, e perciò cade colui i impurità dentro vaso d' oro, perchè si rendano desiderabili col' esser preziose, si facciano stupire innocenti col farsi vedere riguardevoli. *U' magis alluciat, & residerit decus, non agnoscit, sed aurum ducitur habere premium in manu fuit.*

§. IX. Or io non vo formare il cattivo giudizio de' nostri tempi, che creda od. risti anch' adesso se abominat non in vas d' oro, il d' oro non sarebbe inettiva, sarebbe ingiuria. Ma ditemi voi, perchè la Moda, quasi non basti la naturale attrattiva del diestro, conduca oggiorno con sì speciose apparenze i piaceri? Perchè ne' passeggi tanto di riguardevole falso, che trasforma la puntiglio di Nobiltà una ricreazione dell' occhio, e fa credere, che le Lucrezie Romane non fossero gran Matrone, perchè vivevano ritirate, condanna per rustiche ciò, che alla Donna il Solonista dice per lode. *Uxor tua, sicut Vitis abundans in latribus Domus tuae?* Perchè ne' giuochi tanto di profusione, che la apprender come generosità d' Anima la prodigalità delle perdite e vuote, che diventato carattere di gran cuore un grande arado s' avveri il detto Solitario. *totum ludum avas?* Perchè ne' Teatri tanto di pompe, che facendo preziose le menzogne ne' teatrosità delle Scene, per, che s' ingegni di ritenere colle disceipe della curiosità men colpevole il Sordo, e nascondendo il biasimevole dell' impurità col mirabil dell' arte? Perchè la libertà della vesta s' è moltiplicata ad usurparci l' arte.

III. m. in
Apoc.

Phil. 117

Apoc. 17.
4.

effeminatizza per decoro, sicché con-
figurato con l'onore, ma l'occhio,
li equienchi nelle Mode dalla di-
gnità della nascita alla vanità del
capriccio. Perchè, dico, tanti studiati
abbellimenti, che a di nostri si con-
dannano da tutti, e pur da tutti si
seguono, se non perchè lo splendo-
re de' tali abiti il bisogno in ven-
tazione, confacti in Idoli (Viz) *Fe-
ci ornatus, & cum vestimentis Domus illi*
dalla vaghezza di Serpe (speciale pos-
sa amaro ancora il veleno, fra l'el-
guardevole degli apparati, fra l'au-
tore de' le Grandezze, quasi entro vo-
s'è oro: addornazioni istesse appari-
scano be le *U' magis allucinat, & er-
ratis de vias, non ligatur, sed cursum
dicitur habere potestas in manu sua.*

§. X. Signori, questa è oggigiorno
l'invenzione del Demonio: or-
ta il precipitoso della compiacenza
entro (speciale dell'Imaginativo).
Tanta vanità di adornamenti non so
se sia più dannosa a chi la porta,
o a chi la vede. In chi vuole ador-
narsi il desiderio di piacere all'altro
villia dovrebbe essere un gran ri-
morso della propria coscienza, per-
chè, come notò Tertulliano, *Non de
integra conscientia vult studium pla-
cendi, quod naturaliter contrarium li-
bentis sumit.* In chi si compiace di
si adornati pericoli i addomesticar-
li con certe studiati immagini di ve-
ne uno scherzar colla propria morte
come d'Eva fermarsi a vagheggiare
l'colore del frutto vietato (sulle
Alchim. *Ispicimus ludis cum auro su-
mmo.* Nelle colpe dell'Epulone io
non ritrovo che i Lussi e tutto il
Processo del suo Rusto, non ci di-
mostra al fine che l'eccedenza di
Conviti, di Vesti, vive tormentato
nelle sue fiamme, perchè v'è trop-
po libero nelle sue Mode *crepisse
dum re vera sua* e questo perchè,
come notano i Santi Interpreti, chi-
dono nell'effeminatizza de' Lussi un-

te l'Alere iniquità come in loro co-
gniti, il riflettere all'Eternità quan-
do ci distraggono le pompe, è dif-
ficile lo schivare il Vizio, quando
se ne amano gli allettamenti, è im-
possibile. Questa è la legge dell'uma-
na faccenda aver più di pericolo,
ove ha più d'attrattiva e perciò
il conversare con libertà è di mag-
gior danno oggidì che la Moda,
aggiungendo alla licenza gli adorna-
menti, vuole, che si converta, e si
converta con maggior Lusso. Dun-
que = Dimostrò il Tentatore a Ca-
lo la superbia de' Regni, ma offer-
vate, che si studio di ben dipingerli
con tutto il risalto de' loro fasti.
Offendit et amica Regna Mundi, & Minus il.
*gloriam vram, & cōtra fecit egli, co-
mentò il Rabano, acciò la vista del-
la Grandezza apparente, col fare
impressione nella Fantasia, della vi-
gore alla tentazione Vanitatem pom-
pe mundana quasi spectas, & deside. Minus illo*
*exilem ostendens in amorem Christi
converte volebat.* Malvagia intenzione,
che tutto il dì rinnova con noi, non
si contenta di proporci le vanità,
ce le fa vedere nell'odierne usanze
adornate. *Et gloriam vram,* perchè
alla debolezza della suggestione sup-
plica l'allettativa del guardo. *In
amorem Christi converte cupiebat.* Io
però vogli opporli un util rimedio,
al che fare offerro, che Cristo nell'
altre tentazioni rispose al Nemico,
e una ragione per vincerlo, in quell'
ultima al incontro non ammise di-
lazione di discorso: tronco la for-
za dell'attrattiva colla risoluzione,
della fuga *Vade, Satana* il che è *Minus il.*
un' insegnarci, che ove ferito da vani-
vole comparir pericola l'occhio, diso-
gna, che fugga e lontano il piede *Va-
de, Satana.* Il pensiero sarà forte de-
bole, perchè è mio ma l'insegna-
mento è incontrastabile, perchè è
de' S. Padri. Io fugga con risoluta
avvertenza, ove ci allabi un'adorna-

De Cal.
Fanta. 6

Luce 12
67

ta vaghezza, e s'intenda, che l troppo conversare è stato sempre un gran rischio, ma il liberamente conversare oggigiorno, che coll' effeminatezza si è fatta una civil temerazione la Moda, e un' evidente pericolo, e l'esperienza convince, che appaiono belle anche l'abbominazioni medesime, quando un' occasione riguardevole in vani d'Oro ce le presenta. *Ut magis alluciat, & citius deiciat, non liquorem, sed aurum ducitur habere poculum in manu sua.* La speciosità dell'apparenza connette la deformità del costume, e non permette, che si obbedisca al Vangelo. *Secundum Opera eorum nolite facere.*

PUNTO TERZO.

§. XI. **M**A aggiungiamo per ultimo alla natural facchezza de' sensi, all' artificiosa attrattiva de' Lussi il terzo punto del discorso, la terza ragione del rischio, che è l'abbandonamento della Grazia negata all'ardire di chi licenziosamente conversando, il suo pericolo ama. Voi ben sapete, che Dio *amittens dei Gratiam*, ma non penso, che per umili terrete coloro, che frequentando rischiosi passatempi, si vogliono fidar di se stessi. L'esposti a necessarie occasioni è obbedienza, ma il presumere di se ne le libere è temerità, e Dio non vuol far miracoli per autenticare il nostro ardimento. Dal che ne segue, che la Misericordia non cura l'interne infermità di chi ricusa l'uscire da libere Conversazioni, e perciò non trova la salute dell'Anima, chi vuol seguire la popolarità della Moda. Udire. Presentarono le Sinagoge a Cristo un Muto, e Sordo, ed egli convinto a preta dal faccioso silenzio dell'infelice, ch'esponeva le sue miserie non potette ridire, sanò l'orec-

chie inferme, sciolse la lingua allacciata, ma prima l'allontanò dalle Turbe. *Apprehendens eum de Turba fecit eum.* Ove lo addimando: perchè col togliere al prodigio gli Spettatori invidiare all'Onnipotenza gli applausi? Perchè? Concedetemi, che la vanità d'un'istoria serve a rischiare la Verità d'un Vangelo. Trionfo Pompeo de' Corsari, e ambizioso di nobilitar la vittoria colla clementia estinse la Ribellione, donando a' Ribelli la vita. Ma veduto poi, che quei Popoli avvezzi a corseggiare sull'acque non avrebbero disimparata la capacità insegnata loro dal Mare, se non s'allontanavano da' lidi, col trasferirgli entro Terra ferma più leghe nel mutar Patria gli se metar genio, gli separò dalla violenza del costume col separargli dall'attrattiva dell'onore: *Maritimum Genus*, il racconto è di Floro, *Maritimum Genus longe à conspectu removebat Marii*. Saggio consiglio, facilitar l'Innocenza coll'impossibilitare la colpa. Il Vizio è una certa infesta Fenice, che si rinasce ancora dalle sue ceneri, è simile all'Idolo Dagon benchè caduto riceve di nuovo l'adorazioni, se alla caduta sopravanzano i suoi frammenti, è un tal morbo, di cui, direbbe Ippocrate, non sono medicabili i sintomi, se non si tolgono le cagioni. Sacerdoti, dunque nel proscioglirete un Peccatore voi legate voi stessi, se prima di dare l'assoluzione al Reo non distruggete l'occasione del Reato. bisogna allontanar dal Mare i Corsari già vinti, è forza il rimuovere i suggestivi di ricadere da chi si pente, altrimenti la vittoria sarà una tregua, non un trionfo, la Confessione un'apparente lenitivo, non un vero rimedio. Questo, questo è dunque il Misterio, che insegna Cristo allontanando il Muto, e Sordo dalla familiarità colle Turbe: *Ap-*

Marc 7
17

prehendens omne de Turba forisum. La violenza con cui non si che di libera forza *Apprehendens*, perchè noi separarsi da certe domestiche, che sono lacci al peccato, bisogna strappare con generosa risoluzione i nodi del genio. Lo divide dalla frequenza del Volgo *de Turba*, perchè la Moda più popolare del Mondo è una tale strada la più opposta al camino del Cielo. Lo guida in luogo sicuro, *forisum*, perchè a schivar tutto il pericolo non basta una merca fuga, non si può vincer da ve o l'assalto, se con intelligenza si lascia non si abbandona il cuorinto. Premette in somma la solitudine alla vita, perchè non si aprano i orecchi e per ubbidire alla Grazia, non si scioglie la lingua per confessare la colpa, se non si lasciano prima certe Turbe d'affetti, certe Conversazioni, che sono contagi del cuore. Il pensiero è del Cartusiano *In hoc datat intelligi, quod est, quia Deus d' quoniam carat, & saluat, oportet prout vitare contagio.*

§. XII. O Verba poco intesa, perchè troppo odiata si vorrebbe il piacer, non la colpa, e perchè non suppliamo disprezzare il diletto, dice S. Prospero, ci severiamo a tollerare il peccato. Il Vizio è troppo violento, la Volontà, e troppo debule, il bilico del Senso, scrive il Nazarenno, non ha bisogno di intoppi per mantener le cadute e quello, ch'è il peggio, non vuole l'odio soccorrere colla Grazia chi nell'amore il rischio de' passatempi ama i somiti della colpa. Vede, che il presumersi di frequentare speciose occasioni e non temere o è una superba temerità di chi non conoscendo la sua fiacchezza non vuole intendere, che il fuggire è la sua d'idea, come del fuggitivo Gioseffo b. Basilio di Senlucia notò *Fuga n'at pro amor*, o è un certo Amore al peccato,

di cui non si vuol togliere la cagione, perchè non si odia l'effetto, e perciò sarà, perchè da vero odiava l'usare, scacciò la Madre insieme col Figlio: *Ejus amicum boni, & sicut erat.* Gen. 22. E perciò è giusta vendetta della demenza, se permettendo più colpe unisce i orgoglio colle cadute, o punisce l'Amor del diletto colla permissione del peccato. Avrete forse ispirazioni, ma non saranno efficaci; se non lasciate quel trattenimento, che si oppone all'emenda. San Pietro uscì dall'Atrio di Caiafillo per pianger del suo Reato *Egressus foras fletu amare*, e ciò in, spiega Min. 22. S. Cirillano, perchè stando nel pericolo non avrebbero avuta efficacia per emendarlo né meno gli sguardi di Cristo. In altro Corpo *sedes non poterat agere possitum.* Sente, colui più timoroso, e puro è forzato a piangere più cadute, d'incolpa la fragilità, ma lo ne accuso quel geniale palleggio, ove si muta la fiacchezza dell'Anima la licenza degli occhi, e vorrei dirli ciò, che ad Eva rinfiacciò S. Bernardo *Quid tuum mortem tam attente intueris? Quid ipellere libet, quod manducare non licet?* E a quell'altro più buono proponi menti, e pure non lascia i peccati, se ne condanna l'instabilità del cuore, ma io ne incolpo la familiarità de' passeggi e de' discorsi: e dire ciò, che de' nostri primi Padri scrisse il Crisostomo, non bisogna addomesticarsi con certe Serpi, se non ne vogliamo provare i veneni: *Opportebat aliquando non ferre Serpentes.* Quei corteggi ordinati da la vanità sono a più Dime più scandali delle cadute, quelle similitudine della cortesia avere al diletto sono ore del tradimento, con cui ci sorprende il peccato, dice il Profeta *Alendat Meus per fratres nostros.* Queste, 121. 9. 21. Conversazioni, che sono più aggradevoli al senso, sono le più dannose

372 Predica XVI. §. XII. e XIII. e XIV.

allo Spirito, e il Levatan, serpente, che ci minaccia, e interpretato da S. Gregorio *Additamentum bonum*, il seminator delle Lazzariche è detto nel Vangelo *Incarnatus homo*, acciò intendiamo, che poco varrebbero le tentazioni, e i Demonj, se in certe Urbanità troppo famigliari non l'avvicinassero gli Uomini.

§. XIII. Che voglio inferire? l'alternativa del pentimento al peccato, il flusso, e riflusso dal risorgere, e ricadere, il circolo continuo, che i Peccatori fanno oggi giorno della Penitenza alla colpa. Io cercherò sopra *ambulant* convincere a bastanza, che il voler vivere nel rischio delle Conversazioni alla Moda è un demeritare la Grazia. Il Principe degli Apostoli prigioniero di Erode stando un'immaginaria Visione e l'Angelico lume, e l'cadere delle catene, prodigi ordinati alla sua libertà. *Extimabatur se visum videre*. Ma quando per un'intera contrada si vide lontano da la sfuggita prigione, allora si conobbe libero, e disse *Nunc scio verum, quia misit Dominus Angelum suum, & respiciit me de manu Herodis*. Lomi della Sanderia, che si vedeva la morte, assoluzioni sacramentali, che speravano i laici d'un Peccatore, voi siete portenti della Misericordia, e pure ho che si sta in quel amaro prigione io vi rimetto ogni d'una incostanza. *Extimabatur se visum videre*. Allora io credero il Penitente libero dalla tirannia di quel amaro pericolo, quando lo vedrò molto lontano da quel licenzioso trattenimento. *Nunc scio verum, quia misit Dominus Angelum suum, & respiciit me de manu Herodis*. La Grazia non opera il pentimento, se non s'uggia il rischio. *Liberus foras sequebatur amari*. Dio non cura la sordità alle chiamate del Divino Spirito, se l'Anima non è al lontano da gli strepiti delle Turbe, dalle consuete Conversazioni della

Moda. *Apprehendit enim de Turbe strepitum*.

§. XIV. E che ho dunque da fare? Mandati gli Angeli a torrarre Lot dall'incendio di Sodoma, gli incitavano a liberarsi dal vicino pericolo colla celerità della fuga ma vedendo, ch'egli non sapeva liberarsi col piè da quella amara delusione, che gli aveva incatenato il cuore, ove non erano assai se persuadere, olaron la forza. *Diffundentes illi, apprehenderunt manum eius, & egressum eum* Confessori, voi siete gli Angeli destinati a torrarre da gli incenij del senso più Gigli. ed io lo bene, che voi rimproverando i rischi della licenza adempite i doveri del Cielo, ma queste libertà della Moda son veri Paradisi così aggradevoli al senso, che rendono sordo l'orecchio, perchè troppo allacciano il cuore adoprare dunque la forza, ove non vale la persuasiva. *reprobat eum*. Negate l'assoluzioni alla presunta Purità di certe domestiche geniali, scacciate da Confessionali certe affectate semplicità di cortiche confidenti, subornate col nome di vero peccato certa mentita innocenza d'asorpati costume, che cela sotto l'apparenza di severità clesse una libertà contumace. Non fate loco a credere la supposta impossibilità di tutto questo cuore perchè io vi dico, che nella Statua di Nabucco dal capo d'oro non si toglieva la fragilità al piede di terra. Non prestate fede alla celebrata insensibilità del cuore non consapevole di colpa perchè può esser, che le morose d'attenti più non appaiano peccati, quando si sono rendute famigliari dall'uso e a taluno, come a Mitridate, l'assuefazione può aver mutati in cibo i veleni. Non temete il giudizio di chi vi stimasse troppo severi. perchè così vuole l'umana faccenderia, se ben si teme, così cumunda la propria coscienza.

Mat. 19.

Mat. 19.

Mat. 19.

Mat. 19.

Mat. 19.

filonia, fo ben ſeſamina, così par-
lano in biaſimo di libere ſanſigliar-
ne tutti i Santi Padri, e S. Bernardo
conchiude, che l'amare troppo il-
bere Converſazioni com'è indizio
di corpo poſſate, così è cagione di
colpe avvenire *Indurum eſt culpa
commiſſa, & cauſa committenda*, e per-
ciò per convincer i inganni della Mo-
da biſogna, che ſettimantamente in-
tendiamo i Diſcretori dell' Anime So-
cundan opera eorum nolite facere.

S. XV. Ma io non vorrei parere
oggi rigoroso più che zelante. Orò
 dunque terminiamo, moderando
dentro i conſol del Giuſto l'apparen-
te rigore dell' aſſunto. A quel Gio-
vane, che per ſeguir Criſto chiedo-
va licenza di prima ſepellire il Pa-
dre riſpoſe il Redentore *Sine, pater
ſepeliatur mortuus ſuit*. Avvertite
però, ſpiega San Paſcalio, che l' au-
toſo Maſtro io ſi riſoluto comando
non vietò gli uffici di pietà al Geni-
tore eſtinto, vietò ſolo il pericolo
della Converſazione con chi era mo-
to alla Gracia *Non ut ab officio Pa-
tris Filium separaret, ſed ut à conſortio
mortuorum ſecerneret*. Or così io nel
perorare contra la Moda delle Con-
verſazioni non odio l' aſſabilità,
tutto il pericolo, vorrei nel conver-
ſare la Civiltà, non la licenza. Ma
ſarò accender meglio con un proſo-
po parte mio, parte d' l'gun Cardi-
nale, la colpa del condannato Epu-
lone non fu il convitare, ma il convi-
tare *quod die Plaudet* Ogni giorno,
quello è un grande abuſo, dice il Quo-
ſitor purpoſato, *Quod die vivit eſt*,
ſplendidamente, quello è un gran pe-
ricolo, aggiungerel io, *splendide per-
iculoſum eſt* Tanto può dirſi de Con-
viti de i Epulone, tanto io vorrei
dire delle Converſazioni de Criſti-
ani. Il diſcretiſi è Virtù d' onefia ri-
creazione, quando è moderato dal
freno della diſcretetia, e tutto l'er-
rore conſiſte nel converſare ſpim-

didamente, nel converſare ogni giur-
no *Quod die vivit eſt, ſplendide per-
iculoſum eſt*. E chi non ſi poſſono
adempire i doveri ſenza che i Ur-
banità, aranci e domeſtichezza? non
può una Donna di qualſia eſſer di-
ſonata ſenza eſſer perſonale? non ſi
può veſtire come chiede la naſcita,
ſenza le ngiere tutto il freno al ca-
priccio? Non può condannarſi a giu-
di ſolieri il lor tempo ſenza orgo-
re al proſito dell' Anima, o l' Edu-
catione de Figliuoli qualche ora del
giorno gettato in preda a' piaceri?
Non vi era forſe civiltà ne ſecoli
andati, o che biſognaſſe nobilitare
la corteſia colla novità del coſtume?
No, no, il virtare l' introdotta ſa-
miglianza non è un' oltraggiare la
civiltà converſazione, darò col Na-
manano *Non enim relaxationem in-
tenditſſem volo, ſed prelatum reu-
ere*. Non ſarebbe il pericoloso a con-
verſare, ſe ſulle con amore i bertà,
con minor il ſu, e l' maggior ngan-
no de gli u art trattenimenti, e la con-
tione d' amor chertà, la ſtudiata at-
tractiva *Quod die vivit eſt, ſplende-
di periculoſum eſt*. Ma così non ruti-
le la Moda, e l' converſare modello
in acquiſta la taccia di ſeoico, il
biaſimo di ſcrupoloſo Io ſo e pri-
ma di me lo vide il Div no Spirito?
*Deſolamus Scilla eſt, qui ſognum ma-
la* ti dimando però, ſe ſulle lecito
l' adolatrare in queſ ſecoli, in cui l'
Idolatria era coſtume, vorrei ſapere
ſe condannereſſi d' inſolite Tobia,
perchè vedendo concorrer tutti alla
vietata ſuennità de gli Idoli, per
non conetate con ciò la colpa non
teneva la rufficità nella ſolitudine.
His ſolus ſuprebat conſortio unum,
Ah, che ſe la Moda è ſe un non ſo
che è impreſione nell' Anima, e ſi ſi
rende difficile il non creder lecito ciò
che è coſtomato, ſe nella ſtrada
dello Spirito, come ne' viaggi terro-
ni ti da un nup ſo che di maggior

Tr. di
Graz. Ho-
m.

Luce 7
66

1040
Luce

Luce 26.
69

241.

242.

Proo. 27
79

Tab. 2

pena il camminar solo, se il seguir ciò, che si usa, ti pare un canone di gran maestà, che ti abbia a divider dal Voigo colla licenza del tratto, rammentando a te stesso, che a' Poveri ugualmente che a' Ricchi è dato un Vangelo medesimo, perchè è destinato un medesimo fine considera, che il Mondo è sempre stato opposto a Dio, e perciò non può autenticarsi dall'uso c'ò, ch'è contrario a' voleri del Crocifisso pensa, che hai da essere giudicato non dal costume, ma dalla Legge e perciò era troppo chi si contenta di praticare con una Fede all'usanza una Divozione alla Moda. La tua coscienza in somma ti rinfacci coll' esame delle tue cadute l'evidenza del tuo pericolo, e concludi con Davide *Alquando invadam una die te meminer Sani* Il dimenticare la mia debolezza a fronte di sì speciosi pericoli è un voler, che la Grazia m'abbandoni in preda de' miei Nemici dunque *melius est, ut fugiam*. Se il conversare è la Moda del Mondo, il fuggire è la Moda del Cielo si aspetti dunque il partire ciò, che molti patiscono, chi vuol far quello, che molti fanno. *Secundum opera eorum melius facere.*

SECONDA PARTE, O Meditazione.

Preparazione.

§XVI. LA Moda, come si prenderebbe in buon senso potrebbe dirsi un tal Canone giustificato dal lungo uso de' tempi per norma al civil tratto fra gli Uomini, colla potrebbe pretendersi, che dalla forza della prescrizione acquistasse qualche vigore o di Rubrica, o di Legge. Né io ardisco negarlo, perchè, secondo i Teologi, ben si distingue la consuetudine dall'abuso quella, perchè non si oppone alla Virtù

prende colore d'obbligazione; quello, perchè favorisce il Vizio, non si può canonizar per precetto dal che ne segue, che il pretendere di disforzare con una tale osservabile singolarità l'usanza già morte, sia un certo che più di rusticità, che di devozione, e per l'opposto il lasciarsi portare indifferentemente da tutte le capricciose varietà della Moda, riesca più rilassazione, che condescendenza, e sia forza l'imitar l'arte di chi notando contro acqua non urta nella corrente di petto, ma la frange di fianco, cioè condonare qualche cosa di ciò, ch'è soffribile all'uso, per vincere in quanto ci proporrebbe di vizioso il costume. Con questa legge io secondo il mio solito stile vorrei ridurre alla mediocrità due contrari estremi, che apprendo in molti de' gli Spirituali per due dannosi difetti. Altri fissati nel voler angustiare l'altrui genio dentro le misure del proprio Spirito, non credono di esser divoti, se non si rendono singolari, e volendo, che tutti si uniformino all'immaginario della da loro appresa Pietà, fanno a' Profani una gran Croce della lor divozione altri all'opposto secondando l'altrui capriccio con poco di riguardo al Vangelo, si usurpano il troppo libero della condescendenza per un tal debito di Carità; e tolgono qualche volta l'obbedienza alle ispirazioni di Dio con un certo che di facilità troppo pieghevole a' dettami del Mondo. Questi due genj contrari hanno a ridursi ad una tal discreterza, che dilati il rigore, restringa la rilassazione, serva alla Carità senza offendere l'Innocenza, imiti in somma l'Apostolo, che si studiava piacere a tutti, quando per rendere amabile la divozione l'avvantaggio della Carità lo chiedeva *Per omnia tempora et in omni loco, non querens quod mihi sit, sed quod multis, ut salvi fiant;*

NON

non apprezzava poi rispetto umani, allorché nel piacere a gli Uomini provvedeva pericchio di dispiacere a Dio. *Si adhuc hominibus placerem, Christe seruari non esset.* E per parlar prima di certi Sacerdoti della divozione, che colla singolarità del tratto pare, che pretendano quella sede del Pariseo. *Non sunt facti carere hominibus, avverti,* scrive Seneca al suo Lucilio, che il tuo vivere non solo sia osservabile, ma tutto innocente, attenti a edificazione, non lo sguardo, sia la somma la tua vita de gli altri migliore, ma non a gli altri contraria, e l'Innocenza si chiedi nel cuore, non faccia di se pompa sul volto. *Imus omnia, sit diffundit, tunc nostra Populo commoda.* Saggio insegnamento, che può ridurli alla Pietà del Vangelo, se si santifica con un pensiero dell' Angelico. Perché, dice egli, è l' Uomo anima sociabile, siamo naturalmente in debito a Prossimi di quanto è necessario per conservare il caritativo tratto co gli Uomini. *Quia homo est animal sociabile, naturaliter omnis homo debet alteri ad, sine quo societas humana servari non possit* ma il conversare, ch'è inevitabile all' Uomo, chiede qualche attrattiva di questo diletto, perché, come osserva il Filosofo, *Naturae potest per diem morari cum tristis, ut cum non delectabilis*, dunque è impegno di Carità in renderci così trattabile all' altri giusto genio, che l' nostro conversare gli ha di sollievo, non di tormento. *Idem homo sentit ex quodam naturali debito beneplacit, ut aliter delectabiliter convivat* né potendo ciò farsi senza quella manerola condescendenza, ch'è propria dell' affabilità, e forza il concludere, che l'ilarità del volto, l' affabilità, del tratto non ha solamente Virtù, perché ordina gli Uomini a quel vicendevole affetto, che stringe l' Amore del cuore, ma di più ha un quasi do-

buto di Giustizia, perché rende a ciascuno il suo, cioè il bisogno, che abbiamo vicendevolmente d' un diletto sollievo. *Et pari Justitia, quia secundum quoddam debitum beneplacit.* Intendiamo dunque certe Amici, che, seguendo il proprio giustizia per legge, vogliono la rusticità per rispetto. Dobbiamo un' umile condescendenza e alla Carità de Prossimi, e alla Gloria di Dio, perché qualche volta il privarsi di un diletto ritiro per consagrarlo alla consolazione, o all' vantaggio di qualche Prossimo, è un meritorio lasciare l' idolo per l' idolo, e far sì, che un breve staccamento da qualche particolar divozione, si metti in un bel merito dell' obbedienza, si sacrifichi alla maggior Gloria di Dio quanto si concede per solo al comparato genio d' un Uomo, come diceva l' Apostolo *Omnino enim ut servum feci, ut plures lucrifacerem* Non creda però a tal' uno, che lo condannando quel utilitate signore, che rende la Pietà troppo disgradiente all' altri sguardo, si metta poi da una tal soverchia facilità, con cui più d' uno, per non opporsi all' altri libero genio, mette l' Anima propria a gran rischio, poiché, come ne troppo rigorosi è indifferente la severità, così ne troppo facile sarebbe pericolosa la connivenza. Ove, per dare in secondo luogo a troppo condescendenti qualche freno, si osservi, che questo nome di Mondo si può interpretare in due modi, come civile unione de' g. Uomini, e così dobbiamo renderci trattabili a Prossimi, bene intendendo, e lo notò S. Ambrogio *Humanum bene causa generatum esse*, e come malvagia cospirazione di Vicioli, nel qual senso il non condescender loro non è aulenza, ma fermezza, e farebbe un lascio a Dio ribelle il pretendere Amici. *Amicitia bonis Munda nemica est Deo.* Dile è vero il

Idem.

Cor. p.
17M. de Ol.
in a. ol.

Italia.

Mat. 4. Relentore nel Vangelo, Nemo potest
 44. deo deus Dominus servire, ma ciò non
 ha da intendersi, come ord. S. Pascasio,
 quando alla Legge di Dio sono ob-
 bedienti, e insieme subordinati a' giu-
 sti voleri del Mondo. Si aquil, &
 1. h. 4. m. subordinates mandet, facile est obsequi
 Matth. potest ha da interpretarsi, quando
 la libertà del genio combatte l'ubbi-
 dienza al Vangelo, perchè allora tan-
 to è impossibile l'unione fra Dio e
 'l'Mondo, quanto è impossibile l'al-
 lianza fra la Verità e la menzogna,
 De Glo. scrive Ruperto Abbate. *Hi sunt duo*
 Pa. Rom. *Dominus velle sui contrarii, sicut ve-*
 1. h. 4. *ritas, & mendacium.* A chi ci diman-
 da ciò, che non è lecito, il dare,
 un no risoluto non è rigore, ma de-
 bito, e chiunque offeso dalla ripul-
 sa volesse condannarlo d'austerità,
 impari dall' Angelo del. e Scuole, che
 2. 4. 1. 12. *Austeritas, in quantum est Virtus, non*
 A. 4. 1. 12. *excludit omnes delectationes, sed super-*
 fluat, & moderatur. e perciò un
 Uomo veramente saggio, che vuol di-
 re un vero Cristiano, ha da render-
 si conversatore, ma dentro i limiti
 dell' Onestà, e dell' Innocenza. sog-
 giungeci S. Tomaso. *Primum ad Sa-*
 2. 4. 1. 14. *pientiam, ut de delectationibus affectus sit,*
 A. 2. *con gustus temperatur, non quidem*
laetitia, quoniam Virtus caret, sed ho-
nestam. Ah, che un' Anima vera Spo-
 sa del Crocifisso, mansueta, ma can-
 ta la avere per nutrimento della
 Carità dolcezza di savi, per terro-
 re della licenza amarezza di Mirre,
 e parmi, che dica. Sono impegnata
 allo splendore di ricche vesti dal ne-
 cessario decoro de' miei natali? ob-
 bedendo alla necessità senza offende-
 re la modestia, farò combattere, co-
 me Giuditta, l'istesse vanità a favore
 dell' Innocenza. e se altri più parzia-
 le del occhio, che amico del fasto
 condannerà per rigore il contegno,
 gli add. manderò con Tertuliano. *Se-*
 1. h. 4. *cundum Gentilium, an secundum Dei*
placitum modum oportet? M'è forza

il dimostrare di involtura, perchè co-
 si domanda il mio stato? uferò con-
 veniente attrattiva, ma simile alla
 Manna, che, rendendo a' veri Israe-
 liti tutti i sapori, diveniva insipida
 solo a chi desiderava i cibi d'Egitto:
 e se il negare qualche preseta parzia-
 lità sarà tacciato da taluno per incli-
 vile rozzezza, gli rinfacciero, che
 sarebbe furto il far parte del mio
 cuore, quando Dio per se creò tut-
 to il mio cuore, dice San Grego-
 rio. *Quia Deus totum hominem cre-*
 2. 4. 1. 14. *avit, debere commensurari cum Adver-*
 Cap. 7. *sario non dignatur.* Sono indispen-
 sabili le visite, e i passeggi all'im-
 pegno de' miei doveri? gli ammet-
 terò, ma come l'Arca sempre pubbli-
 ca ne' Padiglioni, e sempre nascosta
 da veli. e se la sostenotenza mi
 darà meno d'appianso, godrò,
 che come non sia il Mondo non
 mi non. *Si de Mundo fuisset, Mon-*
 1. h. 4. 1. 14. *dui quod fuisse erat, diligeres.* Così
 è, nel condescendere all'altri vole-
 re si obbedisce alla Carità, non alla
 licenza, al debito non al genio, si
 usi una discreta parsimonia in ciò,
 che domanda il Mondo, un mag-
 giore liberalità a ciò, che chiede lo
 Spirito. bella legge espressa dalla
 Provvidenza di Dio nella formazione
 del nostro cuore, che, come notò S.
 Tomaso, è angusto nella parte infe-
 riore, con cui riguarda la Terra, si
 dilata nella superiore, con cui vol-
 gesi al Cielo, per dimostrarci che la
 Carità verso i Prossimi ha da esser
 molto più ristretta, che l'Amor ver-
 so Dio. *Inferius arctum, ut tempora-*
 2. 4. 1. 14. *lia, & hoc inferius modice attingat,*
superius latum, ut ad celestia dilates
affertum. Con questa cautela sarà la
 condescendenza carnativa, ma non pe-
 ricolosa, il conversare un tratto di
 convenienza, non un rischio dell'
 Anima e perciò Conversazioni di li-
 bera Moda, trattamenti renduti
 sospetti da certi begli Spiriti, che

2. 4. 1. 14. Cap. 7.

1. h. 4. 1. 14.

Op. 2. de
lib. 2. 14.De Celi
1. h. 4. 1. 14.

te, o 'al ma: perchè i re li-
camente p ocando rendi cot nto
fruttuose le ispirazioni, che Dio
v m ndo n l cuore? on p oi
rà nega i rimorſ ella San d re,
i lumi de l' ne Verità, che a tuo
al e do senti la te ſteſſ? e per-
e da ue tante gra l p e la
m età reſta di ſi l? l Fru o-
to della cde la te on dà fr e o?
erchè ſparge con l ga mano il i-
o Agricoltore l' van eli men-
a e uori, e r in colt vax one,
a ige te la ra le è ſi tenue?
L c one d la evo e ſer li-
ta ſe, pe ch angelica ſe-
metta ca n te ſa le ſpi e, che
ſon cilechez e? no chè tu ro
digo da l a o col a ere ſe
il cuore a l b e anche
tro o ma o. orſe et è et-
ta o te ne ſibile a gli a etti,
' ge 'n ſi me ſu l ſ n et-
il o g o l ero, o
di ſi a tutt a o fuorl che a
dunque il onſeſſar
perchè il ſe men-
ſp razioni ſparge
trada, e pe ciò non
o, come calpeſtato

2a. 2.

Ce ſi ſi vidi,
M qu l è quella
a loſa li ltr no, ſe non quel-
lla a cal ara oggioro da
begl Sp i, eſ oſi em re nelle ama-
te ſam ità e nraz on, a con-
1b. *raſi Secus viam, id eſt per corda em-
poſita i uiamibus, & conuſa a ab
e per conſeſum? A D o' rada,
lubrica al i che aggradeuole è
quel libero trattenimento, per cu-
ſo c rro al precipizio ſi creca ente,
e per queſta paſſeggiano ſol mio
cuore più compiacente, più deſideri
ed lo ſpererò dunque, che in eſſa
e ge ogliuo, e dano frutto le ſe-
me e delle Verità, che diſprezzo?
No, non è poſſibile il diuerſo, e
ma me de' ſenſi, come nota l'An-*

gelico, diſtrae troppo ſortemente l'
l teſſetto dalle ſuper orl Verità del-
l ſ de, l' n ma naturalmente
nel nata all coſ ſenſibili troppo è
iſſicile, e alla reſenza de' vag-
o etti abbia applica one ſil' eter-
no al c ene auuene, che riui en-
oſ da l i periore la et,
a co' aſp t a l l p ſ eno alla con-
cupiſcenza, co più d libert e' con-
ſenſi pre p ſi il cuo e, e au orl
Ago lno u fa-
m lare a e ou oult oult e, ſ e
l m età l tu tu rui m. P ſar-
al buon p o nime to ſon
e per o, a n pu c n z r-
ſi ſi ſ mette in ariazie e nel
iſchio e piaccia a D o, che a pi
d' un P nte e non ſ gua ciò, he
al Giorda o. Venetò egli la Sanrità
dell Arca col t att ne e il l lco
paſſo delle a ſe i aqua

John 4. 7.

danſi aut A c m ſa rui m m.

a che' aſſato pena quel San-
tua lo tornò il ome al ſuo cor-
ſo, e l' ſolpenderlo a un ve-
ro penti ento, ſu u tranſu lo
riberit *Reuerſa ſu e ne ad ab ilu. 18.*
oram ſum. Penſa un poco, o Ani-
ma mia, ſ deſi incoſtanza d l tuo
cuore ſiaſi ſin ora auuerato il miſte-
rio. ennero ue ſanti giorn, t'
impegnò a qualche Spirito d vo-
lone la pubbli ita di quello ſn al-
genza. Oh che rodigloſo arieſſaſi
dell A que, oh che, nob p o po i-
mento d' em nd. t le tue colpe ma
lnta to aſſat l' Arca, e em ro
quel breue te po di cornu e Pietà,
ſai tu, ſe ritornando a que le libere
compiacenze abbia a d ſi di te *Re-
uerſa ſu aqua ad o am ſum.*
E di ſi moſtruola incoſtanza dunque
chi n' è cagione, ſe non quel tratte-
mento ſi libero? penſaſi a purga-
re con la confeſſione le colpe, ma
ricuſaſi di ſceigeme col laſciare quel-
la domeſtichetta l loro radici, e
p rciò tornaſi di nuovo a precipi-
tat

tar con me gl'ar caduta, e tante vol-
te Apollat della Penitenza torne-
ral ecid vo alla colpa, quante ti ar-
rischi rai a quella Conversione i con-
uola. Non vale a dire dentro i li-
miti d'una pura Civiltà restringerò
una tanta Intenzione perchè la Bel-
lezza è un certo Incanto, che fa mu-
tare gli Scettoli in Serpenti, e per l'
id, dice S. Gregorio, in chi arri-
uola l'elito petti o, per quanto
l'Intenzione è la buona *tranque*
per quilibet in ore tuum et respicitur,
sed et f. conspectu animi et concupiscentis
gladio perfoditur. S. o che a lo-
le si col bel pretesto. discorrere-
o seria ne pareremo di cos-
S. i tua, e ell'ni perchè S.
C'piano t'fa sapere, che in e te
fa gl'arità è f. spett'anc e l' i-
voione e fa nascondersi i Senso
sotto manto di Spirito *In fl. nescio*
qua illis illecebra et iam in m. m. m.
tem, et ut at loquantur. Non
gl'ova scularsi, che dove l' i
gno n e ta a quella visita, f. arà
la rig'roso co regno, la istanza del
l'ogo f. fesa. a ser età de de-
coro e re, io risp. do,
o f. accerta l, e b. l.
f. de co o ascritta da' Pe i
a c. ato i el si c e d. un
corp. a l'al r so o oet d'v u
t-me i a s.

mi le ra, c. u-
ta a pio, quando e l'
elle l re bilit colla leggi la
del tratto atterra a co a del cuo-
o, e l'acq. iste e come e ul a
Maccabei, co cep. scell fuoco al i-
provviso ri ple dere di u le e S. le,
né è nuovo, ch. cambiato il genio

dove dalla Magia dell'occasione si
varia il pensiero, si faccia An-
te el Vito, chi n'appariva Ne-
mico, scrive Filone Ebreo, *Multis ex*
*Adversariis vitiis esse sunt em-
tatur.* E tu ben uol rinfacciar-
elo, o la coscienza: quanto più
ra farebbero le mie cadute se men-
freq enti fossero le mie Con-
fessionni, essendo pur vero l' detto di S.
Grego. *Rarus delinquit, cui deest*
illice et occit. Ah che l' licent
de' moderni trattenimenti è oggi di
la seconda maniera di più peccati:
pe hè divenuto il tratto tanto in-
dilettevol, quanto più l'ero a re
l' dito al conno col' infanzia.
del piacere n'infelice o l'arv g-
gio, e in quel uo-
dura laccio si asc. a-
r n' d' u civile - m-
rinprov a. A
lupa m. quar, . E
qui la ca, ommamente, ch. un
lo en ero si dip a vo l.
cagione e tuo r. ra Gl-
gant Golla ricco etto di so i ma-
ture, che dal e feri e o a c a o:
l' lmo, la orat, o o r-
vano un p. e f. cuo-
re, e ved o ac o era
al l' ltrui cor
zio e l' i c
deb le fio d
onte ani

n co
Inique Devo
fu de, e
e co m
a difam
e nte rove
pia u to la
fronte ejus
di e al nostr
ister o a
camp doglio
in lei spie
bil elegne,
della modest. or que
b b b

lib. de M.
grat.

In Cat. D.
hom.

20. 17

. 49.

In que tempo, in cui la famigliari-
ta del tratto si abbozzava come grave
offesa al decoro, ma a' di nostri la
fronte è disarmata dall' introdotto
costume. Si stima una bella gloria del
falso: acquistarsi un numeroso co-
teggio, e la confidenza nobilitata
col titolo di servita non teme cen-
sura, perchè la difende la Moda. Or
ecco i Perchè ad unita di tante armi,
con cui ci difenderebbero e le Veri-
tà credute, e le Prediche udite, e i
Sacramenti frequentati, riceviamo
dal Vizio così gran piaghe: è tolto
dall' alto il ruffore, è disarmata dal
costume la fronte: e nella fronte,
cioè in quel libero tratto, che vuol
praticarsi col ingegnoso pretesto di
onore, ci ferisce e nutre il Demo-
nio. *Insuper est lapis in fronte ejus.*
Ah Conversazioni al eleanza, se so-
ste men libere, o quanto più lateste,
innocenti ove congiurano e l' onore,
e il piacere a dipinger belio il
peccato, troppo è fatale, perchè è
spicciolo il pericolo, e in sì amabil
pericolo io provo pur troppo, ch'è
difficile lo schivare il peccato, per-
chè come mi avvisa S. Cipriano. *Ho-*
mo dum totus non est periculo proximus.
Se voglio ben' esaminare il Perchè del-
le mie colpe, conoscerò facilmente,
che queste geniali conversazioni sono
i veri intoppi delle mie cadute: e
basterà la mia coscienza per insegnar-
mi che il consertarsi candido e gli o
in mezzo alle spine può esser per-
iglio di qualche Anima portatavi da
necessario zelo, perchè è Sposa di
Dio, non de la mia, posta in mezzo
a' Roventi della tirannia del capric-
cio, perchè è schiava del Sen'io, e
perciò a ragione mi rimprovera San
Bernardo. *Perfari inter Spinas, & non*
ladi. Deum potentia est, non virtutis
humana.

§. XVIII. E' dunque vero, che
troppo frequentemente si cade, per-
chè si conversa troppo liberamente.

dal che io ne ritraggo per secondo
punto della Meditazione proposta
quel' istruzione instabile. Dalla co-
gnizione del passato ci avvisa il Di-
vino Spirito, che può ritrarsi una si-
cura previsione del futuro. *Quid est*
quid sit? ipsum, quod futurum est?
Dunque, se in quei famigliari tratte-
nimenti peccai, quanto più frequen-
tamento, tanto più pecherò, e se
non fuggo le occasioni, sarà sempre
in me instabile la Penitenza. E fami-
niamo attentamente, o mio cuore,
se sovra stabili fondamenti s' appug-
gi l' augurio. Tu dici, che già da un
vero pentimento acquistasti fortezza
per odiar e il peccato, e perciò in
quell' impegno di civiltà avrai vapo-
re per non cadere a gli urti della
compiacenza: ma vediamo alie bilan-
ce del Divin lume quanto pesi quel-
lo tuo afferito coraggio. Tutte le
nostre forte, dice l' Angelo, e mal-
sime ne resistere a Sen'io, troppo s'
indeboliscono dal peccato di Adamo,
e l' fonte, che è la ferita impressa
ci dalla prima d'ubbidienza, e ri-
novata poi dalle replicate nostre tras-
gressioni, giammai si r'ana perfec-
tamente che in Patria: dunque a
dispetto di quell' ardita robustezza,
che ti par d' avere acquistata dalla
Penitenza, sei anche ferito, sei du-
bole, e de la tua vanzata fortezza
ha da dirsi con Giobbe. *Fortitudo*
vestra erit ut labell' a fluppa. Vo con-
cederti, che tenderai forse a qual-
che leone o d' vendette, o d' uire,
ma non lo poi, se avrai coraggio o per
vincer le uinghe d' una compiacen-
za, d' un genio: bechè non s' avverà
a tuo danno ciò, che di San'one no-
tò S. Ambrogio. *Sampson validus,*
& fortis. Leonem suffecit, sed Am-
orem suffocare non potuit. Ma quando
amora tu fossi robusto per resistere
a Sen'io ne l' accidente di qualche
locomoto, ti sostengo su l'adimento,
che nel sarai nel cercato pericolo di
quel

Bibl. 1. 2.

Punto II.

1. 2. 483.
A. 3.1. 2. 494.
A. 3. 181.

1. 2. 11.

10. 2. 10.
10. 2. 10.
10. 2. 10.

Ep. 11.

10. 2. 10.
10. 2. 10.

quel libero tratto. A salito Tobia, dal pesce divoratore lo ten' con gli o' sibrezzo, e pure avvisato poi dall' Angelo a tirarlo fuori di quel lago, se lo v'ide in un subito...

Totus 6. ante suo pie e: extra r. e. m. in
4: fign. 4. m. r. e. c. e. p. i. t. a. p. e. l. e. n. a.

[illegible]

ibi. *farius*, *us* = iorem habet paganos
facile etc. Intendi, o mnia ente?

le ne e moderne Conversazioni: la
la licenza co' e in suo trono, sicchè
di loro q' a abbia a dirsi con Mi-
nuzio Felice. *Apud quos tot i sensus
vivat uterque urbanitas*, io non vo-
cercarlo, non voglio crederlo. non
può netta si erò, e e esse non sia-
no: ricamere del letto, luogo
di fra e i assegnati dalla vanità a
tutto il li o della compiacenza.
Ivi gli adornamenti, le ale compa-
riate poma fanno d' e nò l'o-
mor: ivi con li schi, che alco-
no tratti di bello Spirto, si n dr ce
l'incinazione del senio: ivi la pen-
denza del cuore a tutta la libertà
alla soddisfazione dell' occhio, la ge-
niale perezia e in o m' è fese
il men biasimevole, e e vi si preten-
da: e perciò non si negarsi, e e
in e e non: il sensibile goimen-
to, come l'oceano nel Mare, come Ele-
mento nel proprio centro, onde il
combarcio ne' propri confini è for-
za, che sia una troppo ardita presun-
zione de' cuori. Si vince forse, v'
è forestiero il pericolo, ma è trop-

po facile il cedere all' autorità del Senso, quando ci tiranneggia maestoso sul proprio trono. Verità autenticata dalla penna di S. Cipriano: *Incerta victoria et inter hostilia arma pugnare*. E se di ciò vuoi, o mi cuor, il più evidente argomento, ripeto, che è la interna concupiscenza, che si muove a l' Angelo delle Scuole, segue l' apprensione e' Sensi e' cori; e quanto rice' amo da' sensibili oggetti della corporeità o l' amore ininto, o l' odio: *Appetitus sensitivus est inclinatio consequens formam appetitum ad sensum*: Orazie le apprensioni, che sono grande stimolo a' sensi, la più forte è quella dell'occhio; perchè l'occhio come delle cose sensibili e' il più sensibile, così per natura gli affetti e l' miglior Consuetudine, segna l' Appetito: *Sensibilis est visus*. Il che è vero, non è gran fatto, che, come dice' gli scolastici, così de' combattimenti, la vittoria si dà d'ordi con l'occhio, che è il più sconfitto del. Adunque, per lo più il lo- pro è la concupiscenza. *Primi in omnibus et per omnia cunctur sensus* polchè la preceza di qualche amabile oggetto la ragione si sforza per lo letitare a piacere al di, conchiudesi di S. Gregorio: *Id hoc, quod in se concupiscit, non est in se nec ipsi forma valde laetifica*. Orciò sup' esto, che l'occhio, Anima, che in quelli amabili affettati è a men colpevo e si ma forse la beità de' gli guardi, e fandi non pareggieri, ma si, a curiosità, a arditi, e bene spe' con sequenti a sbafciatori del cuore, ho di l' temere po' esse dir Terziano: *Invicem se eadem oculorum desiderant, ejusdem libidinis*. E ti darà dunque il cuore d' esporti con tanto d' immunità sicurezza alla vi senza continuata di sguardi, che sono arieti così for-

D4 Sign.
Clc.

E-7.7.1

3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041

lib. Date
6-24

De V&L
v. 11, n. 4, p. 32

ri ad es- gna - gli affetti? Tu,
che cedi ante volte al debole urto
d'un'Ima- i- va, resti era all'i-
pero insuperabile della ista- h-
mira, dice O e- ro, i f- gli di Dio
recipitat nella Genesi dal f- ne
del Sa- ti per no sguardo e r'o-
fo a emmille be- ci a C-

Gen. 1. *facti sunt Fides Dei Fidei* i- s- um, qu-
essent - ra, e argome- a pol, f-
cosi de o e, qual i convi e
tu fragli a, possa rometterti la-
vi to a, dove ti co- ba te o- re-
pio i a- le a vi- N- ut- sa-
runt - il i D- i, ut F- munt-

Dal. *h- studi f- f- i- c- i- o- me-*
ore il po- c- fo f- , che i i-
p- o- Civil, obb- gati-
de- riodi ra- on in a- par-
te le- ratt- re dell'occhio col a- e-
ce- arla occu- arione a' ov- i- tratti
di pi- to e per- f- equ- nta o-
ve i- am- ni f- temp- nella disin-
volutur- i tratto ha co- f- rata p- u-
v- i- innoc- del cuore, nulla-
i- a- a- piacen-
i- c- vo d-
i- d- l'esperie- ra,
verfi i- r- schi del
ren- abile l'occ-
no R- ng- zia o-
ia e' trovar
mare la bu-
in difesa d-

a. Siasi però, ch' l' n-
plicata in quel am- bi-

non senta, o ne dissimuli i
ma vorrei dimi- ndarti, se-

i- Non naufragò S- etro nelle
tempeste, naufrag- bent- n- gando il

Redentore nell' Atrio, su- curo nel
pericolo, pericol- nella sicur- ra, ed

è i- pensiero di S. Ambrogio Confes-
in flustibus negavit in terris,

Gli Ebrei pass- rono non offesi da Fa-
raone il Mar Rosso, ma non sepper-

ro- ag- re la prepotenza de' cni- el-
la solitudine, e la riflessione del

gran binaia: *Ubi terram attigerunt,*

naufragi n- per- lerunt. Ti parcano
for e questi due Enigmi, o mia m-
te, ma con una Dottrina S. lo-

no a tuo tem- o g- n- tar- on dell'
ma. Quell- ama- specie, c- e

agheg- iate- c- c- o, unent-
te, lo non so, c- no, so- n,

che certe Reliqu- e l- n- f- endo-
no alle volt- pi- della Conversa- o-

e pericolos- la- oli- dine, ced- n- l'
orio ch- i- nelle te- peste C-

seffus in flu- ibat egavit in t- r- i,
una certa a- prensione, che d- piuge

po- bile l- mpossibile, a- cagion-
re a- ter a- fe- naufrag, o da-

a- i- schi-
o, *Ubi terram*
i- per- u- lerunt.

aggio no- mi-
a- a- pi- u-

d'uno o può int- rpetta- la Sindere-
si. Concludia- o p- e dunque, o mia

cuore, c- e se i- certi liberi trat- e-
nini- ti per- s-istere al Se- so è trop-

po- acca- ia mente, per n- u- vere il
desiderio è troppo- thac- la v- ita,

er far- i una gra- i- g- r- ra ha troppo
di vigor- la m- ior- a, il praticargli

con liberta, e crederli di conservar l'
Innoc- nza è pr- funzione, non è spe-

ranza. *Labrica spes est, qua int- r- fo-*
ment- p- c- at- salvat- se- er- i. i. con-

scissarli e frequentargli è una falsa
Pe-

§ Ci- v.
De- i- og.
Cist.

Penitente; perch' io sta nelle oc-
casioni, e non cadere è una morale
impossibilità. *termino col Cartesia-
no. Non stes peccata eo dote, qui
non curat occasiones vitiorum fugere.*

Conclusione.

§. IX. Da que e due p emesse,
cioè e ch li rane e conversas,
ddi eq entemente, e se tosegua
a licentiosamente conversare, mal
mi ratterò da ere, e chi ra la
conseguenza, che ha da dedursi dun-
que bi gna, che o las ella pe-
osa ibert e emi è chi studoe
de e o e, se no vogli mettere,
n e ident rischio la salute el
Anima. Cos , ngannata mia men-
te, quelle bi sarre amentà di scher-
zi, qu l arrall cor esse di disco-
si, e le patiche corrispondenze
di genio, tu ben sa, che ti sono
stat p volte occasioni il peccato,
or nelle att e iv so o l'ist se, il
t o e ore è l edefi o, dun ue z
Co nd io a te Sina ohe il on
porta f le e e del Sinai, dov
perc è ris va con spressive di
Maest egi atore un io, non
permette ala riv ren a, che si avv-
i a e pi e rofano, : via o
, e e a v di f li e q el
te u se il igore nel pr i
loro di l'av cian rsi al di l l
rad i t al odater iumot m, ore
an il u. il t o iolo
co c co cu lce Ol a è
cost e Di il dif de l mal
ficu del fr g lità ol ov re
f ge a cad ta, perchè on
l gi ci f l l i col pie-
de, se o vogliamo accu lier col
uore. D *quam fit e or dno ad
peccata teratior accedere, s in vir
p erere. Qu Ro è donq e, Anima mi,
p r on gran d inganno, tu ti lu-
f gh e e Dio n n a bla vie a-
ta chu l impurità de' conten l; ed*

io i dico, che ti ha proibito l'oc-
casioni ancor de' p ccati. Tu dic-
goderò lo spiritoso diletto di quella
genial co denza, ma ratterò l'af-
fetto entro i termini d'una in o-
entissima semp tia, a quel'amabile
oggetto mi basta la vicinanza del
cor, non arditanno avazari più
oltre i passi d l desiderio, ed lo ti
replico, che dalla co iacen a lla-
colp non che r e o lub'co
pa o, l'avvicin rsi al te, l
vol rne oder l ve dote, com' è
qua o tto e eli o, così è via-
tar da una medesima l ggo, e mo-
rta in pena una oite med ma:
m endater i mo te i, se ta gatto
fuer i lins. che na rta l e-
gata ge erofirà di
mento è pe lo p
mici il t onfo, e
disprez ar gli sch
danna do l zittie
dia, daleggia co e
chi fugge. Tanto e
rolan o l'Ere o
bè era acchiusi
Bettele m pe l e
attratti e del Mondo: *Dic-
hoc non est pugnare, sed g e
nel forte uolcitore
fiacch a Fa er, rsi
em me m. So rne i d
bole i m e sia la frag l
i rcond , e pe ciò r
l contrare e l'imo t
per non perder l
vittoria. Nolo spes n na
m erd m aliquando villo
ca la, dirà forse ta u o.
l'at al pend a el cuore ra-
pi nevo l'apprensione del p
lo io du qu , che i non
l'attrattivo de l'affetto i ind
to alla lunghezza del tempo, otrò
godere con licurezza quel famiglia-
rita, che può piacer se za colpa.
Io qui nell'esse relante, non voe-
rei apparir rigoroso, ma pure son*

Cuo-ri
407

1. col. 1
1. 1.

111.

111.

non l'acqua, ma i propri affetti. Po-
stera, *quod si quoniam concupiscit, expavit*.
Amor s' mio Dio, è pur vero, che
nella Castità lo scrupolo è la vera
sicurezza, e nella Pudicizia l'esser
troppo cauto è un'esser vera rente,
discreto, dice ben Terraiano, *la sa-
tis est et haurire, qui nimis cautus
fuerit, non potest, sed cor non vult
intueri, et e fragile, e balia a me
come alla statua il Nabucco i pe-
ccati suoi a ogni leggieri occasione
per uccidere o pascere tutto propo-
nenti nel l'innocenza. Vedo, che
quanto s'io ci arat, la Voi a mi-
ta, *est, et non effetto, che sen-
tano, e in Amor vostro, è un fanto-
ma, e le Confessioni superflue,*
tenendo un ritratto q che puzza
l'ira, e e cretino col penmen-
to di che d'ate più in astero,
che que e famigliarità, e tanto in-
no tenete da chiunque a la loro, è
fizza a dire, che non fanno tanto
innocenti, quanto vogliono timari
col Mondo. Tutto q esto è veris-
sò, ma in tanto ha per me troppo
d'od'oso il sentimento, e la Moda
troppo amabile, e Voi ben ve-
dete quanto d'attrattiva d'un piace-
vole, e fa c'ha d'impressione nel
mio debole spirito. A Voi dunque
si affida, o misericordioso Confe-
to e de l'umana s'io hezza, il libe-
rate il mio cuore col troncarmi
ancora a viva forza dal piede sì ama-*

[illegible]

L A U S D E O.

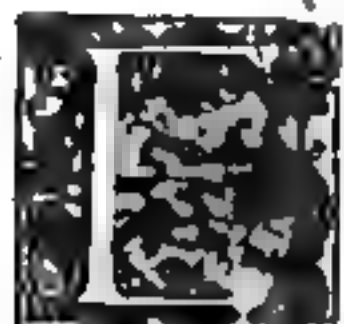
B. Maria Virgini, D. D. Thomas Aquin., & Theresa Virg.

PREDICA XVII

Nel Mercoledì dopo la Seconda Domenica.

Nescitis quid petatis. Matth. c. 10.

3.1.



L' desiderio delle cose Celesti un odoroso Timiama, che distillandosi fra le fiamme della Carità forma fragrante incenso all'altare del Divin fuoco, che l'arde in un'amabile Croce sovrana, di cui suavemente agonizzando lo Spirito muore per ritrovar la sua Vita. E l' desiderio d'unirsi a Gesù un languido fremito della musica Ester, che nella sua debolezza più forte, allora più impetra, quando più tace, una dolce ferita, da cui trasita la Sposa de' Cantici nel suo dolore felice i Lenitivi dall'Amato ricerca, e allor più lo gode presente, quando più lontano lo piange. E l' desiderio dell'eterno Bene moribonda vita dell'Anima, che a Dio aspirando nel Divin Seno respira, stabile pellegrinaggio della mente, che per portarsi all'amato oggetto, che in se racchiude, abbandona se stessa, angusta estensione del cuore, che per capire l'Immenso, che brama, uscendo da se medesima le sue angustie dilata, peso leggero della Volontà, che con libera violenza la rapisce al suo centro, delizioso tormento, soave violenza, amabile tirannia del Santo Amore, che cieco ravvede ciò, che posseduto sospira. Che se questo è vero, se il desiderio d'unirsi a Dio anche nella sue amorose im-

patienza merita lode, e perchè dunque oggi ne' due Discipoli si affrettò di congiungerli a Cristo come inragionevol li accusa *Nescitis quid petatis? Nescitis?* e non sa forse, che chieda, ch'aspirando la Destra, e la Sinistra del suo Dilecto, imparò dalla Sacra Amante de' Cantici il non contentarsi negli amplessi d'una sol mano *Ipsa erit sub capite meo, & dextera istius amplexabitur me?* Deb mio amato Gesù, perdonatemi, se con doglianze d'Amor mi risento, perchè a me pare, che nello sgridar le domande de' due Discipoli mettiate quasi in disperazione i miei affetti. E' vero, che se non ci animasse la Fede ad aspirare a godervi, sarebbe una temerità dell'ardire la presunzione del possesso, e se ben conoscessimo l'immensità del Bene, che si sospira, ci atterirebbe la Maestà di ciò, che si chiede. Ma in tanto è una bella impazienza della Carità il non trovar quiete all'affetto, se non possiede tutto il cuor dell'Amato, perchè ella è un fuoco, che fa incontentabile chi fece Amante *Igitur nunquam desit, afficit.* La temerità dell'Anima, che vi desidera senza ribrezzo, è al fine una lode della vostra amabilità, ch'è desiderabile senza misura *Totus desiderabilis.* E' compatibile, se pretende molto, chi ama molto, e un tale impeto, che a voi trasporta lo Spirito, è un'ignoranza da condonarsi all'Amore, ch'è senza occhi per conoscere, e tutto

Cant. 6. 4.

Prov. 9. 16.

Cant. 5. 16.

COR

cunt per amare. I' un'one coll' Amaro è una indispensabile pretensione el nte, e l' possedere il pri a-
to l' uor de l' Amico una consue-
ta impazienza d'a e to e perciò la
a. oi come a nost o bene, a nost o
ne, ci sol va e la Natura, e la
azi, on a crel Per b co-
duate per ardimento d' inaverten-
que ot, che fo o impe i Car-
rità: *Nescitis quid petatis.* Ma che
dico o l'g ori no acc f, anzi
od nostri de er quell' amabilis-
simo Amor, e vuol' e e l' te-
a' o ri o p r. on pu r
d oco arcì l' o rono
he ci ha o c o indi so
o e o, e sarebbe irragione-
vo il timore, he gli i negli
c e e a, quan-
d pp o e racco iere,
la tutto a il cuore. Qua che
pi t siero ha dunque ue a
te ut r ulsa e ben ce l' o na
il r sismo. Non t e cavano o-
storo, ei dice, gli mpe di Cr-
o, a lar be si alle reminen-
e del Sro illo, uichè so nando, che
dove e ringe e gli. Scettri d
la Godea, d n vano ne' ri-
nat' el R no B a l' i e ma
F, e ra e n Celo. qui, di
qui que rovi ne l e, col
ua rida do l' dento e l' a u-
le e' e ei u ti l' bie-
gione d' terre e vanità, o voti a
r r vol e e col bi mo
t oranza g a. Ne y
qui e, n da ri-
pre le, m
de o fu ri D,
che a d fid n
a t ra. de e
ros e g ier, m d'
e e e de, m' l e
gner l ratv, che tutta
ietu one de' i cuo l' p ovie o
il inganno, e o cul p gendoci
al z B ue fuori di Dio, si desidera

poco, e que o poco co l' im arien-
za de' desideri non soggetti a Dio
si desider troppo. Doppio motivo
del' odierano il proverbio: *Nescitis
quid petatis.*

PUNTO PRIMO.

§. IL **N** *Nescitis quid petatis.* L' igno-
ranza l' no ro d' fid sio
è un gran r improvero alla vita d' l
no ro p rito, perchè p sioni del
cuor s guono sempre il g io del'
A ma, il desid o sponde alla a-
riet ella cognizione, e a cog-
ione ro orz o a alla qu ità del-
la mente al che se e ue, che c b
ha un' A ma vasta u cuo dilata-
o, non conce sca, che an-
di, e l e po ha un An-
a pi, i c, non
appia der Di qui
è, che un Conta si
raviglia, erchè la pi cole d' og l
o getto gli risalt troppo nella to-
nait de suo to, ove al incontro
ung a r oc pe, che i l ara-
v gli la oporzio e i a f a,
s' a ro r bbe d' abbass r co deside-
rio a q a to non è su rior l f o
grad. Il e e l supo-
r, e a noi, a la l-
itad e ella t c o im-
mo el anità della lere quan-
t di r re zevo e u raine:
par gran e, e l' altro co certo, e e
o forma o elle van tà del n-
do, un grande argomento, che
cond nna la piccolez a del nostro
Sp lto. E' otabile il detto del'
o o o *Nescite Pueri effu se fbat.* 1. Can. 4
Per l' tellig a el che insegna l' An-
el delle cuol, e la con u
enza ha se pre del pue le, e 1. 2. 242
assomel. a ciulli, e la rag o
ciò è, erchè siccome ell' no
seguono la Verità, ma l' app ren a,
non pesano ciò, che stiano a
a ile, alle bilance della Rag one A. 2.
C e z ila

-g'un' pre zo e q llo, che si de-
 fiera, nella ma delle cose sen-
 li 'e rorè dell' ntel ito div nga in-
 gan o d l cuore per id D vide
 ar o e' ecc tori so ti a so .
 re la de a se ble, e a
 gion l a et i, ebb adi e tran-
 sferu i n l co dis, o come al
 pia io popo to egge se n-
 e au r i or ardi, Disse pur
 e e il o Cu idit e o l-
 er endam , vagli
 v r , i nostr d n e' ef-
 v , e b ma, è un' n
 o i to , che tutt . La
 a, e a ro i a no d' n Seco
 cu è ca o anche ò che t a
 i pic , e zogna p e-
 a a q i h er lo p uo a-
 i i e o e sti iol e l
 occ , dat adul io e dei A te
 se r i e empre la c i ta degli
 sgu r , be lletta coll ama a-
 pu z d ag oggetti, ch ge.
 O co t il d derio en e eggan o
 e 'A im i cate i ag i et fin
 to Be e, he p rese, d pio e el
 cor deg on i p spet ve di
 te dute spe t , e giardini di so-
 gati i ett , sicc oi traditi dal-
 e P rture, e e talia p r m .
 no de e la vi bil v r e piando
 o on mi o per o in
 megli e rei get c no io
 ore a lei m a q all' i-
 mo ne, d arte de' desi et ci
 si di o pe gr cide n'
 do o p iato qu nto di con
 gli affetti adori m , son Pit re,
 e ci tradit no, qu nte v nit c
 lusi , o id è, che i nio o o
 e i que detto è l Savio Om-
 ma v nit ci fa ap re ch è un i-
 m gine e orita dei Bene quel Bene
 ap reso che 'a n' a / n t-
 nos s l'ep qua dett uns l' ntor .
 9.1 . Arte ti ad n fatto e l
 g'a -ro po o pensiero evi e t en-
 te dimostra. Ingan aza l'ea dall in-

fudioso prom del se e involge .
 Pomo v etato il guardo curio , e d'
 improvviso lo stima con pprie bli ,
 e be lo , che abbia d' credeslo dolce
 attrattiva del g sto lora al va-
 ghezza de li occhi *Videtur ignis* .
lucet quod bonum est et lignum ad vesce-
ndum . *alio* . *su* . *Qua* .
do estabile . Strano conghenno d'
 vogli e , 'a ev r' la , co e no-
 ta ornello Lapidè , ant cipata ven-
 te ve sto con nau a allo h
 le a . nò d Di mo co n o
 o iosi mo o etto alla disabb di n
 za , al mo . O cr è u u t a
 e e ad fl i b lio uel c bo ,
 ri det come i au o' en i .
 mo O . a o c nell onna in
 nata m i' in o te va a c c
 pren one condanna . on li m d ,
 d il , nel suo ser el Pomo ,
 m to ben ne cuor a ' flet-
 to er l'istesso nell' l ce n
 que Frutto , ma non era l'ist
 chi l i ir va l olerè . poic lo
 vogliatati cole del Divi i ro-
 me le in p ella d . bidie -
 , n l iv gerfi al omo pp
 er font d la za a i . Gran ex a
 pupille d' flet o lo v beg lo ,
 c n uardi di i ur i
 e to b d , p r re u
 e bbo ilnevole er
 f delle a e bi o i
 de ri vico o trat-
 tive l e der . ago
 agli occh ciò , ch er duettered il
 cuo e *Cum repisset a i Ser ut d*
fidere , *atom amom oculis a*
desiderabile . F no v is' to , be
 i deid lo è at re , che ad n gli
 o et , . cara tra finge riguar e-
 v g iabb erio e es ama' Sa-
 piamo r noi , che quanto ci a l
 nel on u è n ora ra d pinta , un
 i agio d' into fatica , cimen lo
 d e il Di i u Spi it l'm va *Pellu-*
ra , *labor sine fru* . E per è d n
 q e sospirando si ci amata co o i-
 te

Oct. 3. 4.

10



Pfal. 123. re ingannato amì nel suo errore il suo Male, in tutto ciò, che appetisce, non altro che il suo desiderio desidero, come si disse degli Ebrei in-
14. conte ta. Il nel Deserto: *Concupiscunt concupiscuntur in Deserto*. No, non s'ama e la propria appensione in ciò, che si ama, perchè non è che un ingannevole. Pi tura de' nostri affetti, quanto di terreno s'apprezza: *Transferunt in picturam cordis*.

§.VI. Se però le concupiscenze c'ingannano nel desiderio, ci ingannano poi nel possesso, mentre non contente di ciò, che conseguono, colla loro ista si inquietudine c'ingannano, che era poco, anzi era un niente, che le potessero. E si vorrà, che veramente esaminando le cose agitate di noi, desidero, che non contenti del possesso di ciò, che conseguono, dal godimento d'un Bene ottenuto passino con nuove impazienze all'an età d'un Bene preteso, e troveremo, che di tutti i Mondani non mai soddisfatti di quello, che godono, perchè sempre anelanti al più, che vorrebbero, s'avvera il detto del Sal. ista: *In circuitu et lapsum ambulat*. E colano sempre attorno al centro della Terra, che ci refrigerano, un vi' circolo, che ci tormenta, dal desiderio al godimento, dal godimento al desiderio. E come Sansone nella sua cecità conosciuta da I. Istei a girar la ruota d'un Mulino movendosi in circo o camminando senza progresso, perchè non gli tormentosi tornava sempre al luogo, e lo don't era partito, così chi prigioniero delle vanità la ruota accendeva, e la concupiscenza, e rapto in circolo dall'illusione, e passione, perchè aggrato dal insaziabilità degli affetti: mentre nel desiderio, che solitava, trovando che il desiderio, che non v' apprende, e torza, che sulla

ruota dell' incontentabilità dal desiderio sospinto all' adempimento dall' adempimento di nuovo al desiderio ritorni. *Hac est rota, bella riflezione di Cassiodoro: Hac est rota Sampson, quae recisit virtutum criminibus, et effudit rationum oculis et involuit*. La proviam tutti noi quest' inquietudine dell' Anima non mai contenta di ciò, che ottenne, e la provò il Rocco l' evangelico, che non soddisfatto dell' abbondanza delle raccolte desiderate tornò di nuovo a sospirare: *quid faciam, quia non habeo*, **Luc. 22.**
17. *quo congregem fructus meos? Quid faciam?* Questa è una voce d' Anima digiuna nella sazietà, mendica nelle ricchezze; e ci dimostra, che il nostro cuore è sospinto a desiderare sempre più di quanto egli ottenne, perchè non può pagare il suo piacere in quello, che gode, e l' ottiene. Crisostomo: *Ecc enim non habeo, verum est, quia non habet semper, qui queris semper*. Solamente colui l' ambizione d'un Cristo l' appagamento d'un affetto, il conseguimento d'un Eredità, l' adempimento d'un capriccio, e che ne so io? Ma che troverà forse il tempo, che si finge, quando al zottuto e, che desidera? No, questa Anima troppo avidamente raccolta in terra in terra, che lo torce, quello Scettro preteso se li cesserà, come la Verga di Mose, che si spezzò, che l' avvenire, quella fiamma d' amore se la trasformò, come fegato a Macabeo, in putredine Acqua e gelone, di naufraggio, di legno, e vera amarezza di tedio nel conseguimento di ciò, che che sperava, e di contenti, e perciò si è necessitato a cedere altri oggetti, che gode, dal tedio medesimo provato in quello, che ottenne, e schiavo del suo concupiscenza girare la ruota vertigine a un' insaziabili brame. **Pravata Furi, 1. Febb. 23.**
fa- intimò il Divino Spirito, **Pravata 2. 5.**

Tr. de
Amicit.

Ser. 104.

Pfal. 119.

possedere, e ci convincono, che non può goder sazietà chi pascesi d'aria; il voto, che resta nella insaziabilità del cuore, dimostra quel niente, che appetiscono i nostri sospiri, come notò Ugon Cardinale *Quia concupita vana sunt, faciunt potius vacuatatem, quam repletionem.* Ah, ch'è a'gra l'oggetto di naravglia, se non è vago il motivo di tanto, che nel ammaestrati e da la Verità della Fede, e da l'incontentabilità del cuore conosciamo, che 'l Mondo è un niente, e pur' anli, dirò con S. Bernardo *Mirum est, et magis dolendum, quod id, quod nobis est, amari potest.* Ma che? ciò proviene dall' anietà de' sensi, con cui da che per colpa di Adamo perdemmo al perder del Terristre Paradiso insieme co' innocenze le vere delizie dell' Anima, andiamo fingendo a noi stessi i sognati dilette del cuore, scrive un gran Santo, *Beatus filio: Postquam à veris Paradisi deliciis decidimus, spurias nobis ipsis delicias excogitamus.* Lo arabocchevole affetto, che ci lega alle cose sensibili, fa sì, che il precubio de' desiderij creduti da S. Agostino v' schio, che le Ali de' l' Anima, perchè a Dio non volli, imprigliani; da S. Ambrogio neggno, che l' Intelletto con macchia d' fruggerice deforma; da S. Antonio di Padova T'igno e, che il cuore, da cui furono protte, d'acerano. Ma il tuo Gio-gio, che fa Volontà, da cui furono comprati, deprimono, da S. Gregorio Mo'ere, che l' Anima a Dio riuoce, e ne g' a l' Igno, g' agano: da S. Ambrogi Petteri, de l' quali è proprio il negere il vero, delineando in seduzione de' te l'età le cose visibili, che prese a egli stesso col non contentarsi con l' er, che sono ombre, sono segni, son niente, fa sì, che l' Jona ingratato traveda, com' Eva, apprezzabile er, che desidera: *Statim l' omnia oculis apparuit de-*

siderabile, passi dalla Verità della Fede alle menzogne de' Sensi, dalla sublimità d' una ragione tutta Spirito all' abbelezione d' un cuor tutto Carne: *Transferunt in affectum cordis. Transferunt in picturam cordis.* §. IX. Che se ciò è vero, se per quanto la passione ci di' osfrigande quanto il cuore appetisce, è nulladimeno quel, che si vuole nel Mondo, un punto enfiato dalla Filosofia vaneggiante de' Sensi, un' atomo ingrandito dal Microscopi, per cui lo vagheggiar gli affetti; un niente colorito dal lusinghiero inganno de' cuori, o per me non so stupirmi a balanza, che noi, posponendo il Cielo alla Terra, restringiamo a poco la vastità de' desiderij, destinati a dilatarsi nella Divina Immensità col possesso del tutto; nè so ritrovare che nell' Inferno somiglianza valevole a descriverci il nostro inganno. Sepolto nello fiamme l' Eulone, e volgendosi a rivoltar con invidia nella felice povertà di Lazzaro i stessi tormenti della sua mendice Ricchezza addimanda alla sete, che flagellavalo, qualche soccorso da ristorarlo. Ma che credete, che chieda? Altro non desidera, altro non vuole, che una miserabile stilla. *Ut intueret extremitatem digiti sui in aquam, ut refrigeret linguam meam.* E in tanto d' ar' ar' o s' poco? Non ti stupire, m' r' p' g' a l' C' iologo, tutti i Peccatori ne' desiderij delle terrene vanità non chiedono che poverissime gocce, come quello condannato Epilone cred' va potersi con una goccia estinguerle le sue fiamme, a pagar la sua sete *Et la digiti sui intueret extremitatem flammæ extingueret.* O Ser. 114. adunque l' pp' che, o desider' troppo angustia cogli Uomini, e non è forse vero, che nel cocente ardore degli appetiti, creduti val Dominio vivo Inferno de' l' Anime, affettati ancora non trascurato Dio vero fonte, si Dad non

ibi.

Ep. 18. ad
Pal. Diac.

Hom. 17.
in Exar.

Luc. 11
14.

Ser. 114.

b. l. Ep.

non desideriamo che poverissime, stille? Tutti nel Mondo, ch'è detto da Geremia *Terre siti*, siamo sitibondi, e sitibondi d'acque vevoli a provocare, non ad estinguere la nostra sete, come dice il Vangelo.

Qui biberit ex hac aqua, sitiet iterum. Or tu poveri Affettati, compatisce Gesù l'ardente sete, che vi tormenta, e perciò v'invita al ristoro. *Si quis sitit, veniat ad me, & bibat.* Ma che chiedere? un'apparenza d'onore, un picciol guadagno, un transitorio diletto, una stilla, e stilla forse spremuta dalla tradita mano di qualche povero Oppresso. E Gesù, quel desiderio de' Cieli eterni, quell'innocente ambizione de' Secoli, quell'ineffabil principio del tutto, che al tutto è fine beato? E Gesù, quel limpido Fonte degli Orti, quel Pozzo inestinto d'acque viventi, quel Fiume impetuoso del piacere, che la beata Sionne selticita? E Gesù, quella mistica Pietra, che dalla Verga della Croce percossa tramandò acque in refrigerio a tutto il Cristiano Israele, quel nostro soave ristoro, che per consolare l'Anima sitibonda non contento di averci aperte tutte le vene tramandando dal cuor ferito due Fonti d'acqua, e di sangue, quel Grappolo dolce di Cipro, quel *Vinum germinans Virgines*, quel nostro Amore tutto Amore, che fra gl'incendi della Carità ha sete ancor' Egli d'esser l'oggetto de la nostra sete. *Sicut sicut*, disse il Natanele, chi lo chiede, chi lo desidera? Ah plango in dirlo, qualche scalzo Romano, che imprigiona la semplicità nelle selve, qualche disprezzata Vergine, che vomitò il Mondo nauseante fra i Chioftri, schiavi forse di volgere alle Creature lo sguardo lasceranno rapiti dall'attrattive del Bene eterno del resto nessuno sospira le Cisterne di Betleemme con Davide, perchè tutti attendono a

dissetarsi alle torbide acque d'Egitto, nessuno dice col Salomista *Sicut ad Deum fontem vivum*, perchè tutti lasciano il Creator vivo Fonte, cercano nelle Creature, come l'Epulone fra le Fiamme, poverissime gocce: *Stilla digiti estrema credit Gehenna flammam extinguere*. Si concluda pur dunque con S. Gregorio *Nescimus quid desiderare debeamus*. No, che non sappiamo ciò, che vogliamo, se trascurato Dio, quanto vogliamo fuori di Dio è un desiderio di picciol cuore, è una vana Pittura, che gli affetti ci coloriscono, è una falsa immagine, che l'Intelletto va perennelleggiando ne' Cuori. *Transierunt in picturam cordis*, e i nostri desideri medesimi col non esser giammai contenti ci rinfacciano, ch'è un niente tutto ciò, che ignoranti chiediamo. *Nescitis quid petatis*.

PUNTO SECONDO.

§.X. E' Poco dunque ciò, che vogliono i nostri desideri, e pure l'impaziente tormento de' desideri convince, che questo poco da noi si desidera troppo, la violenza, con cui si combattono le nostre passioni, ci rinfaccia abbastanza l'impetuoso de' nostri affetti. E qui per prova di questo secondo punto del mio discorso riflettiamo, o Signori, che tutte le passioni, e più l'Amore, come insegna l'Angelico, non fanno operare in noi che con impeto, e impeto così grande, che facendo un non so che di forza allo Spirito, giungano ad alterare fino i moti del cuore. La concupiscenza siccome è il primo effetto del peccato, così è il primo supplizio al castigo, e perchè la disobbedienza dell'Anima a Dio fu la nostra colpa, la ribellione del Senso contro lo Spirito è la nostra pena: e perciò i nostri desideri sono i nostri Carnefici, se ci lusinga-

Sicut ad Deum

Sicut sicut

no coll' attrattiva, ci tormentano colla violenza, e se non ci rendono sempre colpevoli, ci fanno però sempre infelici. sicché il servire a gli affetti, che tiranneggiano il cuore, è un servire a certi idoli, che non danno riposo: *Servietis Dni alienis die, et nocte, qui non dabunt vobis requiem.* Or a que la natura e violenza delle passioni aggiungiamo, che esse quando seguono l'inclinazione della nostra naturalezza, esercitano più di tirannia, perchè acquistano più di forza, mentre al impulso, che la nell' Anima l'apprensione di qualche bene, unendosi al moto, che cagiona nel cuore la tendenza del genio da due motori unitamente sospinta, più precipita la concupiscenza, onde insegna l'Angelo de le Scuole *Passiones tam vehementer impellunt, quanto magis sequuntur inclinationem Naturae.* Così vediamo in oltre, che i desiderii tanto più esercitano di dominio, quanto più ottengono di consenso, l'impetuosità degli affetti, se si alimenta, più cresce, come un fazzo, le onde, risoltata sempre più l'impeto, che lo guida, così la concupiscenza, se la Ragione non le è freno, col progresso si fa più forte. Ponderiamo per ultimo, che la volontà, come insegnano le Scuole, nella tendenza al fine si muove con più di forza, che nell' elezione de mezzi, dal che si avviene, che chi usurpa le creature per termine se ama con più d'attacco, che chi si usa per strumenti, anzi perchè a esse il fine è più sensibile, ne segue, che ha l'Amore più impetuoso. Or da questi argomenti, chi non deduce quanto nel cuore de' Mondani sia insostenibile de desiderii la tirannia? E non siamo noi quelli, che appagando tutte le nostre voglie n' aumentiamo la forza colla facilità della concupiscenza, e col cercare la carriera de Sensi ci rendiamo sempre più insaziabili ne' desiderii?

E non siamo noi, che disprezzata l'Anima, pare, che non amiamo, che il corpo, ci soggettiamo alle concupiscenze de Sensi, perchè ci abbandoniamo agli appetiti del cuore? *Omnis deus nervorum, sunt sensiles felle fomes.* E non siamo noi, che scordatici dell' eterno Bene riponghiamo nelle Creature il nostro bene, dei che tanto si duole Dio *Dei derelinquentes fontem aquae vitae, & fuderunt sub Cisternis dissipatas.* E qual meraviglia dunque, se la concupiscenza, accesa dal voluto Amor delle cose vane, e avveza ad esser obbedita dal nostro arbitrio, e sospinta dalla volontà, che si destina altro fuori di Dio, prenda contro di noi oltre la natural forza una quasi insuperabile violenza, che i pensieri della nostra mente divengano nulli assietti timori del nostro cuore, come si ha nell' Ecclesiastico *Cogitationes nostras, & timores cordis, admodum expellamus?* Ah che a ragione ci fa sapere il Divino Spirito, *Impis autem quasi Mare furor, quod quiescere non potest,* perchè come in un Mar tempestoso un' onda all' altra si oppone, un flutto dall' altro si frange, e l'acque inquietando le stesse sanse nemiche di se medesime, così i desideri, Venti prec' piroi, sfermate tempeste dell' Anima, come disse apostolo *Ventus, & magna tempestas sua cuque cupiditas,* tanto affligge il Spirito, che ha un affetto dall' altro qual flutto da flutto opprime, un pensiero coll' altro qual onda con onda combatte; e l' Anima infelice da più concupiscenze divisa sia un Mar burrascoso: *Impis autem quasi Mare furor, quod quiescere non potest.* Il che veduto in concreto, che come ai a violenza de' venti ha da alterarsi lo sconvolgimento dell' acque, così dall' impeto, col quale ogni passione si porta agli oggetti, che ama, derivano le

107-1611-

2-2-4-113-
A-1-

Phil. 3.

Joan. 2.
11

Ruth. 40.

Mat. 27.
20De Cant.
Mat. 24.

agitazioni di chi troppo desidera: i tormenti dell' Anima, i voluti flagelli dal desiderio, che ci castiga, son chiari attestati dell' impetuosità della violenza, del troppo, con cui sospiriamo un bel niente, e serva la esempio di ciò la volontaria infelicità d' un Regnante.

S. XI. Comandava Acabbo nella Palestina, che vale a dire in un Regno, la cui Terra scaturiva latte e miele, Arbitro e rector di dieci Tribù godeva e nell' adorazione de' Popoli, e nell' altezza del Soglio l' invidiabili primizie di quanto o stillava da' Torchi, o si mieteva ne' Campi. E pur non contento, che a lui partorissero dolci grappoli le Vigne d' Engaddi desidera, e chiede dall' infelice Nabotte la sua povera Vigna anzi perchè non può ottenerla, all' uso de' Grandi, che non godono bene spesso ciò, che hanno, se non hanno ciò, che di vantaggio desiderano, ricusa quasi di vivere, e prostrato sul proprio letto protella insormontabile l' opressione del cuore, che non ha potuto opprimere un

Exant regis amoris quicquid amoris erat, aut indicaverunt sibi quicquid dolorum suum. Dolorum suum l. lo per me voc-

nel aver qui presente qualsivuno de' profani Amatori del Secolo, e per apprendere la Verità del loro inganno così discorresta. Ditemi voi, che avete l' amareggiare per onorato trattamento, e talor per ricetto, non è l' Amore, al credere del Mondo, soave figlio della complacenza, che allietta, fascino amato della volontà, che l' accoglie, bella occupazione, dell' ozio, aggradita se occorresse, dilettuosa infermità, deliosa rovina dell' Anima? e perchè dunque a sì delicata passione dar titolo d' acerbo dolore? *Nec indicaverunt sibi quicquid dolorum suum?* Così è, dice Eschilo, era altrettanto impetuoso, quanto intonello l' Amor de' due Giudici, ed perchè da un desiderio sfrenato, che agita il cuore, nasce poi la tirannia dell' ansietà, che tormenta lo Spirito, perciò in accellato d' un' impetuosa passione si descrive in coloro l' impurità dell' Amore come cruciato dell' Anima: *Errorum Amoris*, è tutta la sensata ribellione dell' Eudemo *Errorum Amoris dolor consequitur*. Oh adesso intenderemo il Perchè Acabbo sul proprio Letto inquieto s' aggrava, e perchè non può ottenere ciò, che brama, naufraga sdegnato anche ciò, che possiede. Muore, come si dice, la Vipera lacerata da figliuoli, che genero, tormenta l' Anima agitata dalle concupiscenze, che volle. Un' esalazione, che ne la Terra si chiude, urta col Terremoto le civiltà della Terra, che l' imprigionano; e così, dice l' Angelico, ogni appetito, che s' accende nel cuore, il cuore, che ingiustamente l' accolse, giustamente flagella. Era poco ciò, che nella Vigna desiderata, chiedeva Acabbo, ma in quel poco era troppo impetuosa l' ardienza del desiderio, e perciò provò dalle violenze del desiderio, come i due Giudici dall' impurità dell' affetto, un' acerbo dolore: *Dolorum suum*, è antichità

3. Reg. 1.

Om. 11.
20

che co' suoi sospiri il profeta di S. Agostino, che riconosce ordinate dalla Divina Giustizia le pene de' desiderii come flagelli destinati a castigare chi mal desidera. *Justis, Domine, & sic est, amor sui pene est ordinatus Amor.*

Agost.
lib. 1.
De civ. Dei.
lib. 11.
Dicitur.

§. XII. Sì, giustissimo flagello d'un Dio abbandonato da noi, il tormento delle passioni, che mal si seguono, è un meritato castigo del cuore, che ingrato si fugge. Noi odiando l'eterno bene nostro centro, ci aggriamo colla volontà attorno a' beni creati, che sono la nostra inquietudine, e dunque ragione, che nelle guerre la loro fugacità si stanchi l'Anima, e confetti con quei Partì della Sapienza. *Lassati sumus in via iniquitatis.* Noi accogliamo con troppa facilità gli appetiti, che ci lusingano, e Voi, imitando in supplicio gli affetti, fate sì, che il cuore oppresso dalle sue brame detesti in vano i sospiri quel lusinghiero tormento, che libero accettò, e poi forzato soffre, come senti S. Gregorio. *Mobilissimam suam terram, quae volens eripuit, libens perit.* Noi non contenti del Regno de' Cieli mendichiamo, come Acabbo, dal Mondo nelle sue vanità sette Vigne apparenti, il cui Vino è fiele degli Aspidi posta la non tale eterna bellezza dell'Anima adulteriamo, come i due Giudici ingratì, la comoda apparenza de' Sensi e perchè troppo è violenta la passione, che a sì bassi oggetti si c' inclina, troviamo per ne nostri affetti il dolore, che ci punisce. *Dolorum sumus, desiderio idcirco, che, con impotente volontà ci trasporta, diviene un vanto Carnale che ci flagella. Justis, Domine, & sic est, amor sui pene est ordinatus Amor.* Aspetta colui al ambizioso d'un Possio, oh Dio, che dolore. Ecco occupata sempre la mente in colui secondo intenzioni, in ordine fini indiret-

Sapient.
7.
3.

lib. 4. lit. 4.
c. 3.

ti, ogni offesa con Vangelo pubblicato dall' adulatione s' ha da credere uno scherno, ogni spuntone di cui comanda con Umiltà insegnata dalla Superbia ha da firmarsi un Oracolo: ogni Portiera dell' Anticamera ha da venerarsi come una Cortina d'Apollo Umico, da cui s' attendano le proprie Sorni. Or perchè, dunque tanta schiavitù, tanti sospiri, se non perchè il poco, che tal è un fumo ambizioso, si desidera troppo, e perciò dalla sfrenata passione, che i sensi, proviene poi l'acerbo dolore, che si detesta? *Dolorum sumus.* Anzi quell'altro ad accumulare più Ricchezze, come, che tormento? La ferri lita degli altri campi si fa penuria al suo cuore famelico di satollarli dell' eteral fame, la vita di quel Amico, di cui l'adulatione stimali crede, è penosa agonia, che uccide le sue speranze, i consigli di quel Vicino invidiato gli angustiano più che le Possessioni lo Spirito, ogni Papilio dovizioso è un gran supplicio al suo avaro cuore, che ben prova come sue trascurate quanto a ragione le ricchezze siano da Cristo paragonate alle spine. E negheremo dunque, che troppo, coi quale nelle terrene vanità si desidera un niente apprezzato, sia il dolore, che ci tormenta? *Dolorum sumus.* Taluno soggetto a a tirannia d'un rapto Amor se medesimo, ah che supplicio? Ecco fatto schiavo a' capricci d'una Donna, che da l'Eva primogenitrice imparò il chiedere il Paradiso ad ogni Anima, in cui prevale, ma per superba la mente, ha da incorrere al obsequio di chi per rifiutare l'adorazioni s'adorna a sembianza di Tempio. Ripugni per l'Avarizia, hanno a gettarle le ricchezze agli arbitri d'un Amore, che falsamente da Platone detto Figlio della Povertà la farsene Padre. E dunque i sospiri, usata elagrazione di chi

chi una, non sono chiari argomenti per provare, che l' poco, cioè una caduca vagheria, che poco durerà, poco ha di suo, se vuoi trarne gli adornamenti, e i colori, si desidera troppo e perciò la violenza d' un' Amore mentito diviene all' Anima insoffribil tormento? *Desiderium suum*. Eh che sempre i nostri desideri saranno le nostre pene pena nell' attender ciò, che da lontano traveduto si spera, pena nel posseder ciò, che bene spesso ottenuto tormenta, pena finalmente in quanto vogliamo fuori di Dio perchè vuole Dio, che i nostri affetti, se coila di subbaltanza alla sua Legge sono le nostre colpe, colla violenza delle passioni fanno il nostro castigo *Iussisti, Domine, & sic est, omnis homo parvus est inordinatus Amor*.

§. XIII. Or conosciuto quest' impeto delle nostre passioni, con cui corriamo precipitosi a quel niente, che quaggia ci lusinga, lo torno per conclusione all' assunto, e per ridurre la speculativa alla pratica dico, che quare afflizioni ci tormentano lo Spirito, tutte derivano dall' ignoranza del desiderio, col quale non sappiamo ciò, che vogliamo *Nescitis quid petatis*. No, noi sappiamo perchè naufragando alla Terra gli affetti nell' angustie di lei, non possiamo desiderare, che poco, e molto meno il sappiamo, perchè questo poco dall' impazienza de' nostri affetti si desidera troppo dal che ne proviene, che l' Anima nel niente, a cui aspira, non trovi il riposo, dalla violenza delle passioni, a cui obbedisce, provi il tormento. Ecco la uno, che malinconico in volto ed ciglio oppresso dal peso de' suoi pensieri non sa aprir bocca, se non per esalar più sospiri. Ditemi dunque in grazia, o voi, ch eravate già il Genio festoso delle Adunanze, perchè diventate adesso il Ritratto della tristez-

za? Eh che lo senza l'esse il vostro Male indovino. un tal desiderio, che vi si è radicato nel cuore, star non ha ne' suoi limiti, sempre più tormenta, perchè sempre più cresce. Que. falso, che atterrò la statua di Nabucco, di piccola pietra divenne un gran Monte *Fallax est montis magnus, & implevit aures omni terram*, così a voi quella passioncella, che accoglieste bambina, prima v' ha atterrata la pace de' l' Anima, poi si è fatta Gigante. Non desiderate da principio con modesta pretension che una carica, or non vi contentami i primi Gradi non chiedevate con parca avidità, che l' bisognevole or non habete il superfluo. Quindi avviene, che l' Anima non trovi pace in quello, che gode, perchè succedendo una passione all' altra mai non può satollarsi di ciò, che desidera, e id con S. Agostino *Inquietudo vocat affectum, ita ut altera alteram perimat*. *lib. 1. de ciuitate di*. Quindi ne nasce, che il cuore non si mai soddisfatto del molto, che possiede, sospira sempre povero nella ricchezza, digiuno nella sazietà, e lo notò S. Ambrogio *Cupiditas ubi abundat diuitiarum abundantia inopos* *lib. 1. de op. m.* *est*. Ho io a bastanza leoncata la piaga, che si vi duole? intendete però, che il vostro Male non nasce da' desideri, nasce bensì dal poco, che faceste oggetto de' desideri. Voi lasciato Dio, eh è il tutto, seguiste nelle cose caduche un vanissimo niente, e vi stupite poi, se il cuore, perchè cibato da un niente perciò sempre digiuno, con ingorda fame vi turba *Fameis patitur ut Comedat*. Oh imparate dunque oggi dal a vostra stessa insaziabilità, che alla vastità del vostro Spirito capace d' un Dio quanto quaggia desiderate è poco *Nescitis quid petatis*. Vieni qua ancor tu, povero Anfibolo, io ti vedu dipinto sulla fronte il sospetto, impresso il timore nel guardo, scolpita nel cuore l' inquietu-

Ditt. 4. 11.

lib. 1. de ciuitate di

lib. 1. de

lib. 1. de op. m.

lib. 1. de op. m.

tudine. T' ingombrano la mente le massime troppo studiare di Tacito, rubano il sonno quei libri de' conti, ove al moltiplicare dell' Avarizia succede il sottrarre e del tempo, e dell' Anima, temi ad ogni nuova, palpiti ad ogni accidente, tremi ad ogni ombra, e se ti chiedo il Perché di tante agitazioni, mi risponderai forse O Dio, quel guadagno, per cui fatico, d'pende dalla fede dubbiosa d' un Corrispondente di me o men fortunato, o più accorto, quelli Eredità, per cui litigo, può togliermisi o dalla Sentenza d' un Giudice proceduto più di mano, che d' ingegno, o da le cavilazioni d' un Avvocato, che elamini il peso non della Ragione, ma dell' Oro e non volete dunque, che viva inquieto, se ciò, che desidero, è troppo incerto? Taci, che tu t' inganni, non viv. affrettato per ciò, che spera, ma perché disordinatamente lo spera perchè troppo sfrenatamente e senza soggezione a Dio cerchi ciò, che vorresti, perciò piangi sotto un' insoffribil Tiranno, ch' è la propela tua volontà, scrive il Dan aro *Quis Tyrannus crudelior, quam dominus ipse voluntas?* Lamentati dunque di te medesimo, se non raffrenando i desideri, che ti trasportano, quel poco, che tu desideri, quasi fosse il tuo ultimo fine, lo desideri troppo *Nescitis quid petatis.*

§. XIV. Ma io non ho tempo di rammentare ad una ad una le agitazioni del desiderio, che ci tormentano, più util sarà il dar fine al discorso con una illellone, che troppo importa. Dio commuove e si premovono, s' irritano, si percuotono, s' atterrano ne' Giochi Olimpici i Lottatori, e se tuoi cercassimo qual' è il premio delle vogate, sentiremmo con riso addirittura in una vil corona di ficchi *His omnibus premium,* e d' Balsamo di belevola se ne fa ma-

raviglia. *His omnibus premium Corona de frondibus, totus ille conficitur propter umbram foliorum suscitatur.* Or così appunto i Mondani Giocolieri dell' Interesse s' incazzano colla violenza, colla frode, o opprimendo o colla lingua, o colle armi, sedano in somma, faticano, anelano, e poscia il premio di tanti stenti è nell' umana caducità un' instabile soglia: *Totus ille conficitur propter umbram foliorum suscitatur.* E che chiedono i nostri desideri, che a noi appariscono sì grandi? un niente e perciò agli Apostoli, che pure avevano ambiti e Troni, e Regni, rinfiacciò il Redentore *Uspem modo non petistis quicquam.* Di che si rallegrano nell' acquisto d' un fine desiderato i nostri cuori? d' un niente e lo disse chiaramente il Profeta *Qui latenter in animo nihil.* Qual è la mercede a tanti pericoli, a tante fatiche? un niente e possiamo confessar con gli Apostoli: *Tota nocte laborantes nihil cepimus.* Oh lasciate, lasciate dunque, che io gridi Dio solo è quel Torrente del piacere, che, inabissando in se stesso le menti con piena di sovrabbondante diletto, non solamente le satia, ma l'ubbrica *Imbriabimur ab uberrante Domus tua* e quanto può darci il Mondo sarà sempre una poverissima stiva di mele, che mendicato sulla Verga delle afflizioni, come a Gionata, ci cagiona la morte. *Gustatis gustare paululum mellis,* e *recemur.* O solo, come vide Giacobbe, e il hoc della Scala, per cui dovresti ascendere, o Ambizioso, e fuori di lei saranno sempre mortali precipiti le tue macchine, le tue fante, come disse Giobbe *Præcipitabis cum confisum sum.* Dio solo, che ha d' oro le mani *Mansit il' aurum.* *males aurum, plures brachia,* il cui Amore è oro infucato *Suadet tibi aure d' me aurum ignitum,* è la vera Ricchezza, che dovresti attendere, o Av-

Sim. 9. de
B. Baud.

Job. 18.

ac. 14.

Luc. 14.

Luc. 14.

Phil. 3. 9.

1. Reg. 14.

47.

Job. 18. 7.

Ca. 1.

14.

Apost. 9.

12.

O Av.

o Avaro; e fuori di lui con tutti i tesori di Cresò resterà sempre mendico: *Inter Imperium infaturabilis*, dice il Savio leggono i Settanta:

Prov. 23. *Anima, Impiorum egenat.* L'io solo può essere, o Delicato, il tuo diletto, il tuo giubilo, e perciò, come osserva Filone il Breo, tu dono di Dio la nascita di Iacò, e s'interpreta

Gen. 27. 6. *Risum fecit mihi Deus*, e fuora di lì quanto d' piacere va' mostrando da' tuoi diletti sarà sempre un' insannevol vanità de' tuoi Sensi:

Eccle. 2. 2. *Risum reputavi error me, et gaudium dixi, quid frustra desperis?* Dio solo, perchè la nostra creatura, il nostro possesso, il nostro onore, il nostro tutto: *Deus meus, et omnia*, può aziare i nostri desideri, come satolò nel Deserto le Iube: *Quantum volebant.* E pur solo Dio alla nostra ingordaglia non basta; e S. Agostino se ne stupì: *Illis non est satir Dei Felices, in quo sunt omnia.* So o Dio, soave desiderio degli Angeli, inbondauabrice, eza de' Serafini, i men-

Joan. 4. *Ex.* so compendio di tutti. Beni: *Ostendam tibi omne Bonum*, non solo non si desidera; ma ci può in paragone di qualsiasi vanità si disprezza; e se ne gode Saluano: *Nullus in comparatione omnium cultus est Deus.*

Exod. 33. *19.* §. XV. De l' Anima, che ha il desiderio per guida all'eterno Bene, che ti attende, io non ti biasimo oggi, perchè desideri, piangi bene, perchè desideri poco. Non isdegna Dio, voglioso d'esser la tua consolazione, le tue dimande; anzi impaziente di darti se stesso, ti fa saper, che tu chiedi: *Petite, et accipietis.* Desidera dunque; ma rimirando ben, che sia c'ò, che desi-

Joan. 16. *24.* deri, desidera più di quanto fin' ora desiderasti, dice S. Bernardo: *Qui desiderat, desideret auidenter.* Cerchi onore, Mondo, è poco: desidera quella Gloria, con la quale sovra il Mondo medesimo, servendo a Dio, hai da regnare con Dio. Vuoi

diletti in questa vita? è poco: desidera quel contento, che non contento di ~~sen~~ d'un Dio ha da scortarti nel seno istesso di Dio: Vorresti nuovi Mondi come Alessandro? è poco: desidera ne possesso di Dio un' immensità non si brezza a tro termine, che da Dio. Ah perchè spendi nella viltà della Terra quei desideri, preziosi tesori, con cui potresti comprarti il Cielo: *Quare appendisti argentum non in panem, et laborem vestrum non in auitate?* ch' dilata or tuum, ti prega Ces: voglioso d'esser tuo, *Desit or tuum, et imple illud.* E perchè, dice l' Crocifisso, o Anima creata per esser mia, rullang, a le cose terrene che a tua Voionta, che capace di me è quanto è meno di me non s'appaga? Dunque tu miserabile Creatura lasci a me, che ti desidero, e ti comprai con tutto il mio Sangue, io tuo Creatore non ballo a te, che di me non soddisfatto ogni altro oggetto ricerchi; gi' ista maraviglia di S. Agostino: *Sufficit tu Deo, non sufficit tibi Deus.* Desidera, desidera Dio, ch' è il tutto, e l' tutto averai insieme con Dio: *Quartum primum Regnum Dei, et omnia adiacentur vobis* ma se per l' opposto untiando alla Terra i tuoi affetti, non segui, com' Eze, che l' cuore ingannevole, non vanti, come il Salmo, che pozare stelle, e le voci con tanta asferta, che come ad Acabbo, a Gaddei impuri, sia la armata tuo tormento, è per forza, che o condanni i tuoi desideri, e che ti riasacci. *Nescitis quid petatis.*

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

In Alleg. *nevi Test.* §. XVI. PER provvedere gli Israeliti di prezioso viatico alla Terra promessa, la Divina liberalità

§. XVI. PER provvedere gli Israeliti di prezioso viatico alla Terra promessa, la Divina liberalità

ciò se piovera loro abbondantemente la Manna, e così a quante per la solitudine de la Meditazione fuggono dall'Egitto vuol dare l'odio per loro sostegno la soavità dello Spirito, nè li negano all'Anime quelle Divine comunicazioni, che sono in questo Deserto per rinovare la nostra facchezza i cibi provenduti dal Cielo. E però da osservarsi, che non si godeva dalle Sinagoghe orionamente la Manna, la quale lor si porgeva da gli Angeli, ma con qualche fatica dovea da loro esser frangere, e prepararsi in varie vivande l'attinenza per nutrimento era una obbediente confidenza in Dio, ma l'appetitarla in cibo era una dovuta dispensa della lor mano. *Colligens illud frangebat mola, frus terbat in mortario, coquebat in olla, & faciebat ex eo rotulas.* Acuto M. Serrò, dice S. Ambrogio, è molto opportuno al distinguere l'orazione di certe Anime, che meditando vogliono aspettare, che tutto faccia Dio nel cuore, ma a vogliono esse far car nel pensiero. Da la Divina Misericordia hanno da attendersi, è vero, i lumi dell'Evangetiche Verità, che sono a vera Manna de l'Anima, ma dal a mente debbono prepararsi coli applicazioni del discorsi, acciocchè divengano un cibo allo Spirito, bisogna, che minutamente li frangano dal intelletto, cioè se ne esaminino e ciò, che significano, e ciò, che chieggono, se ha da trarsene il nutrimento. *Multa attritus Meditatio est humilis, sicut illud in esse Manna confusus.* Su questo arguto pensiero del Santo mi si permetta il fondare una d'istruzione, che insegna, secondo il mio stile, il ben meditare a chi medita, e servirà forse poi per raccomandare nel ben desiderar chi desidera. Erano troppi coloro, che geniossi appena a' piedi d'un Crocifisso, senza applicar il pensiero a ben

penetrare il punto, che si posero a meditare, aspettano con osiosa astrazione sensibili e mentali. Anima, vorrebbero i dolci affetti del cuore, non vogliono la faticosa applicazione della mente. Vide Giacobbe in Mesopotamia il suo Dio, ma lo vide *luminum solo*, il che vuol dire, che per giungere a Dio non ha da pretendere, che un Angelo ci porti come Achac per i capelli, ha da fare a lui l'introdimento di cognizione in cognizione, come per gradini di una Scala co propri passi così spiegò San Bernardo *Ascendens, & non volando apprehenditur summus Scala.* L'orazione è paragonata da S. Dionisio Areopagita ad una catena, per cui l'Anima d'anello in anello, cioè d'una Verità all'altra, faticosamente s'innalza, ed è un grande inganno il pretendere di facilmente vedere Dio, e ne gustarne quella cognizione, ch'è quaggiù la si sospirata consolazione de cuori, senza aver prima e lottato con le distrazioni, e faticato ben co pensieri: che perciò Giacobbe solo dopo la penosa lotta coll'Angelo ricevette il nome d'Israele, che s'interpreta *Deum videns*, poiché, come offerse S. Agostino, un cupido meditare, imprimendo nell'Anima la pratica penetrazione del vero, genera nel cuore la compunzione, da cui nasce per l'ultimo la devotone del a volontà. *Meditatio parit contritum, contritus compunctum, compunctus devotum.* Che se di ciò vuole aver ragione, si rifletta, che all'amare precede sempre il conoscere, secondo il detto comunder e Scuole. *Nihil volitum, quia cognitum*, e, come afferma S. Agostino, può amarsi ciò, che non si vede, ma non può amarsi ciò, che prima non si conosce. *Invisa diligis, cognita non possis.* Or le cose sensibili in un bacio per lo più si conoscono, perchè non suggeste all'clamo de sensi e per con-

Om. 11.

Om. di S. Ambro.

De Div. Nom.

De Sp. S. lib. 6. p. 1.

Lib. 11. de Trin. 10.

Item. 11. §.

Lib. 6. de Ab. & Cap. 10.

esprime l'Amore basta l'attrattiva d' un guardo, ma le Spirituali, come troppo aliene dal cuore, chieggono applicazione più sùla, acciocchè l'amabilità nascosta ne penetri, un superficial pensiero, che brevemente le rimanti, è poco per ben giudicarne il prezzo, che in lor si cela: dal che ne avviene, che, se con attenzione applicata non si sùla l'Anima nel ben conoscerle, non possa amar e dovutamente, per invaghiarsi del Mondo è troppo un guardo, per innamorarsi di Dio: vi vogliono più riflessi: e quegli Angeli, che assistevano al Trono di Dio, ci si descrivono nell'Apocalisse tutti occhi, il che dimostra, che per intendere qualche cosa della Divinità bisogna, che vi adoperi la mente non uno, ma più pensieri, e perciò, come dice l'Angelico, non è la Meditazione un' opera delle potenze, è una seria occupazione dell'Intelletto, che colla guida del discorso va indagando i profondi del Vero. *Meditatio est mentis occupatio in aliquo, ut l'era. art. 2.* e S. Bernardo ci insegna, che la ragione de' buoni libri è un imbandire la Mente, ma la meditare attentamente ciò, che si legge, è un masticare il cibo, senza che l'Oratore, non può gustare il sapore. *Intellectus quo si solidum cibum appetit, Meditatio masticat, & frangit, Orator saporem acquirit.* Dee dunque, chi medita faticar prima coll'Intelletto, e assaporerà poi ciò, che avrà meditato col cuore. Ma perchè alcuni impazientemente del tedio, che dà loro il disagevolezza del discorso, perchè non voglion patire, si scusano di non potere, convinciamogli brevemente, ch'è un voluto inganno il loro apparente pretesto. A chi medita, come deve, non vi è dubbio, ch'è maestro solia l'heredità de' suoi doni il Divino Spirito, sia gli altri doni però, co' quali il Santo Amore ci assiste, è

particolarissimo quello dell'Intelletto, da cui ci si comunica un lume attivo, e penetrante per ben profundarci nell'intimo delle Verità della Fede, perchè, come insegna l'Angelo delle Scuole *Discurr intelligere quasi rursus legere* dunque con questo lume, con questo dono possiamo ben penetrare i Misteri della Fede, se non ci aiutiamo di cooperarvi con qualche applicazione della mente. Deh dunque, Anime, che già eleggeste la beatitudine per esercizio, avvertite a non lasciarvi invaghiarvi con dall'affetto, che trascurate il discorso, se vi scusate di non potere applicar colla mente, perchè trascurate qualche giorno di aridità meritata, non può essere, che il Divino lume, se volete attendervi, non risplenda allo Spirito, ed io temo, che l'attenzione di un discorso vi si rubi in gran parte dall'avidità d'otioso diletto. No, no, bisogna ben penetrare la Verità, se vogliamo, che s'imprimano stabilmente nell'Anima, e per ben penetrarla, è forza, che nelle Verità interiori mente. Non v'è Morte Dio non ardente Rostolo, che dopo aver guidato la Greggia *Ad interiora Dei* ci con-
non avrà a mente e lume di compunzione, e hanno di Carità, se nell'interno di ciò, che medita, non fa manifestar gli affetti. La Fede è un tesoro nascosto, nè può ritrovarsi chi oltre la superficie del sensibile, che lo cela, con intima riflessione, non si profonda. Il simular il Crocifisso, il rammentarsi, ch'è morto per noi è utile, ma è poco, bisogna internarsi molto più, ed entrare in lui, per vedervi quella Divina Giustizia, che offendenmo con le colpe, quell'incomprendibile Bontà, che ha voluto redimerci col prezzo non minore d'un Dio: e tu ciò, che disse il Redentore medesimo *Ingruediat, & sicut ro- ingrediat, & l'acqua vivens.* Dal che

cap. 10.
Art. 1.

De sent.
Christ. 2.
6.

1204-10

10-10

che tutto ha da considerarsi, che l' maggiore utile della Meditazione non è una istola teneretia d' affetto, ma una sana applicazione di discorso; che internandosi nel Mistero con un' attenta considerazione, convoca l' Anima con l' ammaestrata del vero consiglio. Siccome Riccardo di San Vittore, insegnandoci, che *Meditari est circa penetrare*. Questo insegnamento però di bene internarsi col pensiero nelle Verità della Fede non è da me si ordinato ad insegnare un' utile Meditazione, com' è mia costume, che non serva del pari all' affetto, di cui s' è discorso: poichè, come bisogna ben profondarsi in ciò, che si medita, se vogliamo, che la Meditazione sortisca il frutto, così è necessario il bene internarsi in ciò, che si desidera, se si desidera un giusto freno vogliamci imporre. Il Bene, e il Male, dice l' Angelo delle Scuole, benchè Nemici unitissimi con si stretta unione, che quaggiù non si prova di più, con questa differenza però, che nelle cose sensibili tutto il Bene superficiale si vede, tutto il Male interno si cela, nelle Spirituali all' incontro tutto il dolce si nasconde, tutto l' amaro apparisce: dal che ne segue, che bisogna internarsi in esse colla Ragione, colla Fede, ne toccherò in quelle non ci inganni l' apparenza, in quelle non ci spaventi l' asprezza: ma è tutte due da un' intima riflessione si forma il retto giudizio, con cui si stimano non per quello, che paiono, ma per quello, che sono. Si regolerà bene il desiderio, se, internandosi la mente in ciò, che si aspetta da cuore, esamineremo intieramente il vero Bene, che ha da desiderarsi, il vero Male, che ha da fuggirsi, e della Bontà, ch' è sempre l' oggetto del desiderio, giudicherà la Ragione illuminata dalla Fede, non il capriccio oscurato da Sensi, seguendo il grande insegnamento

di S. Tomaso *Bonus bonus, et est bonus, est bonus secundum Rationem, et est bonus secundum Sensum.*

Meditatione.

§. XVII. I nostri desideri seguono per lo più le nostre opinioni, e pare, che nel nostro cuore desti più il pensiero ciò, che dal concetto de' gli Uomini più si sente di maraviglia: che perciò le terrene vanità dal comune applauso acquistano molto di prezzo, non si lodano perchè sono desiderabili, si desiderano perchè sono lodate, e lo conobbe anche Seneca? *Nam non quia concupiscenda s' a laudantur, sed quia laudata sunt concupiscuntur.* Per non lasciarci noi dunque ingannare ne' nostri desideri da una tale stima, che alle cose sensibili vuole acquistare l' apparenza, e corriamo alla nostra solita Meditazione, con cui, secondo la legge già stabilita di profondarci nel midollo delle cose senza lasciarci sedurre da superficiale della corteccia, esaminiamo internamente, che siano in se stessi quei Beni, che sono la calamità de' nostri affetti: il che faremo dividendo la considerazione in due punti. Primo, *non è realmente quale mi appare il vero Bene, ma è un malinconico tormento quella terrenus felicitas, che desidero.* Secondo, *se i Beni da quaggiù sono apparenti, e non veri, bisogna dunque, che al lume della Verità, e della Fede io eserciti un vero Bene, che possa veramente desiderarsi.* due Verità, l' una per liberarci dal Mondo, l' altra per rivolgerci a Dio. E per farci dalla prima, io non voglio farci forza, o mio cuore, colle macchine a te forse poco intelligibili del Vangelo, pretendendo ad tutti ragioni, che internamente considerate abbiano a confessarsi ancora dal Senso, perchè in quanto d' appetibile, esteriormente ci sueta, vegliamo

De contempl. laud. Bonum. cap. 4. 4.

1. 2. q. 140. 1. 2. q. 33. A. 1.

Il. de. Prop.

Punto 2.

considerar quello, che di penoso internamente si asconde, non ci lasciamo ingannare in ciò, che si desidera, dall'attrattiva del principio, e' interuiamo ad esaminare in ciò, che si ama, la miseria del fine. Ove offeriamo una somiglianza ingegnosa, propostaci da Riccardo di San Vittore per oggetto d'una profiteuol Mercuriale. Fingiamoci, dice egli, di essere sulle rive d'un velocissimo fiume, e sia per ragione d'esempio il Nilo, cola dove più impetuoso nelle Catadupe precipita, e così addimandiamo il Perché del lor precipizio a quel acque. E dove, e dove con sì orribil caduta si precipitosamente correte? Al Mare, risponderanno esse, a quel centro amabilissimo del nostro corso, a quel fine sospirato de la nostra incostanza, a que a patria desiderabile, a cui peregrine aneliamo. A Mare? ma ditemi, pensastegiamma, che il Mare, sperata quiete de' vostri subiti passi, v'agiterà poi con inquiete fiere, tempeste, amareggerà col suo torbido la e il bel dolce di que e vostre humane applaudite aile mense de' Regi, perderete nel giungere al mare il fastoso nome di real fiume, che vi nobilita? E poi credete forse di ritrovar nel Mare uno stabl riposo? Io v' dico, che tornerete sospinte dal Mare medesimo per sottocanel condotti al primo fonte, da cui partiste, per riparare di nuovo gli inquieti precipizi, e l'volubile corso. Ah pensa qu, An ma mia, che non parla a l'acqua il sensato Scrittore, ligrida densa figuratamente i desideri dell' Uomo, e vuole con questa similitudine ammaestrar la tua mente, insegnandole, che prima di portarsi colla pendenza del cuore a qualche oggetto veda bene in ciò, che le par desiderabile il vero suo fine, e troverà, che va a terminare in tormento ciò, che da' nostri affetti ci si

siage diletto e quando pure ottenghiamo ciò, che ardentemente si brama, provando inquietudine in quello, in cui ci prometteuamo riposo, potremo dir col Profeta *Ecc 14. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.* *per amariando me amariissima quel lo, che speravamo centro a gli affetti, ci sarà un Mar tempestoso a perdersi, auverandoci la riflessione di S. Agostino, che nel chiudere quel detto Omnia flumina intrant in Mare, conclude Capidi homines in amariandem bonis Spiuili probabuntur. E che sia l' vero, vediamo il fine de terreni oggetti, se vogliamo conoscere de' nostri desideri, inganno. Quegli tempi descritti nella Sapientia, volendo dipingere al vivo se loro desiderato felicità, non le paragonano che a le Rose *Cantemus eis Rosp. Ado. 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.* *guato paragone, spiega San Gregorio, perche ogni concupiscenza non coglie fiori, che come con la Rosa non mietta spine. Rosa, qua redolent, crescit cum spina, qua pungit. Somiglianza misteriosa replica S. Basilio, perche la penia breuita de terreni godimenti meglio non può esprimersi che dalle Rose, che sono le più caduche tra i fiori. Transitoria, & breui momentis vaporum florum gratia, adhuc desiderantes desistunt. Ed eccoti, o mia mente, se ben lo contempli, il fine infelice di tutto ciò, che ami, cioè spine, che trafiggono col possesso, se invaghirono col desiderio, breuita d'un fugace diletto, che coll'amaro preveduto del perderlo amareggia la bel principio tutto l'amabile del goderlo. Che quanto brama nel Mondo il tormenti del pari sperato col ansesta, e ottenuto col tedio, e a te l'ho dimoistrato a batanta, o mio cuore, e tu medesimo, senza che io mi trattenga osiosamente ne' repl cartello, forse impartiti dall'esperienza, che tutti i Vizi sono indorate spine dell' Anima, come disse S. Agostino *In Beatorum. la Plena-***

Beda. 2. 7.

Sep. 2. 8.

Apud
Mont.
B. M. Mon.
Ti. 10.
Dile. 7.In En-
m. 11. 12.la Plena-
ca.

cupiditate quanta spino, in luxuria, in libidinum quanta, in ardore avaritia quanta spino, avvertendoti anche nella Terra del nostro cuore, che quanti desideri concepisce tante spine germoglia. Spinas, & tribulos germinabis. T'adi, manderò dunque solo, perchè i dinotare fra quelle spine la: oggetto dell'e tue sospirate del tie, adesso emito in te il detto di Giubbe. Effe sub tempore deliciar computabit. A. i. mirabile S. Gregorio, questo è un granne inganno del nostro affetto, perchè non rimandando che l'effettore lusinga d'un falso Bene, a' c. m. i., che dall'apparenza prenda in petto il delirio medesimo e ci obblighi a far poi per diletti i tormenti, e impegn ad accettare per noi le spine. Affetto nostro cupiditatis obligati doctorem tolerantia voluptatem putant. Se così avvenga, lo dica quel pent menin, con cui ci affliggiamo tante volte d'aver desiderato ciò che li ottenne, e noi passiamo a considerare ne' Beni di quaggiù, oltre l'acuto delle spine, il fuggace de' fiori, cioè, che se vanità del Mondo ci atterrebbero dal desiderarle, se osserviamo in esse il breve momento, col qua e abbiamo a goderle. Stupidi, e l'a ragione li. Mirabile, che un Uomo saggio potesse desiderare come Grande ciò, ch'è fugace, riprendendo perciò il suo Lucil o con que ' amaro Laconismo Magna boni existimas, qua relicturus es. ma io con più di giustizia mi maraviglio, che un Cristiano nato per l'Eternità possa apprezzare ciò, ch'è momentaneo, si attacchi con affetto a quanto voga, o non voga, se gl'ha in un subito a rubare dal tempo. Il che fu sensato Rupor di S. Agostino. Calorem habitans fiam per hoc quaremitur. Eh che in vano si u pinget da' Sensi, o miocore, un'idea di godimento in quei tuo sospirato diletto, perchè come nulla hai adesso di

ciò, che una volta godelli, così verrà un giorno, in cui nulla ti r mara di ciò, che tu godi, lo confediora, e lo confederai ne' punto estremo, che quanto o brami, o bramasti, era un vanilissimo niente. Ego Ecclesiastes fui Rex in Iudaei. Arano detto, se quel libro è di Salomone, che mori regnante, e come scrive, che fu, e più non era. Fui Rex? Scioglie il dubbio Ugone di S. Vittore, avvisandoci, che quel Savio coronato riflettendo alla fugacità della vita Almava a ragione un bel niente tutto lo splendore del suo Diadema. Fui, & non sum, quia si sum, idipsum nihil esse cognosco quod sum. Intendi, Anima mia! un niente è ciò, che desideri, perchè è momentaneo ciò, che tu godi. Or va dunque, e getta gli affetti in prezzo d'un falso Bene, che nell'affissione del possietà è un fiorito tormento, nella brevità del goderlo è un lusinghero vil nulla. No, no, terreni diletti, non sarete più l'oggetto de' miei desideri, se io nulla credendo all'effettore apparenta in internerò ad esaminare con attenta Meditatione a ciò, che siete, e ciò, che sarete, siete speciosi supplii, così mi insegna la fede. Omnia mutant, & afflicto Spiritus, sarete un vilissimo niente, così mi convince una preta morte, un patibolo della speranza, così mi di gamma il Divino Spirito. Cogitationes eorum immover cordis, adinventis expellatomin.

§. XVIII. Sono dunque vanità i Beni del Mondo, e pure sono quasi inevitabili desideri alla miseria de l' Uomo, e quanto più mancano l'acque per satollare, tanto più tutti siam turbondi. e che ha dunque da farsi? Errava Agar fuggitiva nell'arida solitudine di un Deserto, e, mancata la provvisione dell'acqua, vedeva se e l'figliuolo mancare di pura sete quando Dio misericordioso a' vaghi del

Or. p. 10

Job. p. 7

1. a. 2.

Met. c. 13.

Ep. 2.

Eccl. 1. 26

Apud Pl. 262

Eccl. 1. 14

Eccl. 1. 2

Ors. 11.
12.

Nel Fanciullo affettato illuminò la Madre piangente col farne risplendere un vicino Fonte, con cui potesse consolare il suo pianto. *Aperuitque oculi eius Deus, quod videret fontem aquae vivae, & implevit utrum, deditque illi vivere.* Strano Misterio, aveva colei l'acqua vicina su gli occhi, e non ne scorgeva il rifioro ma Misterio, che di te tutto 'l giorno s'avvera, o mio cuore. Tu anelli tribondo del Bene, e pare ne chiedi senza vederlo in te medesimo il vero Fonte. Il ti aprano dunque oggi dal Verità dei tuoi occhi interni de l'Anima, e scorgera per dissetare il desiderio quel vero Fiume del Bene, che in te chiude il tuo Spirito. Ove per additartene la sorgente lascia, che prima ti porti coll' Angelico una molto util dottrina. In quanto, dice egli, l'Uomo desidera, anche errando desidera quel sommo Ben, per cui nacque poichè essendo, quanto v'è di vago nel Mondo, una immagine comunicata di Dio, in tutto ciò, che si vuole, è forza, che Dio come Bene universale anche ne' creati oggetti si voglia. Di qui ne nasce quel non contentarsi della Volontà negli oggetti creati, perchè l'Anima destinata al godimento di tutto il Bene non trova nelle terrene vanità quel Bene universale, a cui aspira, e accorgendosi nel conseguimento di ciò, che amò, di non aver amato il vero Bene, ma un'immagine solo di lui, si muove con nuovo affetto ad andare in traccia del vero, l'è poco una Bontà comunicata, se non giunge a possedere la Bontà tutta in se stessa, e vogliamo, o non vogliamo, solo Dio è il centro de' nostri affetti, perchè solo Dio è la sazietà de' nostri desideri, tornerò a dire con San Tomaso *In omni bus summum Bonum, idest Deus desideratur.* Ed eccoti il vero Fonte, attornio a cui tutto 'l giorno ti aggiri, e

e. g. d. A.
o. m. 1. 2.
3.

pure non sai trovarlo, o mio cuore; sono immagini del vero Bene le vanità, che tu segui, e se pensi di saltellarti in esse, e inganni, onde t'avvisa S. Agostino *Non est requies, ubi posueris eam.* Dio solo può essere la tua quiete, perchè Dio solo è il tuo centro, e le Creature sono di lui somiglianze comunicate, che a lui hanno da sollevare il desiderio, non sono quella perfetta Verità, che può saltellare l'affetto. L'Amore del Mondo, dice l'Angelo de le Scuole, divide in più parti la mente, perchè moltiplica in più oggetti le brame e perciò è cagione, che in contrari affetti per lo più si dissipi il cuore ma l'Amor di Dio all'opposto unisce l'Anima in un solo desiderio, perchè tutti i Beni offerisce compendiatamente in un solo Bene, e così dando il tutto in se stesso a chi l'ama, nulla più lascia allo Spirito, che desideri, come pondera S. Bernardo *In illo habetur quicquid desideramus* dal che n'avviene, che senza cercare altre minori attrattive saltella si fermi la volontà, perchè nel possedere Dio, ch'è il tutto, si possiede il tutto dall'Anima, conchiude S. C. priano *Cum omne sit Deus, habenti Deum nihil deerit.* Ah dunque perchè con tanto d'inquietudine stancare l'affetto ne l'aggirarsi attorno a' vari oggetti del Mondo? desideriamo l'idolo, che solo può essere lo stabile nostro diletto, poichè se il desiderio non può riposarsi che nel godimento, e il godimento è del bene e non de' mezzi, come prova l'Angelico, sarà forza, che sempre corrano anelanti, mai satolte non godano le nostre brame, le nelle Creature, che sono strade, vogliono trattenere l'innata propensione a nostro fine *Fugisti, grida S. Agostino, Fugisti nos, Divine, ad te, requietum est cor meum, donec requiescat in te.* Perchè tante agitazioni d'affetti, che bene

Ors. 4.
Cant. 6.
12.

Molte 4

Da Ors.
Dom. 4. 2.Ors. Cant.
6. 12.

homo spesso non giungono a ciò, che bramano? Desideriamo Dio, che può ottenerci tutto ciò che lo vuole, e vol, contiguiati miei desideri, che andate sì faticosamente in traccia di qualche terreno bene, che vi fugge, rivolgetevi una volta a quel sommo Bene, che facilmente s'acquista, nessuno lo desidera, che non l'ottenesse, l'amato è l'istesso, che l'acquistarli anzi di già lo possiede, chi lo desidera, perchè essendo egli medesimo de' nostri desideri e fine, e principio, già lo ritrovo chi lo cerca, scritto lasciò S. Bernardo *Nemo te querere valet, nisi prior inveniat*. Perchè gettate spesso il cuore in preda a chi lo ruffa, e seguire con tanta passione, chi ritolo ci fugge? desideriamo Dio, che sì ardentemente desidera d'esser desiderato da noi, e dove gli altri beni creati per acquistarli chiedono fatiche, il Bene increato si dona al facile cambio di sole brame. *Se quis sitis, veniat ad me, & bibet*, e per comprarlo non occorre, che il cuore sborsino altro prezzo che di pochiissimi affetti. *Ecce, ecce ad quos arguitur, abique ulla commutacione veniunt, ut loq.* Deh dunque, mio amabile, il mio Dio, posso io sentire che per comprar tutto Voi Bello non ho da spendere che il costante di un desiderio, e non esclamare col Nazarenno *Omnes desiderantia desiderantem appetiti non ipse Deus ingenuit patitur loco haberi?* Sì, se desidero chi per se è tutto, desidererò chi è il mio vero riposo, desidererò quel Sommo, che vuole, che io lo desideri, e voi, terrene vanità, che troppo tirate a miei affetti ne pretegete il costo di più sudori, vendete bene spesso al caro prezzo di più fatiche non altro che un penimento, voi non avete più se non brame per agitate colle vostre inquiete vicende aspirate al suo Dio

anelante il mio cuore, perchè in lui il desiderare gli è il possedere, il vuoto, è riposo, così in unanime S. Cristiano *Exoptare, bene, ad Deum tuum, per ista Requies tua, extra quoniam non est nisi tormentum*.

San. dno
Abba.

Conclusione.

§. XIX. Così ogni Anima dovrebbe dire, ma non so veramente, se così dica ogni cuore, e l'ansietà, con cui ci tormentano l'apparente del Mondo, evidentemente convincono, che tutto altro si desidera fuor che Dio, l'impazienza d'un falso Bene divien nausea, si fa dispregio del sommo Bene. Io non ho già mai potuto considerare senza stupore la molta cecità delle Sinagogne nel loro Deserto. Godevano esse la Manna, ch'era un cibo del Cielo, e sospiravano con ansietà i cibi di Egitto, ove io così la discorro. Se quel Pane de' gli Angeli chiudeva in se tutti i sapori, dunque potevano in lui gustare ancor le vivande, che desideravano, ed era troppo irragionevole e l'desiderio, quando in esso già compendivasi il godimento avere in un oi cibo tutti i gusti, e voler di godere in più vivande gli affetti è un inganno in quei Popoli troppo insensibili e pure tutto 'l di posito in pratica da' loro. Confessiamo per noi, che eminentemente in Dio si compendia quanto di amabile quaggiù si annida, e un desiderar tutto il Bene è desiderare Dio, ch'è il sommo Bene. Sappiamo di più, che quell' incomprendibile Bontà è tutta in noi, e perciò semp e possiamo goderla, perchè è sempre nostra può sempre gustarsi dalla nostra volontà, perchè è sempre con noi ma presenza nel nostro Spirito, e in tanto, qual che in Dio non possano goderli tutti i sapori, fuor di lui sospiriamo altri e un e, come si Ripose S. Agostino, è un pro-

Job 9 27

Mont 31-0

Orab 4^a

prodigioso inganno del nostro cuore il desiderar qualche cosa dopo aver tutto. *Invenitur est qui aliquid desiderari possimus.* Questo è un ingannevole errore, di cui rende però qualche ragione Cesario l'Arelatense. Aveva, dice egli, la Manna tutti i sapori, ma sol per coloro, che la veneravano co' desideri, agl' altri affetti uniformavasi il godimento, e tanto era gustosa, quanto era desiderata. *Juxta percipientis desiderium illius movetur, & dignitas nascebat.* Or' eccoti, Anima mia, il perchè non trovi in Dio quel contento, che per altro come in primo fonte d'ogni soavità avrebbe a gustarvi lo Spirito. Diami come ami, come sospiri, come desideri Dio? Ah che il discorrerne è semplicità, il meditarlo è tedio, l'aspirarvi si lascia a gli astratti pensieri di qualche mente infelice che s'inchina ne' Chiostrì. Tutte le nostre attenzioni si donano alla Poetica col rubarle alla Fede, di tutti i nostri affetti siamo prodighi alla terra, nè pur' uno donasi al Cielo, i diletti, le ricchezze, gli onori sono gli Arbitri di tutto il nostro desiderio, perchè tutto posseggono il nostro cuore. E Dio? Dio lo godremmo nel Cielo, dice forse taluno, si godano adesso i piaceri nel Mondo. Se è così, non mi stupisco, che quel Bene subito sia la nostra nausea, mentre è il nostro disprezzo, il non desiderarlo è la cagione del non goderlo, e come la Manna non rende per noi l'amabile varietà di tutti i sapori, perchè non è l'oggetto de' nostri desideri. *Juxta percipientis desiderium illius movetur, & dignitas nascebat.* Ah che lo r'invadio, o amabil sì ma spirituale felicità, che nella lor solitudine si godeva da' Santi, trovavano essi in Dio tutte le consolazioni, perchè a Dio solo anelavano tutte le loro brame. *Deus enim, & omnia.* Sono io mis-

rabile come quel convitato Evangelico, non godo i celesti Conviti perchè nel complotto nel Mondo pelantissimo gioghi, sospiro in vano, come il l'indigo, gli avanzi de' gi' immondi Animali, perchè odio la soavità delle mense paterne, non è il mio amabilissimo Dio la satietà de' miei affetti, perchè non è l'oggetto de' miei desideri, e li adempiono in me le minacce di S. Agostino. *Vae Animæ audaci, quæ speravit, si a se recessisset, aliquid vellet habere.* Or tu, io vo comparirti, o mio cuore queste cose viabili coll'attrattiva del guardo sono troppo efficaci a rubarti l'affetto, e alia fine vi corre il desiderio, dove si spera il riposo. Se dunque torniamo al principio della nostra Meditatione, e con intimo sguardo esaminiamo, se sia veramente desiderabile ciò, che il Senso desidera. La Colomba lasciata in libertà da Noè dopo il Diluvio spiegò sovra l'acqua un volo curioso, e con occhio prudente esaminando l'inquieto moto dell'onde, perchè conosce, che non poteva trovarvi stabili e quiete, tornò a ricoverarsi nell'Arca: *Quia, cum non invenisset ubi requiesceret per ejus, reversa est ad eum.* *Arca.* Ah non siano cervi per gettarsi sconsigliatamente sovra immondi Cadaveri, sian o Colombe prudenti nel prevedere dove possa goderli un sicuro riposo. Diamo, che io vel concedo, con la mente illuminata dalla Fede un discreto volo sulle vanità, che ci allettano, e se in esse trovano stabile centro gli affetti, io vi permetto, che vi si trattengano i desideri: ma se poi, come ci ha fatto conoscere l'esperienza, e l' discorso, negli instabili ondeggiamenti del Mondo non v'è dove fermare il piede, torniamo all'Arca, rivolgamoci a Dio, ch'è l'Arca della nostra sicurezza, del nostro Asilo. *Quia, cum non invenisset ubi requiesceret per ejus.*

Id. 6.
Cant. 6.
16.

Gen. 6. 9.

ejus, reversa, est ad eum in Arcam. Deh mio adorato Gesù, nobile desiderio de Colli eterni, soavissimo Amore dell' Anima, stabile pace de' cuori, Voi ben vedete, che i miei terreni desiderj sono quelle piccole Volpi, che dissipano le Vigne da Voi coltivate dell' Anima; ed io senza pensare, che passeranno i desiderj, che non riscio, resteranno i peccati, che commetto, faccio delle mie brame e lacci, e spade, con cui m'incatenano, e mi ferisce il Demonio, come mi rimprovera San Iulgenzio: *Cupiditas laqueus est Diaboli, & non solum laqueus, sed etiam gladius, per ipsam miseros capis, per ipsam captos*

interfici. Voi dunque piena sazieta di chi vi ama, unico soavissimo Bene di chi vi adora, unite in Voi stesso tutti gli affetti del dissipato mio Spirito, o più tosto racchiudete nel vostro amabilissimo cuore tutti i desiderj del mio povero cuore; e illuminate quest' Anima a ben conoscere, che Voi solo potete satollar la sua fame, come da Voi saziare nel Deserto le Turbe si cibano a tutta la misura del lor volere: *quantum volebant*: e fuor di Voi sarà sempre ogni mio desiderio una tormentosa avidità, un vanissimo inganno, a cui giustamente si deva quest' odlerno rimprovero: *Nascitur quid petatur.*

Joan. 6. 31.

Ser. de
Chas.

LAUS DEO,

B. Maria Virgini, D. D. Joseph, & Thoma Aquin.



PREDICA XVIII.

Nel Giovedì dopo la Seconda Domenica.

Com' esset in Tarento, videt Abraham à longi. Luc. c. 16.

9.1.



O la noi non è più Fede, o per noi non c'è più Inferno. Se gli Epuloni scolti in mezzo a le fiamme sono belle invenzioni d' infidiosa l'era, che, impiegandosi nel Politico della Religione coll' apparente delle minacce, disegni l'imperio dell'Anima sugli artifici dello spavento, io compatisco chiunque, nell'ascoltar la Predica dell'Inferno s'appoggia di poche lagrime spremute dall'arte, sulla cura l'emenda, non persuasa dal Vero. Se i supplici di quello Ricco Evangelico son castighi intimati alla sola infedeltà di chi mal crede, non pene dovute ad una certa buona Fede di chi mal vive, si lasci, io soggiungo, fra i meritati ardori quell'Empio, e non ci arresti l'orrida compassione d'un Malvagio seguito come esempio nella colpa, non temuto come compagno poi nella pena non ci atterriscano gli appresi flagelli d'un Condannato, da cui per quanto non ci divida la malvagità, può disunirci il Battesimo. Ma se poscia quell'Eternità formidabile per una Morte, che sempre vive, e da noi si crede, e s'intima a noi, io per me non so intendere il Come nella memoria di fiamme sì ben confittate, sì mal temute, si creda il castigo, si voglia il Rento, siamo tutti occhi nel conoscere, che v'è l'Inferno, siamo tutti

ed occhi nel non temere l'Inferno. Dio immortale! una misaccia d'Elia bastò, perchè Acabbo benchè empio Re, detestando il proprio peccato, dimostrasse coll'orror de' Cilici l'umiliazione del pentimento coll'intimazione de' castighi ridusse Giona l'effeminata Nive alla mortificazione delle Ceneri, e per chiamare l'Empietà della Palestina al Battesimo di Penitenza la assai, che l'Precursore intimasse all'ostinazione delle colpe l'arrocità delle fiamme e porre coll'orribile predizion dell'Inferno suona oggi giorno ogni Pulpito, nè al fragor della pena si avrende spaventata la colpa. Se strida di un Condannato non bastano per persuasive del pentimento, si pecca come le Figlie di Lot impudiche alla vista dell'incendio punitore della lor Patria, come Baldassare effeminato convitante in saucia agli affetti di Ciro, come Cam deniflore del Padre dopo l'orror del Diluvio, come gli Ebrei Idolatri a fronte de' fulmini del Sinai, come Giona addormentato in mezzo al fragore delle tempeste, si nudriscono ostinate Empietà di senso ad onta de' rimorhi della Sinderefi atterrita dalle miserie d'un sensual flagellato, gli esempi del castigo non vagliono a raffrenare la libertà de' peccato. Ohi mio adorato Gesù, dolce, ma non attesa attrattiva de' cuori, tacenda, ma non edita persuasiva di Penitenza, amoroso, ma non creduto Maestro d'emenda,

io

Io non cedo all' amichevole assalto di quell' incomprendibile Amore, che vi fece Uomo per farmi Santo, io non mi ammolisco all' amabile sforzo di quelle lacrime amare, che spargete Voi nella morte per irrigar la mia Vita, io non cedo alla tenera violenza di quelle amorose ferite, che aperte da un Reo si fan sepolcri al Reato, e ansiose di me, perchè impresse da me di piaghe dell' odio si fanno armi della Carità per trafiggermi il seno. Sì, mi offerite gli amplessi, vi fuggo, m' aprite il cuore, lo ricuso, morite di me amante, non v' amo. Questa è una gran meraviglia d' ingratitude, ma mi par poi un non lo che di più incredibile, che 'l mio Amor proprio, com' è cieco al vostro affetto, così resti insensato al vostro sdegno, e mentre Voi per chiamarmi colla memoria dell' Inferno a Voi stesso sostituite oggi alla Pietà le minacce, vi dimostrate Giudice per essermi Padre, io disprezzi del pari e gli inviti del vostro cuore, e i fulmini della vostra mano; se non voglio amarvi, non sapia almeno temervi. Ah che non può essere, che, s' io non amo il mio Dio, non voglia almeno amar me medesimo, e perciò se credo, e poi pecco, è segno evidente, che poco credo, non mi spaventa l' Eternità, che m' attende, perchè non conosco il peso dell' Eternità, che confesso. Conosca, conosca dunque oggi quest' Anima, che sia l' Inferno, che merita, e impari, che questo breve ma misterioso periodo *Cum esset in tormentis*, compendia in se stesso una penolissima unione di tutti i Mali, questa terribile espression *Vidit Abraham a longe*, racchiude in se medesima un' insopportabile privazione di tutti i Beni, e Mali, che si proveranno in eterno, Beni, che si faran perduti in eterno. La Volontà dice l' Angelico, non può eleggere

il Male, se non allorchè v' apprende da qualche apparenza di Bene, acciocchè dunque sfuggiamo coll' emenda l' Inferno, meditiemo con Fede, che nell' Inferno non sarà Male, che per sempre non si patisca non può fingersi Bene, che per sempre non si disperdi. Due punti a me del discorso, a voi d' attenzione, ma a tutti noi di spavento.

PUNTO PRIMO.

§. II. *Cum esset in tormentis*. Questo è un Laconismo sacrodo del' Ira, un misterioso senicchio di formidabil Pittura, perchè in sì breve periodo si chiude una gran serie di pene, il descrivere i tormenti indefiniti è un' esagerarli ineffabili, gli convince senza misura, chi gli pon senza numero che però questo Ricco infelice distinguendo l' Inferno coll' oscura espressiva *In hoc locum tormentorum*, dimostra molto, se poco dice, e c' insegna, che quante pene hanno acerbità, che trafigga, in quel centro dell' Ira, quasi fiumi nel Mare, s' adunano, e fu riflessione d' Ugon Cardinale *Bene dicit in hoc locum tormentorum, ubi sunt omnia tormentorum genera congregata simul, quasi aqua mersa in alio suo*. Infelice miseria d' un Peccatore! se può numerare quel poco, che lo diletta, non può numerare quel tutto, che lo punisce, feriranno stille i piaceri, faranno inondazioni i tormenti *Cum esset in tormentis*. E vaglia il vero, che per conoscere con Verità di Fede questo primo punto del mio discorso, ch' è nell' Inferno la spaventevole unione di tutti i Mali, potrebbe forse scandagliare il profondo de' gastighi d' un Uomo, chi potesse misurare l' immenso dell' Ira d' un Dio, e d' un Dio, che o premi, o punisca, sempre uguale a se stesso, benchè faccia

Luce 16.
11.

III.

pompa delle sue ricchezze più nella
 Misericordia, che nella Giustizia, ha
 da trascendere qualunque tutta la
 vastità del nostro intendimento nel ca-
 stigar chi offese, come trapassa tutta
 la latitudine della nostra speranza nel
 premiare chi l'ama. *Nec in cor hominis
 ascenderunt, quae preparavit Dominus
 de legentibus se* d' un Dio, che infinita-
 mente odiando il peccato, perchè
 infinitamente ama se stesso, è ragio-
 ne, che all' incomprendibile abhominazio-
 nazione della colpa proporzioni l' inel-
 labile atrocità della vendetta e perciò
 si abuserà in certo modo degli Empi
 nel castigo, enfatica esprelliva del
 Divino Spirito *Tempore furoris in-
 abuisse eis*, come gli Empi si abusa-
 rono della sua Bontà nel Resto, *sa-
 tisfactionis Ugon Cardinale Quae
 abusi sunt rebus Domini, idcirco & Do-
 minus abuserat eis in pena* d' un
 Dio, che ci vorrà insegnar colla pe-
 na quella sua immensa Grandezza,
 che noi volemmo ignorar neua col-
 pa; e perciò inelabile, è forza, che
 sia l'acribità del supplicio, se ha-
 da esserci scuola alla cognizione d'
 un Dio. *Scitote*, dice il Profeta,
quia ego sum Dominus percutiens d'
 un Dio tutto intento a rischiare col-
 la spada de' Condannati quell' eterna
 sua Gloria, che è oscurò dal disprez-
 zo de' Peccatori d' un Dio in som-
 ma, che giusto del pari, e pietoso,
 per tenere in ben pesato equilibrio
 sulle bilance d' un' istessa Bontà e
 la Clementia, e il rigore, è ragione,
 che uguagli alla manifestazione, che
 perdono, la severità, che punisce
Efunderis iram secundum Misericor-
diam.

§. III. Terribilminaccia, al cui co-
 noscimento riflettete, o Signori, che
 fra tutte le Divine perfezioni due
 particolarmente risplendono in noi,
 cioè la Misericordia, e la Giustizia
 questi sono i due Cardini, sovra i
 quali si aggira la Provvidenza, que-

sti quasi d' rei le due mani, con cui
 Dio regola il Mondo. E però vedo,
 che adesso si confondono insieme que-
 sti due grandi Attributi, e in tutte
 le sue maraviglie quaggiù vuole id-
 dio indivisa la Gloria di Padre in-
 fante, e di Giudice del che ne ri-
 sulta, che non vi sia Bene fra noi,
 che non intriga alienanza con quel-
 che Male, non vi sia Male, che non
 ambisca la divisa di qualche Bene;
 e le vicende del godimento, e del
 pianto ci dipingono in Dio il mira-
 bile cangiamento della Pietà in in-
 fante, e de la Vendetta. Ma che, è
 al divider dell' Anima dal corpo
 si dividerà l' unione di questi due di-
 versi Attributi si racchiuderà la Mi-
 sericordia nel Cielo per fare un non
 so che di pompa della sua Bontà
 nel preparare a chi li merita tutti i
 diletti, piomberà nell' Inferno la Giu-
 stizia per dar risa to al suo giusto rigo-
 re col fulmineate tutti i tormenti so-
 pra chi l' offraggò e perciò su gli
 Eletti, su Reprubi saranno una bella
 gara a chi più possa o premiare, o pu-
 nire la Pietà, e la Vendetta. *Efunderis
 iram secundum Misericordiam*. Ah, da
 sì grand' argomento che non convulsa
 fulminato su Reprubi un orribil com-
 pendio di pena, poichè se la Mi-
 sericordia inenarrabile dall' Amore ordi-
 nò tutte le cose create ad obsequiare
 tutte le voglie de' Peccatori. *la omnia
 transfigurata sunt in nutrice gratia suae
 delectationis*, dice il Sario, la Giu-
 stizia al incontro sollecitata dall'
 odio destinerà tutte le Creature a
 tormentar tutti i Sensi de' g. Empi
*Arabit Creaturam ad alium in-
 micorum*, minaccia il Divino Spirito,
 sovra di che il Litano *Omnes Crea-
 turas arietes ad afflictum Reprubi-
 rum* se quella fece sì, che l' eterno
 Padre nel Figlio datoci per nostro
 Redentore tutto deflessi in dono *Om-
 nia cum ille nobis daretur*, vorrà que-
 sta, che Gesù nostro Giudice tutto

sup. 18.

17.

sup. 18.

18.

Rom. 8.

18.

fu ni per castigo, essendo ragione, che al gran peccato, che si riget-
ta, si rimanda il castigo ugual, che
si eleffe. scrive l'infelice m. 8. o

Il m. 1. *animo prodidit prout tantum ex-*
ad Mon. e ro supplicat se l'una per ap-
pagare la sua immensa liberalità
congregò n. e io di chi l'ind nel-
la villa di Dio un beato compo- so

E ind. 33. *di tutti i* *offen am ibi omne*
oratio, adonnerà i litra per appaga-
re il suo gusto. rore nella priva-
zione d' Dio un ineffabil nozione di

Il m. 32. *tri i* *ali Affen am f e m m m m*
ab eo, & uterant cum omni Mala.

Ph. c. l. o etc. di Dio hanno da ef-
se per rre, e perciò una nel C.
o vuo la Misericordia una leira
cui intiera, che niente le andi di

dim. to, così nell' Infero vuol
Giust. a una miseria si consu- ca,
che n. te le ma c. i di pena, nd
è, e corri pon- do con armo-

ca oporazione alla Bo. ra la endet-
e, come a sel citare un Giusto con-
e rreano tutti i d. leri, così a tor-
mentare un Repecho cospireranno

Des. 31. *tutti i tormenti Congregab per eis*
M l Omne raut malo, spie. a

Di. *Olcastro, omne genit malora f e*
or mittam non uoum, & l'ind. V. om-

er uno or i Presci. le en, a
saran piog. e. *Plo i* *er Pre a or*
lag et i, cioè la n. f. a m.

Il m. 7. *mero, e innu- cab li sono le got-*
te che tem o of turb e aventa,

Il m. 1. *spiega il celo ce se Sicut ita*
at rautu abier, & p. aua Mala-

Il m. 1. *rum. am uno schiet ti dalla Di-*
vina V ndetta contra il Peccator

Il m. 1. *tutti i tormenti, un forn era no per*
o iato da ogni pa e u terri-

Il m. 1. *bile ed o ci se* e Giobbe *An-*
dia vallabi cum, la quel ntro i

Il m. 1. *f. mma della terra, ove co e i un*
suo centro sta immobile il Divino

Il m. 1. *ide no Ira Dei manet super eum,*
li ngendoli i uno tutti i Supplic,
e m appuato nel centro li mndano

tutte le lire, vibrerà la Divina Glia-
stria nel cuore d'ogni Da nato quan-
to sette vor a avv. nare il suo bruo-
cio, e se ne protetto nel Deuteroma-
nio *Congregabo super ea Mala, & su-*
gittas mor con lebo in eis.

§. IV. *Sagittas meas completo in eis*
O che orribil minaccia è mai que-
st, o mio Dio, se sovra di me, che
rigetterai. ti li affet. i del vostro

cuore, avete a scag. iare tutti i col-
pi della vo. ra mano. E pare, se non
temendo, far così, e ne ende di

more di S. Bauto u' acuta ragion
S. Tomma. 3. el glo. o edr. n. di

ce egi, dislacendosi il tutto a soo-
co lepa. r. Dio q. nro di eletti

o, di beido. nicipò al' op. r. del-
la f. mano i. ro Amore, e lo sol-

leverà al Cielo per eterna el cità
li Eletti, e viderà quanto d'ab-
bo inevole, tormentoso asuso

nelle Creatu. il peccato, e lo pre-
c. terà nell' Infero per eterna i-

seria degli m. f. c. è ru. o il
buono, e e fra noi è rife. i del-

la Bo. a. la inam. bile e. i. do-
gli etti, tutto i. ca rivo, che q. ag-

gio è. rore de. i. Gi. l. ra, a irro-
labil pe. de' Repecho. *Li sicut*

omne Creatura erit bratis materia,
gandi, ita Dammati ex omni r. mra

i mra accret. at. Te ribil Dottel-
n, he mi spaventa' se di tutte la

reature, e e apprezza, pe. duto
dile te olo, che mi lusingò, o da

sollire enoso, che i castighi.
Dunque in quel sepolcro eterna

orte olo n. se i e: put edi-
ni, che p. a volli, port. rò il fango,

ci ama, a. ellat i. o, che mi tor-
menti De Lira mi rra, & e loto Phil. 3.

fatti? Di que volto, che = perdu-
ta l. a. ent. dell' attra. va, restato

l. or ore d' l'immonderza come d' a
vivo Cadavero, che risorle, non si

etò, omne i. odimur, non.
m' avanza, e e il fetore? De ada-
quibus erum ascedet fatus. Dunque

Suppl. q.
37. An.

Phil. 3.

Chr. 31.
11.

10. 34. 1

in quel Carcere infrangibil dell'Ira
sua solo annodato da quelle funi,
che mi tesse il cattivo Abito, vedrò
mutata la gentil libertà, che m'era
capriccio del brio, in un eterna ne-
cessità, che mi farà laccio al suppli-
cio, non solo piangerò avvertire dal
giusto decreto e quelle mani, e quei
piedi, che mosse un empia licenza
legatis membris, et pedibus mittite cum
in tenebras exteriores; ma quello, che
è più, divenuti mia giusta oppres-
sione certi gentili oggetti, ch' erano il
mio empio sollievo, penerò incur-
vato sotto la gravità delle mie col-
pe *Sicut omni grave gravata sum*
super me, soffogato dal peso di quan-
ti Dannati, perchè gli trassi col mal'
esempio nel mio precipizio, m'op-
primeranno colla loro caduta, pene-
rò sempre Grappolo miserabile di vi-
ve aliena sotto il torchio dell'Ira, in-
felice Liriana legata in fasci per es-
sere cibo alle fiamme *Alligati enim in*
fasciculos ad comburendum. Dunque
in quell'Abisso di confusione vibra-
rà la Vendetta sopra il mio capo
quante Creature soggette l'Anno,
al mio piede, sicchè tramischandosi
col ghiaccio l'ardore, colle tenebre il
lume, colla morte la vita, non con-
servo più gli Elementi il lor' ordi-
ne ne' mie supplici, come io confu-
si ogni legge ne miei peccati, e per-
ciò il Gregorio chiudendo quelle pa-
role *Ubi nullus ordo*, mi fa sapere,
che laggiù *absque ordo supplicum disci-*
tar, quia quibuscumque rebus in pondus
surgebat propria qualitas non ser-
vatur murata la licenziosa amenità
del brio in disperata avversione dell'
odio, quegli Amici, quei Compagni,
che male amai, divengan giusti Car-
nifici, che con arrabbiato rancor mi
tormentino, legati meco da lacci d'
un'eterna dannazione, qual fascio di
spine, che quanto più strettamente
li stringono, più vicendevolmente li
pungono, dice il Profeta. *Sicut spi-*

na se invicem complectuntur. Io mi
detesto, perchè nemico a Dio per-
ciò nemico a me stesso, chiuda la mia
per l'implacabil e sorda di quanti
umori, di quanti affetti mi fecer
Reo, e mi faranno insieme un do-
mestico supplicio al Reato, un por-
tante inferno al castigo *Posuisti me*
contrarium tibi, & factus sum mihi in-
imicus meus?

§. V. 51, quanto di detestabile,
quanto di tormentoso trasfuso nelle
Creature la colpa, tutto in suppli-
cio de Dannati congregata la Ven-
detta. *Nam sicut ignis*, lo ponderò S.
Bonaventura, *Nam sicut ignis* *Demon-*
strat inflammati, sed & contra Ele-
menta confusa, & permixta in Repre-
sentatione convertuntur, e perciò in quell'
Abisso delle miserie *Terram mis-*
eriam, lo disse Giobbe, in quell'as-
sidio della vendetta, ch'è confusione
di tutte le Creature sdegnate *Pa-*
gabitis enim ille Orbis terrarum contra
inimicos, in quell'unione disordi-
nata di tutti i Mali, ch'è la più ef-
pressiva descrizione dell'Inferno, be-
verò non a piccoli sorfi, ma fino
all'ultima siccità il Calice amaro dell'
Ira, non a parte a parte ma tutte in-
sieme li caricheranno sopra di me le
piaghe del odio *omnes enim die-*
plaga erit, non ad una ad una, ma
a turme, a squadre, ad eserciti li
lanceranno sopra di me confusi in
uno i supplici *omnis dolor meus super*
me perchè Dio impegnatosi al-
lora in appagare tutto il rigore del
suo sdegno, di cui adesso non ci la-
scia gustare che un piccol saggio:
Complebo indignationem meam in eis; stringendo in uno tutti i tormenti
del Mondo consumerà in me tutte
le fiamme dell'odio *Sagittas meas*
complebo in eis. Peccatore, che sin-
gendosi nell'Inferno una certa pena
quanto più ideale, meno temuta, ti
fai di chi vi deffice e i ghiacci, e
i solhi, e i vetri, e le catene, che
mi

Hib. 6. 10.

Job. 7. 10.

Cant. 8.

3. 10.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

Job. 10.

11.

ne' Profeti, nell' Apocalisse, ne' Sal-
mi si dipingono le Scritture, lo
non vo qui decidere se sarà vera-
mente laggiù per punirti quanto di
tormentoso è quaggiù destinato per
emendarti, dico ben sì, che quanto
miserie piangiamo adesso, è per vo-
ro, che son sacre vibrare da Dio,
dunque tutto, se non quanto all' esi-
stenza, almeno quanto al tormento si
partiran nell' Inferno, ove Dio si pro-
testa di voler votare tutte le sacre
dell' Ira *Sagittae meae completae so-
nt*. Deh conseguenza, che ci spa-
venta, e per non ci emenda? Si pec-
ca per la meschinità d' un solo pia-
cere, si punirà il peccato con una
confusa unione di tutti i supplici

Ps. 137. *Circumdederunt, sospirò Davide, Cir-*
cundederunt me Mala, quorum non est
numerus la malvagità nell' orgoglio
non ha misura, lo sdegno nel puni-
re non avrà numero *Qui non po-*
tessatem irae tuae enumerare? Disprez-
zammo la Misericordia, e lei rispon-
derà la Giustizia *Effundens iram se-*
cundum Misericordiam, e alla Clemen-
za non inferior la Vendetta sarà pro-
vare a chi ricusò nell' Amore tutti i
diletti, nello Sdegno tutti i suppli-
ci *Com effret in tormentis.*

§. VI. Ma perché l' angustia del
tempo contrasta alla vastità dell' as-
sunto, restringiamo nel solo fuoco tut-
to l' Inferno, come ristrinse l' Epi-
tomo nel detestare la crudeltà sola
del fuoco tutto il suo peccato *Com*
effret in tormentis, crucietur in hac flam-
ma. E' di fede, che acciò colla col-
pa abbia un fo che di somiglianza la
pena, perché offendiamo la Carità,
ch' è dolce fiamma, disprezziamo la
Bontà, ch' è amabilissimo fuoco, per-
ciò col fuoco vuole Dio, che nell'
Inferno si soffoca insieme, e si puni-
sca il peccato, al peccato, ch' è la
maggiore fra le Ribellioni, destinò
lo castigo il fuoco, ch' è il maggior
fra i supplici ma poi è quasi di so-

de, che al nostro fuoco creato dalla
Provvidenza tanto prevaglia quel
fuoco, che è elevato dall' Ira, quan-
to vuol la Ragione, che dal dono
sia disuguale il castigo, dall' Amore
dell' Uomo l' odio d' un Reo *Longe*
est alius ignis, lo notò Tertulliano,
longe alius ignis, qui estis homines,
et per Justitiam Dei deservitis. Come
dalle fiamme festive, che vibra l' al-
legrezza per giuoco, nella parità so-
no diversi gli incendi, che avventa
per sdegno la guerra, come dal rag-
gio allettatore d' una face, che al
giubilo de' Conetti risplende, nell'
uguaglianza è dissimile il lampo d'
un solmine, che ad emular la super-
bia de' Monti si scagli, così con quel
fuoco, che fra noi è della immagine
dell' Amore di Dio, sarà l' stesso nella
qualità, non sarà l' stesso nell' eleva-
zione quel fuoco, che laggiù è or-
gomento del furore d' un Dio *Ignis*
accensus est in furore meo. E chi non
tremi dunque, qualora medicando
nell' attività delle fiamme, che vede,
l' atrocità delle fiamme, che merita,
con discorre *Se è sì percoso un' Ele-*
mento creato dalla Bontà all' ossi-
quo de' figli, che sarà poi un in-
cendio avvivato dalla Giustizia al
castigo de' Peccatori? Ma dissi male
de' Peccatori. No, non è nostro quel
fuoco, che accese non il cuore, che
ci ama come sue delizie, ma il bruo-
cio, che ci percuore come suoi Ne-
mici, preparò la Misericordia agli
Uomini il Regno, destinò la Ven-
detta a Lucifero il fuoco: *Qui pa-*
rator est Diabolo, et Angelus eius. Il
che supposto addimando, e che sarà
dunque un incendio preterito dall'
Ira immensa d' un Dio a castigar l'
orgoglio d' uno Spirito nella sub-
stella senza uguaglianza, nella mal-
vagità senza esempio? Che sarà? Sarà
un mirabile sforzo del Divino Sde-
gno, che sarò nel distinguere la
colpa colla preparazione della pena.

10. Apoc.

Dante.
11.

Mat. 23.
42.

30.

416 Predica XVIII §. VI. e VII. e VIII.

io Off. Sapient ignis, l'Intelletto Mimaio Felice, misuri, quasi ebbi a dire l'immensa distanza fra l'Peccatore e Dio colie misure dell'ardor nel Supplicio, talche il nostro fuoco ha un'ombra leggera al paragone di quello, che per la violenza può meritare il nome di fuoco divoratore. *Non faciem rursus ignis verum.* Sarà un crudel Supplicio dell'Ira, ch'emoio dell'oltraggiata Unità. *Deo amicum apum,* lo disse Tertuliano, risponde alla quasi infinita melvagità della colpa, e l'ineffabile atrocità della pena, ed è sentimento dell'Apollolo *Ignis punitum consumptura est. Adversarius.* Sarà finalmente un terribile strumento dell'Onnipotenza, che nel tormentare i Dannati tanto possa, quanto vorrà, che possa Dio, che può tutto, un risoluto furor della Giustizia, che irritata da tutte le nostre potenze, è ragione, che si vendichi con tutte le nostre pene, e perciò nell'Inferno il solo fuoco spieghi tutti i tormenti. *Cum esset in tormentis crucietur in hac flamma.* Udite.

§. VII. E costume di Dio semplicissima Unirà di ridurre all'Unità quanto di vario nelle Creature, distinte che perciò, come la Sapienza adunò in un sol Mare quanti Fiumi lascia errar sulla Terra, compendìo in un sol Lunare quanti raggi divide a più Stelle, così la Misericordia, così la Giustizia uniscono nel sol lume beato, nel sol fuoco infernale quanti diletti, quanti Supplici può sperare un Predellinato, può sostenere un Presceto. Appressò Dio nel Deserto ad Israele le Menfe, ma, senza dirgliere in più vivande il prodigioso Convito, racchiuse nella semplice Manna, sconosciuta satietà delle brame, innocente adnatrice del gusto, interprete ingegnosa del genio, tutti i sapori. *Omnis delectamentum,* si legge nella Sapienza, *Omnis delectamentum in se habentem,*

omnis saporis suavitatem. Amabil Mestier è quello della felicità de' Santi, ma insieme spaventerle argomento de la miseria de' Repròbi, al cui conoscimento torniamo a replicare, e sì, che dicemmo, cioè, che ha da gareggiare colla Pietà la Giustizia: *Effundat iram secundum Misericordiam.* Dunque, se brinse l'Amore, perché s'incamminò a la Terra promessa in un sol Cibo tutti i diletti, risfrigerà l'odio del pari per chi s'odino nell'Egitto del Vizio in una sola fiamma tutti i tormenti, e lo notò S. Girolamo. *In uno igne omnia Ep. 1. ad supplicia sentiat in Inferno Peccatores.* Prima bastava il dir Manna per additare una felice union di contenti, basta all'Epulone il dir fuoco per dimostrare un'insolfribile union di Supplici, concludesi da S. Tommaso: *Numerus ignis omnis afflicti designatur.* Obdunque severo, ma meritato rigore d'una Giustizia, che si crede, e per non si teme' se quel fuoco, come nella Fornace di Babilonia per miracolo della Pietà congiunte alle fiamme il refrigerio, unirà laggiù per prodigio dell'Ira l'ghiaccio agli ardori, come la Coccona guida degli Ebrei era lume, e splendore, così per castigo degli Empti farà rendere, e luce, come a' Maccabei si murò di fiamme in torbida acqua, così sarà insieme per castigare i Presceti incendio, che gli divoti, fucila dell'Ira, fango d'abdominazione, che li tormenti come in somma Dio è tutto in tutti per felicitar i Beati, così quel fuoco ministrato dell'Ira di Dio sarà uno splendido estratto di tutti i tormenti per castigare i Presceti. *Cum esset in tormentis, crucietur in hac flamma.*

§. VIII. Voi lo proverete, se non v' emendate, o miei Senò, come v' attende in un solo incendio compendata per punire mendicizia di piaceri infinità di Supplici. Poveri occhi

Appl. 97.
A. 10 10

Sup. 11.
11

[illegible]

nel Roveto si tramischiava alle Spi-
ne, così sarà del pari incendio, che
abbruci, spina, che le trafigga; anzi
Verme, che nato dalla putredine dell'
impurità rossa, in non confonde. *Vin-*
della carnis Impis ignis, & Vermis è
minaccia all' Ecclesiastico: s' inoltra-
rà a vendicarvi e gli Amori nascosti,
e gli odj stimolati nel cuore, e qual
carda di. più penosa? S' internerà
a esaminarvi e gli artifizj dell' in-
terrore, e gli arcani della mulazio-
ne nel cervello, e qual emicrania
più a roco? S' avvertirà a riconosce-
re nelle vene l'origine e dell' impu-
rità accresce dall' intemperanza, e de'
contragge i nodriti dall' alterezza, e
qual febbre più ardente? Scompagli-
nerà con violento ardor le giunture;
o Arteriche insopportabili agiterà i
nervi, o e reati e controfime?
frenetici, trigonici, febbrili, e
Ola, e Arterici, ed umori, o spasi-
mi, o epilettici, o de qui, o pro-
digi d' un furore, che per vendicare
il disprezzo. Dio autore di tutti
i Ben, si farà in tutte le membra
un aggrivo compendio di tutti i
tormenti! tornò a dire con S. Gi-
rolamo: *In unaque omni Supplicia*
feruntur in Inferis Poenitentia.

S. IX. Ma che? pieto è nulla;
r. più l'ogni altra, se non è umili
al Creator, e l'ingegno a te, tu ne
piangerai, Anima intinga mentre
qu' l'fatto è stato ad esser in certo
modo spinto nel castigo, perchè
tu ti affastisti a render, qua i ma-
terial nel keat, oltre il r. e tan-
ti con modi e n. inteli na ver. Mir ne r. ut.
ris, sed veris modis, scrisse S. Ago- p. c. 12.
fuo, opprimerà di p. qual care-
na tutte le tue p. e te schiavo d'un
abborrita necessità, perchè furono
troppo libere in una proterva i cen-
za. Ingegnaosissima vendetta di Dio!
pare non non so che di tutti ha a in-
teresse, e un altro, il male ve-
de laggiù veramente è materiale,
Ogg e cor

e correato po i far vio a nel
 Anima, ch' in ateriale, ch' i
 to. E pur' è c' l, non f' rā mma-
 ginar o quel a d' e perc un' ap-
 paren, ch' ngan t, on è con e-
 nevole alla Verit, che a g. o
 far u a semplice appen on nel
 torne to, rch Dio non le: l'
 Anima ad effer Ca ne ce d' e e a,
 e e u u ad effer o mento eli
 Anim. on affliggerà c illa obb-
 dienziale, ma anco a con u on fo-
 che di nat ale attr vi q ella a u
 , erc è chid l' or me all Di-
 qui, c se noi all se u-
 erial coll' a etto e fogge
 ali e etto alle o e re e-
 amo a qu le e mo o sud iri co
 e go. Di o d u m fca iper-
 b le, e u a f m V rità, ch e
 di r d l i no ore, b l f o-
 co, c e i f l va, si n fca dal Di-
 lno degno e l o o h lo e ri-
 a. Po tent lo go l' mpe-
 , di cui se i abile l' e etto, è
 iè mra ile il odo e il do ci
 lmo r d il A g o delle e l.
 I a co de 'In etno, dice egl, può
 e r lu go lo S rito, e se Dio ve
 lo effica con na ale attività l ri-
 e, on può effer a cere lo Spiri-
 to, f Dio ve lo co da na, con cie-
 v ta potestà ate ecco o co-
 me all Anima n l circondar a natur l-
 me te li è fuoco nel to menta l, fo-
 vr nar a mente eg i la cio. L' ac-
 cog, e, erchè l m set d ile lo vo e
 f- cen o, la lega, per b la Divi-
 na u fizia gliele d p pugio e,
 come l etto corporeo l' affli,
 erchè qu l lu o oppo didicervo-
 le alla sua età a cir nda l e,
 ne e non eter m, com Scrut
 della Divina Giustiz la to menta,
 pe ch a tut e le potenze di ei è una
 dura nec ifta, che le l prigio,
 'vi ha da operare quant opera, e-
 fta è la ale età di quel 'In-
 cendio. Ivi non, uò operare ad

do vuole, nè come vuole; questa è
 l' irannatural elevatione di quel
 o. Et ita citur, scrive l' An-
 gelo delle ca, & r effi r, Sur-plen.
 pa ltr, r edent om e equito. q. o. d. 3.
 ne p o i olon a r, ne feli et f-
 fit operari ab o i, & fec um oad
 d. f pia o p r o, c e p.
 patire e e na h v tudio l Corpu,
 non p d tollerare inter a viol na. l.
 S ito è il iberto arb io e
 o n no il più bel ri a dell
 n i g ne, t a vica c
 l' A lma, è du u e
 f re h u arra b ta f rā la d
 ratio e de l' An l a, ilorch, i
 duta lber nel de Dio i
 potrà nè o re, n intendere
 u c o, che io lo el e me
 una atu d e e a gio f
 cep i et et et c e nte da,
 vo l' c hludo o Ga ta o
 lat Car re f r it i de i
 e r ad n f r andum,
 ad de f t adu applicio il
 §. X. ifazione di e
 sempre af o, i pera ne
 de f et, c i Inqui tano
 l o tate' 6 o a p
 faca all attr le nel cap, oia
 e e tor e to r vvolge sempre
 of confufioni d' lmma f e
 v lte, di te io af ' fe u
 fider o gato a' ria
 ol è e f e plic
 ch a e etto, c
 im ortu io e, che
 defidera ue il tol.
 lerate in c i f o-
 l' de l u
 tell er cono-
 o confoia o,
 rar di c, c e d
 e al ora 'ade i-
 ico tro e,
 na, n u u e
 and a r, et h e in
 quel e fia me, che con penofa con-
 trarietà d' ugal torreno o gli faran-
 no

Agos.
4-7 A.

Mat. 23.
41

no del pari tenebre, e luce, mai non veda l'Intelletto in Dio quelle anabasi Verità, che sono la sua Beatitudine *ut non videant*, vedrà sempre in se stesso quelle odiate Verità, che fanno la sua pena *ut non deant, et confundantur*. In quel fuoco, che gli farà un carattere del Divino Superno, una cifra del suo peccato, non potendo sottrarsi che disperate cognizioni dell'Ira, che merito, dell'abbiezione, che li elidete, come in uno specchio penoso rimarrà sempre la deformità del peccato, e lo confonderà inganno, che lo sedusse, furia, che lo flagella. *Peccatum meum contra me est semper*, contemplerà sempre l'odio di Dio, che gli è Padre, e per la peccatore. *Pater Abraham*, lo dice bigio, e per lo tormenta ricordare l'ira, e l'impegno nella Buena, e per lui sarà immobil sempre nell'Ira. *Ira Domini super eum*. Peccatore, in un vano addeio far senza distrazioni una breve jaculatoria, soffrirte un quarto d'ora di Meditation senza tedio, in quel fuoco, in quel fuoco, contemplativo della d'operazione fatal sempre inchiodato a considerare la Divina Giustizia da acciò la tua pena, la propria miseria della prigione del tuo tormento. *Detrahatur intellectus ad considerandum Supplicium suum*. O distrazione insidiosa, o contemplanza disperata, e chi potrà mai ostacolarla? Ma chi potrà poi tollerare in eterno l'arrabbiata agitazione della Volontà, che legata da quei lacci di fuoco a desiderii negati dell'empia libertà, che mai posseduta mai dissipto, amerà sempre ciò, che mai non potrà ottenere, odierà sempre ciò, che mai non potrà sguizzare? *Quid tam pondus*, l'osservò San Gregorio, *quod semper vult, quod nunquam vult, semper vult, quod nunquam vult*. Ah Dio! quel fuoco, perchè è laccio, ha da legare la Volontà qual la tiene, e poi

ciò trovandola nella conversione alle Creature, nell'avversione da Dio, la sifterà sempre nel Amor de Beni creati, nell'odio al Bene increato. e per l'opposto, perchè è strumento della Giustizia, ha da ricordare, che quanto patisce è pena di ciò, che male ama, quegli ardori sono il fine de suoi diletti, dal che ne segue, che la Volontà ostinata nell'affetto al peccato, che vorrebbe amare, spaventata da Supplicio al peccato che prova odiabile, unisce al pentimento l'ostinazione, lacerata dall'amore, dall'odio, da desiderii de' timori, dagli appetiti, dalle avversioni ami sempre, ma in vano ciò, che lo desiderabile è impiera, creta sempre, ma senza frutto ciò, che le fa odioso il castigo. *Detrahatur intellectus ad considerandum, voluntas ad desiderandum Supplicium illud*.

§. XI. Del Amor proprio, che, non sapendo tollerare un desiderio negato, vuol per sua legge il capriccio, il tuo voler per Vangelo aggiungerai, che, come nel Cielo la necessità amabile di amare il Bene, e godere è la Beatitudine de Santi, così nel Inferno la dura necessità di odiare il Male, e patirlo è la d'operazione de' Peccati. Ah che a me poi di sentire talora di quell'Anima condannata, che oppressa dal peso di quelle fiamme, odiosissimi cappi e tutte le sue potenze, si volge intornata alle sue stesse potenze, che la fanno infelice, perchè è la loro superbole, e grida Memoria, amata Piccola già una volta de miei vizi, e, ecc., abbandona un poco il passato e con viani almeno in coloro presenti quegli empj piaceri, di cui il spirito si rinnovava la colpa col rammentarmi l'errore. Io non posso, n'ponderà la Memoria, perchè questo fuoco crudele mi lega all'abborre ricordando di quante Verità m'insinuava la Fede, e m'oscu-

Phil. m. 1.

Luc. 14.
Mat. 21.Mt. 6.
Mat.

sarono i sensi, mi necessita a farmi del Ben passato un tormento presente, e compendiarlo a me istessa in quel *Remedium acerbo* Rimprovero de' flagellati. E posson il più duro Inferno del mio miserabile Inferno, dice Eustachio *Memoria ducere, quem Gehennae*. Penitenti, e perché tormentarmi col penoso rimorso di ciò, che feci, colli *et oia* Sideret di ciò, che più non può farsi? Eh dipingetemi un poco la bella immagine di quelle ambizioni, di quelle vendette, di quelle impurità, che tanto mi lusingavan pensate e raddolcite a meno il Supplicio, che mi tormenta, col ruminar la colpa, che piacque. Noi non possiamo, diranno i Penitenti, perché questo fuoco tiranno ci s'ha a detestare sempre la bruttezza del peccato, ch'è la maggiore acerbita del castigo, e vuole, che quegli stessi vaneggiamenti, che furono merenghe deliziose del cuore, sieno vena flagellatrice dell'Anima, si metton di lusinghe in tormenti. *Cogitationes nostrae* piange Giobbe, *Cogitationes nostrae dissipatae sunt, torquentur*. *Cogitationes nostrae* Dissipate sunt, torquentur. *Cogitationes nostrae* Desideri, deh non un trafiggete il acerbi, e guacch' la perdita irrimediabile è il mio Supplicio, ha almeno la disperazione il mio sollievo. Noi non possiamo, replicheranno i Desideri, perché inceppati da quelle fiamme a la voluta aversione da Dio, d'un empio voler nel diletto ha da farsi una necessaria ostinazione nel tormento, e accese le concupiscenze da questo fuoco, che le punisce, hanno a divenire in eterno colle lor trasfitture vendette della Giustizia, se furon nel tempo colle loro lusinghe oltraggi della Clementia. *Adversus nos non movet iniquitatis vestra*. Ah dunque Desideri, oh Affetti, oh Passioni, volate addosso tutto l'orgoglio del peccato, tutto il sapor del diletto, e sarete nell'Inferno una gran parte del castigo, un gran rigor del tormento. ma per

non sarete tutto il Supplicio dell'Anima incatenata da quell'ardore, che l'opprime. Lo Spirito, lo Spirito sarà quello, che sollecitato insieme, e tirato dalle penose agitazioni di quel fuoco, come, al dire di S. Tommaso, in varie parti sospinto da due opposti, natura propensione, e perfina volontà, si lancerà al sommo Bene, perché è sua naturale inclinazione, rifuggerà dal sommo Bene, perché è il suo voluto tormento, e rabbiosamente diviso fra i due contrari movimenti d'un naturale Amore, d'un Odio voluto, vedendo a suo malgrado, ch'è godibile l'odio, aspirerà per suo galleggiare all'Autore de' suoi Supplici, consultando a suo dispetto, ch'è Santo l'odio, odierà per suo tormento il vero fonte de' suoi contenti, sicché condannato all'interessata proprietà d'un Amore giusta pena dell'Odio, flagellato da i cenci d'un Odio acerbo vendicator del l'Amore lacererà se stesso divenuto a se medesimo degno Carnice de' suoi Reati, dice il Profeta. *Unusquisque carnem brachii sui vorabit*, stringendosi da quei ceppi di fiamme una disperata necessità d'intelligente penose, e arrabbiati voleri. *Disturbabit intellectus ad considerandum, voluntas ad detestandum*. *Supplicium aliud*. Così nell'Anima non men che nel Corpo sarà quel fuoco un estratto di pene lavorato dalla Giustizia in odio de' Repròbi, come lavoro la Misericordia a nella. Manna un compendio di godimenti in premio de' Giusti. I petti in S. Girolamo *in uno igne omnia Supplicia, penae in inferno Praetores*. E perciò dice quanto può dirsi di penoso nell'Inferno, *in uno loco*. *Com efficit in tormentis, crucior in hac flamma*. Ideo turnover a dire con S. Tommaso, *Idem omnium ignis omnis afflictus designatur*.

Ad q. 119.
A. 4. R. 1.

Infer. 9.
m.

PUN

PUNTO SECONDO.

Sal. II. **L** Dunque o pavere te
casti o al peccato il pro-
va, come ci tiene l' o uoco quan-
te flette vort vibrare il Divino Sde-
gnò. *iniquitates meas complebo in eis :*
e ore Sal. II. d. n. endo l' or-
tore q. e m. e, n cui ch-
e on di tutti a, so a-
te: *iniquitates meas,* p. r. n. ar-
el, ch sono a p. e iola p. te el call-
ce er cat. d. l. I. a. la feccia più
am. r. II. l. pr. e o e di tutti l
B. ni, r. sa el pe n sismo
et o *V. r. Ab. b. d. l. e. l. e.*
con o p. to el nio a. to. Poveri
Sen all, on o voi non spirate
che pa, stimate tollerab
rom to è li lo o ac-
te, e p. e nci' ter. tà un ra-
no e letti, che vi pr. der
fenta s. f. ra, con p. e, pa. r. to
en a s. p. r. è lla. i. erl
e d. a. r. li El tri
pur. e ci a. t. h. d. g. agl. re,
co e lio vole a. r. o, la
Gu i, che vibri Empi una
r. mis. a. ull. fr. e Cielo.
c. n. e. a. f. l. g. i. l. ti, nu a
il' fe. o, l' cca.
e abil p. bi, f. r. r.

della Natura ; quelli si perdono col-
la Razza, perchè non s'invenerà
che alla Penitenza, quei li si lasciano
per gergo, perchè non si tolgono dal
peccato, proseguirò coll' Angelico r

Natura nec tollitur, nec *tur e peccatum.* Dico b n , che que-

fi e i med fimi, fedal'atufi fmuta-
 io la copa, da cafti fi volgor o
 In pena unfa o del il on-
 cede Il dono, è un'impegno d la
 u i il trasform, il in S ppli-
 o. Pe effe l'Amor del P re a le
 dima e del Prodigio la erna E e-
 d la, 'era u credito della fua,

nasce Per sempre bñ 10, que me Luce 10
me gir; a fe'l conced r a nel 11

Gli ore una ge er t d'ett, il
rice erla divenne al Figlio per
colpa una liber tà o: lon-
t. Padre pia f o, per-
c tr g o l Padre volle effe
ricco dice Crisologo.

slo, b'ci d'fra on c'ervi
 I-cr o o a di B e se
 fle', c e i sp rge prod'ga la
 ra, si conv e no l en. N
 a d io n he a' annat po
 fu

si
 no
 a
 red.
 l Dio
 e re

omo
 Dan
 e
 E' don
 eff
 o, ma
 in el

rdt. Malt. 14.
E. 4.

... ma
... ife-

об
тцу, Апостол.

Die
Welt

17-1100

2017-18
 2019-20
 2020-21
 2021-22
 2022-23
 2023-24
 2024-25
 2025-26
 2026-27
 2027-28
 2028-29
 2029-30
 2030-31
 2031-32
 2032-33
 2033-34
 2034-35
 2035-36
 2036-37
 2037-38
 2038-39
 2039-40
 2040-41
 2041-42
 2042-43
 2043-44
 2044-45
 2045-46
 2046-47
 2047-48
 2048-49
 2049-50
 2050-51
 2051-52
 2052-53
 2053-54
 2054-55
 2055-56
 2056-57
 2057-58
 2058-59
 2059-60
 2060-61
 2061-62
 2062-63
 2063-64
 2064-65
 2065-66
 2066-67
 2067-68
 2068-69
 2069-70
 2070-71
 2071-72
 2072-73
 2073-74
 2074-75
 2075-76
 2076-77
 2077-78
 2078-79
 2079-80
 2080-81
 2081-82
 2082-83
 2083-84
 2084-85
 2085-86
 2086-87
 2087-88
 2088-89
 2089-90
 2090-91
 2091-92
 2092-93
 2093-94
 2094-95
 2095-96
 2096-97
 2097-98
 2098-99
 2099-00
 2100-01
 2101-02
 2102-03
 2103-04
 2104-05
 2105-06
 2106-07
 2107-08
 2108-09
 2109-10
 2110-11
 2111-12
 2112-13
 2113-14
 2114-15
 2115-16
 2116-17
 2117-18
 2118-19
 2119-20
 2120-21
 2121-22
 2122-23
 2123-24
 2124-25
 2125-26
 2126-27
 2127-28
 2128-29
 2129-30
 2130-31
 2131-32
 2132-33
 2133-34
 2134-35
 2135-36
 2136-37
 2137-38
 2138-39
 2139-40
 2140-41
 2141-42
 2142-43
 2143-44
 2144-45
 2145-46
 2146-47
 2147-48
 2148-49
 2149-50
 2150-51
 2151-52
 2152-53
 2153-54
 2154-55
 2155-56
 2156-57
 2157-58
 2158-59
 2159-60
 2160-61
 2161-62
 2162-63
 2163-64
 2164-65
 2165-66
 2166-67
 2167-68
 2168-69
 2169-70
 2170-71
 2171-72
 2172-73
 2173-74
 2174-75
 2175-76
 2176-77
 2177-78
 2178-79
 2179-80
 2180-81
 2181-82
 2182-83
 2183-84
 2184-85
 2185-86
 2186-87
 2187-88
 2188-89
 2189-90
 2190-91
 2191-92
 2192-93
 2193-94
 2194-95
 2195-96
 2196-97
 2197-98
 2198-99
 2199-00
 2200-01
 2201-02
 2202-03
 2203-04
 2204-05
 2205-06
 2206-07
 2207-08
 2208-09
 2209-10
 2210-11
 2211-12
 2212-13
 2213-14
 2214-15
 2215-16
 2216-17
 2217-18
 2218-19
 2219-20
 2220-21
 2221-22
 2222-23
 2223-24
 2224-25
 2225-26
 2226-27
 2227-28
 2228-29
 2229-30
 2230-31
 2231-32
 2232-33
 2233-34
 2234-35
 2235-36
 2236-37
 2237-38
 2238-39
 2239-40
 2240-41
 2241-42
 2242-43
 2243-44
 2244-45
 2245-46
 2246-47
 2247-48
 2248-49
 2249-50
 2250-51
 2251-52
 2252-53
 2253-54
 2254-55
 2255-56
 2256-57
 2257-58
 2258-59
 2259-60
 2260-61
 2261-62
 2262-63
 2263-64
 2264-65
 2265-66
 2266-67
 2267-68
 2268-69
 2269-70
 2270-71
 2271-72
 2272-73
 2273-74
 2274-75
 2275-76
 2276-77
 2277-78
 2278-79
 2279-80
 2280-81
 2281-82
 2282-83
 2283-84
 2284-85
 2285-86
 2286-87
 2287-88
 2288-89
 2289-90
 2290-91
 2291-92
 2292-93
 2293-94
 2294-95
 2295-96
 2296-97
 2297-98
 2298-99
 2299-00
 2300-01
 2301-02
 2302-03
 2303-04
 2304-05
 2305-06
 2306-07
 2307-08
 2308-09
 2309-10
 2310-11
 2311-12
 2312-13
 2313-14
 2314-15
 2315-16
 2316-17
 2317-18
 2318-19
 2319-20
 2320-21
 2321-22
 2322-23
 2323-24
 2324-25
 2325-26
 2326-27
 2327-28
 2328-29
 2329-30
 2330-31
 2331-32
 2332-33
 2333-34
 2334-35
 2335-36
 2336-37
 2337-38
 2338-39
 2339-40
 2340-41
 2341-42
 2342-43
 2343-44
 2344-45
 2345-46
 2346-47
 2347-48
 2348-49
 2349-50
 2350-51
 2351-52
 2352-53
 2353-54
 2354-55
 2355-56
 2356-57
 2357-58
 2358-59

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1

422 Predica XVIII. §. XII. e XIII. e XIV.

come proprietà de' Ragionevoli resta fin ne' Presciti, ma questo appunto è il Verme, che li divora; se non avessero all' Innocenza la naturale propensione, non sentirebbero nell' Empietà le trasfure de la coscienza; scrive l' Angelo delle Scuole: *Remanet in Damnatu naturalis inclinatio ad Virtutem, ali quin non esset in eis remorsus conscientiae.* Che più è gran dono l' avere Dio per Creatore per Padre, e pure il loro più aspro flagello è nel carcere di Fidei la memoria di figli e perciò alle suppliche dell' Ricco Intendente una severa risposta quì a pietosa risposta. *Reverendissime Fili, spiega il Crisologo. Voco Filium, ut avari dolat.*

§. XIII. Eh che leggerezza in favore del a Glorizia quanto getta laggiù il berile della Misericordia, e però se nell' Inferno il Bene è tutto tutta in Male, è forza il confessare, che nell' Inferno manchì ogni Bene, chiusa nel Cielo ad inebriare i Beati l' inondazione del diletto, non ne cader, nell' Inferno per consolare i Dannati una miserabile stilla. Ute. Chied oggi l' Epulone in mezzo a' tormenti qualche ristoro, e chiede, senz' ottenerla, una goccia d' acqua per consolar la sua sete: *Ut in-*

Luc 16. *regat extremam digitum in aquam, ut refrigeret linguam meam.* Per ten- tosa mena cita d' un Ricco inno- verito, ma vero Ritratto della miseria de' Repròbi, privati d' ogni ombra di consolazione fra le disperazioni del pianto. Non ha il Ricco Intelle- ce una goccia di ristoro, non avran- no i Dannati un' apparenza di sollie- vo; così l' intende S. Agostino *Ha-*

In Pi. 105 *beret aquam pauperum qui non possunt di-* *xerit, quando guttulum solum unum* *Dedit illis non meruit? Dedit, senza* *contorno, tormenti senza riposo,* *spasmi e zia lativo, pura di per- zione in un puro atire non possono* *concepirli nel Mondo, perchè non*

posson darsi nel Mondo: nell' Infer- no, nell' Inferno, in quell' A tatti- tico della Misericordia, ne' Dan- nati, in quegli Antipodi del a sca- tudine si piange il castigo senza Pietà, però è vi si porta l' Empietà senza emenda. Mi ero me, se vi pre- cipito! di tutto il Mal, che m' ele- si, troverò in eterno e soni, e tor- renti di tutto il Bene, per cui nac- quì, non gusterò in ete ho un sorso, una stilla. Si rispo a tutti i m el- ceder, a tutte le mie suppliche col pe- noso referto de' Euloni: *receptis*

Bona in vita tua; che vuol dire *ristinge ti a' Beni creat' tutto l' Amo-* *re, che dovevi al Bene increato;* *contentati di ciò, che godesti, e in* *colate te lo o di ciò, che peni. Vo-* *lesti la tua tran tione, non entranei* *d' ete, non vuoi pretendere nell'* *Eternità quel pacer, che godesti* *nel tempo, nel lasciarti godere o,* *che te dava, ti ricordi il tuo be-* *ro aratro dalla Divina Bontà ora* *è tempo, che nel panti d' ogni Be-* *ne si chiudono i tuoi occhi alla* *divina Grazia beveti come acqua* *le nati, beveti come acqua e o ti-* *no alle tinte il Calice ne tate de'* *tra della sete, che non si sfa-* *bile de' panti, e nel acherza* *pena e Male, crepro. In rita? Thetm-* *es Affante, alla pader, che n' è.* *de e spiritali de me, risponde il* *negat a me una goccia de' Ben,* *che tospati. Sicut enim Lux non* *morit.*

§. XIV. Stilla di poco solevo è al in infernale l' ener compatito- na e misere pece e sola, aor- se, per acerbamente si dale e se non non affrettano e vacer e il pe o, sente troppo gravi e pere e pure non trovarno i Dannati, per- che la negarono a' Poveri, questa compassione al compunto piange- vano sotto il rigor de' rigori, na- mato, perchè quegli Animi, quel

Cor-

Luc 15. *25.*

Confidenti, per lo *ore peccan-*
ro odia n se effi o con i ro
 Dan *i oro accrescu nro c i rim-*
 prover: l' *rbli de le pene o lun-*
 g *a loro Bea ch ranno i l-*
 Supplicj col ris *i i ur Jussur,*
con iderit vnde m, maut as
 Le *r m m atar ec ator s.* Stella
 i refi e io invi io o è i v *er .l-*
 ri o Co pa ni, o S per o' *ell*
 sciagu e quasi *il Male sia en*
 ranno, se *a plu di co teggi, o l*
 esset *en e bile a p ris a n'*
 esset se ice *giusta l ro volga-*
 ze. *e r muf r, m com a a n*
 a on *far ell e no è me-*
 o quest' om sa *ile i i o gnato,*
 h e *ne Cielo non dà i vi-*
 dia alt ui *or Beati uol e, co-*
 e l' *f a sol ro l' al-*
 u *i pen. notachè e muni-*
 d *em i rille del o or po-*
 ne in *l gni app nro, si ri-*
 lat *i i i e ti del lor lu-*
 e, *ro nei d chi u p risce*
 e *ranno l pplecj di hi eno*
 e u to, *f n og cuo e t. r*
 u b la e a, *qu nto in pl*
 e ori d *ca igata olpa e per-*
 ciò p lon *fid rava e dari li*
 f l r *temen come accr-*
 cime to del pr pr *e ci ro l-*
 o g o *i ven i i lun*
 mto *ar. S illa d'ava a con*
 ola *è fig si di rite in-*
 r, *rchè l' fgr i o er*
 rat *è r rife o co r-*
 ntat *e Reo, e è r r-*
 n d *cofc, zn e,*
 or. *l ro mescer,*
 po ta ne *ore è un di*
 e *oter e le ro-*
 rie *l are a altri i*
 colpa *nde si, ch f-*
 s. *l lo per tter*
 Pre cti questo *cual su le, pe-*
 ch. *ga o v re o dem-*
 to nell. *og l sta el lor*
 peccato, *item leranno cr cle*

in Dio la vendetta, ma si rivolges
 ran o le or bestemmie in suffi-gi
 lla loro Sentenza, sarà d'essi la co-
 i nza stess un patibolo, for a di
 ui a dispe o e a lor' ostinazione
 c essi il lor cuo e *M r i bar pa* *Qrt. 44.*
r, quia p capimus. tilla d'a a- 10.
 ro conf to r chi pat. e l'assu-
 fari a *ite, perchè p sien a si*
 i adulta e *l anni, n v e o*
 lor si selv gio, e eno si pp e-
 volisca col tem *, ma oh Dio oq*
 s' *etterà nè meno i rimer!*
 i loro *quelle si mme e d*
 quel fuoco se pre rigene ando le
 membra, e *mpre a uci,*
 e *ipartor re all vit, acci r-*
 i *p nuova, l ort, e ome*
 agli Eletti s'accresce la *l ro B.*
 iudine dal *re defi rat ciò, cho*
 g *o, con a rad oppia*
 il loro to *n pre temer*
 ci, e e patiscono, l'osse vò S. Gra-
 gono *me t, ller m,* *lib. 9.*
tolerant, et m fiant. *Mer. c. 10.*

§. V. t. 1. a Ah che nulla a-
 lag lu *co lo i. monu vo*
 Dio de le *n et, ove ga i,*
 n *re alle p de' odr*
 Sd *h no bale l' ridi i-*
 le vostre M sericord *n rta r*
 re *f c a ordaberis.* *Con 4. 1. 2. 3.*
 cede e lor *nq e a no il d f-*
 rb *i ro d lo colle lacrime,*
 s *i el or, che scarica il suo*
 tormen *per gi occhi, er e e*
 o *il fng r e lor pene olle do-*
 anze, date tanto *i libertà al*
 r o, *c s at n ofi fug a, co-*
 e *la sua p na, ond te l-*
 la compa *ne d'u gu do, c e*
 addolci *l'acerbit del lor pa-*
 bolo col travedere un barla e *i*
 età *l lor idi e non negat*
 lo *p r lo no quel gaffigo de'*
 Re) *ch'è il f ilie o degi' n li*
 non negate *l la morte. N, mi*
 e ponde *Redentore sdeg. o, non*
 cad. *laggià alla di Pietà, perchè*
 son

p. d. 37.
11.

1. 2. 3. 4.
18.

In Centil. son biuse per loro le viscere della
 Misericordia; di S. Bonaventura.
 Claudet eis. ista Misericordia. e
 lacrime? le ne arono alla ompu-
 sione del pen mento, non vollero
 offerirle al compati ento dell'ia
 lissione, non potranno i pieg tie-
 al sollievo del or dolore. so og el
 dal f oco' sospirine e ore, a an-
 no i rabbla pe pianto l'eri
 stius, & ridet den in. he en
 ei? rop o ià gl v b aro o ontra
 la mi Providenz, ole de o or
 lo'oga se nell' le aucl la mi
 cluzia medir sa no e o, e-
 stemm e oreib li ma c sc ndo po,
 ch tor o i lodi a Di, i
 p liranno co rab el cuore, lo-
 : f rà co pa il co e lrie, oro
 : f i. ro. r. ena l t cetie O m i n i a t a r
 4 e b i t a r f a i. e e a l
 mi o ro Sa la g or a
 : l lor aligo l' ere a i
 Apex. 14. d' esu t z en at' C i r r
 10. i. sulpb e m aspe a r, ve-
 : e o la man setu ne e o n
 il g re, i o pettiva l
 se ic d a f r lor o i o della G u-
 sti a è a tentica co'pro i sol l-
 ri ue l' orribil mi a cia el S i o.
 P'al. 79. i n e f i g n i. i r e a t
 77. ne valens i i r e b a t. C e morte
 O, non erit in i medicame i n i r
 Sup. 2. 14. m i n i. Queli' ncend o ra lonev i-
 n l g a t t i g o r i v e u s e b i o n o,
 a da clam nare l' error co a,
 non ha consumate i ei l a co-
 Ham. 2. 26. a : Culpam q b e t u r i n q u i r e b
 Min. u r a m n e s c i t a b i m e r e p e c c i n-
 finit in r i g u r d o d i e i o l t r a g
 pecc to, i e r i t u n i n f i n i t a u r o
 nel to me to, sarà sempre o i a
 la lor volonta nell' aversione da Dio;
 è ercid chledera o semore n n e
 : e li da l mano di Dio,
 no l'ar ore, perchè eterr a-
 to, che s'am, eterna l' An'ia, che
 In Apa- lo commesse, e lo notò Tertulliano.
 leg. Quid miru : si i. eternum ar r b i t ?

eterna erit miteri : , eternum p a n-
 lum, i n i m i s , & p e c c a t u m . D e h . r i d-
 e , h e n a m m e t t i s o l l i e v o e r c h e
 non ha ne' anclat f i m p e i n u o l-
 mo tal agoni e mai non trovar
 ne meno quel miseria l i o o , che
 suol dare a' Disperati, la morte !
 Quare mortem & non i n d e m i t .
 V. e ch la nio te fu endo se
 a lor l f i a l r o t u r
 e e a' o u i u o d
 na, toglic lo o r a t t o l
 f i r e i e r a g l i
 i r i n e f i r i m a
 u q u d a n , f i
 no a o l v , r
 on m
 la i
 l e
 f i b l
 u r i
 o v o l t e i l'
 u l e f f n e c
 re la e i
 fel'ci. A dan e
 n e f t n r a s
 fao' er l Mond
 r a , è i g g i u u
 ar s s i m o , h
 non com u ti,
 b i a t b i r a
 p e n i , n i g u f e r i
 dunqu spa e n t v o l e
 ogni Bene , oh che acerbo Suppl-
 lo

cio farai a tutte le potenze d' un' Anima, che vedendo succedere la pura Giustizia, che meritò, alla pura Bontà, che non volle, di tutti i fiumi del piacere, che inondano nel Cieo ad irrigare gli altrui diletti, non potrà impetrare una goccia per ristorar le sue pene; negandosi a ragione una stilla a chi ricusò nelle Piaghe del Redentor cinque Fonti: *Habere aliquam pausam*, tornerò a dire con S. Agostino, *Habere aliquam pausam quis audacter dixerit, quandoquidem illam unam Dives ille non meruit?*

§. XVI. Ma come può avere sì la di felicità, e pulone, che non ha Dio? *Vidit Aera amaleugè*, lontana da voi, perchè scacciata da voi, sarà sempre, o A me c'è, o a me, quel incomprendibil Bontà, a la cui infinita comunicazione ogni bene deriva, e perciò non tr vera penando ombra di Bene, chi percuotendo recò il Sommo Bene. Si sono cerà in mezzo a' Supplici questa gran Verità non conosciuta in mezzo a' d'etti, che è un verde e ogel Bene il perdere il dio. Privazione di Dio, tu sei ineffabile, nè io posso esprimere la grandezza del danno che col o lupi del cor. Ma più per darne un picciolo aggio, permettetemi l'espianar prima, come negli Empj, che non sentirò e o d'acerba la privazione del Ben, che l'Empj, e non conoscessero i o. to del gran Ben, che perdettero, possa cospirare l'una di Dio colle tenebre dal loro niente, una tale abbezzata cognizione di Dio divenga da un' aspro flagello. *Pecunia dell' Arpego*, che Dio senza i tanto non può vedersi, e perchè essendo e fin a mente i e dilettabile, il vero è inescrutable dal goderlo. Questo per la da intendersi della Visione, che dicono Intuitiva, in cui a faccia a faccia rimira l'Essenza di Dio, non di quel-

la, che si dice Astrattiva, in cui per enigma, e per ispecie si travede, quacheduno degli Attributi di Dio: una è impossibile a' Dannati, e muterebbe loro la Beatitudine la lor pena, e l'altra può concedersi a' Presciti, acciò la loro un gran rigor d' gastigo. E che sia l' vero, osserviamo la minaccia ulminata da Mala al Supplicio degli Empj. *Ut videntes non videant*. Vedendo non vedano, perchè del a quanto in. Dio può consolarli vedono poi in certi riflessi di lui quanto nella gran perdita del Sommo Bene li può punire. Ha Dio lumi, e sono i mi d'aurora, e consolano ha ami, che sono lumi di fulmine, e traggono, colla Bontà in se e cognizioni di se, che son delizie a o Spirito, colla Giustizia da ogni cosa di se, che sono spaventi all' Anima: poichè essendo nel loro conoscere dalle menti un libero oggetto, può disvelare di se un' Attributo, e non l'altro; può farsi apprender come amabile Dio del perdono, ecco una soave consolazione della mente, può farsi apprendere come giusto vendicator del peccato, ecco un terribil ribrezzo del cuore. e questo modo, con cui a taluno dei Dannati leggano, che nel punto di morte vedano Dio la differenza per amato gastigo, la per se, che la lor mente apprende più la Giustizia, che la Misericordia, vedano il Vero del lor de merito, non vedano il Vero della Divina Bontà: *Ut videntes non videant*. Ed ecco il come i Dannati non vedano il Sommo Ben, che perdettero, e pur vedano la gran perdita del Sommo Bene, che ricusarono: c'òè non vedranno Dio in se stesso come principio d' incomprendibil Bontà, lo vedranno però negli effetti del suo giusto Sdegno come autore della lor pena. Non vedranno ne' Beati che sia veramente la gloria,

Luc. 8. 21.

D. Thomas in App. q. 98. A. 8. Idem It. dem A. 7.

App. q. 98. A. 1. da 4.

Hhh che

che godano. vedrà no er i loro
 n e rto ta barlume di ell' invi-
 ta f'ict, che s' meritano
 quin tal cognizione tro po
 oscura r gar loro confort,
 r oppo chiara pe accerare loro il
 tor en raffiggendoli con l' ap ren-
 sio e della gran icità, ch lo tol-
 il peccat, far un cu e di spe-
 rar'o e accererà quegli m,
 lo p rito e questo cono e e nlla
 i caritudine degli i rto sempe
 a quel. sistente, co oscere nella
 i rti f'ia l' dlo impre da e
 e lon ano, f'ia un certo veder
 ciò, che non po o vedere, che il
 pi cerbo del l' r S ppl lo *Vides*
Araham d long, i o i o-
 dea r.

§. XVII. D h'io mabilissimo Dio
 cellia e spatio infire e e' Ani-
 a, troppo di nire no o allo Spi-
 it, al r mo e o di o' p'ù l'
 he la e or, i d copri-
 e l gua do il me colla pie-
 sent, vi sottr te e la l nta aza
 d d i d l cuore, e io per m n
 so descrivere l' abban on mento di
 Dio in un' Anima cond nara sena
 del r vere l' affire d. Di n n e o-
 re le oce te. Am rat Col, che
 sentiv' a per o tormento abband-
 rata ago a. Que la è eresa, che
 da un Rag io oso, co cui se e
 dimo ra mistic t lon ano il f o
 D'o, bbagata el pal che lla-
 a e de, e non vede, ed
 quell' amabile a tativa, e e le ruba
 il ao cuore, non vede ell' adora-
 b presenza che onole ebb il suo
 Sp rito, e pe ciò nell' a orose ipul-
 se del sp rato fu Bene senza lan-
 uisce, perchè posseduto lo brama,
 solene, perchè negato nol gode.
 La m' abil no rta del eterna V r,
 che la ppe, è Supplicio dell' Intel-
 le to, che pena per non poter ve-
 der ciò, che vede. Il desierto invitato
 dal summo Bene e rispinto è mar-

tirio della Volon oribonda, per-
 c è ne la sua vita no muore. In-
 nalzamento dello Sp rito, che vo. In
 traccia del suo Di etto è u' amoro-
 sa morte del corpo, e e vive so-
 all' eterno dolore, e oior con gran-
 de, che q ella tre invitta del a
 pazi nza prorompa in gr d di oia-
 pe one, e conf che quell' a rto a
 i Dio conosciuto e negato è un
 cerbo morire, anzi un' agoniz a-
 te senza mor e, u a o e i tor-
 en oia, che vi a coo e a d-
 le edite si fi o o Dio, il
 re bilit e e e achi o' m? T-
 to se raccon, n o si d o e
 resa, perchè co em lando l u
 toc di penol o ta an a il f o o,
 ve o, no de, ved quell' a a
 bil e ed u l, che la feris-
 o vede uel de erato offe o,
 è un o iutà che tormenta,
 a l rguie r mo co i o.
 co nita ne Dio d f d rat, e n
 po duto tra ge tant il co
 resa, o ere que: ni-
 me che ate dal Cor o, è raz,
 che charamen e cono tan g.
 lle, che perdettero? f u mi
 iosa lo ta n da Di è a quella
 se ali a d l Cas o n' acerbio Mar-
 t'rio, q gellerà la d f ra-
 zio e le Ani e, che lo vedon
 a f lontano, mp e ner
 i, d'or baci am fr ian eil?
 e n cuore innocente cotanti patisc-
 per una breve, e mistica ozzazione,
 e e a e er effetto d' Amo, che
 patiran quei Presciti per l eterna e
 ve a privazione, che ogo dell'
 odio? mabilissimo Am re, chi non
 ti conosca n t' a a, e c on ti
 ama non nte dolor se ti perde. Ec-
 co, o, du ue il Per h a prez-
 zian ade o s poco nell' Empietà
 del cato la perdita immensa di un
 Dio dopo la morte pe o comuni-
 toli all' Anima co da ata un tal lume
 fulminatore d' quell' eterno Bene, che
 zì.

ricordo, si vedrà nella cognizione della
Bontà istessa, che non pot vedere,
che sia nell' inferno il vedere 'ddio.

§. XVIII. Perdere I dio è una miseria
coi degna di pianto, che una sola
momentanea fort azione di quell'ama-
bili I mo Bene r... Da l le lacrime
Ince anti da gli o. hi. *lue ant...*
lacrime mea puer die, a. nocte, dum de-
citur mihi quotidie ubi e. D us tuus?

Gal. 4. 4.

Perdere Dio è un' rita così acerba
del cuor, che gli Ang'oli e i non
v'is ro a mitiga ne 'l dolor nell'
Maddalena inc nteabile pre o il
Sepolero, pe e non t ovava i. Ca-
davero el suo amato Mestro. *Tu-*
ferunt Dominum meum. Perdere Dio

Joan. 20.
13.

è un' afflizione co tormentosa all'
Spirito, che 'l generosissimo cuor di
Maria si conf isò inferiore al tove-
rare u' omb legg'era, al or...
nella pe stra. I fanciullo G-u quasi
perduto tutto il suo bene ebbe a di-
re. *Da tu es querebamus te.* Perdere

Rom. 1.
48.

Iddio è u' p licio tanto fo bile
a tutto l'omo, che il Redentore re-
desi o, benchè sempre nt in tan-
te sue pte, solo ll' cerbo aban-
dona rento del re sottr rofi tu la
Croce l ga r o del e interiori po-
tent' gl'io. *Dens, Deus meus, ut quid*
der liquisti me? Perdere I dio è po-

Mat. 5.
48.

vera nna, ell' immagini di I lo,
nobil rezzo d'an D'o, pr etta S-
fadi Di, a at poss'one d' D'o,
Amore, desi ero, de i, tenere za
d'un D', D'o o o è il tuo rinc-
plo; Dio fo o è il tuo fine, e e'
tu error medesimi, come notò Ter-
tulliano, per a i ata inclinazione

lib. de
Anima.

tu non ricerchi e e Dio. Se il tior
ri so pr nd, a Dio ti volgi per tua
difesa, se l do ore t'assa, D'o in-
vol per tuo olievo, se d b' ti,
Dio ti g ardi per tuo consi llo; e
quel tu rivol ere, anche senz pen-
sarvi, in ogni agitazione gli occh al
Cielo è un' a gomento del tuo in-
nato, che ti sollev al tuo Dio. Non

trovi quiete ne' tuoi diletti, perchè
olo I dio, che ingannata non vuoi,
è a sazietà, che a tuo al grado ri-
cerchi. Non agliono le Creature a
dissetare la tua sete, pe chè solo Id-
dio, ch' emp' di prezz, è la te,
e cec tu non conosci, e 'l fon-
do sso del tuo cuore rivolto an-
che non o endo a qu l Fene, che
o cre, contrasta la volut avvefio-
ne col r gio evol' insinto, e t' a vi-
sa, che Di è l tuo centro, Dio è
il tuo riposo, to la tua vita, Dio
il tuo Dio: *I o m I omium Deus*

Exod. 12.

aur. Si, esiderato insie e, e dis-
ato mio Amore, io fo o un'
empio, e pure la mia l'implera non
può tar si, che la nobi e propensio-
ne da Voi e di Voi in presa in que l'
Arima non mi ricordi, che Dio è
la mia ricchezza, il mio possesso,
la mia felicità, la mia corona, il
mio re io, Dio il mio desiderio,
la mia ansietà l oda consola 'one,
la mia pa e, il mio ten, il mio
tutto. E ciò non sta dunque per-
chè m' inorridisca al terribil g'ligio,
che è il ere Id lo?

§. XIX. Fra le sue n merose miserie
cul pi. dolevasi G'obbe, che
dell' occhio amareggiato ca furesti
tormenti. *In mea struibus morabi-*
torculus meus. Ie oculo queritur, l' Job. 27. 2.
eterò Tertulliano, *de oculo q'ri-*
tor, ut t'us in t' e t' est possit;
e fu l'ò figura de' Reprob' to. *ten.* lib. de Pat.
eti sovra ogni Supp. o all'
Ineffabil S illo, ci è la vista
di Dio negato al l'ate letto, ch'
è a pupilla dell' Anima: *In ama-*
ratatibus moratur oculus me. Son
crudeli, gridan qu l' A l e, son
crudeli le fiamme, che ci pun cono;
ma pi' crudele è Dio, che nega
se ste o; è atroce il Supplici del
corpo, e prova pesante 'l braccio
dell' Ira, ma più atroce è il danno
dell' Anima, che sente insoffribile
la privazion dell' Amore. Ah fureb.

penfiero, una morofa dilettazione, una sì que le domeftichezze di genio, che 'l Mondo vuol dire a' fablicità di cofe, può punirti con sì orribil Supplicio, e punirti in eterno. L' Epurane non ti legge co' pevole d' Omicidj, d' Adulterj, d' Ufuro; e tutto il Procedo del tuo Reato e nella tenacità co' Poveri la prodigalità de' Lucri, e in dunque, che tutto, e forse tramiffi a' efempio del tuo come, cui fa, che non fa a parte delle tue pene? Cui fa, in rinfiaccia la confienza, e m' afficura la Fede, che, fe non mi fa va il pentimento, è per me certo l' Inferno. Den mi accrofti la S'peranza, mio amorofo Gefà, porto del mio timore, perche ficurezza ce ne verdono, o non ho faputo elever l' Inferno, e pure ho potuto meritare l' Inferno. Ma, pietoso mio Bene, l' Inferno lo minaccia te, perche lo tema, non lo creafti, perche io o provi; a' Demonj accendete in quella fiamma il Supplicio, a me preparate nel vostro feno il rifpofo: anzi il maggior dolore, che vi affiggeffe e nell' Orto, e folla Croce fu l' prevedere, che io voftro dolura voleva a viva forza precipitar nell' Inferno fenza penfare almeno che fia l' Inferno. E'comi dunque, che a' voftri piedi pentito implorola Miferordia, perche confeffo, che ho meritata la pena. Se v' offe, è ragione, che ami in Vo, come la Pietà con la Giuftizia, ma non fia quella Giuftizia, ch' è eterna. Sì, fodistatevi fu quefto corpo, che offerifco in Vittima al voftro Sdegno, ma perdonate a queft' Anima, ch' è prezzo del voftro Sangue. *Corripe nos, Domine, vi* Jer. 10. 24. *dirò col Profeta, corripe nos, Domine, verumtamen in iudicio, non in furore tuo.* Ah, il caftigarci nel tempo è dovuto a la vofta Gloria, ma il punirci nell' Eternità, per quanto fa poco a mio demerito, vorrei quali dire, ch' è molto alla vo-

fta Clemenza. Io v' prefento dunque in me ftelfo quefti Uditori, che amo al par di me ftelfo. Santificateci co' i travagli, da che ci fan peccare i diletti, acciocchè vedendo adelfo nel noftro pianto i noftri errori, non abbiamo a provar nell' Inferno quella fpaventevole unione di tutti i tormenti, che dati da Voi faranno fenz' omo a di Bene, perchè faran fenza Voi. *Cum erit in tormentis. I idit Abraham a Iugè*

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

§. XXI. **L**A pena, o il premio fono due poli, fopra cui fi stabilisce il governo d'ogni Repubblica; e fona le due Colonne, che foftengono l' eterna fciute di ogni Anima, perchè quel o dà vigore a grandi azioni colla fperanza, che ta d' Isaac dall' Empietà col timore, e tutti due fono quali uterale, con cui fuggendo dal Mondo s' follevala Spirito a Dio. Si profeta Davide innocente, e con giufta lode di fe fcriffe ne' Salmi: *Custodivi vias Domini, nec impiè gressi* Pfal. 17. 22. *à Deo meo*, ma perchè non s' afferiffe la virtù profetata a fua gloria, aggiunfe fubito la cagione dell' innocenza. *Quoniam omnia iudicia ejus in confpectu meo*, fopra il qua paffo ibid. 23. così difcorfe Ugon Cardinale. I giudizj di Dio fono il premiare a Bron, par te i Malvagi, perchè il Divin Giudice avrà nel gorno eftremo delfra, e finiftra, l' ana, con cui ricompens, l' altra con cui caftiga: ora il Reo Profeta in tutte due quelle mani teneva fiffa lo fguardo; per feguir la virtù rimprova il premio, per ifchivare la colpa confiderava il Supplicio; non meditava folamente la felicità de' Giufti nel Cielo, meditava del pari la miferia de' Reo nell' Inferno: *iudicia* ibi. ejus

col Crisostomo inferisce quella felicità, che è uguata in momenti la-
scia di se a questo Delicato punito un'
eterna miseria. *Inferna felicitas, quae*
Deiorem ad infelicitatem trahit. Ah
dunque male accumulare ricchezze,
ah libere Mode, ah geniali passio-
ni, ah ambizioni, ah vendette, ah
Politiche, voi mi apparite delizie
dell' Anima, civilta di tratto, bel-
le attrattive del cuore, ma voi pas-
sirete in un momento, e di voi
mi resterà nell' Inferno non altro,
che l' rimorso, e l' castigo, perchè
spasirete a breve al desiderio per
più non ubbidirmi, resterete per sem-
pre per punire al peccato, come
nota dell' Epistola il Crisostomo *Ista*
omnia sibi praeire non credunt. E qui
facciamo un utile riflessione, o mio
cuore. A questo Ricco infelice non
si rinlacciano o gemi impur, od' in-
so nascolte, o astute doppiezze, se
gli adducono solamente e l' avarizia
co' Poveri, e la prodigalità ne' di-
letti per sostante del suo Reato. *Re-*
spiciat bonae ree sua e che sarà
dunque di me, che instandolo nel
soverchio sfoggiar delle vesti, nella
continua insaziabilità de' piaceri, lo
superò poi negl' Amori mascherati
da brio, nel' effusione, giustificare,
dall' autorità, nelle doppiezze ador-
nate d' ingegno? E se posto nell' In-
ferno chi viderà fra le delizie, per-
chè non fu caritativo co' Mendichi,
e regnerà nel Cieo chi nascò il pro-
prio Lusso co' sudori spremuti dalle
fatiche non solitarie de' Poveri? *Se-*
ntentum, argomenta il Crisostomo, *Se-*
ntentum Deiitatem boni semper, quae re-
spiciat bona, quantum qui inuadit inuadit
bona? Eh bisogna, che io l' intenda, i
beni temporari, benchè posseduti do-
vutamente, se male s' impiegano,
sono materia d' eterno tormento ed
oh quanto dovrebbe attenti re certi
Delicati del Mondo, che pensano con-
sistare col nome di civile Ricreazio-

ne anche i più pericolosi diletti, l'
rimpro di quella Donna dell' Apoca-
litte, che riceve l' eterne pene a mi-
sura delle sue transitorie delizie.
Quantum glorificauerit se in deliciis, par-
tem dabo eis tormentorum, & luctus. 7.
Se ciò possa temersi avverato e de'
liberi trattenimenti, e del Lusso licen-
zioso, coi quale oggi giorno altro non
tollera che de' icati passatempo la
Moda, io noi cerco, dico bensì,
che i praticate con tanto di libertà
geniali diletti, mentre ci assedia col
pericolo d' impenitata morte si da-
vicino l' Inferno, è una dimentican-
za troppo irragionevole del nostro
rischio, e potrebbe stupire di noi S.
Crisostomo, come ammirò la solidità
di Baldassare convivente con fa-
sto licenzioso in mezzo allo stretto
assedio di Cro. *In tantum praeval-*
ebat praevaluit, ut ad effusum careret spu-
itu. Ah che se io meditassi qualche
volta i tormenti di questo Ricco ef-
feminato, mi farebbero grande in-
segnamento i suoi pianti, si le ogli-
rebbero dal suo fuoco quei lacci,
con cui si fortemente mi legano i Sen-
si. Che geni, che convenienze, che
blode, che doveri, che usanze que-
ste, se offendono l' Innocenza, sono
indorate catene dell' Anima, e dol-
le strida d' un Delicato, che oggi mi
fa sentire il Vangelo, imparo, ch' è
una gran pazzia quel comparir con
momentaneo riso un' eterno pianto,
dice il Damiano *Momentanei risu-*
perpetui stetit cruciat.

§. XXIII. Piccolo vantaggio sa-
rebbe nuladimeno per l' Anima,
che la Meditazione dell' Inferno lo
laccasse solo dall' Amore del Mon-
do, il maggior profitto, che ne ri-
tragga lo Spirito, è, che il pensiero
di quell' eterno Supplicio col essen-
ci disposizione alla Carità sollevaci
a Dio Secondo punto, che può ren-
dere alla mente la Meditazione dell'
Inferno non solo utile, ma dilettevo-

Ilma. de
Dm.

Om. 112.

la Dm. 11

lib. 4
cap. 11

Om. 113.

Potto 11.

le. Ove io non esagero coll' arte, non fingo iperboli: parrebbe un' incredibile paradosso il detto di Anna nel famoso suo cantico *Domini adducit ad inferos, & reducit*, se non sapessimo, che come fra due opposti il fuggire da uno è necessariamente avvicinarsi all' altro, così il timor del castigo ci sospinge al Ciel colla Penitenza, l'orrore del Supplicio, che la Giustizia minaccia, solleva l' Anima al desiderio del premio, che la Bontà ci promette, dice S. Agostino *Cum timeretur poena, quod minatur, distinet amari premium, quod pollicetur*. Il Timore benchè servile è una bella disposizione alla Carità, insegna l' Angelo delle Scuole, e bene spesso l' Anima scissa dallo spavento ricorrendo a Dio per l' aiuto si vede portata come il Prodigio dagli stimoli della fame al seno del Padre, penitente, perchè atterrito, passa dall' Attrizione alla Contrizione, il che vuol dire per mano dello spavento dall' Inferno ascendiamo se le fabbrica il Cielo, come scrisse il Crisostomo *Gebrung* *ipsum coronam Gloria nobis elaborat*. Or' ecco il Come: avverrà il misterioso detto, che Dio per ricondurti al Paradiso ci guidi all' Inferno *Domini adducit ad inferos, & reducit*: ci abbassa in quelle fiamme, commenta S. Gregorio, quando col terrore dell'eterno fuoco ci sollecita ad odiare il peccato, ci solleva poi al Cielo, allorchè per mezzo del pentimento ci infonde un' amabile speranza del premio. Considera un' Anima l' atrocità della pena, e pentita detesta l' enormità della colpa, questo è un' abbassarla nella considerazione del castigo. Si volge poi penitente all' offesa Bontà, e da lei spera il perdono, questo è un' innaltarla al Paradiso colla confidenza. *Ad inferos*, tentata riflessione del gran Pontefice, *Ad inferos ducere est peccato-*

rum corda atteruntur cruciatuum consideratione terrore, reducere est servituti mentis spe quia indeficienti assolvere. Tu puoi ben dirlo, o anima, mente, se una seria Meditazione dell' Inferno col portarti a detestare il peccato sollevarti più volte per mirro del perdono alla confidenza del premio, coll' artificio della Penitenza quello, che era penoso terrore della pena, si muta in dolce attrattiva della speranza. e pure lo qui non mi fermo, e vo' ingannarti, o mia mente, col provarti, che nella Meditazione dell' Inferno, dove sospetti amarezza di tedio, puoi ritrovare la soavità dell' Amore, il profondarsi nell' apprensione del castigo è un sollevarsi all' unione con Dio. E' dottrina, che non ammette contrasto, perchè autenticata dal Sacro Concilio di Trento, che il timore fa survenirci della Misericordia, questa nodrisce la speranza, e dalla speranza si accende l' Amore: mirabile scala, che per ascendere alla Carità ci addita l' Angelo delle Scuole, insegnandoci, che il Timore, s' è bene ordinato, porta a l' Amore *In quantum timor, qui tenet poenitentem a Deo, servat mandata eius, & sic incipit sperare, & spe adducit amorem*. Ah Dio! il considerare la pena su mette in odio la colpa: e perchè ov' è l' odio della colpa facilmente s' accende il fuoco della Carità, ne segue, che un' Anima timorosa del Supplicio, come gli Apostoli atteriti dalle tempeste, s' accosti supplicievolmente a Cristo, e col castigo medesimo colla forza del timore, come a nostro rifugio e port a Dio, avverandosi il detto del Crisostomo *Poenitentia ad Deum producat*. Intendi, o mio cuore? a te pare insolfi bene un poco di ribrezzo, che provi nel meditare l' Inferno, o a Sant' Antonio da Padova, ponderando, che gl' Israeliti nel deserto provarono l' amarezza dell' acqua

2. Reg. 2.
6.

Ser. 2. in
Dom.
6. post
Trinit.

Hom. 10.
ad Pop.
Abl.

In 1. Reg.
1. 11.

2. Reg. 2.
6.

1. 2. 4. 43.
A. 2. 28. 10.

Hom. 10.
ad Pop.
Abl.

Io Dom.
Intra O.
Sph.

La p. 47

acque di Mara piena di gustare la soavità della Manna, t' insegna, che ha da sopportare qualche antecedente timore, chi vuol poi goder le delizie del Santo Amore. *Timor est ingressum Sapientiae, ad cuius saporis dulcedinem nullus potest pervenire, nisi prius gustet timoris amaritudinem.* Io però di tutto ciò non contento voglio addarti, o Anima mia, un' altra ragione per convincerti, che nella memoria dell' Inferno, che tanto abborrisci, puoi ritrovare quelle spirituali tenerezze, che ami. Che si condonare un gran debito sia l' stesso, che l' obbligare la gratitudine ad un grande Amore è Verità comprovata dal Redentor nel Vangelo. *Cui minus dimittitur, minus diligit.* Il che supposto, ricordati, che le tue innumerabili colpe hanno messa la Divina Giustizia in credito di eterne pene, e considerando, che Dio per darti tempo al pentimento non ti ha voluto tante volte far morir nel peccato, conoscerai amorosa seco quella Misericordia, che non ha voluto condannarti all' Eternità del fuoco, perchè t' amava quindi vedendoti condonata la gran somma, di cui eri debitrice d' eterni ardori, sarà ben di fatto il tuo cuore, se, meditando rimesso il debito del castigo, non ti pieghi ad amare l' Autor del perdono. *Cui minus dimittitur, minus diligit.* Ah che se l' Anima, rammentandosi i suoi enormi peccati rivolge un guardo di Fede a rimirar nell' Inferno i meritali tormenti, e pur forza, che dimandi a se stessa: e perchè non sono io adesso a provare quel fuoco pensando con tanti, di cui ho imitato l' esempio? Perchè? Ah mio Gesù, il vostro Amore ha raffrenato sovra di me il vostro Sdegno, e alla mano, che doveva flagellarmi, si è opposto il vostro cuore, che mi ama. E io dunque non amerò il mio benigno Liberatore?

potrò rammentarmi quell' orribil Supplicio, che merital, e non sentirmi obbligata dalla gratitudine ad amare la vera cagion del perdono, che ricevi? No, no, non può resistere intenerito a sì grandi eccessi di Misericordia il mio cuore. Troppo sono anabi i quelle Piaghe, che a mio pro hanno versati torrenti di Sangue per annorzar le mie fiamme. Si vorrebbe dirare in Olocausto di lodi il mio Spirito, o mio Gesù, ben grissimo autor del perdono. L' Inferno stesso, come nel minacciare il peccato m' insegna, che tema lo Sdegno vostro, perchè siete un Dio vendicatore, così rammentandomi, che me ne avete liberato, mi consiglia ad amar la vostra Pietà, perchè siete un Dio buono. Quanto più sono grandi quei tormenti, ch' erano della mia Emptetà un grosso debito, tanto più l' avermeli Voi condonati m' impegna ad un ardentissimo Amore. Accende dolci fiamme di Carità il fuoco, che merital, perchè mi rammenta la venia, che spero. *Cui minus dimittitur, minus diligit.*

Conclusione.

§. XXIV. Che dici, o mia mente? ti pare sì insufferibile oggetto d' angustie la Meditation dell' Inferno, che può staccarti dal Mondo, può unirti e con la contrizione, e con la gratitudine a Dio? Eh che nol c' inganniamo, e l' nostro Amor proprio, che cerca gusti in nelle occupationi dello Spirito, vorrebbe qui deliziosi pensieri, che possan piacerci, non quelle forti Verità, che vagliono ad emendarci. Per ridurre nulladimeno la speculativa alla pratica esaminiamo il modo, con cui senza pusillanimità, ma con frutto, abbia da meditarci l' utile orrore del castigo. La Divina Sapienza, che vede quanto all' odio della colpa giovi l' sp-

preziosa della mercede insieme e della pena, però di facilitare a' primi Padri l'obbedienza al precetto così assegnar loro in ricompensa all'ossequio l'albero della vita, in supplizio della trasgressione il terror della morte, e così a noi vuole accrescere la venerazione al Vangelo col proponci del pari le attrattive del premio, e l'intimazione del castigo: e perciò l'Inferno ha da meditarci co' due i flussi del Timore insieme e della Speranza, l'uno, perchè s'opponga alle usanze del Senso l'altra, perchè so via colla confidenza lo Spirito. Si ponga dunque l'Anima a meditare quel fuoco, e sovvenendole che il timore è principio della Sapienza, perchè è sprone all'emenda, si fissi in quell'incendio acceso contro il peccato dal furore del Divino Sdegno, senza le strida de' Dannati, che per tutta l'Eternità piangeranno sotto i flagelli dell'Ira, anzi con fra se stessa discorra misera me, son certa d'aver meritato l'Inferno, non son certa d'aver ottenuto il perdono. *Infelix homo ad odium, vel amorem dignus sit* e quando l'abbia pure ottenuto posso tornar di nuovo a meritare l'Inferno, perchè posso ricader nel peccato. La strada del Cielo è angusta, e pochi la calcano, nè io non posso sapere, se farò di quei pochi, so bene, che lo vivo fra lacci, perchè son circondato da pericoli innumerabili. *In medio laqueorum ingredieris*. Dunque perchè con atti replicati di contrizione non chiedo sempre il perdono per schivare il Supplicio? Dunque perchè in quelle amene conversazioni m'azzardo con tanta facilità all'eterno mio rischio? nè so intendere, che col timore ho da assicurare la mia salute. *Con metu, & tremore*. *offram salutem operamini?* quello è il primo rifiuto, che abbia a darci il pensiero dell'Inferno, ma qui non

ha poi da fermarsi la mente, perchè al proponimento della cautela è troppo debole, se non lo fa forte la confidenza, e ci avvilia. Crisostomo, che le minacce del castigo sono inviti del premio, e Dio creò l'Inferno per solpingerci al Cielo. *Ge-hennam prospera condidit, ut metus per-sona ad Regnum nos cogat*. Quello ha da essere il fine d'un moderato timore, al Cielo, e Dio colla della Penitenza ci ha da sollevare la Speranza, onde io a chi entrae angustie di Spirito dalla Meditazione dell'Inferno vorrei rimproverare, che disse il Redentore a San Pietro timoroso alla vista delle tempeste. *Moderis fides, quare dubitasti?* Che pusillanimità irragionevole è questa tua, avvilito mio cuore, temere con tanto d'avvilimento l'Inferno, quando ti assicura nella Penitenza il Calvario? Meritasti, è vero, col tuo Reato quel fuoco; ma per te ha estinto Gesù col suo Sangue, e il fuggirlo non ha da costarti, che un sospiro di cordial pentimento, come il Ladro crucifisso morì con un momento nel Cielo, *Luce 13* che rubò, l'Inferno, che meritava. *et* Qual ragione hai dunque di spaventarti? forse perchè peccasti? ma l'Inferno non tanto è pena al peccato, quanto è castigo all'ostinazione nel peccato, sono molti nel Cielo, che prima di pentirsi offesero Dio, non v'è nel Inferno veruno, che abbia voluto pentirsi d'aver offeso il suo Dio. Date, date te dunque a pentirti, il cooperare co' la Divina Misericordia per schivare la dannazione, perchè al tuo libero arbitrio si aspetta l'accontentarsi alla Grazia col non rifiutare la Penitenza: e perciò l'aver troppo di timore, e poco di pentimento è una viltà di cuore, non è un lume di Dio manca, è vero, d'umiltà chi troppo ardisce, ma offende poi la Carità che troppo teme, *1. Joh. 4* perchè *Perfecta Caritas foras mittit timorem*

Item. 19.
in Gen.

Matt. 24.
16

Eccl. 3. 1.

Eccl. 3.
10.

Phil. 4. 12.

timorem. Così parlerei, se dovessi animare la timidità de' Penitenti; ma molto diversamente farei costretto a discorrere, se avessi a frangere la presunzione de' gli Ostinati: a questi dunque, se pur la cecità permette, loro il volgere qualche sguardo all' Inferno, io vorrei, che lor fosse l' Inferno un giusto spavento, e perciò terminerò il discorso con un risoluto pensiero. Affomigliasi il Redentore alla Vite, e tutti noi siamo tralci: ora il tralcio, se sta unito alla Vite, dà frutto; se si divide, a null'altro vale, che a nodrire il fuoco: sovra di che avverti, o Peccatore, conchiude S. Agostino, che uno di questi due estremi ti è inevitabile, o lo stare in Cristo mistica Vite coll'unione della Grazia, o esser gettato alle fiamme in Supplizio della tua colpa:

Tr. 22. In *Unum de duobus palmis congruit, aut*
Jo. *Vite, aut ignis; si in Vite non est, in igne eris* - Intendi, o Peccatore Impe-
nitente? qui non vale il pretesto di appresi spaventi, è forza il considerare questa gran Verità per fare una pesata elezione, o Vite, o Fuoco; o

Eccli. 25. *Penitentia, o Inferno. Apposuit tibi*
27. *aquam, & ignem, ad quod volueris porrigere manus tuas.* Deb mio adorato

Gesù, Dio della Clemenza, Dio del Perdono, io eleggere più l' Inferno, che il vostro Volto? questo farebbe un non aver Fede, o non aver senno. Ecomi dunque penitente al vostro piede per implorare Misericordia dal vostro cuore. Sì, merito! l' Inferno, perchè volli il peccato, ma il penare e per sempre, l'essere odiato da Voi e per sempre, per quanto sia poco alla mia Empletà, non so come potrà tollerarsi dal vostro Amore: e perciò dalla vostra Giustizia m'appello penitente alla vostra Clemenza. Deb concedetemi, che io lavi colle mie lacrime il peccato da me commesso; ed estinguate Voi le fiamme, che io mi accesi, col Vostro Sangue. Sì, amorosa mia Sapienza, mia verissima Luce, riflettetemi nella mente tanto di lume, che io veda, che sia quell'eterno tormento, che merito. Concedetemi, che nelle mie tentazioni io mi ricordi, che un momentaneo diletto ha da punirsi con un'eterna unione di tutti i Mali: *Cum esset in tormentis*; l'allontanarsi per un falso Bene da Voi è un perdere tutti i Beni, perdendo Voi mio unico Incomprendibile Bene: *Vidit Abraham à longè*.

LAUS DEO,

B. Maria Virgini, D. D. Jo: Evang., & Thoma Aquin.



PREDICA XIX

Nel Venerdì dopo la Seconda Domenica.

Quarantus cum revere timueris Terram. Matth. c. 23.

S. I.



Disse a ragione un Savio del Mondo, ch' è figlia dell' Amore l' amarezza del timore perchè teme sempre chi ama, l' inquietudine è il primo castigo del desiderio, il sospetto è inseparabile da la speranza. Questi però sono difetti d' una vil passione, la quale amando le terrene vanità, che dovrebbero odiarsi, così è nemica del cuore, che l' accoglie, così è un odio vero sotto nome di Amore. Che per altro il vero Amore, ch' è l' Amore di Dio, è riverente, ma generoso, e in lui non teme chi ama, e se pur teme, l' umiltà gli divien confidenza, il temere è un godere. Bella Carità, generoso ardore dello Spirito, perchè sai esser umile, anche sai esser forte, e qual fiamma t' innalza risolta al Cielo, se ben v' ispiri tremando. Brilla ne' cuori, che tu nodrisci, abbellito da un riverente orrore un confidente coraggio, e l' Anima, che t' accoglie, abbassandosi colla soggezione a Dio, perchè è Grande, sollevasi poi colla speranza a Dio, perchè è Buono, gode in un Timore non pusillanime un' ardir non superbo. Questo è un bel prodigio d' amoroso timore, impiccoliti l' Anima colla confidenza, dilatarla collo spavento, contrarii effetti, che ammirano tutto il dì nella mente de' santi, in cui l' Anima timorosa

solo di Dio, che solo apprezza, contrassegna la compunzione del cuore, col siso del volto, e come nel Cielo i Serafini sono beati, perchè tremano, e ardono, così in Terra i Servi di Dio son felici, perchè fra le delizie d' un filial timore, che punge, ma piace, assaporano la principata beatitudine d' una Carità confidente, che quanto più teme, più ama. E ch' bisogna temere, ma saper temere, perchè il Timor di Dio a somiglianza della Manna, che partamente raccolta aveva tutti i sapori, troppo avidamente radunata mutavasi in Vermi, se è moderato, li fa pace del cuore, se è soverchio, divien tormento del. Anima come non v' è mente più afflitta di quella, che, nella colpa non la temendo, nella Sinderesi può tutto temere, così non v' è Spirito più tranquillo di chi disfatto di se abbandonatosi in Dio, stabilisce un' omni pace sovra un santo Timore, nulla vuol finalmente temere, se non quell' eterno Bene, che solo santamente può amare. Umili contentasse dunque d' un cuor coraggioso, ma non ardito, perchè del patì timoroso, ma amante, io vorrei vedervi ne' Penitenti, perchè lo bene, che non posso trovarvi ne' Peccatori. Da Adamo in tutti noi passò il peccato, e da Adamo in noi provenne il Timore, ch' essendo figlio della Colpa n' ereditò la viltà, e perchè la Giustizia vuole il Supplicio inseparabile dal Reato, l' Empietà del

de.

dell'atto ha sempre per ombra segua-
ce l'orror del castigo. Ne siano in
testimonio questi Evangelici Scribi,
che nella tenerezza contra la Legge
di Dio chiudono un penoso spaven-
to di poca Plebe, perchè non voglio-
no temere gli Sdegni della Offesa
Divina, son costretti a temere le
ribellioni d'un Volgo imbecille. *Quis-
pentes eum tenere timerant Turbas.*
Così è passa un mirabile contrapo-
sto fra Dio, e'l Mondo; Dio fa ge-
neroso chi lo teme, ma l'ama; il
Mondo fa timido chi non voendo
amare, è torza, che tema, e perciò
è necessità il temere, se con tanta
intrepidezza non vogliamo temere,
perchè tutto teme, che Dio non te-
me, ove al incontro di nulla teme,
chi teme Dio. Due punti, che po-
tranno forse inan. marci del pari, e
atterzirci.

PUNTO PRIMO.

§. II. *Timerant Turbas.* Non è
blasfemare in que'li Scri-
bi il Timore, ha bene da condannar-
si l'oggetto del timore; perchè
è una gran viltà il temere il Mondo,
è una tanta generosità il temere Dio,
ci fa timidi, perchè ci fa Peccatori;
il non temere il castigo ci fa cor-
raggiati, perchè ci fa Peccanti, il
risguardare da chi ci venga il ca-
stigo, è un' altro che Grazia il
temere, quando il Timore di Dio ha
da esserli freno al peccato, è un ga-
stigo del Fanciullo a temere la pa-
re, perchè non ci può temere la
colpa, e ci fa temere il Santo Timor
per emenda, e giusto, che abbiamo
vil timor per Spavento. Quindi per
prova di questo primo punto del
nostro discorso, offeriamo, o Signo-
ri, che il peccato, perchè si oppone
alla Carità, distrugge la sicurezza;
e la Legge, che ci dà la sicurezza,
scorrea, che ci dà, non tiene ne l'

Eternità, ma ancora nel tempo, non
nega come a' Buoni la ricompensa,
così agli Empj la pena, dal che n'
inferisco, che vedendo noi nell'esterio-
re per lo più felici i Malvagi,
siamo costretti a confessare, che per
loro vi sia qualche sconosciuto sup-
plicio, cioè, che un giusto Timor gli
punisca. Così è, noi ci inganniamo
qualche volta, mentre vedendo un
Empio risplendere in gran fortuna,
misuriamo la sua felicità coll'appa-
renza. Nel Tempio d'Egitto, scri-
ve San Clemente l'Alessandrino, si
vedevano Altari d'Oro fregiati di
Porpora; ma poi quell'esteriore va-
ghezza nascondeva nel più intimo
de' sacrali adornati un velenoso Ser-
pente. Nel simbolo d'un Peccator
fortunato, le sue ricchezze invitano
più ingannati Adoratori ad incensare
il suo fatto; ma egli intanto chiu-
de ne' penetrati più nascosti del' Ani-
ma il Serpe del Timore, che l'avve-
lena. Quell'esteriore sì risplenden-
te, quei godimenti sì invidiati
son veli, che ricuoprono un cuor fer-
rito, son fasce d'oro, che coprono
gran piaghe, e come la Manna mu-
tavasi in Vermi, così ogni impura
dolcezza, che gode, è un Verme,
che lo divora, ha tante sconosciute
tribulazioni nel cuore, quante colpe
gli fanno uccelli del Senso, e gli son
tormenti allo Spirito. *Tribulatio,*
ci aspetta l'Apolo, *Tribulatio,*
& angustia in omnem Animam homi-
nis operantis Malum. *Rom. 2. 9.* In tutti biaz-
z'ordine eterno, perchè il Mondo non
da diletto, che ad usura di pene;
C'no angustie ne l'interno, perchè
il peccato, con e semina le spine nel-
la terra, e si le coltiva ne l'eterno,
e quello, che è più, son tormenti
nell'Anima, e perciò più sentibili,
perchè, come nota S. Teresa, è più
tormentoso ciò, che arriva da d'et-
erno. *In omnem Animam operantis Ma-*
lum, E' sì inevitabile ad un Malva-
gio

gio il tormento, che l'istesso Epicuro, benchè Filosofo laureato da Sen-
si, pure insegnava, che per esser fe-
lice non bisognava esser colpevole:
il Reato, e il Supplicio son due ge-
melli, che nascono ad un sol Parto;
il peccato, che c'ingannò, è la pri-
ma Vendetta, che ci punisce, la
maggior pena degli Empi è la colpa;
dice il Morale: *Prima, & maxima
peccantium pena peccasse est*, e que-
sto perchè le sceleraggini possono es-
ser felici, non possono esser sicure,
e la fortuna, se ha qualche volta
parzialità per sottrarre a castigo,
non ha però autorità per liberar dal
timore; soggiunge Seneca: *Multa
Fortuna liberat, parva metu non min-*

Ep. 97.

Ep. 98.

§. III. Su questa Verità dunque
io stabilisco un forte argomento, e
così discorro: perche sapendo, che
alla colpa si presta necessariamente a pe-
na, perciò dal peccato è irrimediabile
il Timore: ma senza il Timore
di Dio per lo più non s'emenda il
peccato, dunque chi non vuol esser
per emenda, sarà costretto a temer
per castigo. La maggiore si dimostra
dall'esperienza, la minore è attesta-
ta dal Divino Spirito. *In fine
timore est, cum justificari poterit*. L
di qua timore Eg. par, lo denota-
ra una riflessione dell'Argenteo. La
concupiscenza, che ha da raffrenar-
si, se ha da esser vera emen-
da, è una potenza bruta e, che
congiurata co' corpo nulla intende
di Spirito; Eternità, non l'appren-
de, Verità è Fede, non la cono-
sce lume di ragione, non l'ap-
prezza, e l'Amore istesso di Dio non
può operare ne' Sensi, se non è così
sovraffondante nel' Anima, che per
un tal' eccetto di Carità ridonda ne'
Sensi: dunque per raffrenar qual-
che cosa vi vuol di sensibile, che
atterrisca la morte, il fuoco, il ca-
stigo, perchè sono oggetti accessibili
dati alla capacità del cuore, vincono

Eccl. 2.
18.

colla forza dello spavento i desideri
del cuore; e perciò è consiglio de'
Padri Spirituali fondato sull'autori-
tà del Divino Spirito il pensare
spesso all'orror de' Novissimi per re-
sistere all'impeto delle passioni; e l'
Vangelo ci propone molto di sensibile
nel Cieo, Regni, Corone, Convi-
ti; molto di sensibile nell'Inferno,
Tenebre, Lamine, idor di denti;
a finchè l'Uomo abbia motivi con-
facevoli all'inferiore sua cognizione,
che lo muovano a temere la perdi-
ta d'un gran Bene, che conosce, il
Rischiò d'un gran Male, che inten-
de, e questo perchè al sensibile de-
la conoscenza è naturale il per-
ser onarsi col Timor della pena,
concordo con San Tommaso. *Ap-
petitus Virtutis contra et accepti continentiam
moderata delectatione imperficiuntur per
timorem, contra autem delectationem
declinatur a Bono*. Io non mi
stupisco dunque se l'Ecclesiastico ci
fa sapere, che il Timore, diventando
lo più impeto de' passioni, si fa ar-
gine alle nocezioni de' castighi: *Timor Domini expulit peccatum*. Ove
non si teme, perchè precipitano i
desideri con più libertà, a peccar
con più infonza, e per ornar-
no ove non è ribrezzo di casti-
go, non si vede emenda al peccato,
e non è Tertulliano: *Ubi metus nul-
lus, emenda in proinde nulla*.

§. IV. Nella Procatetica Ebreica,
non si risanavano e infermità, en-
za e si arrostava de' Angeli si tar-
lauer que: *Acquis Angelus Domini
defecit ut fecerit tempus in infer-
entiam, et reoratur deus*. Al tutto
e un' angelo mania, lo tocca tutta
la potenza di un Foco e non daf-
fa a quegli Infermi la calina senz'agi-
ta l'primaria arte o e temore? Se
a la celeste influenza si fossero ralle-
renate con più onaggi quel on-
de, intendere e, rammentan lomi
che nel liberare S. Pietro fa argo-
men-

Eccl.
17.Eccl.
17.Eccl.
17.

Ad. 11. 9. quanto dell' Angelica assistenza una-
 della luce. *Luce fuisse in habitaculo.* Ma che qui per augurare la san-
 tità & sconvolga la l'impudenza, un
 nuto, che turba, ha precursore alla
 Grazia, che sana, è un certo pro-
 digio, che c'inde ali' Inteligenza
 un maggior Misterio. Obbedisce
 Abramo nell' offerire un Figlio, ma
 non isrena aha che un' Ariete, mi-
 sterioso successo, che ha da avverar-
 si nella Giustificazione d' ogni Anima,
 se le comanda dalla Penitenza il sa-
 crificare il cuore, ma in fatti non ha
 da morir che il peccato. *offerre*
 però, che il mirabile Sacrificio non
 s' impone ad Abramo, non intimasi
 a' Penitenti, se non in *Terram*,
existens, e come altri leggono a mio
 proposito in *Terram Timoris*. Ah
 che l' offerre certi desideri, che son
 figli del cuore, è una vittima trop-
 po disp' accere al senso, nè può
 farsi dall' Anima, se Dio non co-
 manda alla mente. *Vade in terram*
existens, *vade in terram Timoris*. Pre-
 cede sempre alla Giustificazione il
 Timore in seipso il Me suo. e quan-
 do la Sinderi concepisce l' orrore del
 castigo, partorisce subito lo spirito
 della Salute. *Concepimus, & quasi par-*
turimus, & peperimus Spiritum, dis-
 se Ilaia, legge il Greco. *Timorem*
concepimus, & parturimus Spiritum
Salutis. Oh adesso intenderemo il
 Perché nella Prebatica la turbazione
 delle Acque. Quell' Angelo, che scen-
 de ad influir la salute, è l' ispirazio-
 ne, che ci vorrebbe giustificare colla
 Penitenza, ma ciò non può farsi
 senza il Timore, che turba, bisogna
 prima, che la memoria delle peni-
 meritate agiti il cuore, e poscia im-
 mersa in quell' onde già mosse, la
 quei pensieri, che può in appren-
 sione. *ridotto, risanata, Anima*
 succederà allo sconvolgimento del
 Timore la serenità della Grazia.
 Ab. *Nisi turbatiorem*, il pensiero è di

Turbato, *Nisi turbatiorem faceret*
propter memoriam futurorum supplicio-
rum, nunquam esset esse Piseria illa,
neque Sanctas esset in Anima. Inter-
 detela dunque voi, che vorrete da
 i Confessori delicate attrattive di
 affetti per muovervi ad un delizioso
 dolor de peccati, vi dolete di non
 poter vincere le passioni del cuore,
 perchè non sentite fiamme di Carità,
 che v' inceneriscano il seno. E dall'
 Anime Spole l' esser tirate dalla soa-
 vità degli ingegni, è de' Santi per-
 secutori l' esser atterriti dalla severi-
 tà della voce. I. Vangelo per invi-
 tarci all' emenda c' intima un' etor-
 no fuoco, e l' Battista per chiamare
 al Battesimo di Penitenza non parla,
 che di Scuri adirate. Troppo è mala-
 gevole il superare il diletto, se di-
 laniabile non ce lo rende il gadigo,
 scrive S. Clemente l' Alessandrino:
Non facile arceat cupiditas, qui
non caret. Non sempre giova per
 farci ravvedere la Ragione, e bene-
 spesso per emendarci è più efficace il
 Timore, prosegue l' Autore moder-
 no. *Quis enim expugnat Ratiò, non*
fusus est Timor. Allora risana l' Ani-
 ma, quando l' Angelo nero de' Di-
 vini Giudici turba il cuore, e per-
 ciò se l' emendazione, e la Grazia,
 che sono due cardini de la nostra li-
 cutezza, si stabiliscono sovra il Di-
 vino Timore, è forza l' concludere
 con S. Agostino, che per lasciare il
 peccato ha da vivere timoroso, chi
 coll' abbracciare la Penitenza vuol
 viver sicuro. *Distat timore, qui non*
quid timere, distat ad tempus esse sub-
lucet, qui semper vult esse securus.

§. V. Così è, il Timore ha da ri-
 molarci alla Penitenza, acciocchè la
 Penitenza acquisti il Timore che,
 per altro che non temendo perseve-
 ra nella colpa, avrà sempre il re-
 more per pena, tanto è difficile,
 che non l' agiti lo spavento, quanto
 è difficile, che non l' inqueri il ri-
 mo.

L'istesso

De Clau.
De l. 10.
e 11.

chi **tue** costui, se solo in un Mondo d' **brato** non può avere altro Carnesce, e se medesimo? e se medesimo egli teme, rispond rebbemi S. Ambrogio. L' errore, che come se, è la furia, che lo spaventa, impallisce, perchè **l'** un port rife, Tribun **l'** el suo cuore, attende il patibolo, **er** hè non pu, no condannare se ste: *Recordatione* **'a** **l'** **er** **pro** **rit** **eri** **meset**, **se** **sp** **m** **ju** **ti** **ce** **f** **ru** **idat**, **ne** **se** **fi** **t** **a** **del** **com** **m** **tere**. Ma potrebbe dirmisi ch' egli temeva a ra, o e, per **conv**into da **l'**uo, da Dio, ch' **ap** gnò la Divina parola per assicurarli la vita: *Nequaquam ita* **er** **d** **D** **o**, **c** **per** **arm**arlo contro **'l** ti **or** della pena, gli **ose** **i** **volto** un segno d' sicurezza. *Posuit Dominus Cain si* **um**,? Siasi **erò**, ma **he** forse conosceva Dio Tiberio combattuto **se** **pre**, dall' **or** **or** **elle** **de** **lib** **di** **i**, non **se** **polt** a **ba** **an** **nell** **solitar** **e** **de** **lla** **e** **di** **Cap** **i**? Temeva gli Sdegni di Dio Caligola, che **conf** **p** **vole** **del** **le** **f** **e** **crudeltà** **era** **flagellato** **se** **n** **r** **'a** **'oi** **Tim** **ri**, **sen** **a** **c** **e** **'l'** **aff** **en** **za** **'** **nnate** **Se** **tine** **le** **v** **le** **z** **a** **scac** **ciare** **'l** **i** **te** **n'** **suf** **etti** **dell'** **im**? **'l'** **he** **rev** **'l'** **ra** **di** **Dio** **Nerone**, **c** **e** **in** **me** **a** **le** **oc** **'am** **ioni** **di** **più** **P** **oll** **te** **eva** **'l'** **ombra** **della** **M** **re** **trad** **r**? **'** **a** **c** **itor**, **e** **a** **m** **el** **altr'**, **che** **'a** **riche** **St** **rie** **ci** **escri** **von** **affitti** **'a** **lo** **pav** **o**, **però** **è** **In** **quie** **tar** **dalle** **appren** **s** **i** **del** **lo** **Reato**, **'a** **f** **la** **memo** **ia** **e** **'l'** **Em** **er** **ta** **era** **loro** **il** **Procc** **o** **della** **nd** **na**. *figurate malitia, & rep* **'a** **'a** **re** **abst** **te**: **il** **so** **o** **instinto** **de** **la** **Ragione** **'n** **acci** **ndo** **oro** **'a** **lv** **gata** **el** **pecc** **to**, **come** **gud** **ice** **'i** **gastigo**, **e** **a** **i** **aggi** **e** **'or** **Su** **p**: **non** **ot** **v** **n** **trova** **pace** **ne** **loro** **Reati**, **e** **'a** **aveva** **no** **'a** **p** **e** **il** **Cane** **della** **Si** **deresi** **'a** **fia** **ch**: *Pecunia non ad Forer ut Cauti accubabit.*

§.VII. Or' aggiungiamo adesso per meglio conoscere i timori d' una cattiva coscienza il lume della Fede al lu e della Ragione. Ci avvisa il Redentor nel Vangelo a far pace con un g **n** Nemico *Eslo consentiens Ad-* **versario** **uo**, e alla difficoltà del M **l'** **stero** **d** **'a** **carezza** **'l** **stesso**, **prote** **standosi**, **e** **'a** **la** **sua** **Dottrina** **è** **na** **Giudice** **in** **forabile**, **che** **condanna** **'a** **la** **disprezza** **'Scri** **o**, **quem** **locutus** **sum**, **ille** **judica** **it** **eum**. Da che ne ded **co** S. Agostino, che la Scrittura, e 'l Vangelo, perchè sono due Giudici inesorabili e ntra ch' **pec** **a**, sono du **grandi** **'emici** **a** **ch'** **non** **'a** **em** **da**, lo disanimano col timore, **però** **è** **lo** **feriscono** **colle** **'a** **na** **acce**. *Qui enim sic adversus tur* **pe** **care** **voluntibus**, **quem** **Lex** **Dei**, **&** **Scrip** **ur** **'a** **na**? Dio im **'o** **ta** **le** **è** **un** **ust** **'o** **'upor** **'e** **Santi**, **che** **si** **possa** **crede** **e** **e** **peccare**, **ma** **io** **più** **ma** **'u** **'o**, **ch'** **dopo** **il** **'e** **cca** **to** **si** **po** **'a** **credere** **e** **on** **temere** **'o** **b'** **'a** **non** **aver** **'ede**, **'o** **'l'** **non** **'a** **er** **'ore** **è** **impossibile**, **p** **'è** **'l'** **'a** **'e** **Verle**, **'n** **or** **se** **an** **'o**, **e** **cog** **'ioni** **delle** **Sc** **'ore**, **ch'** **udimmo**, **sono** **ostis** **'emici**, **'e** **nostro** **mai** **g** **'a** **'o** **'an**, **e** **f** **n** **'no**, **che** **la** **no** **ra** **'en** **'a** **de** **linia** **e** **n** **loro** **cong**, **com** **all'** **Er** **io** **'ero**, **ci** **flagel** **'i** **coll'** **irso** **'ib** **'improve** **'o** **'ibere**, **naus** **hene**, **gar** **pass** **'** **Ed** **oh** **'a** **anti** **'isso** **nell'** **Anima** **q** **'e** **'o** **'ribil** **ch** **'o**, **che** **la** **tra** **gge** **'a** **'d** **posse** **'** **Sosp** **ra** **'fra** **'i** **d'** **letel**, **'a** **trova** **e** **dio** **'fra** **le** **de** **'ie**, **perchè** **'a** **cred** **re** **'n** **Dio** **ven** **'ica** **'o** **e**, **e** **ra** **'me** **'a** **d'** **aver** **'o** **offeso**, **al** **so** **venirci** **ne** **'Sacr** **'o** **'il** **Supplic** **'o** **di** **tan** **'i**, **de** **quali** **imi** **tiamo** **'e** **se** **p** **io**, **è** **inevitabile**, **che** **non** **d** **ve** **ga** **top** **io** **Tim** **rela** **n** **emo** **'ia** **ell'** **altrui** **pa** **igo** **'e** **'l'** **offer** **'S** **Amb** **ogi** **'o** **'ut** **'it** **'d** **'m** **altur** **'e** **'a** **'a** **'na** **de** **'gatur**, **&** **de** **alien** **'u** **ver** **semper** **'pse** **percutitur**. **Dch** **povera** **A** **'na** **de** **'**

Math. 51.

Jona. 11.

lib. de Ser. Dom. 2.

In Pl. 3.

Peccatori; e come può reggere al-
lo spavento, allorchè la Fede ti rin-
faccia le pene di chi peccò, come
sentenze del tuo peccato? Se tuona;
guardati, grida la Fede, che per te
forse è preparato quel Fulmine; e l'
incendio delle Città peccatrici t'av-
visa, che contra l'Impurità non è
nuovo, che scendano da Cielo le
fiamme. Se si odono nuove di Ter-
remuoti, guardati, quei tuoi discor-
si da Arcifila e Iedon, che per pu-
nire una bocca tanto sacrilega apra
le sue fauci la terra, come a Datan,
e Abiron, (parlarono e si contra Moi-
sè, tu contra Dio: Se s' apprendo-
no maligne insinuazioni nell'Ani-
ma, guardati; quell'empie tue irreverenze
chiaman Contagione, come se-
guita a dirsi, esse distruggiarono l'
Arca, e v'erpendo gl'Altari. Se si
odono Morti improvise, guardati,
l'avarizia, che commetti, posson pun-
tirti o il subito spirare d'Anania, e
di Zaffira; essi peccarono nel ratte-
nere il proprio, e nell'usurpare l'al-
trui. Se ti ascoltano descrizioni dell'
Inferno a Pupiti, guardati: a chi
imitò l'Impurità.

§. VIII. Ma che? farebbe un tan-
tar l'impossibile il voler numerare
ad uno ad uno i Timori, che impo-
ne a un Peccator la Coscienza: La-
sci il dire, che s'avvera d'ogni Em-
pio l' detto di Geremia: *Duplex con-*
tritione conterere eos è doppio il Ti-
mor, che opprime, perchè la Ragio-
ne gli rinfraccia in demerito, la be-
de vi opprime il castigo. Ah Dio;
non raprendo all'Anima quelle
Verità, quando le Nubi delle passio-
ni s'oscurano, ma quando ritrovi-
ditosi l'arder del peccato resta in
luogo al timor, allora, a ora nel-
la deformata della colpa, s'agge-
ra l'attaccata alla pena, e la Sinceres-
sà coi due gran lumi della Ragione, e
della Fede, cando il salto al pecca-
to ci dipinge sugli occhi della men-

te tutto l'orribile dell'Empietà con
un certo che di pompa valevole a
darci maggiore spavento, come no-
tò Origene. *Ante oculos Cordis mei*
delicti pompa d'pingitur. Piansi Da-
vide penitente: *Iniquitatem meam ego*
cognovi. Strano detto. Dunque un
Profeta illuminato da Dio nel com-
mettere un'Adulterio non aveva sa-
pato pesarne l'effetto? No, dice
Agellio. La concupiscenza è un vo-
luto largo della Sinceresà, e l'Ani-
ma allordata danno trepito degli af-
fetti non ha orecchio per udire il
rimprovero de' Remori, per leggier-
ro il peccato, quando lo guancia
la passione, ma poi con arte gra-
ve, quando lo guancia la Coscienza:
Nunc cognosco, nam ex tempore, quod
crimen admisit, quodam est concupis-
cencie rapit animus quodam. Male
perpetraret, non agnoscebat. Tanto
seguita a Davide per suo profitto, tan-
to segue ad ogni Peccatore per suo
castigo. Noi vorremmo oggi giorno
una certa Sinceresà, che non è stata-
te a Manna, cioè prende il vapor,
che si aggrada; e si s'asce-
nda d'ogni forma. Per toglier gli stu-
po, s'è fatta una Morale, la cui ca-
piaccio la Moda; le dilettanti
si dicono brio, la scienza vede il
bel tanto d'Urbanità, la vendetta
è puntiglio d'onore, la disprezza
si vuol creder prudenza, e che so
io? s'accheta il timor, però è
li connota il peccato. Ma di più,
fatto il paragone della Coscienza si
conosce a netto mal grado la ver-
tà della colpa, perchè allora
la Ragione, e la Fede, operando
a peccato in tutta Maschera di di-
letto, accrescon l'orrore, e ren-
dere all'Empietà il proprio so-
no. Non è più un corteggio que-
sta parzialità, è un Sacrilegio, non è
più un'impegno d'onore que-
sta vendetta, è una crudeltà; non è più

Hom. 12.
in Rom.

Psal. 50. 3.

Apud Ce-
l. 10.
Rom. 6.
100.

Disobbedienza di genio quella corresponsione, è una ribellione contra Dio: *Quoniam iniquitatem meam ego cognosco.*

§. IX. Non parve gran Reato a Caino prima del fratricidio il dar la morte ad Abele, ma dopo l'atto accresciuta la malvagità delle accuse della Coscienza, la ravviò con remorse, ch' ebbe a crederla immeritevole del perdono. *Miser est iniquitas mea, quod ut veniam merear.* Questo è l'usato costume dell'Empietà, se parve piccola allo perfettivo del delitto, o conosce poi grande all' esagerazione del rimorso. *Offenditur vobis, oserò Sant' Ambrogio, altera vobis magis peccata, ut quiescat. Ad Rem esse peccata, u. la Coscienza stringe in un tale assedio di disperazione il numero delle colpe, che ad una ad una apparivano dilette dell' Anima. Ella mette avanti agli occhi della memoria tutte le brutalità commesse dalla licenza, e dipinge come straziataggini del Senso la libertà creduta leggiere del brio. Se l'Intelletto vuol distrarsi da rimembranze u odiose, muta colori, e gli rappresenta l'Utile già credere vantaggi, dando loco il peso col pianto di più Papilli, che ingannati chiedono vendetta. Accenderà forse la mente quei abborriti rimorsi? la Coscienza ostinata mortale forme, e rinfaccierà quelle Vendette gradate in veri, esagerando col eterna dannazione di coloro, che per sua colpa perdettero l'Anima nel perder la vita. Così la Coscienza forma di più malvagità ricordate un sì intricato Laberinto per l'Anima, che non possa il Peccatore trovare scampo a rimorsi, quando è assediato da sì Soderetti. Nelle Chiese vedesi dipinta al vivo come ingiuria nella fede l'irriverenza agli Altari, nelle Conversazioni sempre improvvisarsi come delitto dell'*

Animo la temerità degli Scandali; non ci è luogo la somma, in cui non l'agit. co la rimembranza de suoi trascuri. *Offenditur vobis altera vobis magis peccata* - dal che ne segue, che le colpe rinfacciate dalla vivacità del rimorso ti ravvivino in certo modo maggiori alla Pietà del perdono. *Miser est iniquitas mea, quod ut veniam merear.* Di qui, di qui ne nasce pur quel ravvivare sponti anche nei sen della pace, perchè alla cognizione del delitto troppo è naturale l'apprensione del castigo. *Somus terroris*, disse Giobbe, *in cordibus illius cum sit, confidit. Assuetudine.* Di qui quel confessare spontaneamente la propria Empietà spemata dal tormento della Coscienza, come Lamacco pubblicò il suo segreto Omicidio. *Occidi virum re vinctum meum*, come Antioco detestò da se stesso la sacrilega sua crudeltà. *Nunc veniuntque Malorum, quod feci in Hierusalem*, come Gada accusò spontaneo u suo tradimento, perchè troppo è difficile, che tacca la lingua, mentre ci condanna l'ossor del cuore, scrive San Gregorio: *Aperit damnationis testes est ipse dolor iniquitatis.* Di qui le furie de' Sauli, i tremori de' Baldassari, perchè la memoria delle iniquità è un' incessante profusione della pena, conchiudo col Savio. *Cum sit in modo iniquitas, dat testimonium condemnationis, semper enim profundus fons, perturbata Conscientia.*

§. X. Oh dunque orribile tormento de' Peccatori, provar sempre sovra il patibolo del rimorso l'agonia del Timore tormento con insollubile, che da Giulio Cesare fu anteposto alla morte. *Præstat fieri mori, quam semper timere.* O acerbo supplicio degli Empi esser costretto a meditar sempre il delitto delle proprie colpe, ad apprendere sempre la severità de' Divini Giudizi, a per-

Om. 4. 12.

In R. 11.

Job. 17. 11.

Om. 4. 13.

1. III. 11.

Job. 18. 11.

Job. 17. 11.

tar sempre sugli occhi dell' Anima l' orribile immagine degli appresi gattigli, a patir sempre l'interne convulsioni della Coscienza, e cacciando

Ad Verg. un pesantissimo piombo al riferire, *lupam.*

di S. Ambrogio. *Conscientia commissum plumbum inclinat, & premit;* un Mar tempestoso al di e di S. Agostino: *Turbatur mens, quod in-*

Ser. 4. de Assumpt. *lus Pelagus.* un Inferno vivente al

cre e e di S. Bernardo. *Inferus qui-*
am, & carere, Amore res Co-
eterna, semper prime, & prege-
ta, semper tormenta, tornerà a li-
re col Savio. Semper presumit a-
qua, peritura a Contentis. Giusto

mo Gioisce, non v'occorre strabobbo il fiamma a galligo e e nico po, basta la vostra vendetta

il lasciarmi in poter dell' tua Coscienza. E la per amare a' nostri tormenti ha tanti patibili, quanti

ha perderli e non e scelerato a vostra mano, che ci punisca, e bene spesso il vostro cuore, che ci castiga. E che potevate voi far di più

per assicurare i Timori d'erati di Giuda? gl' de e peranza del Perdono col dargli il nome di mite, e pure i teneri affetti par ero quell'

Fo, non e ne in orridi, perchè la Cacciatore coll' egera l' i Re-to formò un' Iperbole del Timore, e l' Anima occupata dalla apprensione de' suoi trascorsi, antepose la dispe azione d'

Hom. 7. *Plal. 7.* un laccio al timorso della Sincerità, come inte e il Crisostomo *Com non*

posset iudicare iudicis Conscientia
dolorem, perinde ut an finit. Lo compatifico però in gran parte, o mi

Dio; perchè i tormento della Coscienza ha un non so che di più acerbo, che l'orror della morte, e perciò Voi all' l'impierà di Caino

non assegnaste per pena i morire, gli destinate per Supplicio la vita, acciò il suo Timore fosse il suo Carnesice, anzi egli stesso fosse erudel Carnesice a se medesimo, ed è

pensiero di S. Ambrogio: *Ut percussorem suum timendo quotidie pateretur, & ipse suus sine intermissione ibi Carnesice esset.* Ah eggerli sempre

scritta sul cuore nella Verità dell' accusa l'orror della Sentenza è un non so che simile all' infelicità de'

Dnnati, che sempre temono ciò, che sempre patiscono. *Quoties dam-*
natur, & reble anche necca, quo-
ties damatur, qui inter timet. E

una disperata infelicità il viver circofr. l'agita l'oni del timorso per morire poi fra le tempeste dello spavento, se pure non era Giobbe: *Anima e timor in tempestate moritur.*

Ed ha ragione S. Gregorio, se scrive *Inter multiplex est animi tribulatio, nec nulla maior est, quam Conscientia delictorum, & timor.* In Sup. l'io

lenza conforto i non poter rimirare il Cielo senza amore de lo ingombrato da fulmini, non pot' a orare

né meno il Crocifisso senza temer nel la Croce il Triunale della Vendetta, in quel e anche amore e tanti caratteri della collana.

PUNTO SECONDO.

§. XI. **M**A volgiamoci da sì terribili fantasia a Immaginative più aene, e dal punto orgoglio e Peccatori stando al teatro Timore de' suoi, vedi mo per

secondo punto del mio discorso come su la tema e come fa tante, l'umil Timor di Dio si una cueta

enerata nel Spirito. Ov' è da osservarsi, che quando prendo al Principianti, non a' Perfetti, non parlo

di quel timor Filiale, in cui l'Anima con gelosia si sposa, perchè non ama che Dio, teme solo il peccato, questo è il più sublime della Carità, e con ha di aspirare

col desiderio, ma non vi si può giungere che col tempo: non parlo all' incontro di quel Timor puramente

ser-

fervile, in cui, come dice S. Agostino, non s'ama la Giustizia che per l'orror della pena, questo è un Supplìcio dell' Amor proprio, e l'non superarlo è Reato, il patirlo è castigo: parlo venghi di quel Timore, che posto in mezzo fra l'uno e l'altro odia a pena, ma per odiare la colpa, e l'n cui il cuore rivolgendosi il Timore della vendetta in omaggio della Bontà, fa servire il proprio interesse alla Gloria di Dio; per avanzarsi al dolore del pentimento chiede in aiuto il Timor del castigo. Prova l'Angelico, che, come Amor proprio, s'è ordinato, non si oppone l'Amor di Dio, perchè in Dio dovremmo amar noi medesimi, così il Timor del castigo non contraria alla Carità, se non allora, che il Peccatore disposto all'Amaro e l'Ingiuria, se non lo dissuade il riguard della vendetta, r'ira per ultimo non la pena, e con un segreto affetto al peccatore stesso, o solo, o principal Male. Se perciò che perciò il Timor fervile non è in se stesso così biasimevole, come da molti si stima, anzi esclude la servilità, cioè, se non restringe il Perchè dell' emenda nel solo abborrimento alla pena, col far l'Anima male la sua possidente, è una bella passione, che apre le porte alla Grazia, il Timor filiale è un effetto della Carità, il timor fervente è una passione amorosa; e non contraddice, Amore ed Amore e l'Amore non contrasta con il Superiore, e quindi non è contrario, e non è ipocrisi. E così non Peccato, e forse s'ha crederla, e Spirito so sfuggire il dolore, che purga, oltre subito l'Amore, che perfino per carità, Piacere, e talvolta, e cor, e per giungervi è il tempo, e non è ciò S. Gerolamo. Timore incipit in bono, et de rezer et bona. e non erigono.

[illegible]Let A_{α}

46.

Apud
Sylv. in re per istrada all'Amore: *Per Timorem*
Apoc. T. *venitur ad Amorem, nec potest Deus*
2. c. 14. 9. *bene diligit, nisi timeatur.* Io vi com-

putisco dunque, o Anime penitenti;
l'amare Dio è un bel gusto allo Spi-
rito, e perciò voi, perche più del
pentimento amate il diletto, odian-
do l'austerità del Timore, vorrete
ascendere di salto all'elevazion del
Amore. Si desiderano subito incen-
di di Carità, di lumi di gustevoli fiam-
me; nè si considera, che al a venuta

Ad. 2. 2. del Divino Spirito precede il terro-
re d'impetuosi vento: *Tamquam*
adveniens Spiritus vehementer, per
inseguarci, d'ce un Sacro Interprete,

Apud
Sylv. in A. 2. c. 16. *che non ci consola la Carità, senza*
ci e prima ci disponga il Timore. L'e-
metu, ac timore disponeretur Aposto-
li ad illum excipendum. Si vorreb-
bero su bel principio della l'etate

tenerezze di divozione, nè si riflette,
ch'Elia sul Monte Orebbo prima si
atterrito da fiamme, che riflorato
dall'aure. *Post ignem Scilicet a tra-*
temus. Si pretende in somma, che

s'accenda il Santo Amore nell'Ani-
ma, quando non sono anche scelte
le cattive inclinazioni del cuore, il
che è un condannare il Divin fuoco

ad arder di nuova come nel Ro-
seto in mezzo a le Selve, anzi lo of-
ferro, che come in que. e Sime il
splendè il fuoco, e non le consumi.

Quid Rubus arderet, et non combure-
tur, così certe innature ardenze al
Spirito più servono al diletto e al
utile; son fiamme, che risplendono,

non son fiamme, che purghano.
Quid Rubus arderet, et non combure-
tur. No, no, bisogna prima temer

la Giustizia, se vogliamo stabimen-
te amar la Bontà. Uante. Ne em-
steriose Nozze di Cana non giutarono

i Convitati la fiamma del Vino
prima, che s'empissero i Vasi coll'
insipidezza de l'Acqua. *Impure Hy-*
dras Aqua. La provvisione fu in ra-
colo, ma il modo è Misterio, e Mi-

sterio, a cui può dar lume una ri-
flessione di S. Gregorio. Osserva-
egli, che nell'Esodo impose Dio a
Moisè il fabbricare due Altari, uno
fuori del Santuario, in cui si svenava-
no le Vittime; l'altro dentro il San-
ta Sanctorum, ove s'offerivan gl'in-
censi, ma al secondo non si apriva
l'adito che per lo primo; l'effusio-
ne del sangue avea da precedere all'
odor de' Incensi; il che veduto,
riconoscendo il Santo nell'uno il Ti-
more, che a viva forza sacrifica le
passioni, nell'altro l'Amore, che fa
ardere volontari gli affetti; per av-
visarci, che prima s'ha da umiliare
temendo ch'vuol poi compangerli
amando, scolpisce ai piè di questi
due Altari un insegnamento ben de-
gno della sua pena. *Altare primum,*
compunctio Timoris est, Altare secun-
dum compunctio Charitatis.

§. XIII. Così è, sotto i colpi de'
Divin. Giustiz, ha a cadere atterri-
ta la concupiscenza, se nel Santua-
rio della Carità ha a avanzarsi lo
Spirito e nel corso de la portez o-
ne la Morsa è il Timore, la Meta è
l'Amore. Tene prima S. Pietro. *Ex-*
am, D. vne, quia homo peccator sum,
e po. si. av. in. a. Crilo. Procedit
ad vena feru. perchè più degli altri
fa timoroso, ma degl'altri fa aman-
te, scrive S. Ambrogio. Quo plus me-
tuerat, presantius mig. Quello è
dunque il Perché voce il Redento.

re, che prima al acqua pura s'em-
piessero i Vasi, e poi il generoso
Vino s'inebriassero i Convitati.

Amme, spiega il Messaggio, Amme
impazienti de' Vini de' Amor, che
consola, empete prima i cuori coll'

acqua del Timore, che purifica. Quan-
do avrete la mente ricolma de' Di-
vin caligi, che sono acque peno-
se a piè d'un Davide. *Intraverunt*
aqua usque ad Animum meum, al o-
ra con inspettato prodigio mutato-
si in dazione lo spavento, la Ca-

rità.

Apud D.
Thom. in
Canticis.

Apud D.
Thom. in
Canticis.

Apud D.
Thom. in
Canticis.

Apud D.
Thom. in
Canticis.

Apud D.
Thom. in
Canticis.

Ser. de
No. 12.

rità all'acque disiacevoli del Timore sarà dare il gustoso sapor dell'Amore, lo farà Vino, che accenda, e diletti. *Ubi fuerat Aqua Timoris, Lignum incipit esse Charitatis.* Deh che vaga riflessione è mai uesta per consolare chi teme! Un Penitente non ha maggior speranza d'esser salvo, che quando lo ha avuto il Timore d'esser perduto, e noi a scurlamo per lo più la nostra felicità coll'apprensione della nostra perdita, perchè il Timor de' l'Inferno partorisce l'odio al peccato, e dall'odio al peccato risulta l'Amor di D'io. L'Amma, quando ingrossa di fanciullo, che impaurito si stringe al seno della Madre, da' terrore della Giustizia è sospinta al seno de' la Clemenza, ivi ritrova sua nodrice chi temeva suo Giudice, e nel cuore di Gesù, che l'invitò col suo degno, uoden o un de' zefo timore. Ah, dice, sete pure amorosa, o Divina Pietà, che mi liberate da l'Ira, mentre col fuoco terribile, che io meritava, accendete l'Inferno, e mi rovo. Mi piace, o mio Dio, che l'amarvi il Timore, perchè qu' timore, v'vuol maestro o l'Amore, se non vi avessi tenuto nel Ve detto s' vero, non v'coro ce er stesso nella Maledico di la si buono. Deh quant' temere m' insegna l'amarvi, ma più l'amarvi perfeziona il temere, e che m'ha fatto l'Acqua in Vino, il timore si ervide è divenuto filiale, quanto già Peccatore lo temeva il galigo, tant' ora Amante temo il peccato. Godo sicuro quel Sero, che mi faceva tremare, perchè Voi misero diefione, e per d' amabil l'Inne lo Sdegno, innanzi edomi da l'attenzione a l'attenzione, mutate l'orror dell'apena in l'attenzione di Carità. *Ubi fuit Aquas timoris, Lignum esse incipit Charitatis.*

§.X. Che dite, o Signor? non ho io gran ragione d'amarvi, e re-

tema chiunque non vuol temere, se l'Timore è guida alla Grazia, ci solleva all'Amore, due Cardini, l'una di cui uò stabilirsi la purezza dell'Anima? Io però mi rotello l'aver fin' ora parlato co' Principi uti, vediamo se i Proficienti abbiano a temere per esser forti. In l'Amore De-
m' disse il Divino Spirito, *fiducia Fortitudinis.* Strano certo la l'ortezza dunque, che alor dell'Angelico è opposta a Timore, ha da dirfene. Il gl'la? Sì, rifletti man, riguardi di pr poteri, e de Mondo, voi p e arreste anche nel cuore de' Giusti, se l'Fortezza vincendo l'Timore, e n magis e Timore non insegnasse alla Volontà il ritrovare nel minor Male una grande attività di maggior bene e p r'ò come il raggio del Sole, che nasce, aforbisce il lume tremante de' m' i p' nati, come incendio di gran fuoco e lingue co impeto l'Inferno, da l'picco a face la l'orror el Giudizio, de l'eternità, de l'Inferno, e s'impossessa d'ui' Anima, ogni al ro Timore si scaccia tal che ne se te, e m' l'eterna ce del M' n' l'eterna ce del cuore, se l'Amore. Deh atterrito lo S' l'eterna ce del cuore el Cielo si vince l'Amore la terra, così del Timore si supera il Timore de Mondo, dicea S. Bernardo: *Sicut solet timor e Amor ex parte, ita solet timor timore d' illi.* Dichiarato Moise' l'cedo io flagellator de l'igitto s'incaminava alla Regia di Faraone, ed ecco in mezzo alla strada se li fa incontro un'Angelo, e li annuncia la morte. *Cumque esset in itinere, in deserto occurrat ei Angelus, et volebat occidere eum.* Se l'ubbidienza di Moise' avesse continuata di colui, sare be facile a intendere que l'communione di pena. ma se quell'Anima ripurgata dalle l'ame dell'Orebbio conservò sempre in-

Prov. 24.
16.

Serm. 3.
in 2 al.
90.

Exod. 14.
24.

tutto il candore dell'Innocenza, e perchè se le minaccia la morte? Perchè? Scioglierò il dubbio, se vi è chi mi additi per qual Misterio si mosti all'istesso Moise la Verga, che l'adorna, in Serpe, che l'atterrisca. *Ita ut jureret Moyses. Io te lo dirò,* mi risponde Beda: e l'orrore di quel Serpe s'ingegna a Moise il non temere un Tiranno. *Ut Des preflata crederet, et Tyrannum non timeret.* Vago intreccio d'una sola Verità in due uccelli, sorpreso Moise dal Timore nel vederli de tirato Medag- gero di Dio al Soglio d'Egitto, op- ponendo or la surezza del corso, or l'unità de Natali, procurava sottrattali impegno perchè nell'ire dell'avulato Regnante prevedeva il suo riscatto. Sì, dice Dio, teme con- apprensione di terribili rispetti, che è da me eletto arbitro degli Elementi, ed io col Timor de la morte gli avviverei nel sen la costanza, e la- zia grande Scuola di non mai più temere l'aver una volta giustamente temuto. *Idcirco*, il pensiero è di Teo- doreto, *Idcirco Supplicium et Angelus comminatur timore timorem expellens.* Udite come Dio fa coraggioso un suo Profeta col farlo timoroso de' suoi cangiamenti. Or così negli Apostoli tolse il Timor della morte temporale coll'intimar loro lo spavento di quella eterna, e l'avverte il Crisostomo. *Timore mortis morte superiores facit*; così in noi colla giusta appren- sione del Divino Sdegno stabilisce l'intrepidezza nella cuante de' Mon- do, perchè, come osservò S. Grego- rio, *Mentis melior tanti valentius Ti- moris rerum temporalium deipuit, quanta se austeri eandem perducunt per formidinem subdit.* E che sono tante minacce, con cui Dio ne le Sacre Carte si protesta d'esser rigo- roso autore della Vendetta? Che si- gnificano le replicate intimazioni del Divino Sdegno, di cui è pieno il

Vangelo? che vogliono al frequenti espressive di fiamme, d'Eremita, al Supplici, con cui l'Amore dell'Ani- me pare, che divenga lo spavento de' cuori? Eh, che sono amorose pro- visioni della Sapienza, che vorrebbe nutrire col terror la surezza, e ac- ciò ne l'ubbidire alle Leggi di Dio non si considerino le minacce del Mondo, vince un Timore con altro maggior Timore, fa la paura maestra della collanza. *Idcirco Supplicium com- minatur timore timorem expellens.*

§. XV. E perchè ci stupiamo noi dunque dell'intrepidezza de' Santi? Quella generosità in non temere o Povera, o Elli, o Patibol, era un coraggio nato dallo spavento, avevano avanti agli occhi il giusto furore di Dio offeso, e perciò non curavano gli saggi del Mondo ad- irato. Un pericolo maggiore suol dar faccia di sicurezza ad un minor ri- scatto, e così ad essi parevano belli i tormenti per fuggire pene maggio- ri, seguendo a loro ciò, che di Gio- na osservò S. Zozimo. Nota egli, che l'Profeta fuggitivo arretrato dal- le tempeste cerca nelle tempeste il suo porto, incontra il pericolo per insagrirlo, efortando i Nocchieri a gettarlo preda dell'acque. *Tollite me, et mittite in Mare*, e dice que- sta generosità non è disperazione, perchè Giona per scaturare gli Sde- gni di Dio non cura l'ire del Ma- re. *Non timetis Deum non timet ad- ire Nausfragium.* Sentatissimo detto da Ter. da Timore
scriverti sul Cocchio trionfa e Al quanti per non oltraggiare le Divi- ne Leggi ne la apprezzarono o mi- nacce, o tormenti. Osservate Sufan- na, che a lo sdegno de' Giudici imporsi della sua Pudicizia fa scudo, Rimira ben'ella nel e pietre minac- ciate il naufragio dell'onore non meno che de la vita, e pure *Timeat Deum non timet adire Nausfra- gium* espone l'oro della sua Carità alla

Thom. II.
I.

Apud Ca-
lida de-
Benedi-
cti. 108.

Th.

Math. 10.
28.

Hom. III.
c. 10. Ma-
th.

Hom. L.
6. 17.

Jer. II.

Ter. da
Timore

ella prova de' Sassi, perchè teme il
furor della Divinità oltraggiata,
non cura gli odi dell' Impunità vilipen-
da, concludendo *melius est mihi
abique opere incidere in manus vestras,
quam peccare in conspectu Domini*.
Addimandate agli Atanasi, come
per la Verità de la Fede non temer-
lero gli Imperatori de l' Oriente, e
Crisostomi, con qual intrepidezza fa-
cessero fronte all'etno per disen-
dere l' Innocenza depressa, agli Am-
brogj, come non s'abbagliassero al
lampo de' Diademi ne' Teodon ri-
presi a tutti i Martiri, come non s'
horridissero alla crudeltà de' Carne-
fici, all' atrocità de' Patiboli, e vi
risponderanno Voi temereste, Ani-
me imbelli, deboli foglie, che vi
movete ad ogni aura, fragili Canne,
che ad ogni Vento piegare, ma i
Santi sono Colombe, che fra i Di-
turi delle sciagure ritrovano per la
tranquillità della coscienza Oasi di
pace, O impi, che sopra le nubi
innalzando la fronte, vedono con ri-
so cadetti i fulmini al piede, Rove-
ti, che cinti dal e fiamme di contra-
ria fortuna conservano il verde di
celesti Speranze, simili a Giona,
prevedendo nel Naufragio la lor li-
curezza, nel Naufragio gettano e
temporaria di ricchezze, e affetti
di vita *Timor Domini non timet ade-
re Naufragium*. Gran coraggio de'
Santi, ma gran rimprovero a noi,
che tutto apprezzando più che l'
Vangelo, nulla temiamo meno che
Dio. Ogni minaccia d' un Potente
basta a farci perdere l' Innocenza col
Timore di perderne la Protezione.
Ogni rischio di picciolo interesse,
col' apprensione della povertà ci
tuba la Grazia. Che può il riguardo
di non privarci di qualche geniale
confidenza può qualche volta in
noi più, che l' pericolo di restar pri-
vi della Divina amicizia, né s'è
Creatura sì vile, a cui non ci sog-

gettiamo col Timore, imitando la
sciocchezza di Adamo, che al notare
di Ruperto Abbate teme della na-
dità, non teme della colpa *Timor
ex quod audet effren*. Il che provie-
ne dall' inganno, con cui siccome
anteponghiamo i Sensi alla Fede,
così il Timore del Mondo ci fa in-
sensati alle minacce di Dio, perchè
il Divino Sdegno è poco temuto dall'
Anima, non ci divien fortezza del
cuore *Idcirco Supplicium communi-
tar Timore Timorem expellens*, non te-
meremo con virtù, se sapessimo te-
mer con prudenza, concluderò con
S. Agostino *Timeamus, ut non timea-
mus, prudenter timeamus, ut quod dicit
timeamus*.

§. XVI. Poco sarebbe nulladime-
no, se il Divino Timore sol ci ad-
misse a disprezzare transitorie mi-
nacce, quello, che più tranquillizza il
cuore de' Giusti, è, che un Anima
timorosa de' Divini Giudizi dall' umi-
lità del pievevi passa alla confiden-
za del non temere, e l' adorare.
Dio promulgator della Legge è un
non temerlo punitor della colpa. Il
Timore, come abbiamo già veduto,
stringendoci a Dio nostra difesa
si muta in Amore, unendoci a Dio,
ch'è la nostra sicurezza, scaccia la
nostra pusillanimità: dunque chi te-
mendo si dispone ad amare, aran-
do si fortifica dal temere, si forma
un bel circolo fra l' Timore e l'
Amore, con cui l' uno dall' altro ne
nasce, l' uno all' altro risponde, te-
mendo il gallo amiamo necessaria-
mente il Mediator del perdono, e
di nuovo dal non amare che Dio
nasce il nulla temere che il peccato.
Ma questo Timore non essendo in
sostanza altro che amare, ne segue,
che l' ansietà d' un' Anima così ti-
morosa sia un bel coraggio d' Aman-
te, e perciò col temere l' offesa del-
la Bontà giunga a non temere gli
sdegni della Giustizia. Scrivete Zac-

L. 1. m.
Gen. 22.

Apoc.
1. m.
Apoc. 7.
1. 14. q.
20.

Lect. 74

carla ne' Natali del Battista al nascer della Voce il silenzio, e profetando nella vicina Legge di Grazia la futura tranquillità della Chiesa, ci fa sapere, che la libertà del Vangelo aveva a sottrarre i cuori dalla tirannia del Timore. *Ubi sine Timore serviamus illi.* Bell' intrepidezza de' Giusti, lo s' invidio, ma non s' intendendo poichè osservando, che anche a noi intima il Redentor più gastighi, e modera molto la nostra confidenza col severo apparato di vibrare scuri, di adirati flagelli, di Vergi escluse, di azzanne abbruciate, di Convitati puniti, mi pare un non so che d' impossibile a chi è soggetto al peccato il credere, e non temere. *Sine Timore serviamus illi.* facciamo però servire un' litoria a richiararci un Vangelo. Numa, quel superflizioso Regnante, che ordinando del pari i riti della Religione, e la condotta dell' Anno, tentò d' insegnare a Guerrieri l' esser pietosi, faceva un di Sagramento, quand' ecco in mezzo alle cerimonie più sagre dell' Olocausto improvviso il Nemico urta con subito assalto le Schiere, la confusione il timore delle Legioni sorprese chiede pronto soccorso coll' imminenza del rischio, e pur Numa non si volge dagli Altari nè un pensiero, nè un guardo, anzi a chi gli esagera nel tardare il pericolo con quieto sorr. o risponde *At ego sacrifico.* Or' è scelta la Pietà, parrai, che dica, non s' ha da temere de' armi, all' impeto de' Nemici saprà opporsi la Re. p. one de' Vittime. *At ego sacrifico.* Profano, è vero, ma pure opportuno il tratto de' l' intrepidezza de' Giusti. Ah che fra quante Spade arma la Giustizia a danno de' Peccatori, con fable e generalità non temono i Penitenti, sacrificato per mano del Santo Amore in Olocausto di pentimento se stessi, siccome passuoi,

offeriscono affetti, e perciò la contrizione, che li fa amanti, non li vuol timorosi, la Pietà divien lor sicurezza, e l' cuore dall' umil cognizione del suo demerito sollevato dalla speranza della Divina Pietà, è forza che dica Io vi adoro, o mio Dio terribile alla temerità di chi vi offende, ma vi confesso poi amoroso al pentimento di chi sacrifica. *At ego sacrifico.* Il che è un avverare il Profetico detto *Sine Timore serviamus illi*, perchè l' orrore del Timor servile passa in delizia di Timor filiale, dice un' Interpretare Sacro *Ubi sine Timore servilis serviamus Timore casto, o filiale.*

§. XVII. Giusti, però la vostra felicità mi confonde, se voi temete, e perchè dice il Savio *Iustus quasi Leo confidens*, se temer non dovesse, e perchè vi persuade il Salmista *Servate Domino in Timore, exultate cum tremore?* E che misteriosa confusione è mai questa? vedere, che come nell' Arca chiudevasi la Verga insieme e la Manna, così nel vostro cuore s' unisce ad un' umile confidenza un amoroso timore? Ah sì, l' intendendo, perchè in riguardo a Dio, in cui è tutto uno l' esser Vendicatore, e l' esser Padre, è un' istesso il temere, e sperare, in voi si confonde la Riverenza col gaudilo, la soggezione di Creatura, che vi abbatte a temere amando, e sol eva poi coll' speranza di Figli ad amare temendo, ma o amando, o temendo, è sempre ugualmente in voi un caro spavento l' amare, una beata confidenza il temere. *Quam magna multitudo dulcedinis tua, quam ad laudem servientium tuorum.* Sì, temete, perchè siete amanti, ma fosse Rei, e perciò è forza l' abbandonare i consueti demeriti della colpa ne profondi Giudizj della Misericordia, e dire con Davide *A judicis enim tui timor.* ma poi non temete, perchè ti-

Syl. in
Lect. 74.
a. 18.

Prov. 1.

Psalm. 138.

Psalm. 138.

Psalm. 138.

mirando nel Soglio dell' Ira splender per voi l' iride della Clemenza *Iris erat in circumdata Sede*, dall' apprensione del Giudice ritraete la Speranza nel Redentore, e perciò a piedi d' un Dio, ch' è giusto insieme ed è buono, irate del pari il vostro cuore, e riposa. *De Celo auditum fecisse Judicium*, direbbe Davide *Terra tremavit, & quiescit*. Temete, perchè al lampo fulminatore di più Malvagi puniti, non può non concepire lo spavento chi nacque soggetto, com' essi al Resto, come appunto gli Ebrei al veder naufraghi sul Lido gli Egizi concepirono un santo Timor dall' altrui castigo *Tremis que Populus Domini* ma non temete poi, perchè confessando ne la Giustizia dell' altrui pena la Pietà donata alle vostre colpe, mutate com' essi lo spavento dell' Ira in dolce canto di lode *Cantemus Domino, gloriosiores magnificatus est, equum, & asinum perierunt in mare*. Temete perchè al riflesso di quell' infinita Maestà chi sa d' esser Creatura, è forte, che tena *Columna circumstans*, ma non temete, perchè quel Timore di riverenza, ch' è quasi dissi un saggio d' Beatitudine, non è, scrive S. Gregorio, una penosa oppressione, che castiga, è un' estasi di maraviglia, che diletta *Idem terrore non est penalis est, sed admiratio*. Temete in somma, e non temete, che caro enigma di felicità, che amabile contumace di pabbilo' lo non ti rapisca, perchè non è merito, in un dolce duolo del a colpa, in una soave angustia del premio temere (perando, sperando temendo, tutto chiuso dal pentimento in voi per pianger l' offesa fatta a Dio, tutti immersi nell' amare in Dio per non più pensare a voi stessi due maniere, con cui, dice l' Ang' co, al crescer della Carità manca il Timore in chi non fa tener del suo premio,

perchè più del suo premio teme il suo Dio. No, no, mistiche agitazioni di Timore e d' Amore, io torno a dire, che non v' intendo, vi riconosco beati effigiate in Ester, che avanti alla Maestà d' Assuero tramortita per lo spavento senti da lui stringersi al seno, e dirsi *Quid habes, Ester? ego sum frater tuus, vole mecum*. Santo Timore, amabil Timore, desiderabilissimo Timore di Dio, chi non vorrebbe svenirsi da re tratto, se le tue trafigure ci acquiescano gli amplessi del sommo Bene? Nelle braccia d' un Dio e chi può temere? nessuno di quegli umili, che avendo nella vita temuto Genio loro Giudice, non lo temeranno dopo la morte, perchè lo vedran loro Spuso, concluderò con S. Gregorio. *Electi terribilem non vident, quia unde terrerem ejus considerare non possunt*.

§. XVIII. Così è, Anime penitenti, a chi teme Dio divien sicurezza il pericolo, come a Daniele con tante in mezzo a' Leoni, offerò S. Leone *In periculo grandet, qui solus ante periculum perire*. E se ciò è vero, com' è possibile, che rifiutando il Dio un Timore invidiamo a noi stessi e quella vera felicità, e quella stabile allegrezza, che dal Timore di Dio come da fonte deriva, come da Radice germoglia, dice il Crisostomo? *Deum temere voluptatis Radicem lucratus est, & omnem latet in fontem*. Ditemi, o Peccator, se temendo Dio v' vestimo in maniera, che nel cuore consapevole della propria innocenza bruciasse un umile speranza, qual Timore potrebbe turbare l' Anima non sospettosa di castighi, perchè confidente del Premio? Forse malignità di Nemici, o livor di Malefici? no, perchè la Coscienza rimirando in Dio la propria lode, si riderebbe dell' altrui biasio e perchè quando i Fratelli di Ciriaco li vido-

22. 1501.

In Ezech. Hom. 7.

101 de 21. mare.

Non quod Pop.

ro nell'Egitto accusati di latrocinio, nel Timor degli altri so. Beniamino restò intrepido, perchè dalla malvagità de' Fratelli era innocente, e l'offerò Teodoro. *Omnes turbati sunt propter Benjamin, unde offensa est iustitiam conscientie potestas.* Forse malvagità d'accuse, Rigore di Tribunali? no, perchè l'Innocenza, tut- tochè condannata dal Mondo, si ral- lega sulla certezza di esser corona- ta da Dio, come di S. Cipriano scri- ve S. Agostino. *Accepti ab inferis sententiam, et Superiori coronam.* For- se fragor d'Elementi, ostilità di De- moni? no, perchè una buona Coscien- za è muraglia di bronzo per ribatte- re i colpi e dell'Inferno, e del Mon- do, al dire di S. Bernardo. *Trabat Mundus, terreat Diabolus, securus eris Conscientia.* Ove al- incontro perchè Dio non temendo pecciamo, qual Timor non ci turba? se riminiamo Adunante, le sospettiamo Censore della nostra ignominia, se riflettia- mo a' pericoli, gli apprendiamo co- me esattori del nostro Supplizio, nel- le felicità ci turba l'avvenir, che si teme, nelle miserie ce le fa più ama- re il demerito, che si conosce, nell' aria apprendiamo i contagi, nell' in- fermità temiamo la morte, nella mor- te s' inorridisce il pensiero dell' Eter- nità, che ci attende. Eh, che *Iusti- tia, et Pax osculata sunt* la pace del cuore è inseparabile dall' inno- cenza dell' Anima, e chi rigetta l' una, è giusto, che perda l'altra il Timore di Dio non può non averfi da chi ha Fede, s' è forza di neces- sità il temere, è poi libertà d' ele- zione il come temere, temerà per castigo qual Servo, chi non vo- le re- mune per riverenza qual Figlio. Deb- bintendiam dunque, che i flagelli del- la Sinderesi sono voci della Divina Carità, che ci avvisa a temere Dio, acciò nulla temiamo. Vorrebbe que- sto amabile Nazareno, che fosse in

noi quella confidente allegrezza, ch' è il Carattere distintivo de' Santi e perchè ciò senza il Divino Timor non può farsi, perciò con più in- quieti Timori ad un pacifico Timo- re ci guida. Quell'ansietà, quei so- spetti, che ad ogni rischio, ad ogni om- bra ci fan temere della salute e tem- porale, ed eterna, son tante voci, che gridano *per emendare temere, et emendati non volete temere.* Sì, mio Amor Crocifisso, perchè desidero amarvi non ricuso il temervi, non- chiedo, che mi leghiate al Vangelo con ritorte di gigli, voglio, che l' Timor vostro alla vostra Croce m' inchiodi ma vi domando il Timore di Figlio, non l' orrore di Schiavo; vorrei temere la vostra Rontà più che il vostro Sdegno. Chi v' ama per- chè teme il vostro cuore, non ha ne- cessità di temere la vostra mano, ed io di Voi vorrei temere per non- temere delle vostre pene, dirò con un moderno Interprete *Te cupio ti- mere non parvi tui,* perchè tutto temerò, se altro vorrò temer fuor di Voi, come questi Evangelici Scri- bi, che, non temendo l' Amore di Dio, temerono lo sdegno di poca Plebe *Tinnuere Turbat.*

Oliva
Sram.
T. 2. lib. 7.

SECONDA PARTE, O Meditazione.

Preparazione.

§. XIX. **A** Chi nel servire a Dio volendo gusti spiritua- li ama se stesso parrà forse, che l' unire all' Inferno, che per descritti, il Timore, che oggi persuado, sia un' atterrir l'Anima, più che emen- darle, e con indiscreta autorità an- teponendo all' attrattive del Calva- rio i fulmini del Sinai, sostituir al- la soavità dell' Amore la rigidità dello spavento. Ove io confesso, che per quanto desidero, che l' Anima

vedano al Crocifisso più allentato dalla Carità del suo cuore, che sollecitate da' sì gelidissima sua mano, ho sempre nulladimeno creduto, che molto giovi il farle prima timorose per poi renderle amanti: e ciò perchè, come scrive S. Gregorio parlando di que' l' Eternità delle pene meritata pur troppo da l' Emptietà delle nostre corpe, è molto meglio il tollerare la tormentosa apprensione del temerle, che l' arrischiarsi con una solida confidenza a provarle:

lib. 34. Felix timendo vitare supplicia,
 Mon. 17. quam non timendo tolerare. E per

Verità all' ignoranza dell' Uomo è un' eloquente Maestro l' orrore del castigo, come osservò S. Basilio dicendo Timor Pedagoga est ad pietatem. Ob quanto giova per farci sollecitare il corso nella via dello Spirito quel forte sprone, che ci mette a fianchi il Timore. Era Nive una Città così vasta, che il trascorrerla, benchè a veloci passi, chiedeva il farcarvi tre giorni:

Job 1. Nive erat Civitas magna timore domini dierum e per Giona con-
 velocità, che merita grande stupore, la riempie di spavento nel breve spazio di un giorno. Timore dicitur

lib. 4. Per intendere i Come, osserviamo il pensiero dell' Angelico. Ad domanda egli se giovi il Timore a far grandi azioni, e risponde, che, se non è disordinato, spinge l' Anima alla generosità d' altre imprese, non solo perchè avendo cent' occhi, meglio vede con proprio consiglio l' opportunità de' mezzi, ma molto più perchè rende attento e sollecito il cuore coll' apprensione istessa del rischio. Or' ecco la ragione, per cui Giona nell' obbedire a Dio con tanto di celerità affrettò il suo corso, e cordava il e del naufragio, in cui la disubbidienza gettò, e della Balena, in cui la Misericordia lo seppellì, quindi la memoria del

suo pericolo gli era non giusta sollecitudine al piede, accelerava il passo, perchè gli serviva di stimolo grande il timore del già provato castigo, come spiega la Gioia illi, timor precepti, & sui naufragii iter totum dierum natus dies festi, nativitate complevit. Ob quanto meno di negligenza avrebbero i cuori, se si portasse nella mente la rimembranza de' imminenti Supplici:

non andiamo con diligenza a Dio, perchè poco ci muove l' apprensione del perderlo, non si custodisce l' Innocenza, perchè non ci fa gelosi il Timore della pena, come scrive Tertulliano Quis librum appetere, quod lib. 6. non imponi contemneret? quis custodiret, ita Mart. quod sine periculo amitteret? E dicitur. 1. 19.

que ut le allo Spirito l' apprensione del Timore ma come ogni rimedio, se non è preso con giusta moderazione, degenera in ve'eno, così quello, se non è regolato dalla Verità, facilmente si muta in grave danno dell' Anima, e perciò seguendo il mio stile di ridurre a giusta misura gli eccessi, che sogliono seguire in chi medita, mi faccio lecito il premettere alla Meditazione, che deve farsi, il quanto, e come abbia a temersi.

Il Timore, dice l' Angelo delle Scuole, non è opposto alla Speranza, e queste due passioni per quanto sembrano fra lor nemiche, al nostro vantaggio nulladimeno ben cospirano unite perchè come la nostra miseria, e la Divina Bontà sono due riflessioni, che unitamente ha sempre da considerare chi medita, così il Timore, che nasce dalla riflessione alla umana fragilità, la condanna, che si ispira dal conoscimento della Misericordia, fanno una bella alleanza nell' Anima, la qual teme, se meditata la Giustizia, spera, se alla Misericordia tiro gli dal a qual dottrina ha da dedursi, che essendo, benchè grande, basta però, e unitata

lib. 2. 19.
 A. 1. 10

lib. 1. 10
 ad 1.

la nostra miseria, e per l'opposto
infinita, incomprendibile la Divina
Bontà e insegnandoci di più la Fe-
de, e Dio in questa vita vuol più
glorificarsi con noi nel' esser misero
cordioso, che nell' esser giusto, ne-
cessariamente ne segue, e che in noi
abbia da essere più di Speranza, che
di Timore, il Timore si muta in pa-
ssiva virtù, se non termina in con-
fidenza. Sì, povera Anima, che ri-
traete più di virtù, che il peni-
tente nella sciolata apprensione
del vostro merito sovraggià,
che il quoniam scirono dall'alto
riuso entrò nella Terra promessa,
che Mosè, e Caleb, ne quali rico-
nosce l'Altissimo. Il timore a figura-
ta la speranza, e il Timore Caleb
ideali timore, il suo si fonde, per in-
segnarci, che in chi vuol ricevere
il Cielo que due sante passioni
non debbono andare divise e per-
chè Cristo si fa vece del Avocatis-
se colà pida nella bocca, e ne
Canti il cor si v'alle libbra, per
contemperare un moderato timore
con una umile confidenza, conclu-
de Riccardo il S. Vittore. Ut il-
lud conferret ad fiduciam de Gratia,
istud incuteret timorem de negligentia.
Ecco dunque il come ha a temersi,
cioè temendo, e quando: vedendo
aderire fino a quanto in noi abbia-
da per severare il Timore, e fin do-
ve abbia da giungere. Il Timore, se
il Sua esser, è ottimo, quando s'
adopra per mezzo, sarebbe danno-
so se si riguarda e per fine, il che
vuol dire, non dee emerger dalla so-
la intenzione di sfuggire il castigo,
ha da temersi il castigo per giungere
al premio, il Timore è una strada,
che ha l'Amore per termine, è be-
ne, che ci dia spavento la pena,
solo a fin, che più facilmente si odi
la colpa. Il lume al già detto
un nobile insegnamento di S. Toma-
so, Due, dice egli, sono i Timori,

che possono esser utili all' Anima,
come due sono i Mali, che si soglio-
no apprendere dal cuore, cioè Rea-
to, e Supplicio, l'uno è servile,
perchè fa obbedire come gli Schia-
vi per Timor del flagello, l'altro è
filiale, perchè in guisa d'figli non
teme che il dispetto di Dio come
Padre, quello però, se bene si ado-
pera, passa a quello, e come l'
acqua de' Maccabei utossi in fuoco,
così il Timor servile col farci odia-
re la colpa si avverte in filiale: al-
che ne segue, che quanto più il
Penitente col' abborrire il peccato
avvicinasi a Dio, tanto meno temerà il
castigo, perchè è l'Amore, o tra-
sposta da l' Anima nell' amato Dio
Bene fare, che scorre via i se non
rifieta al suo delitto, o più stret-
tamente uenire alla l' con tenore
Bontà, vuole, che più con di del
premio: *Quia quanto magis deigit
Deum, tanto minus timet eum pro
peccatis, quia magis tendit ad pro-
prium bonum, cui contraria est poena,
secundum, quia cum de deo habet
confidit de se ipso. Item vult
d'quod una sollicitudo est
re. Il repara Gedeone: Nam cum
D'o ora un' Amore, duro fatto, e
vincendo il fuoco, e ferir l'ho-
causto, toccò l'Angelo quel Vitru-
colla soavità de' suoi occhi, e
se si accendeva, e si accendeva
ge: *Imini ministrabat, et reg-
nabat in eum, et tetigit eum, et
pines arborum, et nudit e ignis
tra. Il sacrificio preparato e l'Ani-
ma, e e la liberata Dio
nosce l'impetrazione del peccato; l'Amore
di pietà e la durezza del cuore,
che resiste alla forza del peccamento,
lo tocca però il Verga simbolo del
Timore, e ne ucleranno i mmi
Carità. *Ascendit ignis de petra,
chi principiò la Penitenza con
forza del Timore, a perfezione
poi con la soavità dell' Amore.***

Det. in
Rom.
Palm.

Apud
Sylv. 17
Apo. 7
x. c. c. q.
470

T. 4. P. 9.
q. 53.

Job 6. 17.

Intendete , o pusillanimità celeri ,
 il , temete , ma per amore , e amando
 poco temerete alla pena , temerete
 molto la colpa . questo è il Timor
 naturale , che ha da far edere al Timor
 servile , sia quello il mezzo , sia que-
 sto il fine , si moderi il Timor coll
 Amore , e vi sovenga , ch'è lo Spo-
 sa in'ede e il temerale o l'arrivo del-
 lo Sposo , che il fur renza , è a
 Spesa amante il nulla più temere ,
 che la , pazienza e lo Sposo , che l'
 abbandoni , dice S. Agostino . *Alter-
 tur-t Idalt-ra : n m juum, alier Ca-
 sta ; adalt-ra ne vent , e sta ne de-
 ferat* . Con questa legge dunque , che
 bisogna , il peccato si temere mol-
 to il castigo , a' Penitenti il più te-
 mere il peccato , facciamo la nostra
 Meditazione del Santo Timore , che
 deve ogni Anima a Dio , e secondo
 i due vanti si divide in due pun-
 ti . Primo *Se da vero pentito pro u-
 ro servire al mio Dio , e perchè tanto
 mi avvilisco nel temere il suo Sdegno ?*
 Secondo ; *Se impenitente non vo' lussar
 l' Emulità , e come sono così insensato ,
 che non temo i furors della Giustizia ?*
 due Verità diritte a sollevare la pu-
 llanimità il chitro peccato , a abbas-
 sare l'orgoglio di chi troppo presume.

Mediazioni

§.XX. Diamo il primo luogo a quella fantaprevidenza, che arebbe da intellare i cuori, se è amorosa, la Penitenza. Ove io non posso rinfrangere il cuore Amore, e lasciano anche dopo un vero pentimento averli di più amata la troppo onore all'Amore. Il Segno d'Amore, è che uno de più efficaci rimedi, contra il vizio di timore è la Speranza, perchè essendo primo di quella virtù, per il timore, che è il più forte, e lo si genera, e lo si ha, che, un contrario che non ha un altro, può tenerlo unito.

Ipera: *Qui d'argent speras, minuitur tra-* 1. 2. C. 12.
morem. Or dimmi, o mia mente, A. 7. ad. 2.
 credi pur tu, che 'l tuo Dio i glo-
 ria d'essere il Dio della Misericor-
 dia, il Dio del perdono? con essi
 pure, che, se fossi Peccatore, per te
 appunto morì sulla Croce Gesù, che
 sparse il sangue per lavar le tue mac-
 chie? non neghi già il credito do-
 vuto a' etti del Divino spirito, che
 si protesta scordevole di tutte l'Em-
 pietà di chi le vuol pianger da Pen-
 niteute: *in quatuor die Peccator*
sugeneret, peccatorum eius non re-
cedavor amplius e con sì grandi Ve-
 rità come puoi unirti così poco di
 coscienza, quan o con la Grazia,
 che devi serire nella cordial dete-
 stazione della colpa, è incompatibi-
 le un vili timore, se i è il Griolo-
 go? *Qui impens Gratiā, ne sit te-re?* Scr. 74.
 Mi o, puoi tu forse, che non puoi
 sapere se 'l tuo pentimento accen-
 ne veramente il perdono, e perciò
 temila pena, perchè non sei te ra, se
 ti sia condonata la colpa. Te lo con-
 ce o, e non nego, che Nemo scit, an
 odio, *vel amore dicatur fit*, ma dico
 poi, che questo dubb'o potrebbe am-
 mettere qual è sospetto ordinato
 ad avvilarsi, non può tollerare un
 soverchio Timor e troppo inragione-
 vole nell' avvilirsi: poichè la Cristia-
 na Speranza, che si è tenuta ad aver
 nella Misericordia, se non può for-
 tir l'evidenza, seguita a mano dala
 terra una vana sicurezza, e ma-
 fante l' Angelo delle Scelerate e però
 atterrito, se palia a terra dell' Uol-
 tà, s' avvicina troppo a' contig della
 cisterna. Ah quel' odio, che non
 te senti al peccato, quel disidero,
 che ti sollecita a piacere a Dio, co-
 na senza argenti della Divina as-
 sistenza al tuo Spirito, così sono gran
 pericolosa, e è abita Gesù nel tuo
 cuore, e la prudenza amorosa d' un
 Dio non talia a te, e non è un
 generoso il tuo Spirito? *Fugit* Gen. 28.

11911

Sc. 341.

GeD, 182

Giacette g'li orsi, e le minacce di
 Lion, si abbandona nelle campagne
 uella Mesopotamia ad un placido
 sonno. Ardito consiglio, può per-
 seguitarlo il fratello nemico, dee re-
 mere l'indie del di lui ordinato u-
 vore, e a voce di fare vegliando
 gelosa Sentinella a se stesso, dorme
 come sicuro con trascurato riposo.
 Ed, spiega Ruperio Abbate, il os-
 servi, che quel Patriarca aveva ap-
 poggiato il capo sovra una miltica-
 pietra, simbolo di Gesù pietra an-
 golare della nostra fermezza, quin-
 di s'intenda, che non ha da temer
 de' Nemici chi a Gesù affida i suoi
 sonni. *Christum lapis ille significat,*
lapidem angularem, hunc quicumque
supponit capiti, idest cordi, dormit se-
cure. Ti passa forse un po' troppo
 ingegnosa, o mia mente, la spiega-
 zione del passo, ma è infallibile la
 Verità del Misterio. Chiunque nel
 meditar la Passione del Crocifisso
 porta il Crocifisso nel pensiero, chun-
 que co' desideri d' imitar Gesù al-
 berga Gesù nel suo cuore, sotto si-
 della protezione troppo è diffidente,
 se non riposa con licatezza. E che
 puoi temere? il demerito forse del-
 le colpe, che tu commetteresti? ma
 sovvenirti, che l' tuo Redentore,
 se era Verga per castigarti, quando
 volevi il peccato, è Fiore per coro-
 narti, ora che abbracciasti la Peni-
 tenza, e perciò con tutti due i no-
 mi o di Fiore, e di Verga ti profe-
 ta la sua nascita. *Egredietur Verga*
de Radice Jesse, & Flor de Radice,
opus ascendet forse l' impeto di sic-
 ne concupiscenze, che ti minacciano?
 ma ad ogni Anima, che coll' amar-
 lo vuol esserli Sposa, s' impegna il
 suo Amore, che de' Mostri della pas-
 sione alle sue tempie farà gloriosa
 corona. *L'aur, coronaberis de rubribus*
Leomon, de montibus Pardorum forse
 la tua nativa instabilità, che col ri-
 volgerti al peccato di nuovo t'apra

l' Inferno? Ma che Dio, come fu mi-
 sericordioso nel chiamarti a Peniten-
 za, così è non potente per instabi-
 re la tua incostanza, ed o con più
 di proprietà d'ira a te ciò, che del
 Timore della Vergine con ingegno.
 la alabione disse il Crisologo. *Quem*
timeas, qui suscepit eum, quem timeas
omnia, qui timeatur? Accoglietevi più
 volte Gesù, e con tanti affetti mi-
 sticamente nel cuore, e alla Eucari-
 stica Mensa sacramentalmente nel se-
 no, e poi disordinatamente teme-
 re o Sensi, o Demonj, o Mondo,
 o te stessa, quasi che a tutti non
 prevaglia quel Dio, che da tutti è
 temuto. *Quem timeas omnia, qui ti-*
meatur? Ah ch' è troppo irragiona-
 vole in chi sospira il santo Amore
 di Dio il terribil Timor dell' Inferno;
 e nel credito della Bontà lo sregola-
 tamente temere la pena è schietta-
 za di cuore, se non è difetto di Fe-
 de. Temi, temi, Anima mia, ma
 da Figliuola non già da Schiava,
 non hai da temere v'amente il casti-
 go, hai da temere santamente il pec-
 cato, perchè il peccato, come pro-
 va l' Angelo delle Scuole, è il vero
 e puro Male, al cui paragone ogn'
 altro Male ha qua che sembianza di
 Bene, e se non è offeso Dio, in Dio
 può sempre consolarti lo Spirito;
 trova l' Anima una segreta allegren-
 za nell' Unità, con cui lega a
 Dio il Timor della colpa. *Quem ma-*
gnam multitudinem dulcedine sua, quam
obscundasti timoribus te. Questo ge-
 neroso filial Timore però, con cui
 si teme il peccato più che l' Inferno,
 per quanto cresce sempre al cresce-
 re della Carità, perchè più altamen-
 te aborrisce l' offese dell' amato chi
 più ama, chiede nulladimeno qual-
 che discreta misura, mentre la so-
 verchia apprensione della propria fra-
 gilità può degenerare, se è occiden-
 te, in difetto di confidenza. Non
 si teme giammai a bastanza la colpa,
 se

Sec. 110.

P. 30. 00.

114. 11

26. 11. 1.

p

Cm. 4. 2.

Se si parla di quel Timore, che ne' pericoli ci rende cauti, ci stringe a Dio supplichevole, ma quello all' incontro, che mirando lucidamente la nostra fragilità si muta in pusillanimità dell' Anima, chiede qualche moderazione, acciocchè non degeneri in diffidenza. È artificio del Demonio ne le gran tentazioni, lo stringere il cuore col disordinato Timore del consenso, e per rubare la speranza far apprendere il rischio della fragilità nel che pretende egli, che l' Anima rivolga il guardo da Dio col lasciarlo nel proprio pericolo, divenga al resistere men forte coll' esser più timorosa prenda vigore la tentazione da l' apprensione istessa della caduta. Calava S. Pietro con più risoluto l' acque del Mare, quello, spiega S. Ambrogio, era un coraggio, che se gli ispirava dal tener fermi gli occhi dell' Anima in Cristo. *Dux respicit Christum, non respicit Elementum.* Si prodigiosa confidenza però le deformò al imperio di quel Timore, fatto quasi preda di que le onde medesime, che calpesta trionfante, mutazione, che proviene dall' aver rivolto il guardo dal Redentore, che era la sua sicurezza, a' Venti, che appreso per suo pericolo. *Videri Ventum validius timuit* lo rendeva superiore alle tempeste la fede, lo soggiacque al naufragio il Timore, spiega S. Agostino. *Non ambulaveris, si crederes, sed nec mergereris, nisi dubitares.* Deh che utile ammonimento è per me così osservabile fatto! Se lo più considero le tempeste che Cristo, più le tentazioni che Dio, mi porterà al naufragio la superbiata apprensione del pericolo dunque bisogna, che con generoso disprezzo della suggestione, che mi assalisce, riguardi l' Crocifisso, che mi difende. Sì, teme il Demonio quell' Anima, che colla confidenza fissata in Dio non degna le sue minacce né

men d' un guardo, come rispertarono l' acque a Pietro, finchè nel combattimento timoroso, ed è pensiero di San Leone. *Timor profundum intrinsece non timorem.* È un risoluto resistere alle tentazioni il fissarsi nell' Evangeliche Verità con un certo che di noncuranza alle suggestioni maligne, e per l' opposto è un gran rischio di cader nel peccato l' abbassare a' suggerimenti del Tentatore il pensiero, in que la guida appunto, che il Principe degli Apostoli calava l' acque con animo superiore alle tempeste, finchè tenne fissi gli occhi in Gesù, che l' chiamava, restò quasi sommerso allora, che si rivolse a considerare il Vento, che l' assolveva, concluderò con un eruditissimo interprete. *Paulus per comitum d' Jesu oculos, capis considerari vehementer non solum, & timore correptus capis fluctuare.* Ed eccoti, Anima mia, il modo, con cui dee scacciarsi il Timore sterile, ha da moderarsi anche il filiale. È un inganno fortissimo del Nemico l' darci la disordinata apprensione del Timore per toglierci la santa occupazione dell' Amore, e vorrebbe, che certi timorosi pensieri sotto colore d' Umiltà ci discacciassero dal fervor degli affetti. Non ha dunque in noi altro Timore se non quell' umile, che conosce il demerito, ma non abbandona nulla *Miles cordis*, quel precedente, che fugge l' occasioni, e poi nell' Onnipotenza confida. Amiamo Dio, e non avremo disordinato, e serva Timore dell' Inferno, perchè *Profella Caritas facit mitis Timorem.* Amiamo Dio, e riducendo a giusta norma l' stesso Timore filiale, valeremo con risoluta impetuosità, non temeremo con dannoso avvilimento il peccato perchè si porta S. Agostino, che cala generosamente, come S. Pietro, l' acque del Mare, cioè i Timori del peccato, e i rischi di colpa.

M m m a uo

L. 1. 1. m.

S. 1. 1. m.
S. 1. 1. m.
S. 1. 1. m.

S. 1. 1. m.

460 Predica XIX. §. XX. e XXI.

un' Amor confidente, un' Amor servoroso. *Amar Deum l' ambulas sopra Mare.*

Apud
Sylv. m.
Apoc. 13
92.

§. XXI. E' dunque irragionevole la virtù di un Penitente, che disordinatamente paventa, ma è molto più empia la temerità d' un Peccatore, che nella temendo troppo presume e perciò passiamo al secondo punto della proposta Meditazione, e dopo aver dato coraggio a' Penitenti, condanniamo l' ardire de' gli Offinati, addimandando loro, perchè perseverando nella colpa non sentano terror del a pena. Noi sappiamo, che Dio è misericordioso ugualmente che giusto, e perciò al peccato è dovuto il castigo. Leggiamo nelle Storie, e ne Sacri Fogli più esempj di Malvagi flagellati, descrittivi a fine, che l' altrui esempio divenga a chi pensa imitargli un giusto spavento, come riflette S. Agostino *Quia per eos datum est respici exemplum, quo temerant.* Ci fa vedere l' esperienza con qual' orrore tremi un Reo alla presenza del Giudice, dal che averemmo a dederne il gran Timore, con cui avanti a Dio, che lo vede, si dovrebbe inorridire chi pecca, ed è riflessione del Giustiniano *Si tanta cura perimetitur judicium pueri, quo diligentius formidandum est iudicium tanta modestia* e pure a fronte di Verità sì evidenti non solo veggiamo una folla sicura ne Peccatori, ma di più il temere Dio al giudizio di molti o si ricusa come mal' acconsia d' Ipucondriaci, o si schernisce come semplicità di Scrupolosi, e io piango il Mellifuo *Timor Domini simpliciter reputatur, ne dicam fatetur* e di qui proviene poi, che non si emenda il Vizio, perchè si trascura il Timore piace la colpa, quando non la fa odiosa l' apprension della pena, scempiandosi in molticci, che de' Seguaci dell' Eresarca Marcione

Punto II.

Lib. 4
Quia la
per num.

Apud
Manc. 8
bi mor T
p. 16. 15.

osservò Tertulliano, cioè, che trionfa libera la licenza, quando manca il freno del Supplicio, e l' non si guardare Dio come vendicatore è un concepimento di dispregio. *Negam Deum timendum, sique libera omnia sunt illis, & soluta.* Io però vorrei, che tu meditassi, o mio cuore, che come il peccato è inseparabile dal castigo, così è impossibile, che non viva timoroso chi è copole, e perciò temerà il Mondo chi non volle temere Dio. Questa è una Verità, di cui ne rende la ragione l' Angelico il Timore, dice egli, proviene dall' Amore, perchè si teme sempre la privazione di ciò, che s' ama. dalla qual dottrina ha da dedursi, che sempre i nostri Timori sono corrispondenti a' nostri affetti, e perciò come non teme che Dio chi ama Dio, così temerà il Mondo chi è amante del Mondo. Ora perchè il nostro cuore non può star senz' Amore, ed è forte, che la nostra Volontà si porti o a Beni creati, o al Bene increato, è necessita ancora il confessare, che uno de' due Timor, delle Creature, o del Creatore sian inevitabili all' Anima anzi che dove coll' amare Dio solo non si temerebbe, alla fine solo che Dio, nell' amare le Vanità della terra ci procuriamo tanti Timori, quanto in esse si dividono i nostri affetti. Tu vedi dunque, Anima mia, che a qualche Timore hai da esser soggetta, Verità compensata e dal tremor di Calvo condannato a vivere in un continuo spavento della morte, perchè ricorda di temere la colpa, e dal tremor di Ila daffare, dal a disperazione di Antioco, dalle agonie furiose di Saulo, che, non temendo l' impietà del peccato, temerono poi l' atrocità del flagello, e impararono a loro costo, che un' Empio teme anche lo mezzo all' orgoglio, perchè conosce a suo mal grado il demerito, come

De Pre.
scrip.
Adu. Ma.
101.

Lib. 4
A. 1.

And offeru il Cartusiano. *I pinc suorum*
si i consciis uisum suspicatur sibi
affine stare, quod i nescis prome-
risse. Il che si può, se 'l timore
 è di necessità, il timore o 'l pecca-
 to, o 'l Supplicio è l' elezione, e
 che errore è il mio temer come
 Adamo la iudicia, non la colpa: *Ti-*
mus, eo quod dicitur: non timere in
 va o tanti Timor, che non stiano l'
 Anima, nè mi guidano a Penitenza?
 Tu ben lo sai, o anima merite, se alla
 presenza d'ogni peccato o trasgres-
 si senti da lo timore, nè occor-
 re, che oziosamente io il t'atteng-
 ad e agerarti quel Timore d' o ni
 timore, e già t'ha dimostrato il
 corso, addima do bene per de-
 tema, e in tanto si peccati; ci fl-
 gel. Il Timor della pena, e si per a
 il timore della Penitenza, ricorriamo
 al timore del Dio. Sdegno timoroso
 al e Chiese, e non senti ad en-
 dar e colpe; si vede in somma in
 l' timore un peccatore quella mostruosità,
 di cui si stup San Gregorio. *Accen-*
sus est con mentis ferri uetus, sed ta-
men semper auet, quod ferriatur. Ah
 che timore uene, peccati non si te-
 me lo timore, si teme il castigo, e 'l no-
 stro uiltà e timore a uno forz so-
 prannaturale della Carità, e in timore
 peccati e de l' timore peccati. Auer-
 so timore da' flagei della Verità
 Moltissimi timore flagei fu plicia-
 vole il timore deg', confessa il suo
 errore e e belle espressive i peniti-
 ment. *Le ca i etiam nunc, Domi-*
mus iussus, ego, & Populus meus in-
ferat. Nell'umile confessione di questo
 Regnante, che par pentito, io m'
 immagino di vedere certi in appa-
 re i penitenti, che al Timor di
 qualche flageio intervengono cogli
 altri alle pubbliche Precl, con uiu-
 to batter di petto chiamano a pie-
 tà l' timore, no Divini, ed lo vo rei
 credergli uueduri, ma mi contra-
 disse Moise, che direbbe a costoro

ciò, che rispose il Monarca d' Egitto:
Nesci autem, quid tu, - Scis timere Exod. 9.
non dum timetis hominem. Ma come
 non te era D'o, che detestava con
 prome a d'emerza il peccato Ah
 mi rispnd S. Agostino, perchè ama-
 a Farone se stesso, non aveva al-
 tro Timor che di se medesimo, non
 timore l' timore, temeva il castigo. *Quod si*
timorem timebat, cui timor esse non in Exod.
dum erat Timor Domini. a se est pro-
nam timere, sed bonum non est Deum ti-
 mere. Dio vogli, e e di me non si
 avve i il pensiero ricorro alle Ora-
 zioni, se soviaster e i bi, e in
 tanto con l' timore supplica a il
 timore, ma non vo eva l' timore l'
 sciare flagei, così lo vorrei sfu-
 re i flagei, ma non vo li dis-
 pgnare il timore da quell' affetto, il
 che a un timore i Supplicio, ma non
 l' timore. *Facile est panem timere,*
hac uero Deum timere. O scioc-
 chie a dell' Uomo, timere, e temere
 senza frutto i flagei sarà possibile, che
 tu timore, Anima mia, l' timore e fra-
 timore, mori per l' avversione a un
 Timor sol? Ah timore ben, e a
 chi eccò il timore è indispensabile,
 perciò bisogna risolvere a temere
 con frutto e temi Dio, e a il timore
 ui timore, che si all'gge sca dalla
 timore a Dio, e timore il timore
 non si fuggi al quel tormento, in c' l'
 si sono tutti i diletti del Mondo,
 viverai o a timore per esser poi
 sempre in el ce, e meriterai l' ac-
 to rimprovero, che rinfacci a A-
 brogio a Caino, che reo de Fratelli-
 cidio non temè la colpa, temè la
 morte: *Angustia mentis habeo presen-*
tem mortem uisus eternam negligit.

Conclusione.

§. XXII. Al sentire prescritto per
 legge a chi pecca il temere parmi
 utile, chi schernendo si gran Verità
 del Vangelo, come ingegnosa inven-
 zio-

zione de' Palpiti, così risponda. Io immerso ne' miei liberi Amori goddo quietamente i miei sonni, l'Usure col darmi un viver più delicato mi dà no un'agiato riposo, com'essi più peccati, nè provo inquieti rimorsi peccato, e non te lo. Come? pecchi, e non te? E' difficile il credere, ma pare se così fosse, sarei tenuto a rinfiacchirti la conclusione di S. Agostino, che chiudendo il detto de' S. il *Timor omnis homo*, ne dedusse per conseguenza, che e peccato con libertà, e non prova Timor della pena, ha perduto il sonno di Uomo. E per Verità, come può ch'ha fede e ridere nell'Empietà del peccato, e non tremare alla previsione del castigo? Osserva Riccardo di San Vittore, che il non temere flagelli, l'aver una certa quietà pace de' Anima non turbata da rimorsi, non sogliono vedersi che o ne gli Ottimi, che non avendo Reati non debbono apprendere apprensione peccati, che alluefatti all'Empietà non sentono orror della colpa: *Securitate conscientiae non valent, nec solent habere nisi valde boni, vel valde mali*. Il che supposto, dimando te, carissimo sprezzatore dello Sdegno Divino, vivi tu far culla con una libertà de' tuoi corteggi con quell'Angoscia mortale, con cui vili il Battista negò Erenia se così è, io teo non parlo, e non contento, che tu goda della tua pace, nodrica col latte del' Innocenza, tutto l'amabile della tua teozza: ma se poi consapevole di più te prelicenze, Reo di più malvage dopiezzie vivi al egro nelle tue colpe, com'etti peccati, nè senti rimorsi, misero te, che hai per autentica tua d'isperata Empietà il non temere; da segno d'esser già morta quella coscienza, che se fatta non si risente, è argomento d'un' Anima pessima il non temersi della sua morte.

Ma noi esaminiamo la vera cagione di temerità si sfrontata. E' falsenata l'Empietà di quell'Atteista contestato ne' salvi: *Dixit Impius in Plat. corde suo non est Deus*, come egge la parafrasi Caldea *Non est potestas Dei in terra*, nè potrebbe i tender. *Ap. 8. Cel. 1. Ber. 5. 6. 14.* si il fondamento d'un'asserzio, e tanto sacciata senza osservare in due Reprimi un'arbitrarietà non indebitabile. Nodri sono i due Giudici di Susanna impure fiamme il cuore, nè temono in pena alla compagi eterni ardo, oltraggio o i lenti martiri delle Sinagoghe raccomandate al lor Zeo, e non s'immergono o al Timor del castigo, deformano l'onore di pudica Matrona con le calunie, autentico il lavoro cogli spergiuri, nè gli raffrenano la dovuta apprensione de' Supplicij non ce ne lasciamo per, perche essi, come ci attestano le Sacre Carte, *Declinaverunt oculos suos, ut non viderent Calum, nec recordarentur iudiciorum Dei*, chiusi gli occhi dell'Anima per più non vedere o Cee, che gli allerti, o Interno, che gli spaventi, con un'effusa coscienza più non si rammentano o di premio, o di pena; e perciò e con a tutt'altro fuori che alle sensuanti, come nella sperano, così nella temono. *Nec recordarentur iudiciorum Dei*. Or ecco il Perché quel Empio rega in Dio poter di perire, e ogni scienza o se non o nega, a ten non lo tiene. *Non est potestas Dei in terra*. Rette egli se al suo principio, pensa forse al suo tempo non ogni di così che così Celestigi e disgiunto oggetto di nausea, ogni momento con ete ne Verità gli sembra neosa invenzione de' Calunij, gr' pensiero di Spasmo e r'esse penosa morte del brio de' Religiosi a'ri non aggradiisce, che i pratici più d'istorie che di Scrittate, de' Sacramenti altri non pratica te non

Pl. 63. 10.
Ibi.

Lib. de Sa.
cris. Da-
vid.

non quelli, che se gli prescrivono più che dalla divozione dalle Censure, de' Confessori non sceglie che i più facili all'assoluzione, i più molli a' Rimproveri, con mente in somma attenta solo al piacere gode, una pace infensata ne' suoi piaceri, desiderata, se è impossibile dell' Anima, la perdere all' Anima della Onnipotenza Divina se non la fede almeno il Timore, come disse di quell'empio Ateista S. Ilario, e poteva dirlo di tutti i Malvagi *Olellatum profertum Vitiarum hoc persuadet*. Tanti geni, tante libertà, tante allegre conversazioni, e poi aver memoria di Dio, è quasi impossibile a chi ha ripieno il cuore di massime ispirate, dal Mondo, non ha occhio per mirare il Cielo chi tien fisso il guardo de' desiderii alla terra e la Fantasia occupata dal godimento non sa dar luogo al Timore *Declinaverunt oculi sui, ut non viderent Caelum, nec recordarentur Judicium infernum*. Lasciamo costoro nell' ostinato inganno, o mio cuore, e tu considera, che com' è proprio de' Traditori li dare la sicurezza a chi vogliono dare la morte, così il Demonio s' ingegna di far sicuro chi vuol fare suo schiavo, scrive S. Agostino *Facit hostis securus, qui cupit habere captivum*. Iddio ha per corona della sua Bontà la Giustizia, e perciò il non temerlo Vendicatore è un crederlo, come l'eretico Marcione, o empio, o infensato, disprezzo, che fa degno dell' eterna perdizione chi non la teme, scrive il Crisostomo *Ob hoc non timemus Gehennam digni sumus, quod crediderit non timere*. Il temere sen-

za discretezza è un' errore, che al fine può dare angustia di scrupoli, ma il non temere nell' Empietà è una disperazione del pentimento concludo coli Emiseno *Error Timoris miserissimus, abest illi Timoris desperatissima*. Ah, io vorrei, che questa tranquillità di coscienza non turbata dal Timor della pena da un Penitente si godesse alla morte, non si presumesse da Peccatori nella vita la Colomba non portò nell' Arca l' olivo segno di pace se non nel terminare del giorno *Veni ad eum ad Vesperam portans ramum oleae viventibus fuit* e l' Irde al riferire de' Meteorologici nell' Occaso predice serenità, nell' Oriente minaccia tempeste. Prova quei Giusto nella vita Timor? si allegri, che nella morte vedrà coronarsi cogli Ulivi d' allegria pace, Gode quel Peccatore nell' Oriente, cioè mentre vive conteneva i suoi piaceri, l' Irde dipinta di falsa quiete? alla morte l' attendo, in cui proverà le tempeste de' non creduti timori. Amorofo mio Dio, amabile consolazione de' miei Timori, perchè benigno condonatore de' miei trascuri, io vorrei quel Timor filiale, con cui temendo Voi temessi il vero unico Male, ch' è il peccato. Vi amerei una volta, se adesso vi temo, dove se adesso non vo' temervi Pietro, una volta sarò forzato a temervi Cristo, l'istigazionevoie ardire finirà in dovuto spavento, come questi Scribi Evangelici, perchè non temevano l' offesa di Dio, temerono gli sdegni del Volgo: *Timuerunt Turbari*.

Ora. L. 11.

LAUS DEO,

B. Maria Virgini, D. D. Thome Aquino. Nicolao Tolent. & Thersa Virg.

PREDICA XX

Nella Domenica Terza.

Locutus est Moyses, & admirata sunt Turba. Luc. c. ii.

S. I.



Si stupirono oggi le Turbe, che Energamenò rifanato par alle, mi dupisco io molto più, che nella Christianità molti parlino, e pure poch' infanino. Le Confessioni a' di nostri sono frequenti, le conversioni si rade, e abbando i Sacramenti al pari de le licenze, e può dubitarsi se e a solizioni replicate siano segno, che siano noi più divoti, o pure argenti, che siamo noi più colpevoli. Molti vanno al piè de' Sacerdoti, in sembianza di Peccatori, pochi ne ritornano con mutazione di Penitenza, e come nella Probatca di Gerusalemme fra numerosi infermi non si sanava, che uno, così nella gran turba di coloro, che al Tribunale della Penitenza aspettano gerusalem, Dio a quanti pochi si partono convertiti, che se io non temessi la raccia di mio figlio, vorrei qu' assistere, che confessarsi oggiorno sia divenuto una certa nobil Peta, in tal divoto costume, col quale abbia votato il suo luogo anche nella Religione di Moda, e da che talora Carro antea di rigida Penitenza, il proleogamento de le colpe si concede a un prezzo, non vi è chi a costo de le orecchie sacerdotesche non vogliasi tenere per Santo. Locato però Dio, che se stabbornisce l'emenda,

almeno s'ama l'accusa, ma lodata ancora la facilità de' Sacerdoti, che serve d'una bella attrattiva a più Penitenti; e chiama molti ribondi a bere il Sangue del Redentore, perchè a lor costa poco. Tenera volentieri da' Custodi della Chiesa nel scoprire della propria coscienza, o spogliamento de' Palio dell' Anima, che dalla soavità del Confessore con la sua tenera e forte dizione un certo che di genia confidenza, che non ti piace, non ti sfata e proprie cicatrici, quando si sa, che dalla cortesia di chi le cura, come quelle di Iuliano, hanno a fararsi di porpora, e si fa tanta molta l'accusa talo sperarsi, che data con gran d'onestà dura poco d'orrore la Penitenza. Signor, o so bene, che si consiglia da i Santi, in ben praticata re senza la Confessione a rimedio a la poco abborrita frequentazione e ricadere, e però non bastano i consigli spoli, a non confessar bene, odo, che a nostra tragedia e si accetti a andar senza te al piè de' Sacerdoti, ma piango poi, che la nostra coscienza non ci insegna l'andarci da Penitenti, e vi contello, e e temo, e grandemente ben temo, che il Signore per toglierci il rimedio delle Confessioni, se non più facile ad esse, procuri tante difetti, come agli Eretici l'ha reso talo nuovo, a molti de' Mondani le parole d'io, così a qualcuno de' Devoti tenti render-

le infruttuose, procurando, che 'l Sacramento della riconciliazione divenga a noi per nostra colpa strumento dell'Ira. Il che però non sempre gli riesce a mio credere per mancamento di vera sincerità, ma bene spesso per difetto di vera legittima Penitenza. La Penitenza, dice S. Antonio da Padova, germoglia nel dolore dell'offesa, fiorisce nella Confessione della colpa, fruttifica nella soddisfazione al Reato. *In germane Contritio, in flore Confessio, in fructu Satisfactio.* Esaminiamo noi dunque di qual lega sia la nostra Penitenza, e trascurata per ora l'integrità della Confessione, che tutti sappiamo necessaria, vediamo, se si porti al più de' sacerdoti un vero dolore, se si tolga dopo l'accusa una convenevol soddisfazione. Quindi perchè vorrei perfezioni, non contriverle, lasciando nelle moderne Confessioni a Dotti il decidere sopra la validità, dimostrerò solo, che per l'emenda poco ci son fruttuose, perchè non son prevenute da un vero dolore, non son seguite da una ragionevole Penitenza, due punti del Discorso destinato ad assegnare il perchè fra gli Energumeni de' Empietà pochi con emenda risanano, e pure nella Confessione molti ne parlano. *Loquuntur est Mutus, & admirata sunt Turbe.*

PUNTO PRIMO.

§. II. **L***Opuntus est Mutus, & admirata sunt Turbe*, lo stupore di queste Turbe fu l'ammirazione nell'Energumeno non la sanità, ma la voce: e così tutto il mirabile delle Confessioni di oggi è il parlare, non il piangere. Questo è un inganno, che acceca oggidì più Anime, quanto scrupole nel confessarsi, altrettanto tiepide nel dolore, quasi che per ben cancellare

la macchia più non vi voglia, che il ben accusare la colpa, non si pensa al Come il peccato si detestò, ma al Come si disse nel protetto della Confessione si confina la lode tutta del pentimento, e ostinandosi taluno nel fare una soverchia Notomia di certe viziose circostanze, che a bene intendere son vere scule, pretende, che delle sue colpe abbiano a portare la pena l'orecchie Sacerdotali col tedio di udire, sia un'esser vero Penitente non l'aver molto pianto, ma l'aver molto detto. Maliti, offese quest'inganno Ugone di San Vittore, *Multis existimant propter solam verborum prolationem a debito peccatorum suorum absolvi, quibus recte dicitur, prius flendum, postea confitendum.* Così è, un vero dolore, che è il primo punto del mio discorso, ha da premetterli ad una utile Confessione, e Dio, che non chiese al suo Popolo la conversione dalle colpe senza importi insieme l'obbligazione delle lacrime. *Reverte- mini ad me in ierusalem, fletu, & planctu,* è difficile, che voglia donare il perdono, ove non vede la compensazione. Non rimò giammai Gesù la colpa senza dolor, senza lagrime. Piange sopra Gerusalemme simbolo d'un' Anima peccatrice. *Fleat locus super illam, lacrimo sopra il Sepolcro di Lazzaro, effugie d'un Peccatore già morto alla Grazia. lacrimatus est Iesus, piange e sopra la Croce. Cum lacrymis, & clamore valido, e nell'Orto sparse da tutto 'l Corpo sudori di Sangue, quasi volendo, che 'l suo Corpo fosse tutt'occhi per lavare le macchie delle nostre iniquità con più lacrime, e lo notò S. Ambrogio. Toto corpore lacrymans est Iesus, il che fu un insegnarci quanto nella cognizione della colpa sia ragionevole il pianto, e che la tristezza è il primo debito della Penitenza, e. Cap. 7. scrive l'Apostolo. *Quo secundum, in**

De Sacto
Pd. lib. 3.
6.

Joel. 2. 13.

Luc. 19.

Jo. 11. 35.

Heb. 12.

Ser. 4. Pa.
Dm. Pol.

1. Cor. 7.

Non Deus

*Deum est tristitia, Penitentiam in salu-
tem habitem operator.* Eh che il vero
pentito è un letizamente dolersi, e non
è perfetto il pentimento, se in sua disfa-
zione il peccato non s'affligge lo Spi-
rito: e perciò S. Agostino dando a la
Penitenza il nome di patibulo interno
del' Anima *Insuperioris hominis cruci-
fixus*, la protella, che non ci s'innen-
ta Penitenti, se il peccato non ci
dà altrettanto di giusto dolore nel
piangerlo, quanto diedeci d'empio
piacer nel commetterlo, onde non
basta, dice egli, la sincerità nella
lingua, se manca il dolore nell' Ani-
ma *Quid prodest confiteri scelera,
nisi verum Confessionem sequatur Contri-
tio cordis?* Uolte.

§. III. Accuso Giuda con sincera
confidenza il suo tradimento *Pec-
ca- tor tradens Sanguinem iustum*, ma in-
vano, perchè un'eterna disperatio-
ne fu la disutile Penitenza. *Aduersus
loquor se su perdit*. Peccò al incu-
ro, e con triplicata negazione S.
Pietro, e pure dalla misericordia d'
un guardo ricevè faciliuente la pietà
del perdono. Nota il varietà in una
simil colpa, di cui vogliamo ser-
uare il Perché, osservando un pen-
siero di S. Gregorio, che citando
il detto di Giobbe *Loquor in amari-
tudine Anima mea*, li vulge a Peni-
tenti, e gli avvisa, che la lingua
nell'accusare le proprie colpe non
ha da esser mossa solamente o da
cercato sfogo de la Sincerità, o da
natural timore del castigo, ma dall'
interna, o soprannaturale compunzio-

ne dello Spirito *Qui in pat detestam-
ur de loquatur, reficit, ut in amaritudinem
anime loquatur, ut hoc ipse amaritu-
do puniat quicquid lingua per os
iudicium accusat.* Eh, che il confes-
sarsi senza dolersi è un'addormentar la
Coscienza, non un cacciar via mac-
chia, perchè, se è vero, che l'U-
lteriore peccato si riserva all' Amo-

re, ci fa sapere S. Agostino, che
il dolor dell' offesa è la misura
all' efficacia della Carità. *Ex multi-
tudine doloris magnitudinem Amoris
attendit*, e Ugone di S. Vittore dalla
qualità della Contrizione argomenta
il valor della Penitenza *Tanta est
Penitentia tua, quanta est Contritio
tua.* Ed ecco il Perché sia condan-
nato Giuda, abbaiato S. Pietro Pre-
sente, dice. Apostata non compianto,
ma non si duole, accusa l' errore,
ma non lo piange: piange bensì l'
Apostolo ravveduto *fecit amere*,
e dimostra l' interno cordoglio del
cuore col tanto esteriore degli oc-
chi, direi con S. Cipriano *Ex intus
fletore preces gemunt, sedan-
tes dolorem commissi Crimini, et po-
derem.* E perciò non giova al Tra-
ditore il suo *Peccare*, che è un' im-
peto di sindereli, d'ignito dall'ama-
rezza dell' Anima: giova bensì all'
Apostolo fin l'istesso licenzioso, per-
chè è una confessione de peccat fat-
ta da lacondia de gli occhi, mi-
lita d' ille, è vero, ma molto piange,
riflessione del grande S. Agostino. Non
audis quid dixisti, lege quod fecisti,
inquantum tu a no, che un certo
Peccato proferto da superficial di-
vorone di lingua è poco efficace a
proscioglier la colpa. La s'olizza la
Maddama, ma per accusare i suoi
errori non ebbe migliori e pressivi,
che le sue lacrime, come considerò
S. Anselmo *Pecata sua non ver-
bis sed lacrymis*. Bisogna accusare il peccato, ma fa-
rebbe ancora convenevole il pian-
gerlo, perchè l'ho a colta, è vero,
chi parla, ma più esaudisce chi pian-
ge. *Et audieris Domini vocem fletus
mei.* Impetra meglio e con più licu-
rezza il perdono chi si accusa col
pianto, come conchiude su la Peni-
tenza di S. Pietro il Nisseno *Quia
misericorditer fuit preces lacrymarum, quam
impetratio sermonum.* Dignati, che,

Ex mult.
lib. 1. m.
109.

Mat. 26.
75.

Ep. 9. ad
Petru.
Rom.

De Pen.
c. 17.

Apud
Aug.
Nissen.
Rom. 16.
106.

Mat. 27. 4.

Mat. 27. 4.

Job. 16. 1.

Lib. 2. de
c. 11.

1. Pet. 4.

possa su certi delicati Penitenti, che si accusano senza esprimere di pentimento, un'assoluzione donata senza prezzo di compunzione, io lascio l'esaminarlo a i Teologi, e mi volgo ad imparare da Santi Padri, che se il peccato è un godimento colpevole, la legge de' contrarii vuole, che sia la Penitenza un santo dolore. Il pensarsi di sorgere perfettamente alla Grazia senza un vero dolor dell'offesa è una falsa Teologia, che c' insegnano i Santi: ed io qui non cerco, se un breve atto di Volontà penitente basterà alla rigorosa assoluzione del Reato, sostengo bensì, che non basta alla stabilità de' l'emenda, perchè dove il dolore de' l'Anima non fu tormento alla colpa, facilmente l'instabilità del cuore torna all'offesa, e perciò è un'errore degno di pianto il costume di certi Penitenti a i Munda, che, accusando le iniquità senza averne procurata la Contrizione, raccontano al Confessore le loro colpe con una tale indifferenza di cuore, come si racconterebbero in ozio favole per passatempo. *Sacerdote, lo detestò S. Tommaso di Villanova, Sacerdos peccatorum suorum historiam quasi per osium narrant.*

§. IV. Io però nel chiedere a' Penitenti l'amarezza del dolore non chiedo sempre dagl'occhi l'esistività delle lagrime: so bene ancor io, che le lacrime sono un dono singolare della Misericordia, non un libero possesso de' l'Anima: concedo, che non ogni dolore in chi s'accusa ha da esser necessariamente sensibile e penoso, ma basta, che sia razionale e voluto, il primo è una parzialità favore di Dio, e non a tutti si concede l'averlo, il secondo è una libera cooperazione della nostra Volontà, e di tutti è debito il procurarlo. *Primo dolor*, lo notò S. Tommaso di Vila Nuova, *est Contritio, secundus est effectus Contritionis.*

Confessò dunque, che non è necessario per la Confessione quel dolore, che si sfoga in gustosi sospiri, ed è un dolce tormento del cuore, e solo è necessario l'altro, che colla memoria di Dio offeso ha da darci la Fede, e si dimostra dall'amara mortificazione dell'Anima. Aggiungo però, che questo dolore, o sia sensibile, o spirituale, o provenga dall'elevazione d'Amore, o nasca dall'umiltà di Timore, acciocchè basti a santificarsi, è sempre falsa, che sia un vero, e soprannaturale odio al peccato, e se non sensibile al cuore, ha da essere almeno penoso al Spirito. Dunque, io ripiglio, per distinguere se sia veramente in chi si confessa quest'odio segreto al peccato, quest'amara, benchè nascosta dispiacenza d'aver offesa una incomprendibile gloria, argomentamolo da tre circostanze. Prima, come si prepara l'Anima all'accusa delle sue colpe, seconda, con che segni di compunzione si vada, e stia al Confessionale per attendere il giudizio del proprio Reato, terza con quale Umiltà di cuore si confessi la consumata abiezione del peccato, tre argomenti, da cui potremo dedurre, se il portamento di chi si confessa, sia proprio d'Anima, che nulla vi pensi, o pur di volontà, che seriamente si dolga. E per farli dalla prima,

§. V. Che l'Esame della Coscienza abbia da premettersi alla Confessione della colpa, è Verità stabilita da tutti i Teologi: ma che poi questo esame consista nel suo, e forse troppo inquieto indagare delle più minute, e superflue particolarità, che sono estrinseche al peccato, senza trattenerli un poco a detestarne l'Empietà conosciuta, è un'ignoranza, che può render le Confessioni se non invalide, poco almen fruttuose. Il Rebrechia si glorio assaiato dalla cul-

Io Dom.
Quadr.

Io Dom.
Pell.

Plat. 1.

Ibid. 18.
17.

Ibidem 15

Ser. de
Vitz.

pa colli' accusarla, vide succedere al
discoprimiento de' suoi errori il per-
dono *Dens confitebor aduersum me
iniquitatem meam Domine. Tu autem
transisti animam meam, ut non perires,
proiecisti post regem tuum omnia pec-
catam meam.* Confessione profittavo'e, ma
perchè la prevenne un' Flame pre-
cedente, di cui sarà g' orevole l' os-
servarne il modo per trarne l' inse-
gnamento *Recognitabo tibi omnes An-
nos meos in amaritudine Animae meae.*
Osservate, che dice, *Recognitabo*,
cioè *iterum cognitabo*, come chiamò
S. Bernardo, perchè ogni giorno
verrebbe ad esaminarsi ciò, che ogni
giorno pecciamo, sicchè il prepa-
rarsi poi alla Confessione fosse un
rileggere con facilità quello, che la
diligenza già scrisse nel cuore, non
un' indagare con pena quanto nella
mente s' è cancellato dal tempo.
Notate, che aggiunge, *Recognitabo ti-
bi*, perchè alla presenza di Dio ha
da aprirsi la Coscienza pentita, a'
raggi del Div'n guardo è guiso, che
si rimano, se vogliamo vederle qua-
li sono deformi, le nostre macchie.
Considerate, che replica, *Omnes An-
nos meos*, perchè molto è profittavo-
le nell' esame, miserando col' a me-
moria degli errori passati la maggior
gravità de' presenti delitti, conside-
rare nel Vizio non solo quanto vi si
peccò, ma di più quanto vi si ricad-
de. Riflettete per ultimo, ch' egli
conclude *in amaritudine Animae meae.*
Oh questa, dice Ugone di S. Vitto-
re, questa è l' ultima perfezione per
ben prepararsi al perdono, per ben
esaminarsi all' accusa. E' dovuta la
riflession della mente, ma è dovuta
ancora l' amarezza dell' Anima, non
basta nell' esame de' propri peccati
effacciar la memoria per sapete il
numero, o forse di più nell' orrore
del peccato affilare la mente per
concepirci il dolore, ad una periet-
ta Confessione ben si prepara, chi

prima si compunge, e poi parla?

Primi flendum, & postea considerandum, hoc siquidem ad veritatem Confessionis De Sac.
pertinet, ut prius compungaris, & po- *Id. lib. 2.*
stea considereris. Ah! che lo vedo, o
mio Dio, più Anime avanti al Con-
fessione e star pensose, ma non le
vedo starvi piangenti voglio crede-
re all' offenzata Pietà, che si esami-
ni la Coscienza, ma non mi si dimo-
stra dalla compunzione e delleazio-
ni, e del tratto, che si procura l'
amarezza dell' Anima *In amaritudi-
ne Animae meae.* Anzi Dio voglia, che
non si consumi in discorrere di va-
nità gran parte di quel tempo,
in cui s' aspetta per accusarsene;
e gli occhi, che dovrebbero lava-
re le impurità colte lacrime, chi-
sa, che non si pongano a rischio di
accreverle colla libertà degli sgua-
di. E questo è dunque quella san-
ta tristezza, che avrebbe a darci la
cognizione de' Colpa? E questo
l'abbidire al Pre' d'eta, che c' impone
il mettersi quanto ha peccato la pre-
dica, che lo fece d' un Dio? *Sicte, &* *Id. lib. 2.*
vide quid malum, & suorum sit
decehique se Dominum Deum suum,
Se non si procura nell' esame la com-
punzione, potrà lo sperare, che so-
pra la Confessione con dolore? o po-
rà farla costretto a concludere con
S. Tommaso di Villanova, che dall'
accusa Sacramentale non si ritrae be-
ne spesso il frutto della Santità, per-
chè non vi si porta l' amarezza dell'
Anima? *Enim fructum non percipiunt,* *Con. in*
quia sine dolore ad compunctionem ac- *Uniq.*
cedunt. *Quid.*

§. VI. Ma passiamo ad esaminar se
sia vera l' interna detestazione, che
si adduce dalla seconda circostanza,
ch' è il modo, con cui si viene, o al
pre' de' Confessori dimorali. E per
far ciò, osserviamo se s' avvera nel
tratto d' un Penitente l' ordinario
prophetia del dolore. Il dolore suol
far noto chi è affluito, che perciò
que-

quegli Amici di Giobbe nel visitarlo si videro tolte le parole dalla compassione de' suoi tormenti. *Nemo loquebatur ei verbum* e pare presso i Confessionali l'Anima disinvoltata ne' compimenti, nelle nuove curiosità, non sa concedere al cordoglio, con cui ha da accusarsi, nè meno un penitente a breve tacere. Il dolore, se oportuno da vero l'Anima, suole abbassare anche il volto, ond'è, che Davide addolorato per le Ribellioni del figlio *Ascendebat celsum altorum stantes, & flexus, audit pedibus incedens, & aperto capite* e qui non ti vede, che alterezza di ciglio, che portamento di viso. Il dolore finalmente chiude la sua Livrea, e vuole, che si spieghi l'oppressione del cuore nella tristezza del volto, la misura dell'Animo nella negligenza delle Vertù, e perciò nelle Sacre Carte s'osserva, che Dio non comandò le compinzioni a' Peccatori, che non imponesse loro ancora il mutare il vago degli adornamenti nello squalor delle Ceneri e pure non vediamo oggidì presso i Confessionali che lussi, vasi con tante Mode a piangere le proprie colpe, come s'andrebbe ad onorar Festini di Dante. Onde io per me m'immagino, che se vedeste il Cristofanotina andate, come oggi s'usa, molto adornata al più de' Sacerdoti, con tutta la libertà del suo Zelo e dove, le direbbe, dove ne andate, o Signora? a confessar l'obbrobrio de' vostri errori? En perdonatemi, quello non è Abito di Penitenza, non è apparato da piangere, e se così adornata piangerete, le vostre lacrime per l'improprietà si moverebbero a riso. *Quomodo ingemiscere poteris, quia hoc ornata compta procedis, non in lacrimas fuderis risum errantibus ha lacrimae moventur.* Sì, degno di riso nella libera forma, con cui vasi alle Confessioni, è quel dolore,

che si protesta profondo nella Volontà, chiuso nell'Anima, perchè colla tristezza, che il pentimento avrebbe ad inlillarci nel cuore, non ben s'accartano e quelle disinvoltate maniere, che tanto obbediscono alle leggi del brío, e quelle bizzarre amenità, che la Misa sparge sul capo. Oide il modo istesso, con cui vasi a Confessionali da levolemente convince, che non vi si porta un vero dolore, nè sensibile, nè spirituale, nè di Volontà, nè di cuore. E peccò l'accusa Sacramentale quanto ha più di frequenza ha meno di frutto, con i vasi col più volte citato Arcivescovo di Villanova *Al peccato dei Sacerdotum rari est, qui poenitent, ut debet.*

§ VII. Suspendiamo però il giudizio, o Signori, e per più distinguere il Vero, ponderiamo la terza circostanza, e passiamo dalla maniera indecente, con cui vasi al più de' Sacerdoti, al modo superbo, che si costuma nella Confessione de' peccati. Piacque ad Azzaro Eter per un non so che di modesto rossore, che le risplendeva sul volto. *Rosce colore refulgent*, e così piace a Dio un'Anima, benchè colpevole, se nell'umil conoscenza della sua viltà si approfisce de' propri errori, spiega S. Antonio di Padova *Esibet est Anima poenitens, cuius multas in Confessione debet perfundi rosce colore verecundig.* E la ragione di ciò si è, perchè, come stabilisce l'Angelo delle Scuole, accoppiandosi sempre nella cognizione del peccato al dolore della Bontà oltraggiata il rossore della commessa malvagità, una vera Contrizione è indivisibile da una profonda umiltà: perciò i Santi Isidoro, e Gregorio unirono la contrizione dello Spirito all'umiliazione dell'Anima, dicendo l'uno *Contritio est compunctio, & humilitas mentis*, l'altro: *Contritio est humilitas Spiritus* Il che vede.

Come io
D. m. +
Quale.

ES. 1. 1. 2.

Io Dom.
1. 1. 1. 1. 1.
Post.
Prel.

Rom. 1. 1. 1.
Quid T. 1.

veduto, sarà difficile lo stimar vero quell' interno dolore, che si protesta, mentre non si vedono effetti d' umile confusione in chi si accusa. Quest' umile erubescenza nel confessarsi in chi abbonda, in chi manca altri comprono la Coscienza con artifici di scuse, altri l' aprono senza umiltà di rossore, e tutti due sono effetti d' una Superbia o aperta, o nascosta. I primi o celano le loro colpe, o l' indorano con più pretesti, nelle fragilità del Senso si cerca il patrocinio della violenza dell' occasione, ne furti l' appieva necessità si vuol che d' venga un non so che di vera Giustizia, nelle ven'ette l' onore si adopera per sopravvenire alla Crudeltà a questi tali dunque io dico, che, se provassero un vero dolore d' aver offeso Dio, non apprirebbero l' erubescenza nell' accusare il peccato, perchè poco dunque quella piaga, che pur ha confessi omi, e che la Maddalena non si arrossì di piangere a la presenza de' suoi tali, perchè al rossore del volto prevaleva la contrizione del cuore e io notò S. Gregorio: *Dei, ite quo del re ardet, qua flere inter epulas non erubescit.* I secondi non cessando a loro trascorsi con un non so che d' orgoglio, pare, che ne pretendano più di gloria, che di Penitenza, e de' le loro colpe, non se entone con ueritate a deturbarla, non ne fanno apprendere la confusione, dice l' igne di San Vittore *Multe, quorum inopitandem suam in tacendo non vident, secretum diam in dicendo non habent* e a questi io faccio sapere, che placa Dio al pari d' un cuore contrito un volto umiliato e perciò Davide non volle dar dare l' Umiltà dalla compunzione *Cor contritum, & humiliatum Deus non despicies.* A tutti due finalmente io dico, che la Superbia, o cel silenzioso, o cel tallo mal conservata nella Confessione, troppo s' oppone

alla Penitenza, è difficile, che sia vero penitente un cuor superbo, la Contrizione è indubitabile dall' Umiltà *Contritus est compunctus, & humilitas mentis, Contritus est humilitas Spiritus.*

§. VIII. E che sia l' vero, due sincerissime Confessioni io ritrovo in due Re, del par co peccati, del par Regnanti. L' una è di Saulo, che rimproverato del' a disobbedienza da Samuele contesta il suo errore, e dice *Peccavi.* L' altra è di Davide, che ispirato da Aiturnio da Nathan accusa il suo malatto *Peccavi Domine.* Parimente la Confessione, ma o quanto è diseguale l' effetto mentre a Davide un sincero *Peccavi* restitui l' innocenza perduta, a Saulo per l' opo sol apparentemente divoto *Peccavi* non bastò a conservarli il Regno donato. Miseriosa varietà, da cui può conoscersi, che una Confessione senza Umiltà è d' futile, perchè è un accusa senza dolore. Ho peccato, confessa Davide, ma ascolta con pazienza la riprensione del Profeta accetta i gastighi del Zelo, che lo minaccia, e copre il capo di cenere, nè si vergogna in farsi, che chi trasse scandalo da sue colpe, prenda edificazione dalle sue lagrime, attesta a somma la compunzione del cuore colla confusione del volto *Confusio faciei mea cooperavit me.* Ho peccato, dice anche Saulo, ma al vigore de' se riprensioni oppone la s' ricchezza rivinta alla Moltitudine de' Diadem, dal timore del meritato gastigo si distrae col' attenzione al Registrato, contraddice all' Umiltà del' a Contrizione co i panti d' onore, vuole, che si sostenga nell' accusa del Reato l' opinione del decoro *Peccavi, sed non humilia me coram Senioribus Israel, Peccavi, sed non humilia me.* Dolore di Penitenza, e gloria di coregno l' uno due contrari, che non bene s' accordano

Dom. 14
in Levit.

De Sacr
Pit. 14. 15.
15

Pit. 14. 15

Pit. 14. 15

Pit. 14. 15

non

non conosce la compunzione, chi rifiuta l'abbassamento: e perciò ad un superbo Peccatore, ch'è una Confessione senza Umiltà di dolore, non si concede la pietà del perdono: e la Ristituzione è del Damiano. *Quid est, quod alterius penitentia suscipias, alterius reprobas, nisi quod iste seclius emendatus spiritus superbia parvipendunt, nequaquam plene corde poenitent?*

§. IX. Udite? Non può sperarsi compunzione vera ne' Peccatori orgogliosi, che non si vedono segni di confusione ne' Penitenti, e la superbia del Mondo pare, che chieda un non so che di singolarità fin nel Sangue di Cristo. Si pretendono Padri Spirituali di riserva, e si vuole alla Grande in private Cappelle l'Assoluzione, quasi che al pari del Grado chiedano qualche privilegio di distinzione ancora le colpe. Si fanno certe Confessioni in compendio, che coprono di fasce d'oro a lebbra dell'Anima, non la palestrano, senza rifletter, che Cristo a tutti i colpevoli lebbrosi nelle loro malvagità comandò il discoprire e loro paghe. *re, ostendite etiam Sacerdotibus.* Si scusano i propri errori, conaccusar gli altrui vizi: quasi non si sappia, che la Confessione ha da farsi de' propri peccati, non di quelli de' Prossimi, che perciò il Damiano, chiudendo quel detto di Davide. *Confitebor adversum me iniquitatem meam Domino,* ci avvisa, che l'accusa ha da essere una condanna de' nostri trascorsi, non una Satira degli altri diletti. *In iustitiam propriam dixit, non alienam.* Si disputa col Confessore voluto condescendente, adulatore, non vero Giudice, sopra la varietà delle opinioni: o più generali, o più larghe, e si vuole, che ubbidisca l'autorità di chi assolve, e l'arbitrio di chi si pente. Si consente al Sacerdote il consenso all'ingiusta somministrazione d'una Limosina,

d'un Diggiuno, ed egli, che non sarà bene obbedito, se non è molto discreto nel imporre la Sacramental Penitenza, bisogna, che ponderi nel Penitente non che peccò, ma chi sia. Si ami il pentimento, ma non si oscuri la Nascita: il piangere sarebbe da debole, la ritirata da scrupoloso, e divozione il confessarsi Peccatore, ma non è convenienza il lasciar d'essere e dilivoltato, e spiritoso. *Peccavi, sed non honor me coram Sacerdotibus Israel.* Penitenti dunque con superbia avranno a giudicarsi con i. No, perchè un vero dolore sempre abbassa l'orgoglio, a tutti i umilia per chieder soccorro chi si conobbe con Vera miseria: ond'è, che il Pubblicano giubilava, se colla compunzione percuoteva il petto. *Percutiebat pectus suum,* anche sotto 'l peso della confusione abbassava gli occhi alla terra. *Nolebat ut oculus ad eum levaretur:* però dove si vede la superbia, non deve supporre la compunzione, che è gemella dell'Umiltà, non è veramente compunto chi ricusa quel utile tratto, ch'è la più bella parte di sincera Penitenza, dice S. Agostino. *Humilitas est magna pars Penitentiae.* Concludiamo per dunque, che se il dolore è necessario ad una Confession fruttuosa, non sol non li porta su gli occhi col pianto, ma ne meno s'esprime colla modestia del tratto, e quello, che è più, si nega apertamente dal ostentamento dell'orgoglio, è forza, che la nostra affectata compunzione non sia una vera amarezza dell'Anima, ma un'immaginario fantasma d'apparente dolore, che sostituendo i sensi alla fede, in vece di percuoter lo Spirito si contenta d'un affectato batter di petto: dal che ne va la conseguenza, che le nostre Confessioni oggidì non riescono utili prodigi d'incendio, ma vani vapori di

Luc. 18.

Ibidem.

Apud Marc. 3. bl. 27. Tr. 12. dist. 12.

1. h. 27. 27. 28.

Mat. 9.

Phil. 3. 1.

Ber. a. de. 1. 2. 3.

lingua loquutus est Matur, & admirata sunt Turba.

PUNTO SECONDO.

§. X. **A**l già dimostrato fin' ora aggiungiamo per secondo punto del discorso l'altra Verità, forse poco aggradevole a Peccatori, perchè poco conosciuta, e men praticata a' di nostri, cioè, che al dolor precedente una buona Confessione, acciò riesca profittevole, ha da seguirne una miglior Penitenza. Penitenza? Oh quell'è una severità de' tempi antichi, non una conversione all'ulanza. La piccola soddisfazione, che impone dalla bocca del Sacerdote forse più la compassione, che lo zelo, si crede da noi tutto il debito del pentimento, e la Confessione è quanto fa fare oggi giorno un Penitente divoto. Quindi si vuole ne Sacerdoti la soavità troppo condescendente, la discrezione troppo paterna, si cercano i Confessori o più facili, o più muti, un bel discorso di spirito, una persuasiva delicata, un atto ben rappresentato di tenera artificiosa Contrizione s'arruolano come gran parti d'un gran Direttore, ma per l'opposto le riprensive zelanti, i Noviziani ricordati, la giusta convenienza de le soddisfazioni imposte si condannano come zelo indiscreto, come rigore inusitato si considera in somma d'esser bene assillato, si fugga l'esser anche leggermente punito, e lo nota S. Gregorio: *Quidam s'unt a peccatis delicta tremebus absolvi, sed nullus Penitentia accititate puniri.* Questo a' di nostri è l'inganno del Mondo, ma questa non è stata mai l'intenzione della Chiesa, e prosegue perciò S. Gregorio, e ci avvisa, che per rifare l'onore, per placare lo sdegno dell'oltraggiata Divinità è poco l'accusa, se non ne segue la pe-

na. *Quid prodest, non solum lo, & un Pontefice, e Pontefice Santo, che così parla, Quid prodest confiteri flagitia, nisi vocem Confessionis sequatur afflictio l'austeritas?* L'astrà troppo data a qualche delicato Penitente, questa Dottrina, e dirà forse Perchè ho io da castigare in me stesso il peccato, se già ne ricevi coll'assoluzione il perdono? Sì, rispondo, ricevesti il Perdono quanto al Reato di colpa, ma non del tutto quanto al Reato di pena, perchè condannata la pena eterna un castigo che di pena temporale ti resta. A Davide, allorchè pentito disse *peccavi Domine*, promise Natan Profeta il perdono. *Domine quoque transiisti peccatum tuum.* Non per questo andò senza pena, già fu condonato tutto l'eccesso *Transiisti*, ma non gli fu perdonato tutto il castigo. *Verumtamen quia via pbenare fecisse inimici Domini, filius, qui vult esse, morte morietur.* Intendete, o Peccatori. Si assolve dall'autorità Sacerdotale il delitto, ma = Che mai? ripiglia così, e non basta per placar la Giustizia, che io non vi sia? e perchè dunque castigatemi austerità penitenti, se a quanto mi si doveva di pena ha soddisfatto il Redentore colla sua morte? Tingannoli, pagò Gesù per te, quanto dovevi nell'eternità, ma ti lascio poi un non so che da scontare nel tempo. *Adimple, te l'accenna l'Apostolo, Adimplere, quae de'nt passionum Christi in carne mea.* Onde a ragione il Sacro Concilio di Trento stabilisce per dogma di fede, che a' meriti del Divin Sangue ha da unirsi la cooperazione di convenevole Penitenza, anzi comanda a Sacerdoti, che nell'imporre a Penitenti la soddisfazione Sacramentale l'impongano con tal misura, che non solo sia difesa, e rimedio, ma di più vendetta, e castigo. *Sed etiam pna.*

et. §. 12. de *testamentorum periculis* vindictam, & ca-
stigationem. Ah, dice Ugone di S.
Vittore, pecciamo noi internamen-
te coll' Anima nel consenso della Vo-
lontà, ed esternamente col corpo nel-
la malvagità delle azioni. Il voler
dunque, che, lasciato il corpo negli
agii, è douga l' Anima sola, è una
metà Penitenza, che da Dio non
si accetta. *Deus dimidium peccati sa-
tisfactionem despicit.*

§. XI. Non gode Dio del nostro
dolore, dice S. Gregorio. Egli è un
Padre, che ama tenerissimamente i
suoi figli, ma se amandoli, vuole il
lor podimento, molto più vuole la
lor salute. Or perchè la Giustizia
chiede per ricompensa il supplizio
da cui s' usurpò nell' offesa il diletto,
e chi per sì dolce avidamente tranga-
giato contrasse l' infermità, non può
silararsi senza l' amaro della Medi-
cina, perciò ordina alla purga de'
Peccatori, alla santificazione de' Pe-
nitenti, un' accettata asperità, un
volontario patire. La colpa, insegna
l' Angelico, è un disordine del-
la Volontà, sedotta dal lusinghiero
del diletto, nè può ridursi al buon
ordine della Grazia, se non col dis-
piacevole del tormento, e se la Vo-
lontà peccando secondo il proprio
volere nel goder ciò, che non dove-
va, è giusto, che nel pentirsi mor-
tifichi il proprio volere col patir qual-
che cosa di quello, che non vorreb-
be, e perciò, se la contrizione in-
terna è un atto proveniente dalla
Carità, a cui s' appartiene il detesta-
re quanto oltraggiò la Honrà infinita,
che s' ama, la Penitenza eterna è
un debito della Giustizia vendicati-
va, a cui s' appartiene il caligare
quanto offese l' incomprendibile Mae-
stà, che s' adora. Da questa Dottrina
dunque risulta, che l' uni. dolore,
da cui, come abbiamo veduto, ha
da prevenirsi, e accompagnarsi la
Confessione, voglia di più qualche

penitente castigo, che all' Assoluzione
succeda. Verità così certa, che
l' Angelo stesso delle Scuole insegna,
che l' opere nostre, per quanto san-
te, non sono però veramente sod-
disfattorie, se non sono in qualche
modo penali. Il che se è vero, oh
quanto eris, chi vuol confessare al
Confessionale molto più di tempo in
desiderare i suoi stacconi, che fra
giorno d' attenzione per castigarli.
Anima perici onata co la sola Confes-
sione l' euencia, crede terminata la
Penitenza, quando è profcisa la
colpa. L' Assoluzione del Reo s' usur-
pa come una lecita oblivion del Reo-
to, nè si vuol credere a S. Gregorio,
che, sempre curandoli un contrario
coll' altro, è necessario, che l' di-
lctevole della colpa s' emendi col
tormentoso della Penitenza. *Ut qui
voluptatibus delectatus desistat, fle-
bitur amaritati redamnet.*

§. XII. Pondera in chiarezza di
ciò S. Cipriano, che i tre Magi par-
titisi dalla lor Patria per adorare il
Divin Pargolotto, v. ritornarono,
ma per Via di versa. *Per aliam viam*
reversus sunt in Regem suum, ed in
questa mutazione di contrario cam-
biò addando a Peccatori misterio-
samente esigliato il cangiamento del-
la lor vita, avvertite, dice loro, che,
se peccando partite dal Paradiso vostra
Patria per la via del piacere, non vi
potete tornar penitenti che per l' op-
posta del patire. *Non transe reverten-
tur, quia necesse est, ut qui ore confessi
sunt ad salutem, deinde viam eligant ad
vitam, & si desistunt, non possunt
percepti.* Così è l' dogma, che si muti ca-
mino, se vuol emendarsi l' errore per-
chè è legge inevitabile, che il pati-
re sia il medio al podere, e a due sì
contrari fini, quali sono il premio
è il castigo, non può giungerli che
per una strada opposta. È giusto,
che abbia le Alie amare, ma pre-
ziose alla mano, cioè il dis-

MIL. I.

Sec. de
S. Mag.

gustevole della Penitenza coll' opere, che vuole pentendosi accogliere il Divino Spolo, che discacciò già peccando *Surrexi, ut aperirem Domui meae, et non mea dissipaverunt Myrrham*. Quel Paralitico risanato da Cristo non ebbe la salute senza che gli fosse imposto l'aggravarsi col Letto, in cui si giaceva *Tolle Grabatam tuam, & ambula* e così non risana perfettamente un Peccatore, se colla Penitenza non muta in peso di giusto rigore quel diletto medesimo, che nella voluta infermità del peccato gli era amato riposo, spiega Ugon Cardinale: *Tolle Grabatam tuum, delictorum peccati tuorum Penitentem convertendo*. Il se è così, che illusione a' di nostri si è infinata ne' cuori? trascurate nella Conversione tutto il rigido del pentimento, e pretender solo il tenero dell' Amore? riporre la purga dell' Anima in soavità deliziose di Spirito, e separarla dalla dovuta mortificazione de' Sensi? Ah che l'amare Dio, ma godendo, l'esser Penitente, e consolato non dispiace del tutto al nostro Amor proprio, come scrisse S. Caterina da Siena gli dispiace bensì l'amarlo appassionato per imitarlo Crocifisso ond è un grande inganno de' nostri Sensi: il continuare tutto il convenirne del pentimento nella sola amabile tenerezza d' una Comunione frequentata, d' un divoto sospiro. Se quelle siano grazie di Dio, o pure inordinie dell' Amor proprio, si distingue da i Santi col osservare, se ci portano all' odio di noi medesimi, alla risoluzione di punire il peccato in noi stessi. No, no, non dà segno d' aver co i tre Magi da vero adorato Gesù chi non vuol mutare la strada, cioè dal diletto rivolgersi alla Penitenza *Per aliam viam reversi sunt in Regnum suum*, concludendo a ragione S. Gregorio, che l'aspettà del

pentimento è il paragone, che dimostra una buona Confessione del peccato *Tunc bene confiteri peccatorem certum, cum digna afflictione consideratis dolere videtur, quod loquendo confitetur*.

§. XIII. Io però nell' essere solerte, non voglio apparir troppo rigido, nè devo permettere, che la Verità prenda facc a d' indiceretza, e perciò mi protesto, che ne la Penitenza persuasa non chiedo asprezza di Cenci, nè severità di flagelli, domando da Peccatori molto meno di ciò, che praticarono i Santi. E mi farò intender meglio con una dottrina di S. Tommaso. Due sono, dice egli, i riguardi, da cui prende la sua malizia il peccato, cioè l'allontanarsi dal Bene increato, posponendolo alla vista de' Beni creati, il rivolgersi alle Creature apprezzate più del Creatore. Due mala fecit *Populus meus, ne delinquerent fons aquae vivae, & foderunt fons Calernas dissipatas*. Due dunque hanno da essere gli effetti, che in noi deve operare la Penitenza, cioè il ritornare de' l' Anima contrita al suo Dio, l'odiare quanto di creato l'allontanò dall' eterno Bene il primo si fa col già descritto emul dolore, che a Dio ci riunisce, ma il secondo ricerca la mortificazione della Volontà e si cura in privarsi di quanto da Dio ci divide. E perciò un vero dolore basta all' Assoluzione del Reato, ma è poco alla lodevolezza dell' offesa, se di più l' Anima la vendetta dell' eccedente, che peccando gode, non regie alla contumacia de' Sensi qualche cosa di quel superfluo, che senza colpa si può godere. Aggiungiamo allo Dottorato un acuto M. d' Arto. Lavò la Maddalena i piedi di Cristo col pianto, veneroli co i baci, nè di ciò contenta gli asciugò co i capelli *Capillis Capiti sui tergebat*. Oh di che nobili

lo 1. m. h. 2. 11.

11. 2. 17.

11. 2. 18.

bill insegnamenti a' Peccatori contri-
ti è ricca questa chioma umiliata. !
Il crine, come adornamento del cor-
po, è una be a espre della Su-
perbia, e veramente s' usa a di no-
stri, come una insegna del fallo, que-
sta Eccatrice ravveduta dunque colt'
umiliare le sue chiome insegna a' Pe-
nitenti l'abbattere l'alterezza del fal-
lo; ed è la chiosa di S. Ambrogio:
Expanse Capillos, serne autem cum
omnes sui corporis dignitates: I capel-
li, perchè sono uno studiato fregio
de la vanità, sono un chiaro signifi-
cato del lusso, e perciò in quest'
Amante contrita l'atterrargli è un i-
mostare come ha da ispiacciare gli
adornamenti di piange i suoi erro-
ri: li pensiero è di Clemente l' Ale-
sandrino Solus Crinis predicabunt
libera totum a nimio amore superbius
ornatus. Ut li riflettoni, ma io vo'
ternare a considerer ciò, che ap-
partiene al mio assunto, e perciò ri-
fletto, che nell' Amante di Madca-
dalo le lagrime, i baci significarono
quell umili d' lo, che s' è già de-
scritto, i Capelli accettano la Pen-
tenza, di cui vi parlo, poichè essen-
do essi una tal si eruita del corpo,
che suole usurpar per corona nel
fallo, come osservo S. Agostino Ca-
pilli superbia corporis, et ducuntur,
abbatli a' iè del Redentore di in
segnano, che si ha da sacrificarsi in
virtù alla penitenza queto di su-
perbiu pretendono e la Superbia,
ed i sensi; adempiendo così, che
in altro proposito d' un vero Pen-
itente tal di S. Gregorio Tanta e
debet acc. a attonere, quoniam se me-
ritur & si a a perpetra e. Questa,
questa è dunque la legge di peniten-
za, che vorre preferire a d' accusa,
non un rigooso, ma un d' acci-
gliarsi in ciò, ch'è s' persuaso. Dopo
la Confessione un poco meno d' or-
goglio nel portamento, un poco pù

di Cristiana semplicità nelle vesti, qualche più di modesta ritiratezza da' Corte gi, e da' Giuochi. Potrebbe lo chiedere meno? E pure giubilerebbe il vostro Divin cuore, o mio Dio, se vedete qualche Anima in soddisfazione delle sue colpe sacrificarvi almeno una picciola negazione di Volontà, se non può darvi gran rigori di continenza. Ma che? se la divozione ha da misurarsi dall'ozio, avrete forse, o Amore aguzzante, qualche cuore divoto, ma non avrete molte Anime penitenti, che hanno a distinguersi dalla mortificazione de' desideri. Non si vuol, o erare la vanità de' lussi nè meno quando valli al piè de' Sacramenti. I festini, le Visite, i piaceri occupano, e forse con occasione di nuove colpe, la metà del giorno destinato alla Confessione de' gi errori commessi, il primo peccato dopo i Sacramenti ricevuti è quello del comer pigliare i soliti piaceri.

[illegible]

002 120-

161.

Tf, te, Id
Id

Hom. 20.
in 24208.

气) 3411. 154
有 1.

tanto fatto? con tanta Contrizione
cotanto brio? Nol ci mara-
viammo, digiunammo, perchè ci
pentimmo, voi scerzate, ridete,
convitate, e vi pentite? E pur dun-
que cortese questo vostro dolore,
che nel pianto di Peccatori vi la-
scia tutra l'allegria de' divertimenti;
è veramente discreta questa vostra
Penitenza, che nel gorgoglio de' peccati
vi permette tutta l'armonia de'
piaceri. Diteci: grazia quelle van-
ghe vest, quegli allegri palatem, i
che praticate nel panger la morte
data a Crocifisso da voi, sono f-
se gli stessi, che uscete nel tutto
per la morte di qualche vostro Con-
giunto? Eh il pianto, che dite ave-
re nell'Anima, dà n'aperta men-
tita il viso, che v'le stampo su il lab-
bri. il dolore è una azione de la
lingua, e non traspare sul volto,
un'ansietà non cura divertimen-
ti, un'afflittio non vuole giuochi,
perchè una vera tristezza non aggra-
disce altro corteggio, che di se re-
desima; e la Penitenza, ch'è un'
odio di noi stessi, non si placa per
vendicare i peccati: e perciò, se
frequentano pietà di Confessionali,
non volete rinviare a suppelletta
di carità, i vostri contriti cuori
è un'illusione, o una vanità
giudate, e vi contentate non avere
penitenza, contentatevi di far
Non vi angustate di dire
che non avete penitenza, che non
gittate lacrime, che non avete
te nel No. e non avete
che non avete penitenza, che non
avete penitenza, che non avete
penitenza, che non avete penitenza
penitenza, che non avete penitenza
Criso no avete lacrime, e unguen-
ti, unghiatevi almeno i capelli, cioè
dimostrare gli effetti del pentimento
col mortificare l'orgoglio de' Sensi,
togliendo loro almeno qualche su-
perfluità degli accustomedi diletta,

Tantò a se debet licita abscindere, Hom. 1. in
quantò se memini de illius perpetratis 27202
se.

§. XV. Terminiamo ponderando
brevemente il gran danno dell'Ani-
ma nel già condannato abuso di Con-
fessioni alla Moda. Il dolore prova-
to in ciò, che si fece, suol esser
una gran cautela in ciò, che ha da
farsi; più si odia la colpa, quando
più si teme la pena: dunque trop-
pomoderare e l'aridità della Con-
trizione, e il rigore della Peniten-
za per chi si accusa e un togliere la
stabilità del proponimento in cui si
enenda. Si pecca facilmente, e si
dice, meno confessori, perchè i con-
fessarsene costa poco, costerebbe
molto bensì, se l'Assoluzione non
si desse senza dolorose espressioni di
cuor con punto, e nella Confessione
si moness. l'obbligo d'austerità pe-
nitenti: e lo non a darsi di repor-
te un mio pensiero, se non venisse
autenticato dal zelo di S. Ambro-
gio, cioè, che un grande incenti-
vo a peccare è la soverchia pietà
nell'assolvere. Si torna al peccato,
perchè il confessarsi ha poco, quasi
dire, un certo che di devoto tratte-
nimento, e perciò come la Miseri-
cordia di Dio per nostra colpa de-
gna bene s'è in nostra lode
giudicata, così a facilità s'è Con-
fessione a i Penitenti per lo più re-
citate. Facultas, dice il Santo, Fa-
cile est peccata contrariis reus delin- la 1148.
che non è vero; noi
Santo del sangue di prezzato di
Confessione, perchè troppo ne-
cessari, e contra i prescri-
ti del Concilio di Trento get-
tando l'Assoluzione, ove non la chie-
dono giusti segni di sentimento,
col soverchio riguardo d' non at-
terrire i peccatori gli facciamo im-
penitenti. Si vedrebbero su gli oc-
chi de' Ravveduti le lacrime, se si
udissero le mormore dalla bocca Sa-
cer-

cerdotale, si partirebbe dal Confessionale umiliato chi si accusa, se fosse più libero nello sgridare chi l'assolve. Ma noi col pretesto di non orre col rigore la confidenza nell'Anima, allattiamo coll' dolcezza il peccato ne' cuori; e mentre precipitano i Sacramenti, con nulla di Carità, con troppo di sollecitudine nessuno più alla celerità dell' Assoluzione, che alla necessità del rimedio: pensano i Peccatori più a sollievo della Sinderefi, che al debito dell' esenza. Ohi signor, fuggite, vi prego, i Confessori o troppo facili, o troppo muti; perchè un Padre Spirituale, che non riprende, è bene l'esso rovina dell' Anima, che trascura, come fu a disperazione di Giuda il non parlare de' Sacerdoti: *Quid tunc? tu videris*. E Voi, Crocifissorio Dio, accendete ne' vostri Ministri una scintilla di quella Carità, con cui deste per l'Anime quanto Sangue chiudevate ne le Vene, e nel Cuore; acciò con paterni rimproveri, con discreto Zelo destino ne' Penitenti e o el vero dolore, e quel desiderio di Penitenza, che può trasformare la Confessione d'un Peccatore in meraviglia degli Angeli. *Lo putus est Mater, & admirata sunt Iurba.*

SECONDA PARTE,
O Meditazione.

Preparations:

S. XVI. **C**ome la Fede, secondo ciò, che altre volte si è detto di mente di S. Tomaso, non solo è speculativa, ma è anche pratica; cioè non solo in opera, che dee crederfi, ma di più, che ha da fare, o fuggir, col errare, o po chiunque è intento a vederli contemplati. Ma en, trascurando, come gl'insegnanti, nell'Evangeli-

[illegible]

Lib. de Inter. Dom.
C. 71.

Ser. 1. de
Collect.
Electro

185 m. 1890-1900. D. 10. Mr. F. J. S.
 185 m. 1890-1900. D. 10. Mr. F. J. S.
 185 m. 1890-1900. D. 10. Mr. F. J. S.
 185 m. 1890-1900. D. 10. Mr. F. J. S.

10

Hom. 17.
in Evang.

te purificare voi stesse? avete a com-
porlo di specchi, che v' rappresenti-
no le macchie, la deformità, che
dovete purgare di voi medesime :
*Specula sunt precepta Dei, in quibus
se sancta Anima semper aspiciant*. Si
medita per ragione il esempio o l'
amabilità immensa di Dio, o la mor-
te penosa del Crocifisso, che bel
fissarsi in quell' abisso di perfezioni
per a l'aportare la sublimità de gli
Attributi; che guiso specularne l'
immenso della Carità per ritrar-
ne la tenerezza del cuore ! Lh che
questo è di largi di estevoli teati,
non utili specchi, bisogna rimirarvi
la nostra disobbedienza a Dio così
grande, la nostra ingratitudine a sì
incomparabile Amore, leggervi in
somma i nostri peccati, il nostro n'en-
te; servirsene i specchi, ove rimi-
rando noi medesimi impariamo ad
emendare noi stessi, per a macerarci
in ciò, che dovete fare, ci rin-
faccino ciò, che siamo: *Specula sunt
precepta Dei, in quibus se sancta Ani-
ma semper aspiciant*. Anzi lo mi-
avanti a Dio, e a lui a vedremo,
ma il tanto di quel Amore, che vor-
rebbe gularsi nel Crocifisso, e quel-
la Grandezza, a cui aneliamo di
Dio; se per fissarci con più or-
squanto nella sublimità de' Misteri
non sentiamo acuto il guato dell'
Amore con la cognizione di noi
medesime. Passa a il Vescovo a
Apud 12. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 13. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 14. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 15. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 16. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 17. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 18. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 19. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 20. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 21. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 22. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 23. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 24. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 25. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 26. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 27. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 28. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 29. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 30. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 31. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 32. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 33. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 34. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 35. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 36. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 37. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 38. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 39. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 40. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 41. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 42. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 43. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 44. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 45. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 46. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 47. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 48. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 49. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 50. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 51. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 52. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 53. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 54. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 55. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 56. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 57. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 58. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 59. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 60. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 61. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 62. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 63. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 64. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 65. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 66. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 67. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 68. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 69. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 70. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 71. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 72. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 73. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 74. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 75. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 76. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 77. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 78. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 79. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 80. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 81. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 82. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 83. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 84. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 85. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 86. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 87. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 88. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 89. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 90. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 91. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 92. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 93. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 94. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 95. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 96. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 97. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 98. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 99. L'autoceca cetero cetero me, p. r.
Apud 100. L'autoceca cetero cetero me, p. r.

cor tuam vera humilitate purifica; ut
per paupertatem tuam videas, verasque
divitias Bonitatis Dei agnoscas. Co-
si è, Anima mia, non t'ingolfar
tanto estatica in Dio per goderti,
racchiuditi un poco più umile in te
stessa per emendarti. Allora cono-
scerai più di Dio, quando più umi-
liata rimirerai più il tuo niente, per-
chè Dio, che si rivela a l'abbassa-
mento de gli Umili, s'asconde sem-
pre dalla curiosità de' superbi. *Abf. Mat. 23.*
contempsi hoc et Superbi, & Pruden-
tibus, & reprobis et Parvulis. Al-
lora più intenderai de la Di-
vina Grandezza, quando ammaestrata dal
tuo conosciuto demerito lo scorge-
rai grande in un profondo timore di
riverenza, come il Pubblico non
ardiva rimirare il Cielo, perchè ve-
deva la deformità di se stesso, nota
S. Agostino: *Quia se ipsum intueba-*
tur, conscientiam suam puniebat. Del-
dunque a' piedi del Crocifisso si me-
diti la Verità del Misterio, ma in-
esso ancora esamini l'impietà del
nostro cuore, si contemplino i Di-
vini Attributi, ma non ci scorda-
mo d'accusare i nostri peccati, si
penetrino le Verità, che crediamo,
ma insieme si considerino le Virtù,
che ci mancano. E' altrettanto sen-
sata, quanto breve la legge, che di
ben meditare ci prescrive il Pazien-
te *Judicare coram illo*. Vuole,
che la nostra Meditazione avanzi a
Dio a contra di noi medesimi un
severo giudizio, cioè, comentò S.
Gregorio, poste a rigoroso processo
le nostre azioni condanniamo alla
Diva presenza i nostri Vizi, esami-
niamo il fronte di ciò, che si medi-
ta, il volto di Male, che si committe
non attendiamo con belle altra-
zioni a godere, ma pensiamo con
una serietà ad emendarci. Co-
mentò S. Agostino *judicatur, ut corde Do-*
minus aspiciat, & a se suis sub
compunctis sollicita inquisitione dis-
ceret.

Lib. 14.
cap. 63.

certat. Que' to utile Insegnamento dunque d' esaminare avanti a Dio ne' Divin Misterj i nostri doveri, la nostra vita, i nostri costumi, ricercare la sublime cognizione della Divinità nella profonda cognizione di noi medesimi, o secondo lo stile già intrapreso vorrei raccomandare a chi me lita, ma il desiderio del profitto è tale, che se a questa materia al Zelo della salute, e sostituendo alla consueta Meditazione, un' esame l' virtuoso della Coscienza, imponga a chi ha da confessarsi de' suoi trascorsi, quella legge medesima, che timo avvantaggiosa a chi medita l' Evangelica Verità; cioè un' intimo conoscimento, u' attenta ponderazione delle proprie colpe, con cui alla Divina presenza ben si conoscano dal cuore prima, che a' piedi del Sacramente s' accuso dalla lingua. Insegna l' Angelico, che un vero Penitente ha prima da confessare a Dio nell' intimo dell' Anima quel peccato, che deve esser esposto nel Tribunale della Penitenza: *Confessio interior, prius est Deo, Confessio exterior, qua fit sacerdoti.* E la ragione d' ciò si è, perchè, come soggiunge il nostro Filosofo, confidendo l' elen a della contrizione nell' interiore dispiacenza della volontà; ne potendosi questa portare all' oibè un Male, che non si conosce dall' intelletto; è forza, che questo ben' esame la gravità de' offesi, se quella ha da concepire l' aversione, e a compiere perciò un' attenta cognizione si da premettere ad una prontevole Penitenza. Proponghiamo dunque ad un ve o esame della coscienza due, che per utilissime Leggi. Prima, rammentarci con attenzione, e con tempo delle colpe commesse per ben distinguere le circostanze, ed il numero. Seconda, ben rimpianger al Divin lume la gravità per concepirne un vero dolore. Due modi,

de' qual' se ben meditiamo la necessità, ci renderemo ad una utile Confessione della colpa con un perfetto esame della Coscienza.

Meditazione.

§. XVII. La prima d' illigenza, che chieda un buono esame, e ben prepararsi a una miglior Confessione è il penetrar l' interior de' cuore, e cercare in tutt' i nascondigli di lui quante colpe, e trascurò la dimenticanza, o vi si nascosero della passione. Ove perchè io temo sempre, che la Verità d' g' Insegnamenti porga motivo all' apprensione de' scrupoli, timo opporci il premettere una Dotta a d' Angelo delle Scuole. Il riguardo di e egli, alla restituzione, e per congruenza all' esame delle nostre colpe, passa tra le Veniali e le Mortali un notabil divario, il quale è fra gli altri, che nelle Veniali riceviamo la Venial colla sola un' erso dispiacenza, per quanto di esse non ne abbiamo una memoria particolare, e per l' opuscolo delle Mortali non può ottenersi il frutto della Sacramentale Assoluzione, se da ele con angustia riflessione e richiamo a mente non ne abbiamo da noi medesimi l' elenco. *Dicitur res, et non est ex animo, et non est illa de intentione contritionis, quod tamen non sufficit ad remissionem peccati mortalis.* Il tempo medesimo è, perchè questi peccati mortali, che a tutti costano d' castigo, non quant' a peccati veniali, e a tutti almeno impuniti, e non peccati mortali, che costano d' castigo. *Quia homo peccat per peccata, et non commisit, desesse.* Quanto a questo diciamo de' peccati mortali, e veniali da farli scire, e non da farli scire, non ha da ingannarsi, e non da ingannarsi, di cui un peccato mortale, e veniale può esser qualche volta arguto, e

§. q. 42. b.

§. q. 44. A.

§. q. 87. A.

§. q. 87. A.

che profiro, ma delle Mortali, che come vogliono l'accusa indire duale, con dimandano più faticoso l'esame. E qui io concedo, che de peccati non abbia a dirsi necessariamente che la specie, ed il numero, ma non so poi, se ti offere, che certe iniquità mutano specie col mutare la malizia, e dove apprendiamo superficialmente una sola colpa, se attentamente s'esaminano, ne troviamo poi molte e perciò è forte, che una diligente riflessione distingua ciò, che occulto un ingegnosa malizia. Quella Donna Evangelica per ritrovare la Dramma perduta accese il lume, e spazzò con diligenza la casa. *Accendit Lucernam, & currens Domum, & queris diligenter*, Simbolo d'un' Anima, che avvedutasi d'aver perduta la Grazia, al raggio dell' Evangeliche Verità riduce all'occhio della mente quante immonderie possono occultarle la Gemma, che già smarrì, spiegati da Alberto il grande. *Et Domus confitentis interioris, quam totam spiritus exercere* nel che non basta una breve riflessione, vi bisogna una faticosa diligenza, e tale qual farebbe un' Uomo prudente per rammentarsi di qualche suo affare ben pressuroso perchè, come le nostre passioni temendo il guardo minaccioso della Ragione vana nascondendo nel più profondo dell' Anima, così per discoprirle non basta un guardo superficiale, vi vuole una penetrante, e faticosa application della mente, e così faceva Davide, che chiamava suo esercizio il penetrare i interni deformità del suo Spirito. *Exercebat, & scopere Spiritum meum*, inoltrandosi nel più intimo della volontà per scoprirvi i d'immulati arcani del cuore, e notarlo S. Agostino. *Talis semper, in secretis mentis agit*. Oh se facessimo noi così, quante nascoste immonderie ritroverebbe l'

Anima nello spazzare con avvedutezza la sua Coscienza? Conosce quel Ravveduto, che una certa civile corrispondenza ha fatto cadere in più morose dilettaioni, e vno e accusarla, ma non pensa poi e alla spirituale rovina, che a l' Anima di chi gli corrispondeva ha portato la sua ardita licenza, e al cattivo esempio, che ha dato a tanti il suo libero tratto. Si esamina quel Penitente sopra i usure, e su e mercedi furie agli Operari non lod stette, e vuol confessarsene, ma non attende, che la sua avarizia è stata di quel Creditor, e quel Artifice, un grave danno, e chiede un giusto risarcimento. Sente rimorso quell'altro delle sue detrazioni, e ne desidera l' Assoluzione, ma Dio sa poi, se considera, che quella dissimulazione o maligna, o ingegnosa e tosse a que la fanciulla le sue fortune, e se perdete a quell' Innocente il suo impiego, del che tutto lo costituisce in qualche debito il suo livore. E chi che ne peccat di conseguenza è poco l'accusare. Male, che ti fece, se non ti manifesta il peggio, che ne successe. Di quella menzogna è necessario l'aprire le malvage intenzioni, di quei impurità è forza il dichiararsi, che meriti vi si adoprarono, non basta il dire ho invidiato all'onore altrui, bisogna di più svelare, quando però siano dritti, quanti guardi, quanti desideri, quanti hauroni furto a quel adempimento brutale per ritrovare la somma la Dramma, che ti perdetto, non è alla il muovere le suppelletti più grosse, cioè l'esaminare le colpe più gravi, hanno da spazzarsi di più gli angoli de la Coscienza, per osservarvi la polvere più minuta, che vale a dire certi ha d'istoria, che agi un' ora nuova malizia alla colpa, e forse attendono presso dall' Anima, nel che vi vuole studio,

Pl. 74-7

vi vuole attento esercizio. *Exercitabar, & scopabam spiritum meum*. Satò da qualche Penitente moderno condannato forse di rigoroso, e diti taluno esser troppo difficile, che di tante conseguenze, che porta seco la colpa, si possa rammentar la memoria. Se tu, che pensi così, sei di coloro, che prolungano la Confessione all'anno, vorrei quasi far ragione al tuo lamento permettimi però, che concedi una picciola digressione al zelo di tua salute. Assalonne caricato dalla Natura di una fertile chioma toglia i suoi capelli una volta l'anno *Semel in anno tondebatur, quo gravabatur cum caesaries*. Ma che? quei capelli medesimi, che pure ogni anno deponeva, avvolto poscia ad una quercia trattengono la sua fuga, furono gli strumenti della sua morte. Oh quanto sarebbe stato meglio per colui toglersi ogni mese il crine per non provarlo laccio del suo castigo. Oh quanto sarebbe più sicuro per te misurare il tempo del confessarti dalla divisione, non mica dalle censure, accio che non ti divenga una volta rischio d'eterna dannazione, l'orlo di trascurata tardanza. Il mistero è appropriato all'a tua negligenza dal 1.º di S. Antonio di Padova *Capillorum tuorum est peccatum, cum in Confessione deponitur, quam molit semel in anno facimus, cum singulis diebus Confessio sit necessaria*. O pericolosa cecità, o aperto mispresso dell' Anima, quasi che hanno sicuri d'un anno di vita, prolungare all'anno la Penitenza, esclama qui S. Tommaso di Valanueva *Quis potest hoc audire potest, & verum Christianus ad annum expectato veniam, ad annum differam veniam meam?* Ma io contento d'averti accennato il tuo errore, il tuo pericolo, e l'orlo senza oltre esagerar poi al tuo aiuto, ti dico, che ti sanimentarai in un giu-

no di tutte le colpe, che commetterai in un'anno, alla vita licenziosa, che fai, non solo è difficile, ma è quasi moralmente impossibile tante doppie, tanti rigiri, tante compiacenze, tanti sguardi, che portano seco e la Politica, e la Moda, come possono mai ridurli con distinzione alla mente? le azioni più esteriori, e più empie forse forse si rileggeranno dal guardo de l' Anima, ma i pensieri, i desideri, le intenzioni mal potranno disotterrarsi dal cuore, ove farono sepolti dal tempo, e potendo tu dire con Davide, che son molti peccati le tue colpe *Saper capillos capitis*, sarebbe una vana fatica il voler numerargli ad uno, ad uno sarà forza, come i capelli della Maddalena, umiliargli al piè di Cristo, ma a lasci, saranno vane entrate dell' Empietà, che si misurano a stam e bisognerà, che il Confessore ascoltandole, come suol dirsi, a' numeri sordi, s'intenda non men d'Aritmetica, che di Teologia. Tutto questo io lo so, ma so ancora, che l'oblivione nel confessarsi non ci libera dalla colpa, se nasce da nostra neglienza velata, e me l'insegnò S. Tommaso di Valanueva *Peccatum per negligentiam, & incuriam oblitum per Sacramentum Penitentiae non deletur*. Ove io non vo' attestarti col dubbio, se abbia da dirsi colpevole negligenza il tanto differire la Confessione delle colpe, che se ne ha probabilmente la memoria perduta, ma ti prego almeno, ch' evvendi la trascurata taranta dell' accusa con un proprio nato, e lungo scrutinio del a Conto carta poiche diarione d'un anno, ed esame d'un ora, credimi, è troppo breve tempo ad affare si premuroso, ed io penso, che non sfidierai con tanto di tumultuaria celebrità i libri dell' Economia, con quanta rivedi

P p p lo

1. Reg. 14
44.In Dom. 4.
post Trin.In Dom. 1.
QuintaIn Dom. 1.
Quinta

147 B. le arti e dell' Anima. Redite, dunque ti dirò col Profeta, Redite, *prae-
terea res, ad cor.* Rientra con aglio in te stesso, esamina le passioni, che in te predominano, per sapere da loro quante volte ti precipita uno in quel Vizio, che ti sono costumi, metti a conto tutte le occasioni di peccare, che incontri, acciocchè con uno la frequenza di tue cadute non sia un glorioso processo contra ' tuo cuore a fine, che della Confessione de' peccati a te risulti, com' è visibile, il cumulo de' suoi Reati, così ti persuade S. Agostino: *Disce et Confitebor tibi, a teud. Tribunal tunc, lo natura te i medulla cordis tu: ma se il tutto non tardar a te la Confessione, e c'è arricchito perdevi la memoria d' tutti peccati, ti prova do te e o con S. Tommaso di Villanova: ecce qua bona facit, et tibi blisissimur; de eorum, quae non praerito, re odabor?*

148 10. 1. a supra est.

S. XVII. E' dunque eccato ad una Confessione della e la tua non tentato e la tua coscienza; ma questo meno sarà profittevole, se d' peccati si esamina solo il numero, acciocchè ricada intera l'accusa, non se ne penetra il più il gravissimo, per concepirne maggior dolore. Soltanto quei peccati, che loro trascorrono con deranno le circostanze, e il numero, quasi nessuno che vive bene pondera il peso, e noi per lo più senza trattenerci a ben meditare l'interna e ormi di peccato, ci pecciamo, e ci badiamo, e ci rammentarci quante volte peccammo. Passiamo unq eal secondo modo, che già si prefisse ad un esame perfetto, ch' è il trattenerci dopo la remissione del peccato a considerare se sia empio il peccato. E vaglia il vero, il peccato o poco si piange, perchè quasi nulla s'apprezza, lo stimoliamo al giudizio del Mon-

do, non lo rimettiamo all'uno e di Dio. I capelli d' Salomone, come abbiamo già detto, furono simbolo delle colpe di un Empio, ma è degno d' riflessione un' ingegnoso pensiero, che sopra di ciò stabilisce S. Antonio di Padova. Appriva si vaga la chioma di quel principe ambizioso, ch' egli volendosi (è forse stavasi anche allora il bel costume d' adornarsi con pendicati crini la fronte) vendevala a caro prezzo. *Dante 1. Reg. 24. Sisti pondere publico.* Bell'è pressiva, non qui l'anto, e non oio e parole usate dal Divino S. r' o: *Pondere publico.* Alla cui intelligenza si oervi, che due varj pesi usavansi nell' babilmo, altro si diceva del Santuario, e era il veridico, altro chiamavasi Publico, ed era il lince. Or i capelli Salomone avevano il lor prezzo non al peso del Santuario, di cui distinguevansi il vero, ma al peso del Volgo, ch' era soggetto all' anno, come usat anche a di nostri, ne quali i peccati s'apprezzano non secondo la stima, che ne fa Dio, ma conforme all'opinione, che se ne concepisce dal Mondo. *Multe non ponderant peccata, sed consere antea, idest sicut Deus, & Sanus gravia utant, sed pondere publico, idest sicut Vulgi opinio parit pendit.* Ha la loda certa bilisce, e v'è i cui obliquo quanto appieno le gieri le colpe. le simoniche paliate passa o per o esse riconoscizioni di raritudine, l'impetranze del Senso si dico o rleioni dell' Anima; le parole immodeste si scusa o come viveze d' ingegno; una libera compiacenza si adorna col nome di civile disinvoltura, si approva la licenza per brio, la vendetta per coraggio, le ormo azioni e trattenimenti, un' Interessato si spaccia per buono Economo, una cattiva Coscienza per bello Spirito; fi

149 Dom. 4. post Trin.

di Inano in somma le eretice pec-
cati, perchè non si .no alla vera
norma del Vangelo, ma alle false
regol del comune l'andere pubblico.
E qual in rav lia dunque, se poco
ci duole ci, che poco si pprezza
il dolore nascer per lo piu dall' ap-
rensione, e quando Elau riflette al
la grandezza d' e e pe dite nelle
benedizione, usurpatelli d i castello,
il p op razione del consoci ento
cori se il ra a ico frangit elo
mo e magno, pe che on imprime
gran ferita nel cuore el M e,
che si si m pie olo dalla ente, è
un arto della scv a l' a an olo
pe rimento dell n a s addis
feruntiam, addis dolor . E se è così,
qu i contrizione può avere el e-
nir re, che non esti a i suo poc-
cato id che una compatibile fra-
telle del Se f e i ver perdot
a Grazia, la caritudine, l' i-
cirl i Dio li fa appunto q etta
leg iera impre hione, c accv ad
Elau i ver venduta l eredità pater-
na per un vil cibo ? *Parvipendit
quod Primogenita vendidisset* ? Ah pe-
siamo pesiamo le nostre colpe al pe-
so d i n a lo, cio esamina-
le lla o one e ra castighi,
che eritiamo, e se a n ddi mo
fuoc di a ita, il fuoco alme o ell
l ri o c f i f d ilare in la-
eriane i cuore. Mer a oie a f on-
te dell An a c pecca do mori,
lla e tirudine, e e ci ubo la di-
subb dienza, e com la morte de'
nostri plu i, a perdita di ter o-
no soid nse ci nece ra al pianto, sa-
rà un m'racolo d' iabilità, e
no più g mo a pe zione el-
l Beatit dine, e a m te de' An-
i. Consideriam i sel a iuin
Boetà, che per una v i C encura col-
l i asgrethon e se, e in G u
nostro Amore, per un sordido
piacere si croci e e ricordiamo se-

ria ent a nol Arsi. Che o fatto?
 Quel libero sguardo è stato al cuore
 di Ges un' cerba ferita, quelleazio-
 ni indegne han o trassite le ma-
 ni, quei pa ggi per una rase strada,
 sentiero de m ei recit i, sono stati
 loditorm niosi a f i ledi, uel-
 l mie intera compice ze, quel
 penier, q elle im agina i el' an o
 coronato di f ine, que m ei empi
 diletti l ha no data a morte, e l
 mio cuore è stato il f o alva io,
 o ni ma colpa na no luma Cro-
 ce. *Rufus erat gentes fidem i* Ille d.
Filium Dei. Que so o i penier,
 che dov ebbero f rsi dopo l'ea u
 nostri eccari e vedrem o a
 lora, che al par di il uil rifles-
 sion della mente si a a erebbe a
 contrizione del cuore. *Qui addit*
seu, addit d orem. Ma se p ri'
 opposto andiar o alla Confe one coll'
 Anima ingombrata d lla sollicitud
 ne, attent a passatempi, a' pi ceri,
 pensando pi he al i o i rsi con
 o, in q l p aggio si con
 erà il gi mo, in q al ridott si
 pa er l era, ri bene n sommo
 prodigio, ch l a en dell i
 a elatto ad ardere ra le sp e d'
 O e bn, volessi accender e o
 f de. enso, ave nel peni men-
 to ca per oie ci, m re r co-
 nscere il pe ato non abbian ri-
 fl suone, e e vi pensi. E che ha
 du de da ar? Un Peni ente acca-
 r zato, perché contrito, col d. ci li
 Per ti deli saa in provisa sei e, ci
 In gnerà il modo di na oit
 ole Peniten a. on può i tref
 sen a lagrim di tenerezza la b la
 fortuna d i Prod o, e, gett
 a pe a a pied del dre
 io non da Penitent, ma a lgi
 vede castigati i suoi errori col soave
 ag o e di ba, e di ampli. Se
 per ne invidiamo la felicità
 dono, che otten, o aviamo a -
 P p p a co-

484 Predica XX. §. XVIII e XIX.

cora la forma dell' esame, che all' accusarsi, remesse. Rientrò egli con seria meditazione de' suoi peccati in se stesso: *In se reversus*, e trattenendosi con agio nel rittere a tutta l' interna gravità del suo peccato, non si appagò solamente col rammentarsi o del tempo, in cui vi fu l' uol, o del numero delle colpe, che licenzioso com' era, ma dall' esame delle sue malvagità, a ciò ad internarsi nel dolce nome de' Padre, amorosa vendetta a gli oltraggi di un figlio o di o bediente, considerate la perdita de' paterni amplessi, degno supplicio alle malvagità d' un Ribelle: *Quia Mercedis indoloris patris mei non sunt panibus*; a rimovere l' illa, a se la, in cui aveva lasciato precipitare si dal Vizio: *Idcirco me perdo*; che perciò queste tre con d' ration', Padre offeso, l' illa p' d' uita, ignominia acquistata, furono tre ipotesi, che l' ignoriti da un penitente d' lo e lo si l' citar no a ricordere a' piedi del Padre: *Surgam, & ibo ad Patrem meum*. Godè gli amplessi del Genitore, perchè prima di confessare la colpa rientrò in se medesimo per ben ritrarne e d' e oltraggiato, nella pace e na eredità n' gli tra, ne la misericordia voluta tutto l' orrore della sua Epietà: *In se reversus in se ante rexit*, l' osserva il Crisostomo, *cum rediret a. Patrem, qui d' se ante recesserat, cum recessit a Patre*. Deh che util' insegnamento è questo, Anima mi, questo nobile esse pio! A che do l' esame della Coscienza, prima d' portarti a' piedi del Sacerdote, trattienti un poco a ben considerare la gravità della colpa, medita, che oltraggiasti la Bontà d' un Dio, e te ti è Padre; e sentirai con qual entente rammarico il paterno Amore fa ferire il seno di chi ti ricorda, che volle esser Nemico, e

ur' era Figlio, medita, che cambiasti, peccando, le cose beate di figliuoli in caduchi d' etti, fardido cibo degl' immondi animali, e proverà quel tormento, col quale una gran perdita suol' essere aspro agello del cuore. talchè da queste serie riflessioni accesa nell' cuore un' tanta fiamma di contrizione amorosa, a conchi d' eral, *Surgam, & ibo ad Patrem meum*. Si corra, si corra del pari a' piedi del Sacerdote, a' piedi del santo Amore; confessi o senza freno d' imortano colore le colpe, e comprando a prezzo de la confessione la venia, s' accusi come male, ma sincera cuor l' impietà: *Peccavi in Carmine, & coram te*. Si spera dalla Pietà offesa il perdono, perchè può promettere si il paterno comatimento a gli errori, e rientrando nella Penitenza in questo, o d' orò pri a per dete largli tutto l' amore de' suoi peccati: *In se ante rexit, cum rediret ad Patrem, qui d' se ante recesserat, cum recessit a Patre*.

Conclusione.

§. XIX. Non fa apparsi il molo, se quanto ho, perfino colla dottrina, non si conferma dall' esperienza; e non si convi ce la necessità del già descritto esame de' peccati dal poco di fratto, che per mancanza di lui fanno a di no i le Confessioni. Prendiamo dunque la grand' efficacia, che per farsi car l' Anima ha dato Dio a Sacramento della Penitenza. Considera S. Cirillo l' Alessandrino, che il Redentore nel dare a li Apostoli la potestà d' aolvere da' peccati, un iustico loro: *Ubi ait, & dixit, accipit Spiritum sanctum illis; quorum remiseritis peccata, remittuntur eis*, e notando, che con un soffio del padre c'esi ad Adamo la vita: *Insufflavit in faciem ejus spi-*

spiritum v. s. p., ne d-duce, che col
 si. llo Miterio di un fiato si creò l'
 Anima, e si avviva; accio h' in-
 tendiamo, che nella Confessione, se
 si facesse col dovuto p ep ramento,
 ris- erebbe il nostro Spirito colla
 purità qua i simile a q ell , con-
 co fu creato. *que admodum cre-
 ti sumus, ab initio renouemur.* Riflet-
 tiamo più, che il La ro c ocifis-
 so, perchè co se s le sue colpe,
Dign- f. Etis recipimus, ricevèda na-
 i scera penitente accu i vigore per
 resistere a' co i torm- ti, non valse-
 ro a muo-erlo dall' Verità co fissa-
 ta o gli p-ssimi della morte, o gli
 scardali a Croce, rob- erza, che
 contro tutte le ten- zioni del Ne-
 mico pu- darci un' umile, e vera-
 mente cordi le Conf- on del pecca-
 to, come scrive S. Bonaventura. *Per
 Confessionem adiuvamur in Bono ad per-
 federa du, adiuvamur in tentatione,
 ad triumphand m.* Il che supposto, c
 non ne lasci dubbio i ape e, che
 nell' risoluzione del Re- to p ove su
 l Anima a' diluvj di M- seric- dia il
 Sangue di C- isto, osserviamo con
 qual vigore i spirituali alute nel
 Conf- on e risorgano l'Anime qual
 f- rtez- per resistere alle tenta- zioni
 acqui i cuor al proscioglime-
 to delle lor colpe. h che q- alche
 vota i- eversione al p- it Dio fa
 se perseveri nè- en- per il br- ve
 spazio d' un sior o- o al più i cre-
 da un i- iraco o di Div- sione, se, co-
 me gli I- brel, si la ciano a- ffare cin-
 que giorni dall' accogliere Cristo
 trionfante all' sc- - el p- i cro-
 cifisso. S- ede a- - nostr una cel-
 la frequenza i- tor o a' acc- doti, si
 offe v- ne' cuor q- si nulla di i- er-
 fizio o; ed i- mi stupirei nel vede-
 re, che fa cla- a noi si oc- - ro ta-
 to u- Sagramento ritratto i- r tavo-
 la d' sicur- za al nostro nau- r gi,
 se noi me ne additasse la ragione S.

Bernardino da Siena coll'avvisarmi,
 che non ci approfittiamo delle Con-
 fe- on, perchè le Confessioni si fan-
 no o per i berarsi dall' obbligazione
 del precetto, o per una tale estrin-
 seca divo- lione, ch' è un pover co-
 stume; ci gio- a poco il Sacramento
 della Peniten- a, perchè in un esame
 e attento, e contrito dell' coloz-
 non lo p- c- e una degna prepar-
 zione dell' Anima: *Plerique minimum,*
seu nullum fructum de Confessio- e re-
portant, quia non parant ad illam.
 Ma che ha da di si dunque
 d' tanti, che si co- se n- sen a co-
 si gelosi i- guardi? io no lo so, nè
 vo l' o deciderlo, pe- chè già i- son
 protestato di non discor- ere della
 validità, a del frutto, e le i- ca-
 duce così frequenti ben dimo- rano,
 che q- esse Confessioni fatte con tra-
 scurataz- a, se pur danno la Grazia,
 non danno l' perseveranza. Termi-
 nerò ben col raccom- ndare i- ni-
 tenti un diligente esame con due,
 che loro p- sent- e me- iel puri ri-
 flessi. De- derava Dio da A- amo,
 qual me- zo a perdono, una i- cera
 Conf- o e del suo p- cato, ma o-
 servi- mo, che pe- m- o ero al' ac-
 cusa di i- p- a- co- f- e la vill-
 tà de a- co- a- a- cor- osi
 diman a- i- e p- e fu,
 pare a me, i- i- nface arg- a mis-
 erabil' vill- a, a cui l' avev- ridotto
 la trasgre- on, quasi che i- di gli
 ave- s- i, f- e l' i- esso, che por- gli
 avanti gli occhi eli' Anima c- e fa-
 cesser. Ac- us- Gi- d' il suo p- cato,
 e pare, c- e ne di- a om- tent so-
 d' sfazio e col restituir- il mal rotto:
*Relit- tr- in- ar- entor i- principib-
 sacerdotu- , dic- ur, peccatu- traden-*
Sanguinem iustum e pure c- i-
 Co- cessione i- cera e be per termi- ne
 la di per z' o e, n- n il perdono. Si
 noi però, c- e eg- i si p- rto al giu-
 dizio de' Sacerdoti, non a' pied- di
 C-

1 b. 1. in
 Ju. 61.

Luc. 13. 41

Sel. 11. ad
 R. 212

T. 2. Ser.
 95. h. 1. c.

Gen. 3. 7.

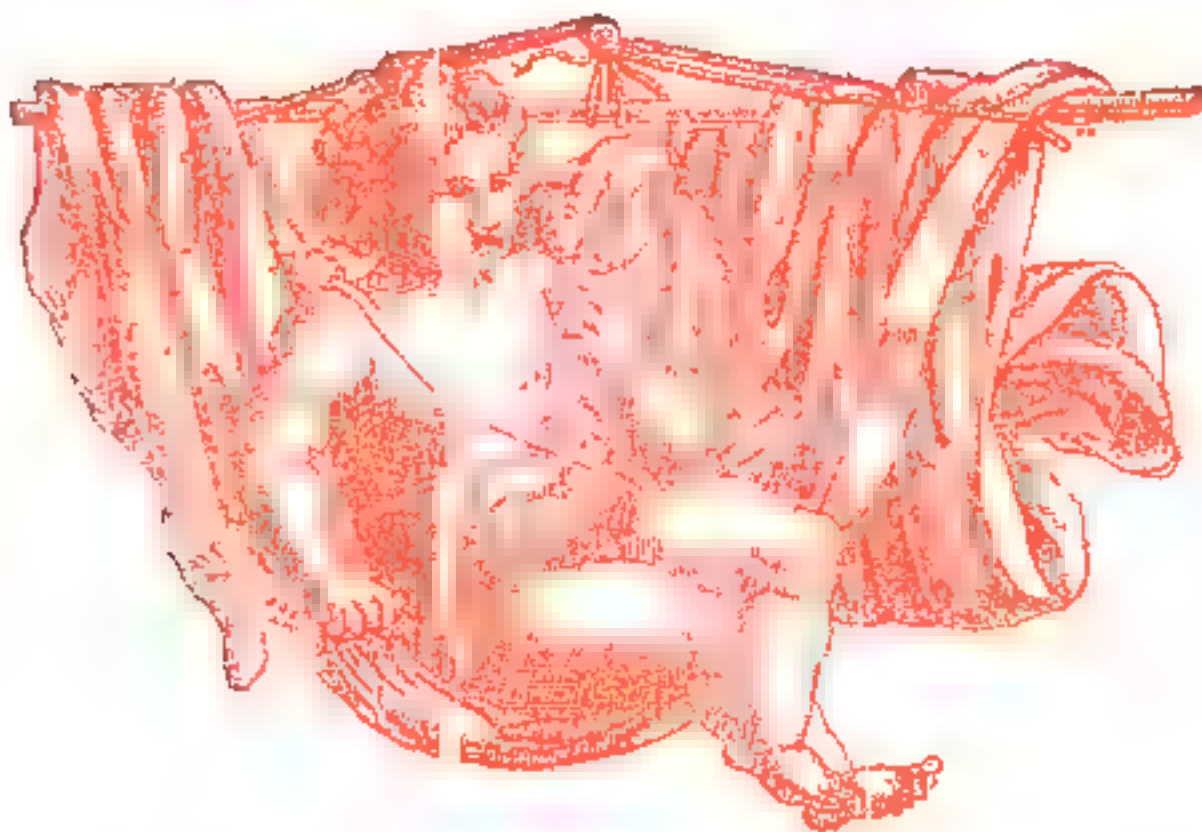
Math. 27.

picies. Queste due considerazioni dunque della bruttezza, e numero de' peccati, d'un Dio ferito, crocifisso dalla crudeltà de' nostri peccati, *te* accompagneranno un perfetto esame della Coscienza, renderanno

si umile, si penitente, e perciò si profittevole la Confessione della colpa, che la nostra accusa diverrà una gran salute dell' Anima, un' allegria maraviglia degli Angeli: *Locutus est* *Mulus, & admirato sunt Turba.*

L A U S D E O,

B. Maria Virgini, D. D. Paolo Apost., & Thoma Aquina.



VIVA

PREDICA XXI

Nel Lunedì dopo la Domenica Terza.

Mediet, cord te ip'am - Luc. c. 4.

S. L.



E ca or, lom' i
na no, be vi
tu r oggim
to grato il Van
g lo hē
re i
una bel d
n ch pe ca, riposta nel ndanna e i
p o, ottegg a colp col n e
ro na lo da roffo e el Vizio col
la publicit d cost e e t
mi l'acca a dell'altrui mal gl in
na nera autentica de la propri
Innocen a, veram te sarebbe una
eterevole d scolpa a chi è r o il
improverar chi l sgrida, nē
avrebbe che confonder
se so e pre iustificazi nel altrui
, e e a aver chi cca
rin acc a e a e i accusa
Qo sto però n u
el invidia pose a se in
gli ibi, a l' pletā
re el cuore de' e carō
so are ad altri la propri
costum tanto più ap ro
no men nuovo. Nacque
primo peccato l' g no
no di giusti car co al
rā, ntre Adamo cre
l pr
ressio
os alleggeri
il ex
a A
ve et
A c
d e i. li.

tieri col Vizio, sembrano Panegirici
di propria lode le Satire dell'alt
b'afmo, e' peccato ol publi are
altri colpevoli di ciò, di che è reo,
pretend acquistare l. co passion
se non può mlar l' nno enza.
Tutti sia o a il a cond no re chi
pecca, perchè tu ti siano inclinati
ad a olv r col' altrui paragon;
oglia o, che se non ci abbeli ca
la Virt, el p ottega la scelerag li
ne. i rif onde a imo si dlla Co
scienza con i colparne li abus del
la Citrà, ed è o ume i molti l' imi
tare il arifeo nello space rti er
Santo col bi u de Pubblicano. L'
or na a di sf in so a de' nostri
e ror è l' a casare i Vizi de' Pro
fimi, ci se una bella pologia de'
pro ri difetti l censura de' nostri
tempi, e si cunchiude, che l con
servarh nro in Terra d' Idolatri è
una rara Virt, che in Giobbe, in
Tobia s' a msa come un prodigio,
l' e er G. gno fra le Spine è una c
ta lo e, che non p' darli che a
qualche mlica Sp f, a pochi sor
tisce, come l R v to, l' esser cinto
di fia e, e non arder, sarebbe
n pretendere di vivere illeso come
i e l'ancuri nella fornace di Ba
blonia in mezzo al fuoco il voler
confer ar i puro in si g an corrotte
M ndo. Così condannasi l'
r a tollerare il Vizio, e pare
colpa nel biasimar i Colpe
oglia farsi crede mica al
la colp, ma in ftti il peccato si
fa

la patrocina al peccato, mentre noi ad imitazione de' primi nostri Padri per ricoprire le nostre ignominie, prendiamo le frondi della Pianta, che ci sedesse, cioè vogliamo, che il cattivo esempio, che fu la nostra perdita, si trasformi in nostra difesa, si nascondano i trascorsi da chi gli segue con gli eccessi di chi precede dal che n'avviene, che l'Empietà s'insuperbisca, perchè ha seguito, la Virtù sia forzata ad arrossirsi, perchè va sola. Ingegnosa Matrarietà, che vai indagando più spesso per apparire men rea, io in vece di castigarti oggi coi rimproveri, son necessitato a farti ragione, e concludere in tuo favore, che ti rende a' di nostri in certo modo condonabile il peccato dall'Empietà dell'Esempio. Vedete, Signori, a che riduce i Saggi Pulpi la libertà del presente Secolo, bisogna, che scusino a lor mal grado le colpe, perchè, quasi direi, si canonizzan dall'uso, perdonino a' Peccatori, perchè non possono radicare gli Scandali. Il mal Esempio, com'è la vera cagione, così vuol essere l'apparente innocenza dell'Vizio, e dopo essersi fatto autore alla colpa, pretende farsi avvocato a i Colpevoli e perciò risolvo di condannarlo questa mattina, dividendo il Discorso in tre Punti. Nel primo dimostrerò quanto a pro della Virtù, o de Vizio possa l'Esempio, nel secondo, quanto più vaglia, se è dato da Maggiori, nel terzo porterò due utili conclusioni a basta le suggerirà Iddio.

PUNTO PRIMO.

§. II. **M**edita, caro te ipsum. Er-
ra, è vero, ma non senza merito di compatimento chi pretende assolverli col altro peccato, perchè, vaglia il vero, all'innata fragilità dell'Uomo ha troppo d'attra-

tiva l'Esempio. Ove per prova di questo primo punto del mio discorso è da osservarsi, che chi riprende gli errori, ma gli commette, non fa forse bene, che l'imitazione de' costumi è una forte propensione de' cuori. Passa fra l'Anime una certa congenità, che le rende facili a farsi vicendevolmente immagine l'una dell'altra, e forse per una tale non bene intesa forza di somiglianza, come abbiamo tutti uno stesso principio, così siamo disposti ad imitare in lui i costumi dal che ne segue, che abbia l'Esempio una grande autorità sul nostro Spirito, e lo rivolga agevolmente all'Idée, che gli propone, sicchè per imprimere in noi la varietà de' Geni non vaglia forse meno l'imitazione, che l'indole, e a ragione dica il Morale, che la Conversazione è per noi un gran Maestro, perchè in noi più della Ragion può l'Esempio. *Primum ad exempla, non ratione componitur.* E arguta la riflessione di S. Cirillo Alessandrino, che ponderando Adamo stabile nell'Innocenza, finchè non provò Seduttrice quell'Eva, che gli era data Compagna, conclude, che non vi sarebbe il peccato, se non vi fossero Uomini, che l'insegnassero coll'Esempio, perchè nasce dal conversare la colpa, e l'nostro primo Padre visse innocente fin che fu solo. *Modus peccandi nonnullus apparuit, cum homo non contumeliosus esset.* Io vi compatisco dunque, o Solitari, se per ritrovar la Pietà l'andaste a cercar ne' Deserti, perchè il conversare è una certa piacevole Scuola, che insegna l'imitazione colla domestichezza, l'amicitia o cagione, o suppone la somiglianza, e la geniale unione de' gli affetti è un'eloquente persuasiva all'imitare i costumi, la medesima simpatia, che concilia la communication dell'Amore, anche c'imprime la corrispondenza

Epist.

L. 1. in Gen.

ra del genio, stabilita verità dal
 P. 1. 11. Salomone *Cum sancto sanctorum est,*
 87. *et cum peccato peccatorum.* Di
 qui è, che Dio vietò agli Ebrei
 lo stringere amicizia colle Genti, ben
 prevedendo, che la frequentata so-
 miglianza nel praticarle d verrebbe
 una tal voluta necessità di seguirle
 e perciò fu cautela della Provviden-
 za l'opporre l'avversione del tratto
 alla naturale impressione del cuore,
 e preordinare l'inimicizia degli Ido-
 latri alla sicurezza delle Anime, scri-
 ve il Crisostomo *Interposuit inimici-*

To Cath. *Interposuit inimici-*
 Orig. Pet. *nam, ut praestaret securitatem.* Mo-
 derne Conversazioni dunque, que-
 sto dovrebbe esser per voi un gran-
 de insegnamento, se l' conversare
 colla forza dell' Esemplio può essere
 un gran danno allo Spirito, perchè
 non fuggire un certo piacevole vele-
 no, che è tanto più pericoloso,
 quanto più col diletto e intimo,
 non bisogna ubbidire al genio, ove
 la propensione la meno evitabile il
 rischio. Che siano per fare nell'
 Anima certe parzialità, con cui l'
 Esemplio diviene tanto più efficace,
 quanto è più familiare, io nol
 so io bene, che in Adamo dalla
 conversazione nacque il peccato, e
 Dio impose al suo Popolo l' aliena-
 zione del trattare per rimedio all'
 imitazione del costume: ma noi tor-
 niamo al nostro intento, o Signori,
 e concludiamo pure, che in noi
 una gran forza ha l' Esemplio, se l'
 impressione di lui non può superarsi
 che col la sottomissione, bisogna fuggir-
 lo, se vogliamo vincerlo, non si con-
 servò l' innocenza nel Mondo, se
 non quando l' esser solo rendeva im-
 possibile lo Scandalo *Mulus peccan-*
di modum apparuerat, cum bene unus
tantummodo esset.

§. III. Che se di ciò vuol saperli il
 Perché, riflettiamo, che come due
 sono i modi d' infillare l' insegna-
 mento ne' cuori, cioè infinuare col-

le parole, persuadere coll' opere;
 così secondo S. Tommaso de' cinque
 nostri sentimenti due particolarmente
 servono all' Intelletto, e sono la Vi-
 sta, e l' Udito, quello lo provvede
 di fantasmi proporzionati al nobili-
 tà delle Scienze, quella arricchiscilo
 di cognizioni necessarie all' in-
 tensione dell' opere. E però vero,
 com' ei soggiunge, che dell' orecchio
 è più efficace, ed è più nobile l' oc-
 chio, non solo perchè avendo me-
 no del materiale nel Senso è più
 proporzionato allo Spirito, ma an-
 cora perchè essendo più inflessibile
 nelle notizie, e miglior guida allo
 studio, dal che ha da dedursi, che
 più comincia l' operar, che l' par-
 lare, più dell' udire persuade il ve-
 dere, come notò S. Agostino *Quoniam Omnia lo-
 quuntur oculis, sed non omnia loquuntur*
audibus, sed omnia loquuntur oculis. Ma il Po-
 8. 1. che supposto, e chi non vede
 quanto vaghi l' Esemplio, che fa più
 forte impressione nell' Anime, perchè
 trasmette per gli occhi l' insegnamen-
 to ne' cuori? *Illa vox, io notò S.*
Gregorio, illa vox libenter audita. P. 1. Cath.
nam corda penetrat, quam dicunt vo-
ces commendat. E si Ciro un gran Pa-
 negrista delle Divine lodi *Cum miran-*
tem gloriam Dei, ma perchè nella
 seconda attività de' raggi nell' ammi-
 rabile serie de' moti, se tace colle pa-
 role, parla coll' opere, come spiega
 il Crisostomo *Tacet Caelum, sed il-*
lud a peccatis vocem tubae ardentem emittit. ed Pop.
 11. La Cristianità fuor di me si
 fa sentire all' occhio, che all' orec-
 chio *Auditor, disse Tertulliano, an-*
ditur Philosophus, dum videtur, 8. 1.
 una gran lode fu de' Cristiani an-
 tichi que compendioso Elogio, che
 loro diede S. Cipriano *Philosophus*
non verbis, sed factis fuit perchè
 vaglia il vero, per convincere i Prof-
 1. 1. fani, la miglior faccenda è quella de'
 costumi, dice S. Bernardo *Valde opus*
operis, quam verbi vox, e più di chi
 ben

8. 1. 11. 1.

1. 1. 11. 1.

1. 1. 11. 1.

1. 1. 11. 1.

1. 1. 11. 1.

1. 1. 11. 1.

1. 1. 11. 1.

1. 1. 11. 1.

1. 1. 11. 1.

ban parlo, confonde i Empietà chi
 ban' opera, soggiungerò da S. Paolo:
Ep. 17. *Morum reputantia quorundam autem
 quid loquendo arguimus.* E qui non
 posso tacere una riflessione, che più
 di tutti gli atri ferisce me stesso. Vi-
 do Ezechuele certi Cherubini, che
 per sollevarsi avevano ali, ma offer-
 vò poi, che alie penne univano ma-
 ni. *Terc. e.* *Similitudo manus hominis subter*
ocul. *penas eorum.* Ah Dio, per quanti
 può esser giusto rimprovero ad un
 tanto Misero! Ammiro nella subli-
 mità del sapere più Cherubini, lodo
 nella velocità dell'ingegno le penne,
 ma non vedo poi nella Santità dell'
 operare le mani. Ma il Mondo gran-
 de abbondanza di certi Maestri, che
 hanno lingua, ma non han mano,
 parlano all' orecchio, non parlano
 all' occhio, in molti è superchio lo
 Zelo, è raro l' Esemplio, nè vuole
 intendersi, dice il Nazianzeno, che
 come la beveria più nuova rimira-
 ta, che deservita, così la Sapienza è
 più utile dimostrata colie azioni, che
 ostentata con bel discorso. *Prastan-*
ter Pulchritudo est, qua oculis con-
tur, quam quæ sermone proferatur, sic
præstantior Sapientia, qua opere de-
monstratur, quàm qua sermone utitur.
 Son olt me per sollevarsi col discor-
 so le penne, ma bisogna, che coll'
 Esemplio dell' opere si uniscan le
 mani. *Similitudo manus hominis sub-*
ter penas eorum e questo perchè,
 come dell' udito più ci muove la
 vista, così i Esemplia, che si vede, è
 più efficace della Dottrina, che si as-
 culta. La virtù d' Abramo fu una
 gran egge de' Posteri, scrive S. Zeno-
 ne. *Cum conversatio lex foret, in-*
qui ben vive è una gran Dottrina,
 ancora il silenzio, concluderò col
 Moro e. *Et aliquid, de quo in magno*
vero vel tacente proficit.

§. IV. E questa una Verità così cer-
 ta, che Dio medesimo non ci volle
 ammaestrare senza le azioni, non

estimò bastevole la sua Legge, se-
 non la confermavan gli Esempl. Pare,
 che Davide volendo dare a Dio Sa-
 crificio di lodi per la Provvidenza
 amorosa, con cui ci guida, nascon-
 da un non so che di misteriosa
 improprietà ne' suoi detti. *In in-*
tellectibus manuum suarum deduxit
et. Serano espressiva' che all' In-
 telletto si concedano i ali è un
 additare nell' intelligenza il suo vo-
 lo, ma l' ascrivergli poi le mani, se
 non è un' errore, è un misterio. E
 per intenderlo, riflettiamo, che le
 voci, con cui Dio ci ammaestra, son'
 opere, e notolle Filone Ebreo, che
 sovra quel detto del. Elodo affer-
 mante, che 'l Popolo, mentre parla-
 va Dio con Mosè sovra il Sinai, non
 udiva, ma vedeva le voci. *Castas*
autem Populus videbat voces, con-
 chiude, che le parole di Dio sono
 oggetti de la vista, perchè sono vo-
 ci d' azioni. *Quocumque Deus dicit,*
non verba, sed opera sunt. Quante
 Creature ammiran nel Mondo, son
 vinti i precetti, che chiudono l' os-
 sequio nel libbidienza culle persua-
 tive della mazzavilla perchè l' odio
 nel creatur non sol d' se, ma fece,
 dixit, & facta sunt. Quanti insegna-
 menti leggonsi nel Vangelo, sono
 tante azioni, che addimandano l' imi-
 tazione con attrattiva dello stupore
 perchè Dio nel redimerci non
 detto leggi senza adempirle. *Cepit*
facere, & docere. Or ecco il Per-
 che unisce Davide all' Intelletto la
 mano. *In intellectibus manuum suarum*
deduxit et, cioè per insegnar-
 ci, che poco vagliono le dottrine,
 se sono di giunte dall' opere, mentre
 Dio medesimo non volle guidarci col-
 le dottrine senza aggerir le azio-
 ni. *Adhuc manuum suarum exempla*
monstravit. Eh che per insegnarci la
 Pietà troppo eloquenti son l' opere,
 e misero il Mondo, se Dio non
 ci avesse facilitata la Santità coll'

Q99 a. Esem.

Ps. 77-79

Eccl. 49.
10.

Lib. de
Abi.

Ps. 135

Abi. 10

Apud
Mort. in
Mort.
Fr. 17.
Abi. 3.

Esempio. Si stupisce il Crisologo, che il Redentore venuto a morire per noi, fuggisse dalla crudeltà d' Erode in Egitto per schivare la morte, ma conchiude poi, che questa fuga fu pietà, non timore, perchè sarebbe stato un uccidere la Santità nascente il permettere che Cristo fosse ucciso. Bando poichè avrebbe bensì redento il Mondo col Sangue, ma non avrebbe stabilito col l'Esempio la perfezione, bisognò dunque, che morisse, ma subito, acciò prima di ricomparir co' patimenti, ci potesse ammestrar colie azioni. *Totum tantum saluter considerat, si se parvulum permisisset occidi, venisset tantum, ut quo preceptis docuerat, firmaret exemplis, & vobis probaret possibilis, quo impossibilis videbatur audire.*

Sunt. 191.

§ V. Senza riflessione del Santo, sovra la quale io stabilisco una più forte ragione a miei detti, e concludo, che l'Esempio ha in noi un gran vigore, non solo perchè in noi più s'imprime ciò che si vede, ma molto più perchè dimostra possibile ciò che insegna. Oh quante difficoltà ci rappresenta l'Imaginativa, se non ci diringanna l'Esempio, e per lo più ove ci atterriva la novità, ci incrina l'esperienza, perchè è un convincerci, che possiamo, il vedere, che altri poterano, ed è un ornato intinto del nostro cuore il prender dal l'Esempio il coraggio. Ond' è, che l'Panegirista ammirando, che l' suo Traiano, col far' egli il primo ciò, che ad altri imponeva, instasse in imitazione il comando, dimostrasse la possibilità colie azioni prima d'imperare la necessità coll'imperio, conchiude *Melius homines docuit Exemplis, quam se primum bene habere, quid appetant ea, quae precipiant fieri posse.* E per vago in proposito di questo un pensiero di Ruperto Abbate. Si pone Egli a con-

in Pion.

siderare, che la Legge di Costia perfezionò, non annullò quella scritta, nè si trova precetto nel Vangelo, che in qualche modo non fosse adombrato sul Sinai. Il che veduto addimanda, perchè l'Unità, l'Amor del Nemico si offrivassero così poco dalle Sinagoghe, e siano adelfi così gloriosa ambizione della Chiesa, avesse i l'braismo pochi innocenti, il Cristianesimo abbia più Santi. Ingegno la domanda, alla quale è più mirabile la risposta. È la Virtù, dice quel grande interprete, disagevole nei, apparente, se l'Esempio non la fa amabile, e perciò fu d'uopo, che Cristo ce ne dipingesse una bella immagine in se stesso, acciò principale e pareci desiderabile la Santità col vederne nel nostro Amore si pultola l'idea e come un Soldato prende animo, alorchè il Capitano combattendo alle prime file gli insegna il coraggio con a noi aggiungerse cuore. nostro Capo, e ci desse forza a seguirlo l'istessa meraviglia, che ci sospinge ad amarlo. Questa è dunque la ragione, per cui è divenuto legger giogo alla Chiesa ciò, che pareva intollerabil peso alle Sinagoghe. L'antica Legge a gli Ebrei persuadeva il vero, ma in noi parla l'Carverto alla vista; e quelli si esprimevan figure, e noi perora il Vangelo coll'opere, avevamo coloro molti misteri, ma pochi l'Esempio. *Exemplum accessit, quod scriptura defuit.* Ed ecco quanto possa l'Esempio a fonte della Virtù, se non la Legge scritta poco a persuader la Pietà valsero i prodigi, ne Vangelo tanto poteron le azioni: anzi Cristo medesimo non ridotti delle parole, ci volle convincer col e opere, e notello S. Agostino *Parum erat Deum docere Martyres verba, nisi firmaret Exemplis.* Ah che saremmo Santi, se della Santità non mancassero gli l'Esempio. Disse la Spola del Can-

to. c. 1.
Math.

to Pion.

Gen. 1. 3. Cantici: *Trabe me possis*, in adorem
curram: *in interiorum interiorum*, volan-
te a quel *solare Trabe me* volan-
to *pl. vale sur me*, in è sola
ricca: es insegna ci, che un Anima, se
rivolgesi a Dio, a Dio non corre
fida, e come disse S. Teresa, chi da
vero atto e alla Pietà de costumi,
e fa ca alla di *zione di molti*.
ella cor sapta d *te fragrans del*.
l Spirito molti a *seguono alet a*.
ti dal singol rità dell *em lo*, ed
è S. *ernardo la ti effione*. *C. re*.
lo *Car. mar par*, *curramus simul e o ore*
de ne or in tu ruit, e *mo ruita p*
exempl.

§. VI. Con nel e Virtù è forte l'
em lo, ma ve tanto all' *monstro*
tanto pi *f e cace nel io*. *ran*
atto, che il *ondo ne suoi p in*
cipi un' innocente n *Abele*, un *al*
vagio in *o*, e *ure coerotto da*

Gen. 6. 1. *Omnia quippe Caro corrupta*
erat, nulla rice ne del *pr o*,
tutto: *id del se ndo*, *scil o u*

Orti. 4. *ore di an halia di S. enri*. *Om*
ne impietati int e es, *de be edes*
de edes Cam, *amo*, *qui e atem*
antare ne Abelen. Ma q *a è la*
f ria del Uomo, *exche la nofi*
U a ta è nato *re inchinevo*
le al pegg o, *perci non ta tu ci*
glora l edificazione, *quanto nuo*
ce lo S o, *l rrvd S. Gi n*

Epist. 1. *la*. *E qua m orum pnd is*
de quore virtutes affeque arquet,
et quia imitaret. *irtu a mo*
ti ammirator, *ma seguaci*, *il*
Vi io a i ont o condannati, *ma*
s' imita. *ro è una troppo*
luf ghiera a *te va al peccato*, *e*
dove l imparare è dilett ole, *di*
viene un n estro *Esempio*, *e*
Vi io st scuola, *che per*
imparati basti il ederlo luti.
om, *isse S. Cipriano*, *e potev re*
di tutte l lre E letà, *Adulter*
rium fecit, *dum videtur*. *Ci so*
finge la n a *lezza da su*

defina al Male, ma quando all'
innata propensione aggiunge alletta-
menti la vita. E fa per la do più
attattiv qua in pe abile il rischio:
per è *error*, che si vede, sollecita
colle lusinghe del piacer, che di o-
lla, e ta ro più traditore allo spi-
rito, *o è più con iurato co l*
lenti, *ap tato di ciò*, che si desi-
dera, aggiunge l' *l ginativa di*
ciò, che si mira dal che ne segue,
che *eterno*, e nell' interno di-
vener una do pi *tentazione o a*
eneca scenza, e la *vista*, e *facil*
ment. Anima all' urto dello *Scen*
dalo *del l' aietta*. *Adul rium di* *to*
tar, *de idet*. *inn a*
gran rag ne *altra rifle one non*
forte, *il ro re*, *il ore*.
sono due gran freni, che posero a-
tizzato e la *Nato a*, e la *Gratia*,
ma gli discioglie il *carriuo lise o*,
exche il *zio*, ch timoroso cerca
ascondigli, divi ne ardito, se lo fa
fi *il costume*, non ha più *lino*
re, quando è protetto dal *numero*,
n l' *Impietà* fa arroslarsi, se non è
li *a anti* rende un non saprei
che di *glori*, se molto *d cor*
reggio, *acq a qualche cosa di cre*
dito, che si fa d *luca dal*
lo Scandalo. Verità conosciuta da
Seneca, ch ne *moralista* *sul' abso*
fo de ior Secol *e*, che *profo*
el ai l' Introdo *licenza de' nostri*
mpl. *Quid plu et f ere eperant*,
quasi honestas sit, *quia equ me*,
sequ r, *de e op* *no licum ro*
mes error, *cum factus est publicus*. Ove
passa Sant' *gostino* fino a di, che
prende faccia di *rossor la Vitt*,
quando *Vi io è* *sto in usanza*,
p *vergogna l' esser di oro*, se la
Divorzione conda nati dal *costume*,
diviene un non so c e di *singularità*,
che si teme, il *r con chi pec*
ca *Pudet non esse i pe enter*. Or da *L. 3* *co*
queste due gran ragioni chi non *in ep*
conosce quanto sia dannoso il *ret*

no Esempio, che non contento mutare la pubblicità della vista lo attrattiva alla colpa, toglie di più l'errore del Vizio col fare il peccato domestico? Chi non farà giustizia allo sesto di Sara, che vedendo fra Ismaele ed Isacco certi liberi scherzi, intonò *Ecce Ancillam domus, & Filium eius*, ben prevenendo, che l'immodestia dell'uno sarebbe stato contagio all'innocenza dell'altro, come nota l'Interlineare *Labrum, & lacrum dacebat esse l'eam, sicut ipse erat*. Piacesse a Dio, che questi *Ecce* fosse una giusta esclusiva dalle Conversazioni a certi begli Spiriti, che sbandiscono la Pietà coll' introdurre la licenza. Ma che? ha preso a' di nostri un troppo colore di disinvoltura lo Scandalo, e perchè ci piace il Vizio, non può dispiacerci il cattivo Esempio, ne si vuole intendere, che *Medicum fermentum totam massam corrumpit*. Come un lume accende più lumi, così un Malvagio, se risplende col mal'operare, fa più Viziosi: se ci addomesticavano collo Scandalo, anche a nostro mal grado inquisiriali ne' Cuori il peccato, e se ne protesta S. Cipriano *Adul facilius, quam ut sunt vitium sui generis vitium in alienis animis pariat, non solum nascantibus, sed etiam accitit*.

§. VII. Sigilliamo questa Verità con un fatto, che può convincere il nostro errore, perchè è l'origine del nostro piano. Non ardi il antico Serpente d'arrischiarsi a combattere la costanza dell'Uomo, ma si pose ad assalire la fragilità della Donna, perchè con malvagia astuzia prevede, che sedotta questa avrebbe col suo esempio atterrito il coraggio di quello: anzi osserviamo, che ove nel sedurre Eva vi bisognarono e persuasive, e promesse, all'incanto per indurre Adamo alla trasgressione bastò la violenza d'

uno Scandalo, l'Esempio della Donna, che mangiò l'Pomo, fu un forte arnese, che franse la fermezza del primo Padre, indotto al peccato non da altra ragione, se non perchè Eva peccò *Dedit mihi de lingua, & comedi*. Al che riflettendo il Celsofimo riconosce il cattivo Esempio nel tentarci vigoroso più che il Demonio *Diabolus quod per se omni potest, per suum Adam protoplastum circumvenit*. Sì, Scandalosi, voi siete peggiori del Demonio a' nostri danni, perchè lo Spirito tentatore può combatterci, è vero, nell'interno colle suggestioni, ma non può ordinariamente sedurre nell'esterno col mal Esempio, impossibile a lui, perchè non ha corpo, ma voi all'incontro assalite nel tempo stesso e l'Intelletto colle persuasive, e la vista coll'opere, e perciò meritate per castigo un doppio Inferno, uno per li Consigli, che suggerite, l'altro per gli Esempi, che date. Se la causa è sempre più considerabile, che l'effetto, è sorta, che ha dell'altro peccato lo Scandalo più condannabile, anzi come la Causa contiene eminentemente gli effetti, ch'ella produce, b'ogna dire, che il mal Esempio equivaglia a tutte l'Impietà, che cagiona: e perciò di quanti peccati è colpevole il costume, abbia a portarne il resto, e la pena chi ne introdusse l'abuso. E pure non neghiamo oggidì di questi Inceffari del Vizio, e Dio sa, se vi sia chi ben si confessi di tante Anime, che ha tolte a Dio colla malvagità delle azioni, e sospetto, che si creda uno scrupolo il debito di restituire colla edificazione quanto di spirituale ti rubò col lo Scandalo. Con tanti discorsi liberi, con tanti consigli violenti, con tanta licenza di Conversazioni, con tanto lusso di vesti s'adorna l'Iniquità, si fa della meraviglia, che è primo

Gen. 3. 12.

Rom. 16. 18. Gen.

Gen. 3. 12.

III

2. Cor. 5. 6.

Lib. de Opul.

mio della Virtù, una gran persuasiva del Vizio. Che più s'avanta fin nelle Chiese a farsi maestra d'irriverenza la Moda, e poi di tutto questo non fa farsi coscienza chi accusa le colpe commesse, non le colpe che somentò, non si vuole intendere, che quanto si dice legge di costume, è veramente una tirangia del cattivo Esempio, sarebbe tanto il Mondo, se tutti portassimo scritto nel cuore *Cura te ipsum.*

PUNTO SECONDO.

§. VIII. DA questa gran forza però, che ha l'Esempio per rendere o virtuoso, o colpevole chi lo vede, passiamo al secondo punto, che già propolsi, cioè all'esaminare quanto ha più e goroso, se chi lo dà, sovraffa in maggioranza a chi lo riceve. E questa una Verità si confermata dall'esperienza, che per provarla basta il mostrarla, e per mostrarla osserviamo, che l'imitazione, se ne gli uguali, come abbiamo già detto, è una propensione di Natura, negli inferiori poi è una disposizione della Provvidenza perchè Dio comunicando se stesso a gli estremi per via de' mezzi, come alle Creature più nobili più si partecipa, con vuole, che siano elleno specchi, da cui rifletta il Divin lume alle subordinate, e minori dal che ne nasce, che l'ultime attendendo la loro perfezione dalle prime, le riguardino come esemplari, e coll'imitazione le seguano. Si profonda dottrina insegnataci da S. Dionisio l'Areopagita si offera poscia invariabilmente avverarsi nel Mondo, in cui ogn' inferiore al suo Superior s'uniforma. Nell'Empireo le Gerarchie più sublimi partecipano il Divin raggio, e nelle subordinate imprimono il loro. Nelle Sfere il primo Mobile col suo moto di ra-

to violenta a seguirlo i Globi minori. Nella Terra gli Elementi, e le cose su unari ubbidiscono colle loro vicende al ordinato variare de' Cieli, e questa bel a legge di soggezione, che inclina all'obbedienza, chi è suddito, e forse la catena d'Omoro, che stringe l'unione dell'Universo, anzi è un'occulta imperfezione della Sapienza, che così volle collegar la serie del tutto. Il che veduto, se il Mondo politico è un bel ritratto del Mondo visibile, sarà forza il concludere, che come l'uniformarsi al moto delle Cause superiori è un'innata legge delle inferiori, così il seguire l'Esempio di chi sovraffa nel Grado ha una dolce violenza di naturale imitazione ne Sudditi, come senti Ugon Cardinale *Sicut motus Causa est regula inferiorum, sic et opera Prælatis debent esse regula Subditorum.* Sulla qual consueta inclinazione di seguire i costumi di chi comanda sondo l'Autor dell'Opera imperfetta quel grande avviso, che diede a' Vescovi, cioè, che, se vogliono profittevole la loro autorità alle lor Diocesi, al persuadere la desiderata Pietà poco essi comandino, molto facciano *Ad ducit se homines parva mandantem, videmus grandia facientem.*

§. IX. Ma perchè la speculazione non riesca troppo sublime, rendiamola più domestica col ridurla alla pratica. Intima Gioma a Natività la necessità della Penitenza col minacciarle l'imminente castigo, e quei Popoli, per quanto abituati nel lusso, mirano in un subito i Bissi in Calici, umiliano l'orgoglio nello squallor delle Ceneri. Gran meta- zione, e molto invidiabile oggi giorno a' Palpit Sagri. Non ve ne stupite però, ripiglia S. Ambrogio, ma osservate, che il Re della Città unacclata fu il primo a scender dal Soglio, e deformare gli Ostri Regali in.

in Plurim.

impar. m. 2. 131. Manth.

De Re-
clat. III.
sue.

Joan 3. 4. In insegna di Penitenza *Sacervot de Sacer jui, & indutus est Sacco, & sedet in Cinere.* Ah che l'imitare chi precede è una facile propensione di chi ubbidisce, e perciò basta ogni voce, benché d' uno Straniero, al persuadere la Conversione, allorché ne' Maggiori ne precede l' emenda, l' astinenza d' un Comandante si fa legge di severo digiuno a tutti i suoi

T. 6. lib. 4. Joa. *Sudditi. Ut una Civitas gremiatur, famam sui non primo videtur.* Così è, troppo è naturale, che s' imiti l' Esempio di chi ci sovrasta col grado. Abbellì Dio prima il Cielo, e poi la Terra, perchè sarebbe stato un non so che di mostruosità il veder nelle minori Cause la speciosità non preceduta dalla perfezione delle maggiori. La naturale imitazione ne' Sudditi fa, che sia loro una gran cen-

Jo Pung. sora la vita del Principe, come al suo Trajano ricordo *Plinio. Vita Principis censura est, saepe perpetua, ad bene dirigunt, ad bene convertuntur.* Su questa gran massima stabilì S. Fulgenzio a tutti i Comandanti quella terribile inclinazione, cioè, che come sono il modello al imitar un de' costumi, così possono essere o la salute, o la perdizione de' Sudditi.

Ep. ad Tondat. *Qui sunt in Saeculi columnae constitutae, vel plures, vel pauciores, vel ferunt melius in viam salutis acquirit.* Maggiori dunque, che coll' autorità risplendete sugli altri, voi sarete gli auri Candellieri, che potete accender più faci, perchè la vostra vita per legge d' imitazione può esser prototipo alla Santità di più Anime. E' un segreto persuadere ciò, che ha da far, il vedere ciò, che vol fare, e riesce a trattanto indispensabile a voi il moderare i vostri Popoli con altra norma, che con quella de' vostri costumi, quanto è impossibile ne a serie del Mondo, che alle Cause superiori non ubbidiscano le inferiori. E che sia il vero, tro-

vatevi, se vi dà l'animo, un Corpo Politico dal suo Capo dissomigliante. V' additerò ben io violato coll' Idolatri a il Tempio di Gerusalemme, perchè Manasse aveva apostatato da Dio, ribellarsi dalla vera Religione Israele, perchè Geroboamo incurvò agli Idoli il suo Diadema, turbarsi nella Nascita del Redentore tutta Gerusalemme, perchè il Coronato Tetrarca si turba *Turbatus est Herodes, & omnis Hierosolyma cum illo* e per l' opposto trasformarsi colla Circuncisione in Figlio di Dio tutti i Servi d' Abramo, perchè Egli fu il primo a provare gli spolini dello sterco, piangere gli Israeliti prigionieri in Babilonia, perchè inteneriti dal pianto di Esdra lor Sacerdote, Santain somma la Palestina, finchè ebbe e Sacerdoti esemplari, e Re Santi, empia, e ribelle a Dio, quando fu dominata da Comandanti malvagi, come ben disse Isaià *Domus domus iniquitatis agunt, & jugiter nomen nomen blasphematur.* Ed che l' imitare i Maggiori è una certa passione innata ne' Sudditi, e perciò Tucidide scrivendo al Senato di Roma gli fa sapere esser men difficile, che essi la Natura non assomigliando gli effetti al loro principio, di quello sia malagevole, che l' esemplare del Principe non divenga forma de' Sudditi *Facilius est errore Naturam, quam ut dissimilem sui Principis possit formare Republicam.*

§. X. La cagione poi, per la quale ogni Virio de' Grandi si facilmente è imitato da gl' Inferiori, si è, perchè le lor colpe tanto più alettano all' imitazione, quanto hanno più di splendore, ogni lor costume è forza, che serva d' Esempio, perchè la lor fortuna nulla loro permette d' occulto, avviso, che diede *Plinio a Trajano. Nihil hic magis Principum fortuna, quod orbis restum, nihil solatum esse patior.* Il più del difet-

lib. 1. 2.

lib. 1. 3.

lib. 1. Ep. 11.

Jo Pung.

to della loro Grandezza è, che le loro azioni come non possono ascondersi, e non possono non imitarsi. Se essi devono aver cent occhi per rimutare colla providenza il Ben pubblico hanno all'incontro anche i Sudditi più popoli, per iscorgere i loro privati e fetti dal che ne segue, che come le Stelle di maggior grandezza hanno più d'efficacia, perchè han più di lume, così le azioni de' Grandi hanno più vigorose nel imprimere l'Esempio, perchè sono più atte a muover la maraviglia, e perciò come sono più osservabili, così son più imitate. La riverenza concede loro l'imitazione, l'autorità de' Poteri acquista un non so che d'appettabile al Vizio nè si crede più biasimabile, quando un noto apparisce acquista molto credito, allorchè si la veder coronato e ben lo conobbe S. Cipriano. *Defimus esse probos. Nec purpurata flagrant.* Ma aggi ungiamo a questa pubblicità, che ne blaggiora la pudanza, il peccato un'altra infelicità quasi inimitabile a chi è Grande, cioè, che soggetto a legittime censure, quando ingannato dal pubblica adulatione, il cuore pochi panegirici nella Pietà, nel difetto patisce più satire, il Bene, che fa, o si disamina, o si trascura. Male, che commette, perchè più conosce, più è imitato. Oltanto Davide numero'e maraviglie d'innocenza, nè perciò fece in Israele con edificazione più Santi: cadde in una colpa d'impetria, e vide seguirne il suo nella Sinagoga più Sconsoli non trasse gamma a Dio tanti adoratori con repinto canto della sua Cetta, quanti ne sollecito a disprezzare Dio col mal l'Esempio del suo peccato. *Marphomati peccati inquit Dominus.* Tanto è vero, che ne blaggiora la Virtù difficile laente e amara, il Vizio agevolmente, e segue, e dove a chi governa ab-

bisognan più leggi per conservare innocenti i Sudditi, basta al Incomito un solo Scandalo per render gli Interdetti coperti. E questo perchè come in etichetta è vero, quasi che ha on debito, non osservate, il Vizio all'incontro, come mostruosa, si amara, e così il solo l'Esempio ne la colpa riesce più forte, che nella Pietà, gli abusi, se hanno per Autrice la dignità, facilmente s'ammettono per costumi, come a ragione si ascrive a' blaggiori quanto di colpevole si commette da Sudditi, scrive S. Isidoro. *Illis acribitur quicquid turpiter committuntur.* Or da queste due ragioni ha da dedursi, che ne Grandi il mal l'Esempio è più scandaloso, perchè è più riguardevole, e più infelice. E questo è il maggior peso, che abbia da aggravare la Colpevolezza di chi è favorito dalla fortuna al comando, il sapere, che quanto pecca divisa coltura ne Popoli, si fa Predicatore de' peccati, se pecca. Non aveva Manasse comandata l'Idolatria cogli Ebrei, e pure perchè idolatro, dicono le Sacre Carte, che sedusse le Sinagoge, cioè si fece seduttore. *Seduxit Judam.* E che troppo la colpa è detestabile, dove la condizione è più nobile, e il Vizio in chi merita riverenza, pretende sempre corteggio. Se pecca un Piebre, può esser, che per la violenza dello Scandalo uno, o due de' riguardanti precipitino, ma se pecca un riguardevole per l'eminenza del Grado attenta colla sua caduta seco trarre Aduerzanti, e fu ribellione di S. Bernardo. *Si quis de Populo demat, sicut perit, verum Principis cecidit multos turbat, totius orbis, quousque perit.*

§. XI. Ed ecco il Perchè tanto s'affatiti il Demonio d'introdurre l'Impiety del Vizio a chi gode altezza di Potere. Innalzò Nabucco una Statua d'oro, allorchè in quell'Idolo pre-

lib. 4. finit
lib. 6. finit

lib. 1. finit

lib. 10
converit
finit

lib. 12
finit

Din. 7. 3.

In cap. 3.
Din.

prezioso più volentieri idolatrassero il suo Regno, ma per insinuare le sacrileghe adorazioni congregò prima di tutti al. Empietà del Culto i Sarrapi, e i Grandi. *Congregati sunt Sarrapi, Magistrali, e ciò fece, come noto è. Citolano, perchè ben conobbe, che l'Idolatria commessa da' Grandi si farebbe una sacra legge ne Popoli, e senza affaticare per comandarla gli Editti, sarebbe stato bastevol Editto l'Esempio. Principes congregantur ad adorandum, ut per Principes seducantur & Gentes.* Questo, questo è l'artificio, che a ruina della Cristianità va meditando il Demonio, non gli basta ne' Minori, perchè è sterile la colpa, vuol ne' Maggiori, perchè gli riesce più secondo, il peccato. Ne Poveri gli par troppo vile un Vizio mendico, e sa, che poco può dilatarsi, perchè ha poco di splendore, che si offerevi, ne' Grandi ama l'Empietà, la licenza, perchè in essi corteggiata dall'adulazione averà più di seguito. Misero dunque il Mondo, se sortisse al Demonio, come a Nabucco, il congregare all'Idolatria de' Sensi coloro, che hanno o dignità di Posto, o splendore di Stato, perchè mutatali in una tale attrattiva d'imitargli o la venerazione, e la convenienza, goderebbero i Cattivi d'esser protetti dal numero, piangerebbero i Buoni divenuto loro un amara violenza il costume. *Ut per Principes seducantur & Gentes.* Non gli riuscirà però, se rifletteranno i Maggiori, che il Vizio in loro come acqua sta più d'imitazione, così si chiude più di castigo, sarà più severamente punito, perchè è più notabilmente dannoso. Dormivano nell'Orto tutti i Discipoli, e pure il Redentore sgridò singolarmente S. Pietro. *Simon, dormis?* il che segui, perchè in lui, come capo, era più biasimevole il sonno. *scelsa riflessione del Crisostomo Omnes dormiebant,*

Hom. 14.
in Matt.

& Petrus redarguit. Non bisogna dunque sgridar sempre i Minori, se peccano, bisogna rimproverare i Maggiori, che coll'autorità fanno il peccato autorevole, e intendere, che di quanti errori fa il piede, è sempre colpevole il capo. *Omnes dormiebant, & Petrus redarguit.* A chi è Maggiore nel Grado, se non è Maggiore nella Virtù, troppo quadra l'Evangelico detto *Cura te ipsum.*

PUNTO TERZO.

§. XII. Scendiamo finalmente dalle premesse alle conseguenze, e dalla già dimostrata forza dell'Esempio grande in se, maggiore ne' Grandi, deduciamone per terzo punto del mio discorso le due forse inspettate illazioni, che vi ho promesse. La prima voi riguarda, o Padri di Famiglia, e vi avvisa, che se voi non siete Santi, mal potrete sperare i vostri Figliuoli innocenti perchè la più bella educatione, che chiedano essi da voi, è la Pietà dell'Esempio, che sempre efficace negli Inferiori riesce poi quasi inevitabile ne' Figliuoli, mentre l'imitazione, che, come già si è veduto, in tutti è innata simpatia, ne' Sudditi è propensione di genio, divien poi ne' Figliuoli una quasi natural forza del Sangue. Riflettiamo in prova di ciò, che quanto nasce nel Mondo, per quella legge d'uniformità, che conservano gli effetti co' e lor cause, a' Genitori si rassomiglia. Non vide giammai il Libano germogliare da i Cedri punta, che non gli uguagliasse ne l'auto decoro de' Pini, e per l'opposto non ammirarono i Monti d'Orchbo, o i Ruschi della Tigris nascere da Nappei, o da Kuxeti erba, che non avveleni, Spina, che non trafigga, e sarebbe multiplura derelicta, e dalle Scuole il vedere un effetto opposto alle sue ragioni anzi il medesimo

Mat. 24.
17.

Gr. 1.1.5.

mo idem non cred' il Mondo che alla forza della sua Bontà, non animò l' Uomo e c. con una creata immagine di se stesso: *Factamur homines ad imaginem, & similitudinem, & similitudinem, & similitudinem*, e le quali p. emesse lo ne ritraggo con logico rigore quest' infallibile conseguenza. Non per voglia di lie Pianta rampollo di dalla radice, non nasceda' B. el partito d' eguale a' Genitori, non si vede nel Mondo e tutto alle sue cause non so. Ilante; dunque non si darà Figliuolo, che non sia uguale al Padre, e perciò le Virtù, o i Vizi di lui in qualche modo in se non ritragga, e se la forza del libero arbitrio non si ossorà, non imiti. Pensiero suggeritomi dal mio no, che offer- van o la si. ria di corrispondenza fra le cause e gli effetti, da la colpa, o dall' innocenza de' Padri l' indole o buona, o rea de' Figliuoli deduce: *Lex est co. itione Parentum sapienter ut me. in Filiorum, ut boni, ut P. auctoribus Proles. nesti, respondet, repr. ha. re. rebis in. pravi. te. contra. rat.* Su posto dunque quel argomento di gran pena, e ciò non è e tanto li indifferente ne' per i Filii la santità dell' Esercizio, acciò non gli uol', che e. p. imono bene. Illo co. li. cam. ti. di. An. non men, che del volto le similitudine d' i genitori, si tras. di. l' età de' costumi? Qual modestia potrà sperarsi in quel giovine, e che es. apricchio e la licenza in ch' d. rebb. i segnari la serietà? Se e C. s. sequentate da miste iosi com' ilme. e' otranuo. ocate Ant. me. i. s. ste alla sol' din de' Chio. stri, e le licenze de' i. ri saranno educazi. i, e e p. vetrano l' Inno. ce. a. P. gl, lo nol so. so. b. n., che vo. o Pa. ri, dovete esser l' Es. em. pla e, alla cui forma si. mino l. i. gli, e pe. ciò se vo. set. spine di Geboe, come volete, che da vol. nas.

cano, che me d'Idume? Voi che il So-
le, il cui moto quali Eteroppanima-
ti per imitarlo essi riguardano, vol-
gli Angeli, che guidate il Cocchio
di ben regolate famiglie, e perciò
bisogna, che v'una zlate colla men-
te da Terri, se volete, che quella
terrene vanità quei s'innalzino, co-
me appunto nel Cocchio d'Ezechie-
le all'elevarsi de gli Angeli s'eleva-
vano pacamente le ruote: *Can ele-
vatur Anima de terra, et ibat. Psal. 2.*
sur priter de Rane. Voi l'occhio
della vostra famiglia detestate ad in-
vigilar colla provvidenza al suo Be-
ne; e ciò se voi sarete puri senza
appannamento di Seno, riuscirà la
vostra famiglia luminosa per la Pietà;
come figurata *ad ed il Redem-
tore. Si sicut sunt simple fuerit, Mar. 6.*
totum Corpus suum in unum erit. Voi
l'Eccellente, alla cui prima riorma-
te d'avergli disformigianti da voi
etc. da è il possibil il trave-
re effetto, che al e sue cause non
rassomigli, altrettanto l'age o-
c, che a' vostri Vizi, o alle vo-
stre Virtù non ripondano: *et bene-
fic Progenitoribus Proles benefice re-
pondent, reprobi re, ubi in pristin-*
te. Phisic. 1.

§. VII. I cie- se è vero, come
è vero, concedetevi il portare
una ricetto e d- , tre, d- que-
sto l'ipiro, se non fosse di p- una
profana. Osservò Plinio, che dal Se-
nato di Rom- condannavan con
rigorosa Cen- i lo della C- ,
- perciò s- to, un zelo, a cui
contradic- va il tempio, e rinfrac-
do a q- ci- to i attenti all' altrui
leggerezze i lor Vizi, l'volgi, dif-
o Rom- , gli occhi a te stessa;
e considera te deformata da quelle
r- i , che io altri severamente
cond- i, quindi rifletti, che non hai
da accusare gli altrui difetti a' tuoi,
perchè tu coll' Esempio gl' in ogni:

o rendi coll' autorità del comando autorevoli le sceleratezze, che tu commetti. L' impurità dell' altre Nazioni stan confinate nelle angustie di una Provincia, di un Regno, ma i costumi depravati di Roma per tutto 'l Mondo, a cui Ella comanda, si spargono, da te, da te, come da capo, in tutto 'l corpo politico dell' Imperio il morbo dell' iniquità si dilata. *Vermisum velis intra ipsa remanere, vestra lase vagantur, atque in corpore, sic in imperio gravissimus morbus est, qui à capite diffunditur.* Nobil pensiero, che io volentieri ruberei alla Gentilità per adornarne il Vangelo. Sogliono condannarsi da certi Padri molto zelanti, ma poco innocenti, i costumi depravati del Mondo, le scandalose licenze delle Conversazioni, come flomè, da cui derivano le dissolutezze de' figli: ma in, conceduto loro, che alla Gioventù sia dannoso l' Esempio, ricordo lor poi, che dato a quella da chi ne è giunta, fatale riesce, onde vorrei, ch' esaminando attentamente se stess ponderassero, se la libertà, l' orgoglio, il capriccio, che sono le leggi della lor vita, possano essere una dovuta Educatione a' loro Figliuoli. Ah Dio, la superfluità d' un amor peccante, che offende il piede, non nuoce alla mano, ma per l' opposto un sottil vapore, che condensato cada dal capo, nell' Apoplessia stupisce le membra, e per lo più toglie la vita. Un ramo, che si dilecchi, poco offende la Pianta, e dal Giardinere con facilità si recide, ma se 'l Vizio è nella Radice, muore l' Alber, nè v' è diigenza, che lo preservi. Parliamo svelatamente, gli abitati della Città possono essendati nella propria Città, perchè non v' entrano gli Stranieri, ma non possono sbarcarsi quelle licenze, che praticate da' Gentili vi regnan domestiche,

Non può esser sì zelante l' educatione, che non riesca più dannoso l' Esempio, il morbo dell' iniquità, se spargesi dal Padre come da capo, è inevitabile, che non passi ne' figli. *gravissimus morbus est, qui à capite diffunditur.* E perciò, Padri di Famiglia, io vi ricordo, che l' Esempio ha un certo che di comando, se autorevole è reso dal Grado, e dove la simpatia del sangue aggiunge molto d' impressione, lo Scandalo, che voi date, perchè è più sanguinare, e più continuo, è forza, che sia più dannoso. Dunque un poco più di Cristiana serietà vi chiede quel figlio, in cui so ben' io, che non vorreste trasfondere i vostri errori. Non vale il dire emenderò colle riprensioni la libertà, che forse scioglio coll' opere, perchè essi nell' ascoltarvi insegnar bene, e viver male, si rideranno di voi, come il Crisologo si rise già de' Filosofi, in cui la vita era del tutto dissimile alla Dottrina. *Docet de sententia, non de vita.* Tropo è naturale, che più ci muovano le azioni, che i detti, e perciò i Figliuoli osservano in vol ciò, che vedono, non ciò, che sentono; e l' ammaestramento più proporzionato alla loro educatione ha da esser della vostra vita l' Esempio, altrimenti riusciranno col tempo un giusto castigo alle vostre colpe coll' odiata smaglianza de' vostri errori, risponderanno all' idea, che loro proponeste del Vizio, col' imitazione, che non vorreste del vostro Esempio: *U' h'omem Propositoribus Proles bonella respondet, reponda reprobis in pravitate commutat.*

§. XIV. Dimostrata a i Padri di Famiglia la prima conseguenza dedotta dal la forza del l' Esempio, che vi proponi, mi resta l' altra, che condannerei per ardira, se la Pietà di chi ascolta non mi desse libertà col darmi sicurezza, che l' uel non pre-

prenderà sembianza d'accusa, e quan-
to saprà dir di rimprovero, altri al
fine non sentirà che me stesso. Sa-
cerdoti dunque, io venero riverente
quel quasi Divino Carattere, che in
noi da i Cristiani fu impresso, ma al
lume poi della nostra Dignità non
sol vedo quanto sia disdicevole in
noi la colpa, mentre, come disse Sal-
viano, è un non so che di mostruo-
so la bassezza dell'animo nell'eleva-
zione del Grado. *Nihil turpius, quam*
consellum esse quendam culmine,
despicibilem vilis, ma rifletto di
più quanto in noi turpi l'Esempio,
che ha sempre una gran forza nell'
Anima, ma l'ha maggiore, quando
il Posto è vie più sublime. Dal che
ne inferisco, che ogni picciolo erro-
re in noi merita gran riprensione,
perchè minaccia gran danno sicchè
compatisco in gran parte i Mondani,
se condannano in noi con rigoro-
sa censura ogni neo piccolissimo
di leggierità, perchè attendendo
il loro Esempio da noi, ci vorrebbe-
ro per loro interesse innocenti an-
ni è un amorosa permissione di Dio,
che l'Abito Ecclesiastico ha più ac-
ceso, acciò abbia una bella necessità
di esser più Santo. Noi siamo par-
ticular immagini della Divina Gran-
dezza nel Mondo, e se ogni Anima
onorata da la Divina somiglianza è
immagine di Dio, che la crea, il
Sacerdotio ereditato da Cristo è di
più immagine di Dio, che ci ha re-
denti. Possiamo un singular Carat-
tere della Divinità onsequata in noi
da chi ci onsequa, e se le passioni
non ci precipitano ad esser Uomini,
i Cristiani ci innalzano ad esser Dei.
Ego dico, Dei estis. Or non vult-
et, che la nostra sublimità suscisse
sospetta, e pretendesse il Devoto
trasformare in suo vantaggio il no-
stro bel Grado. Udate, Penso la
Gentilità santificare in Numi le so-
laraggini, li fabbrico tanti Idoli de'

propel Viti, e adornando in Giove,
in Venere, in una Turba di empj
Dei il parricidio, l'Impurità, le dis-
soltesse, si formò dell'Empietà una
certa piacevole Religione, in cui
potesse ciascuno idolarare il suo pro-
prio genio. Questa, dice S. Cipria-
no, fu un astuta invenzione dell'In-
ferno, che temè di rendere il Vi-
zio lodevole col persuaderlo adora-
bile, per insinuare ne cuori l'Empie-
tà ma chersa da Divenzione fece il-
ligiose le colpe: *Ut essent nostris*
religiosa flagitia.

§. XV. Il che veduto, io torno
a dire, e lo dico per mia confusio-
ne tutti i Sacerdoti sono muniti
da Dio alla sublime Dignità d'un
essere, che quasi ha del Divino, e
perciò se fortasse a Iucifero l'insu-
auare anche in noi e l'orgoglio dell'
ambizione, e l'insaziabile dell'ava-
ritia, e il licenzioso de Sensi, gli
fortirebbe anche oggi giorno il per-
suaderlecite le malvagità coll'au-
torizzarle ne Dei, farie vedere un
Sacerdoti farebbe un certo desicar
di nuovo le sceleraggini coll'Esem-
pio imitato senza Sanderelli, perchè
avvalocato dalla riverenza risul-
terebbe lo scandolo tanto più conta-
gioso, quanto più ne riveriti Mini-
stri di Dio apparirebbe in certo mo-
do religio la imitazione. *Ut essent*
nostris religio flagitia. Ah non lo
permette forse, ne, come spero, lo
permetterà mai la Divina Pietà,
che il mal Esempio in noi dalla
nostra Dignità prenda forza, e si
faccia a chi dobbiamo edificare un
grande Scandolo il nostro Grado.
Questo farebbe un'avverare i pianti
d'Osea Profeta. *Laqueus ruina se-*
clis est, oper omnes domus eius, per-
chè, come spiega S. Gregorio nulla vi è
di più scandaloso per l'Anima, quanto
veria Santità pretesa de Sacerdoti
la praticata libertà de' costumi. *No. C. Ps. 9.*
no quippe auxilium in Esileps mentis, & a. 12.
quidm

Ed. 1. de
Eccl. Ca-
pit. 12.

Ps. 114.

Os. 9. 2.

quam qui pervertit agros, domos, vel ordinem Sanctorum habet. E quali disfiacco dalle ricchezze potrebbe spersarsi in chi vive nel Secolo, se osservasse attenti con insaziabile avidità a terreni acquisti anche i divisi dal Mondo? Quali freno di Cristiana modestia tratterrebbe la libertà precipitosa de' Sensi, se si pretendesse santificare le dissolutezze de' passeggi, delle conversazioni, de' giuochi, anche dall' uso di chi vive ne' Chiodi? Qual venerazione resterebbe verso il Divin Sacramento dell' Altare ne' Secolari, se vedessero presso l' Altare irrivrenti i Sacerdoti precipitare il Sacro ficio della Messa, più accelerato dall' ansiosa appilcar one a gli interiti, che misurato dalla dovuta attenzione del a fede? Quale stima finalmente si farebbe delle cose celesti da Mondani dedicati all' Economia, alla Politica, se se vedessero da gli Ecclesiastici consecrati al Divin culto poco apprezzate? Ah b' sogna intenderla, i cultus de' Sacerdoti sono una quasi legge alla vita de' Popoli, perchè la venerazione del Grado fa animo all' imitazione dell' Esempio, dicea S. Gregorio *Insequatur moribus, quod creditate venerantur.*

§. XVI. Grazie però a Dio, che non siamo in quei tempi, di cui planse ne' suoi Dialoghi S. Caterina da Siena, quando il Sacerdotal dimento presso del avarizia si faceva trionfo del Lutto. Che per altro farei in impegno d' avvisare con S. Gregorio, che diviene la colpa uno Scandolo, quando la pubblica il Grado, e l' cattivo Esempio è quasi inevitabile, che non è imiti, alorchè nella Santità dell' Ordine è forza, che il Peccatore s' onori *In exemplum culpa vehementer extenditur, quando pro reverentia Ordinis peccator honoratur.* Ah noi non neghiamo già d' esser tenuti a pascere il Gregge di Cristo con ottimi insegnamenti? dunque, ne deduce il già citato Pontefice

siamo obbligati ancora ad ammaestrarli con tanti costumi, perchè il vero Pastore, come Cristo, ha da procedere al suo Gregge colla Santità dell' Esempio *Aut car vadit, Iam in e il debito d' ammaestrare colla Dottrina è una gran necessità di santificare col a vita* *Qui loci sunt necessitate compellitur summe dicere, hoc non deum necessitate compellitur summe monere.* Tutti non possiamo molto insegnar coll' ingegno, ma tutti dovremmo edificar col' Esempio, ne è vero sacerdote, chi non risplende almeno co' la Santità, se non può co' la Scienza, soggiungero col' Digniano *Quid si sacerdos ad verbum quod non sufficit, melius est vita, quod doctrina.* Noi siamo tenuti ad esser luce del Mondo, e però d' esser sperando di nascosto ne' nostri errori, dobbiamo esprimere in noi una viva legge di Dio, che leggesi coll' Esempio, perchè registrata col' opere. Abbiamo a far risplendere nelle azioni il Vangelo, che pubblichiamo co' detti, le nostre parole hanno da esser doctrine, le nostre massime Oracoli, e se non vogliamo tradire la nostra vocazione, tutto in noi spiri Divinità. Se dunque in noi potesse il Demonio far risplendere i Vizi, otterrebbe quasi l' intento d' apparentemente santificarli colla Santità del nostro Grado *U' esset melioris religionis flagitia.* Deh, mio Amore Crocifisso, tu solo forse sono stato il reo di ciò, che ora dico, ma goderei almen d' essere stato solo, acciò che, se in me fosse offeso, da tutti gli altri vi vedessi onorato, e si santificassero l' Anime dalla Santità dell' Esempio, che sempre effluce, ne' Maggiori più forte, div en poscia insuperabile, se a Figliuoli è dato da Padri, a Popoli è proposto da' Sacerdoti, a' quali, se riprendono, e peccano, rinfaccia a ragione il Mondo scandalizzato *Medice, cura te ipsum.*

Lap. Min. 6-10

Il. Pad. P. 6-44

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

§. XVII. SAREBBE veramente bella la fortuna il potere nel tempo stesso e conversando intimamente con Dio soddisfare all'ansietà dello Spirito, e addomesticandosi esteriormente col Mondo secondare l'inclinazione del Senso, nè vi mancherebbero a mio parere Anime spirituali, se fosse facile l'unire la Santità colla Moda. Questo io sospetto, che tal errore d'alcuni, che fatta la mattina un po' di Meditazione, si persuadono di poter senza scrupolo consumare il resto del giorno in amene Conversazioni, quasi che lo star genuflesso una mezz'ora a piedi del Crocifisso sia un chiedersi buona licenza di servire a' doveri del genio. Io dunque per dare a chi medita qualche legge utile, com'è mio solito, ardisco ricordargli, che la familiarità col Mondo non ben s'accorda coll'unione con Dio, nessuno soverchiamente curioso su giammai veramente spirituale, e uno de' più sicuri mezzi per acquistare la Santità è il saper amare la solitudine. Quindi è, che Dio non versa giammai più abbondanti le Miserie con le sue prodigi che nella solitudine de' Deserti, in edì diede a gli Ebrei la Manna dal Cielo, fe scaturire dalle pietre limpide Fonti, in essi scacciò le fameliche Turbe, ci ammaestrò nel vincere le tentazioni, ci prefigurò nella Transiugazione il nostro premio per insegnarci, che la Grazia, la Penitenza, le Divine comunicazioni, l'Amore alla Beatitudine sono eredità singolari di chi sul tarlo non ricusa di viver tutto a se stesso. E per verità chi vuole oltre l'applicazione de' gli affari indispem-

abili donar più ore a Visite, a' Correggi pretesi dalla moderna Civiltà, non so come avrà tempo, che basti alla Meditazione, alla lezione spirituale, all'interno tratto con Dio, che sono le più util azioni dell'Anima. Non posso intendere in qual maniera riempendosi la fantasia di belle immagini, di cui la provvedono gli odierni trattenimenti dell'ozio, potrà poi la mente sollevar senza dilatazione il solitario orrore della Croce al giunge nuovo fra gli strepiti dell'ingegnose distrazioni, de' liberi discorsi, che rubano tutta l'attenzione del cuore, o trovino chi le ascolti, o vogliano rifumar le voci di Dio *Vox bar*, lo nega apertamente il Melisso, *non sonat in Foro, non audiat in publico, secretum consilium secretum queris auditum*. No, no, nel silenzio, in cui l'Anima può medicar l'eterna Verità, si acquista per resistere alle menuche suggestioni una vera forza *In pectore est fortitudo vestra*, dice il Profeta, nel a solitudine, in cui può contemplarsi l'ambrita di Dio, vibra le sue barbe la Carità, e perciò non vide Mosè l'ardente Roveto, che dopo essersi inoltrato nell'intimo del suo Deserto *Cum misisset gregem ad interiora Deserti*. Non goût Ella le comunicazioni di Dio che sulle cime più solitarie del Monte Orebbo, perchè, come conclude S. Agostino, le gemine Conversazioni col loro strepito troppo sono opposte al genio di Dio, accostumato a non lasciarsi vedere dall'Anime che in segreto *Turba habet strepitum, visio ulla secretum desiderat*. Se ne avvide bene la Spola de' Cantici, che ricercando il suo Diletto nell'amenità delle Piazze *Per Vicos, & Plateas*, non ne riportò, che spogliamenti, e ferite *Vulneraverunt me, intenuas pal-*

Ecc. 3. 1.

Ta. 17. 10
Joc

Cant. 3. 1.

Cant. 3. 7.

me, che arrischiarete, e forse con buona intenzione, a divertirvi ne' modesti trattenimenti, la Dio quante piaghe ne abbiano provate nel cuore, e perciò S. Bernardo avvisa ogni vero Spirituale, che viva solitario, se vuol conservarsi di voto *Fuge publicum, fuge & ipsos dimittes, fcede ab amicis, & intus, ut sis se reverentiam habere Spiritum, qui nequaquam velis suam tibi reducere, gratiam praesentibus carere.* Io però non vorrei apparire opposto a me stesso nel chiedere adesso la ritirata, la solitudine, quando lodai pochi giorni sono l'assabità, per loach la convenienza. So, che l'Uomo è destinato in sollievo dell' Uomo, e scrivo S. Ambrogio *Humano homini cum a generum esse, & perciò gli è si dovuta la società, che Dio me. elmo non estimò opportuno si lasciarlo solo. Non est bonum hominem esse solum.* Essi la dottrina dell' Angelico, che non solo giudica la solitudine fruttuosa bensì, ma non però necessaria alla perfezione, ma di più a chi non è perfetto non odia il vivere solitario, poichè nel v. verso lo manca e di buoni Esempi, che l'accendano, e di caritatevoli avvisi, che l'ammazzino. Confesso coll' Angelico medesimo delle Scuo e, che la franchetta dell' Uomo ha bisogno di qualche sollievo, con cui si tolga dello Spirito la franchetta, e questo non meglio si trova da conti, che nella gentile conversazione con gli Amici tutto questo io approvo, e per tornare a dire, che un vero Spirituale, ha da v. vere solitario, e per conchiudere quelle due massime, che in se paiono opposte, mi si conceda il dichiararmi con una somiglianza tolta dalle Sagre Scritture. Comandano a Lot i Angeli, che fugga dalle amenità impure di Sodoma *Ne sis reatus circa Regione*, ma egli, che mai poteva ricordarsi del tutto di

quell'amene Campagne, chiede una piccola Città per ricovero, nè seguita nega *Et Civitas parva, & salubris erit ei.* Accomodiamo dunque il fatto al intento. Quelle grandi Adunanze, ove la Moda trionfa in foglio di Vanità, sembrano Paradisi al Senso, e sono Inferni allo Spirito, e perciò son costretto dal zelo ad intimarne l'etico *Ne sis in omni civitate Regis.* Non voglio tuttavia cedere a quegli Angeli nella durezza e perciò permetto al sollievo qualche picco a Città per rifugio, e un qualche moderata Conversazione, che ricrei l'Anima senza straggiar l'Innocenza. No, non voglio trasformare in Tebal le Città, o deformare in Romitaggi i Palazzi e spiegherà meglio i miei sentimenti il Crisostomo. Persuadeva egli una santa solitudine in mezzo alla civile frequenza *la media Civitate solitudinem prosequere*, e rispondendo a chi in un sì oscuro comando l'interrogava del modo, pochè, disse, sono i Buoni, mori i Malvagi, il praticare con quelli è uno straggiarsi lungi da Dio colla distrazione del cattivo Esempio, il conversare con quelli è un rientrare colla imitazione della loro Virtù in noi medesimi, dunque lo scegliere l'amicizia de' Migliori è un conversare, ma senza distrazione, un'esser solitario, ma senza red o, è un conservare una santa solitudine in Dio. trattare per nostro sollievo con Anime, che si discostan di Dio *Quomodo bene sit? si fugiat improbos, & Bonos sequatur, non solum ab eis fugiamus, qui laedunt, sed etiam communicando cum eis, qui possunt.* Ed ecco a ritirata, che io confugio aliena dalla rusticità, assabità col Prossimo, e non dannosa allo Spirito. Se si parla di conversare con chi possi sanctificat col discorso, ed. beat con costumi, io vorrei una moderata Conversazione

Com. 19.

10.

San. on. 18.
Luch.Luch. 1. de
Uel. 1. 18.

Uel. 1. 18.

Luch. 1. 18.
A. 1.Apud Co.
1. 1. 18.
Tob. 1. 18.Com. 19.
17.

di men disfavuto, piango i innumerevoli colpe, a cui m' ha violentato il falso riguardo di non apparir singolare nel non vivere come si usa, e non intendo, che la contrizione è il primo e emento del pentimento, la solitudine è l'argine, che suol porre la Grazia a' torrenti del mal è sempro, con cui troppo inonda la colpa? Olferva S. Ambrogio chiamar Noi da Dio a racchiuderli nell' Arca per non perire nell' universale Diluvio. *Ingressum tu, & omnes Domus tua in Arcam*, e grida: Anime, che temete i Divi dell' Iniquità, e corrotte del Secolo, intendete, ch' è moralmente impossibile lo star fuori dell' Arca, e non perire: e quest' Arca è l' interno ritirarsi dell' Anima, racchiusa in se stessa. *Hic dicit Dominus Iustus intra in templum, intra in domum meam, forte delationem, forte periculum*. Disingannati, pur dunque, o mia mente, tu non ritorcerai davvero alla Grazia, se non lasci le Turbe di certi ameni corteggi, che sono attrattive alla colpa, e perciò il Redentore non volle ravvivare la figlia effinta di Jairo, senz' aver prima scacciate le Turbe, che strepitavano attorno al feretro. *Cum esset esset Turba*. Tu non troverai contro le tentazioni vera difesa, se non ti ritiri al sicuro Ah o de' a solitudine come alla Donna del. Apocalisse contro l' insidia del Serpente fu destinato per refugio il Deserto. *Ubi est desertum de terra laum*. Tu non potrai sottrarti all' tirannia del mal' abito, che ti possiede, se non abbandoni quegli schietti geniali, quegli amati trattenimenti, che sono dorate catene della tua servitù volontaria, come Sara moglie di Tobia si vide sottratta al maligno Spirito, che l' affettava, perchè viveva aliena da per chi non passatempi, dall' liberi guochi. *Non propter cum ludu*. *Idem misum me, neque cum his, qui*

in leprosis ambulat, participem non probat. Così vuole l' innata fragilità del nostro cuore, così chiede la forza quasi inevitabile del mal. È sempro, e poco gioverebbe l' aver lasciati i difetti propri, se volessimo liberamente conversando combattere co' Vizi altrui, scrive il Mora e *Non multum prodest Vita sua proterisse, si cum aliis vivendum est*. Non ti lascerà da vero la colpa, se non si fuggono gli Esempi dell' Empietà, protetta infallibile del Divino Spirito. *Desiderat Imperio, & desiderat Mala ab eis*. Che dici dunque, o mio cuore? opporrai forse, che il lasciare quel' amabile trattenimento è un' indiscreto privarsi d' ogni giusto sollievo, un far troppo di forza alla inclinazione del tuo genio? Ma così disfergi il bene, che disubbidisci al Divino comando nel non distruggere le Gentili idole, che fra loro vivevano, allettati poi dalla lor piacevole conversazione si videro dalla famiglia arida co' Gentili intinestata la malignità de' costumi. *Commixti sunt inter Gentem, & didicerunt opera eorum*. dal che ne deduce S. Agostino, che un certo umano riguardo di non perdere qualche confidenza d' affetto è il laccio dorato, con cui c' impriamasi al fine o Scandalo. *Unde, quod ratio d' prodiderunt, sed et commixti sunt, factum est illis in Scandalum*. Dica, forse, che quella Conversazione è per te non voluto trattenimento, ma necessaria Provvidenza perchè quel Amico è veramente un po' libero nel tratto, ma prudente altrettanto poi nel consiglio, ha per sedurti qua che cosa di lusingoso, ma molto più di fedeltà nel sovvenirti? Rispondi convincendo il tuo inganno colla Verità del Vangelo: Siate quel Confidente, occhio d' ottima vista, che usi a tuo pro l' acuteria della Prudenza, siasi mano e robusta nelle azioni, e pronta al sollievo.

Gen. 2. *Ingressum tu, & omnes Domus tua in Arcam*, e grida: Anime, che temete i Divi dell' Iniquità, e corrotte del Secolo, intendete, ch' è moralmente impossibile lo star fuori dell' Arca, e non perire: e quest' Arca è l' interno ritirarsi dell' Anima, racchiusa in se stessa. *Hic dicit Dominus Iustus intra in templum, intra in domum meam, forte delationem, forte periculum*. Disingannati, pur dunque, o mia mente, tu non ritorcerai davvero alla Grazia, se non lasci le Turbe di certi ameni corteggi, che sono attrattive alla colpa, e perciò il Redentore non volle ravvivare la figlia effinta di Jairo, senz' aver prima scacciate le Turbe, che strepitavano attorno al feretro. *Cum esset esset Turba*. Tu non troverai contro le tentazioni vera difesa, se non ti ritiri al sicuro Ah o de' a solitudine come alla Donna del. Apocalisse contro l' insidia del Serpente fu destinato per refugio il Deserto. *Ubi est desertum de terra laum*. Tu non potrai sottrarti all' tirannia del mal' abito, che ti possiede, se non abbandoni quegli schietti geniali, quegli amati trattenimenti, che sono dorate catene della tua servitù volontaria, come Sara moglie di Tobia si vide sottratta al maligno Spirito, che l' affettava, perchè viveva aliena da per chi non passatempi, dall' liberi guochi. *Non propter cum ludu*. *Idem misum me, neque cum his, qui*

Id. 4.
Mat. 2.
Arca

March. 2.
23.

Apoc. 12.
14.

T. 2. 17

Id. 12

Id. 12

Id. 12

Id.

degno di riflessione un detto de' Cantici, in cui dal Divino Amante si paragona la Sposa celeste alla vaghezza d'un Giglio: *Sicut Lilium inter spinas*. Strana lode! non è già il Giglio nel freggio tan o mirabile, che meriti il primato fra i fiori e perchè dunque non a omagiarli più to o alle Rose, che nel naturale hanno più di bellezza, e nel misterioso non meno son circondate da Spine? *Sci* ha o poco dubbio, intrecciando con un'altro non meno oscuro Misterio. Ad ogni Anima giunta con esse da Dio, dice. *Giovani nell'epoca tua, l'adornarsi di biondo candido, e resplendente. Datum est illi, ut eorum resplenderet splendor*. Se la luce si fregia di color d'oro, e come qui si fregia il lume, e il candore? Al Giglio bbbj darà l'ingimento un detto del Vangelo. *Concedite illis et non recedat a vobis, ubi duo, dove si può, debbano stare l'opere della Pietà occulte nell'anima, in ciò all'indimento, che può essere di edificazione de' Prossimi, risplende pubblicamente in costumi la d'azione. *Lucerna ardentes in manibus vestris: et non tunc, che non siate vibrare raggi, dice siate lucerne, però è candore. Lucerna arde insieme, e resplende, come si connota, che sia l'azione ne' or, vuol di più, che si vibrin costumi la luce; sia la Carità suoc, che infiammi chi li racchiude nel seno, e illumini del suo chi ne vive le azioni. Or' ecco il Perché la veste, che adorna l'Anima giovane, è biondo, ch'è candido, ma risplende; la candida è freggio di chi la possiede, lo splendor è antaggi di chi lo rimira, ed è pensiero di S. Bernardo: *Candidi aut interiorum, ead Sylv. in. f. a for, splendor exteriorum quoad Apoc. Tr. alior. E que o to è il Misterio, con cui la S. de' Cantici trascurato qualunque altro Fiore assomi-***

glia al Giglio; le Rose hanno fragranza, ma non han candidezza, sono candidi, non sono odorati i Ligustri, il Giglio all'opposto al candore unisce l'odore, e perciò è simbolo proporzionato d'una vera Sposa di Dio, che debbe avere candidezza interna nel cuore per la purità de' sentimenti, odore di santi esempi nel esterno dell' opere, pacciatela purità della coscienza a gli occhi di Dio, a siano anche opere una e an'efficazioni e non mi, così l'idea al l'illuio. *D. co ore Cor-Ser. 72. a scientia, de odore: amia consultatur, nec Cant. e odor le si desit, nec odor. Questa* tu sta dunque è l'idea, che una vera divo ion si dee riportare: non biondo all'innocenza ne cuore, se non è congiunta col buon Esempio nell' opere e me nell'odo non nasca mo a la vera ol. e r noi medesimi, co nello Spirito non rinasciamo. Di sena il debito d'esser giovevoli al Prossimo. Ah Dio, la mia superiore io esista vorrebbe e lero una gran legge all'altrui licenza, sicché di e potesse dir, come d'abrano offrv. San Zenone, *Ejus Ser. 3. cono si le. e archè dunque con un'abile serietà non raffrenogli l'ini liberi scherzi? perchè nell' Ciesco uile co potenza non condannano l'altrui riverenza? perchè o vestire secondo le Pratiche della Cristiana moderazione accuso le Male licenzio d'una libera vanità perchè coll' inattezza 'giori, precede ti alme ro alla Sagra te sa, con imporga qualche freno al convessere con scelerata se uen? però è, se sono Giglio Innocenza, m'contento d'un or candore, e trascurato l'utilità della non a? forse mi arroglisco d'appare e divoto? ma che? è forse il mio Dio un ignor di si bassa Maestà, che abbia da vergogarmi di poter a sua llerca? o non mi si-*

ricordo d' quella severa minaccia: **Luc. 9. 26.** *Qui me combuerit, & sermones meos, hunc Filius hominis ardebit, cum venerit in regno suo.* Forse mi pare d'aver l' Innocenza nel cuore, sen a che procuro coltivare nell' a- trul? e come nel seppellire il talento delle divine ispirazioni, nè porle ad u-ura coll' acquisto delle **Anime non temo il castigo di quel** **Mat. 19.** *Ser o infelic, che A condit pecuniam Domini sui?* se non posso trar frutto dalla Santità de l' Esempio? Ma do rebbe pure rimarrà alla per- ranza, che possa esser a mol' attrattiva di emend. P' improvviso mu- tar de la mia vita, e d' u- de già in tutto l'ardi e del brio l' involto, e la i- nosce nell' Ev- gelic. Civiltà si composto, appren- derà o se qualch' utile rimorlo dal- lo stupor dell' E- i, com' tirò molti i niten. C' sto am rovi- fa conversion di Zacheo, sov' a' i che S. n' f' sc' o: *Unus de catoris converso multis de qu' rabis i- m' euit.* E che un' Anima in- ot- ta da Dio nell' cantine della Cità, ne chia a morte d' inebriarsi el Santo A- t, e perciò la Sposa de' **Cantici, 4.** *Carici, f' d' se in sinolare at- doxi me collata i- a, i prote- st' subito i- a- le, e e la con o- lione i- e a- a- l'vito d' mol- ti.* **Ib. den.** *De a- a- uar in te.* N n mu- o- to i- o pe- olo mio vanta gio la Gr- a, vuol, che con u- a di edific- ion- gl' sc- tti più Conv- tti a mia Penite. Metti, metti dun- u, Anima- ia, a traf- e d' la S- ite il cap- ale el bu- o- f- e- i, e p- tra d' si di te, come i- e la mitic S- o- sa comen- e. S. Ber- rd f- la introdu- et- d' r, f' d' ion f- i pro- . Ma en- to i- imi la a compole. } frut- erà f- herm non c- vers- ni: eh in p- rta, r- f- ondo lo? ne avrai tu dalla b- f- e- cordia il premio, n'

averà chi non t' imita dalla Giustiz- za il castigo. E qui lascia, o mia mente, che nell' esortarti a dar' edi- ficazione anche t' avvisi a riceverla dal buono Esempio, com' è comune il debito, cost' sia vicend' vole il frut- to. & con an- d' sev- ra- te dall' ad rato Signor quel Conv- tato E- gelico, er h- fu v- duto sedere alla mensa *Non habens ve- am n- ptalem.* Stupi ei di cos- an pena in cos- piccol' colpa, f- con me ne addi- tasse San Cirillo G- rosolimitano una sen- ta ragion. Vi e con, dic- egli, tutti i Commensali adornati di splen- do amm- nt-, nè procurò d' proveder- ne, com' era l' suo a- t- r- o- u- nd' l' a- versione di seguire l' Ese- p- o altrul meritò la giusta co- verità del cast- o: *Oportet huc illum, cum videret prince splendi- ornator, h- i- f- e- i- o- di quaque capere auctum.* O ter- che spav- no di chi schemi- sce le Di- o- zioni in vece d' imitar la Pietà! Dover m- o tutti ad- ornar- ci col a- e l' Inno- enza, che con- chie g- no gl' sp- n- sal' del Divin Verbo co l' Anima, ia l' ar- poi l' so- d- e- de- Vizio, ove in altri f- vegg- on- gli ammant- della vi- a, è n- o- inato f- f- etto al pecca- to, che a- ende t- r- o- l' rigor- il S- d- gno D- v- o- il d- e- f- ficazione è una v- r- Pietà, i- non ricever a- a- na gravi- a- colpa, e l' buon Ese- mp- o- chi lo porge acqu- u- a- eter- na mer- e, a chi o- leusa minac- ci- a- t- r- b- e- o- . Questa la Legge di Dio, vol- te, la Vir- tù ell' u- o- n- o- l' a- tro, amo- l' o- all' t- v- e- n- evol- ante Pie- t- a- tori del i- Santi- colle az- on- i, conch- i- u- o- S. G- e- g- o- r- i- o- *Ad amorem Cur- a- e- t- i- s- p- l- u- s- i- exemplum, i- u- m- p- r- a- d- i- c- a- v- e- n- t- a- f- u- c- c- e- n- t- i- u- s- .*

Matth. 23

In prefat. Catech.

Præf. 1. Lib. Dia- 26

Conclusione.

§. XX. Si ritragga dal già detto

fin' ora un' utile conclusione, e tu medita bene, o mia mente, questa profezia vole confermarla. Se il no far frutto dell' altrui edificazione si casta a contante severità, con quanto più il timore si spaventa poi chi coltiva l' impietà collo scandalo? Ah che troppo è odioso a Dio quel Peccatore, che serva l' Impiety negli altrui cuor' con mal' Esemio. Si detesta nelle Sagre Carte ne' figli d' Iddio e non e la loro colpa, e per d'no rarla si serve il Divino Spirit' della misericordia, e forte e pressiva. *Erat ergo peccatum puerorum grande minus.* Ma qual è la sceleraggine, che qualifica una tale e vergata colpa? Forse l'ardire di contumace e sabbidien nel non osservare i riti e posti a Sacerdoti da l' uirita della Legge? o se la gravità e Sa il gion commettere l'opriti a fronte del sant'io? Erano que celletti merite oli d' castigo, ma non e ano tutta l' enormità del loro Reato: q' e lo, che è la sostanza più osservabile del loro processo, è l' Impiety d' un pessimo Esemio: il dissuadere al popolo a Pietà de' Sacrifici coll' abbominata iniquità de' Scandal nece tò a flagellare il timore della Giustizia, o e a sola o ssa del Divin culto farebbesi forse tollerata dalla Mercordia: *Erat peccatum puerorum grande minus coram deo, q' id retribuerunt minus a facie officio Domini.* Intend' bene, o mio cuore? il peccato, e peccati con i o cilia, forse per trigliu può scarsi, ma il peccato scandalosamente è una gran malizia, e perciò l' un è c' l' a veramente grande, ma l' altro è troppo eccedente malvagità. *Peccatum puerorum grande minus,* così nota il Crisostomo. *Non enim peccatum tantum in se perditum habet, quantum cum reliquis ad peccatum induuntur.* E la ragione di ciò si è, non solo perchè

il peccato nuoce all' Anima propria, dove cattivo Esempio uccide l' Anima altrui, si fa reo di tante morti, quanti persuade coll' imitazione alle colpe, ma di più, perchè seducendo i cuori coll' attrattive d' un pessimo Esemio ruba più Anime al Crocifisso, dice il gran Santo Bonaventur: *Ratio, quare tanta pena debeat Scandalizanti, est, qui avertit Christo quod anima magis, felice animam.* O e a me pare, che l' Redentor moribondo cost di quello scando oso amaramente doiga. E che ti o fatto o, che colla silenzia delle persuasive e gli tante amate m e Sose? Quelle Anime, che seduti, son periose gemme, in cui ho colpito il tuo nome e tu collo scandalo le strascini d' er preda d' un tuo nemico, oli i o del mal' e m io calpe i il or prezzo, che per comprarlo sbo sa d' oio Sangu, e debbo di te doler i coll' es re ve i Davide. *Pretium meum cogitaverunt repellere.* O Impiety troppo grande, ma troppo oggidì commutata! non bastano per dilatare il Vizio i co uai, s' m o c ano di più le Dottrine; s' fa violenza alla Teologia per allargare l' eterol Continenza condannando la gelosia d' obbedire al Vangelo come se plicità tenibile erupolo, se non o la divozion nell' migliori e acutizzate' morti, si vol e int nazione i Sati a e qu si e al conuattere l' In nenz bba poco di i re l' l' esaplo, si chiama in aiuto l' p o. Ah Scandalosi, ul a d' n l d l' la Pietà, dice S. Iustin, siere eggiori e gli antichi tirann, ne toglievano a' Martiri la vita e mporale, voi insidiate all' eterna. *Hoc illi infers, quo vivunt ad Aternitatem;* o più to o direi, dimostrate un certo che di malizia maggior e' Danati, mentre ov l' Epulone sedeva convertiti i Fratelli, voi vi asfa-

1. Reg. 13.
27.

2. Reg. 4.
17.

Hom. 13.
in Ep. ad
Rom.

Ps. 62. 3.

Tr. 1. 10

faticate alla rovina de' Proffimi. Ma alla gravità del Reato asseritatevi pure corrispondente il castigo: si darà forse a gli altri Peccatori qualche luogo al scusa, che apra il campo alla venia, contro di voi però temo, che come a già convinti da sì sfrontata malizia v'brerai il gello senza difesa. O Ierva Procopio, c. e Dio interrogò Adamo, ed Eva della colpa prima di fulminare contro lor la sentenza, ma per l'opposto fu condannato il Serpe senza recedente Procelo: a quelli si adimanda per loro confidenza il perdono *Quare hoc fecisti?* a questo per fulminare il Supplicio non si attese prevenzione d'elime: *Quia hoc fecisti, maledictus eris inter omnia animalia terra.* Ed è di ciò la ragione, perchè un Peccatore può addurre almeno leggiera scusa al peccato, ma non può dare sgravio alla malvagità che congiuglia la colpa: il sedurre l'Anime è un cotanto inescusabil Reato, che può condannarsi senza osservare le collimate regole del Giudizio: *Mirabile vide iudicium, deceptor interrogat, deceptorum non interrogat: quasi malum, & mali antborum, & punitur inarrigibilem, utique indignum.* Ah di voi peccatori, peccatori in se, gli bussi la rovina del Anima propria, non vogliate in compagnia del suo peccato o l'altra causa, dice S. Cipriano: *Peritit solus, qui peccata voluerant, sed et lapsi causa sua, & e guardant, anque di dare cum eo Iserpt, & est, feruente, & non curat, al-*

l'orribil minaccia del Divino Spirito: *Qui dissipat Sepam, mordebit eum coluber.* L'introdurre l'bere *Mo-*do, il farsi autore di domedici trattamenti, lo scacchiare per urbanità la licenza è un dissipare le siepi della moralità per dare un più facile ingresso alla colpa: chi semina dunque dottrine di libertà non so che dirne; so bene ch'è infallibile Verità il Divin detto: *qui dissipat Sepam, mordebit eum coluber.* Amoro- so mio Dio, Voi ben vedere quanto a' di nostri nondino da per tutto co la facilità del conversare pessimi Esempj, tale ogni Anima sia quasi in impegno di volgeri a Voi per il dovuto rimedio, e pregarvi con Davide: *Salvum me fac, Domine, quoniam defeci Sanctus.* Deh dunque nostra a irosa difesa, nostro amabil rifugio, d'fendetecei Voi da tanti acci, che nasconde contro di noi la fiorita libertà e' columi: *Custodi me a liquore, quem statuerunt mihi, cioè a Scandalis operum in iniquitatem: o più tosto il uminate con le menti co l'amabilità del vostro Volto, che innamorate di Voi nella carno le lusinghiere attrattive del Mondo: Abstoder eos in abscondito faciei tue à conturbatione hominum, che racchiusi a loro nel vostro cuore, e perciò non rimirando nel secolo ciò che si fa, ma in Voi ciò che si dev, e ech a tutt' altro, che al Vostro Esempio attenderemo unicamente a santificare noi stessi: Cura te ipsum.*

Eccl. 10. 8.

Pl. 140. 9.

Pl. 30. 11.

LAUS DEO,

B. Mariae Virgin, D. D. Thomae Aquin., & Annae Matri M. V.

PREDICA XXII

Nel Martedì dopo la Domenica Terza.

Corripit eum inter te, & ipsam solum. Matth. c. 18.

S. L.



Odi a Dio, che la Carità si bonda de' nostri sudori, si contenta adesso di pochi detti: e no, accolumati tante volte a dolerci del suo imperio, sia o oggi in impagno e' ammirare la sua modestia, perchè obbligandoci a combattere lo suo favore non ci cede mano, e la lingua: *Corripit eum inter te, & ipsam solum.* La lingua, viva Ecce del cuore, chiaro specchio dell' Anima, tedo e interprete della mente, ingegnosa pittrice e l pensiero, innocente Sirena de gli anni, freno delle insiemi, sprote della Virtù, tronca loquace, petto animato, e ambiziosa d'esser e la della fama, cattedra del sapere, arbitra de gli affetti, Madre dell' armonia, Proteo non favoloso muta più forme nel variare più Troi, sempre l'istessa, e pur sempre da se diversa, con un sì tutto alito artificioso, con un'aria lacerata, con un niente asperso e premia, e castiga, e inganna, e ammaestra, e terisce, e diletta. La lingua, dico, che tante volte è fautrice dell' Emptetà, ci dimanda oggi Cristo per ausiliaria dell' Innocenza, mentre per fare acquisto d'Anime non prescrive sùbità di azioni, ma chiese tenerezza di parole. *Corripit eum inter te, & ipsam solum.* Non può già intimarci il Crocifisso

un comando nè più gentile, nè più facile, perchè al fine lo sgridare chi pecca è una certa indignazione del nostro cuore, che l'altro del dilettevole al nostro orgoglio, e la Satira è una sì dolce fatica dell' ozio, che mal può vietar si al diletto, quando s' in pegra nel farci l'ostio lo sdegno. Nell'ile propensione, che mal s' atopia, odare il Vizio, e poi farsene colpa col bia mar o' lo però non saprei condannarti del tutto, o faririco sfogo dell' Anime, se almeno volessi se vire anche all' Innocenza, come servi il capriccio, sicchè ne riprendere i Prossimi e due contarie leggi e dell' Invidia, e dell' Amore andasse ce par, fosse la lingua, così eloquente a favore della Virtù, com' è scondita e ostrogio della Santità. La Virtù, che è il merito di Carità, e non di zelo. Questo, che giustamente si deve castigare, si è, e non si deve castigare a tutto ardo e a danno della Pietà, restando la castità castigata di l'istesso, non si paragona al Dio. Spesso si dice, che voglia abbassarsi, non si deve intendere, non si vuol dire, che lo sgrida, altra cosa, che lo vuol la Sacerdote, non si può ardo se lo comanda. Castigare non si può da castigare, moderare, e castigare, con castigare, e trovi la mente non si deve castigare, quando la Pietà ci congegnata sgridar l' Egoismo, si castiga l' Anima.

molto più ripugnanza, tutto ostenta il livore, nulla possa l'affetto. E pure *corripit* dice l'osio, non vi mancano Censori *corripit* intesa la Fede, e non li trova in *Zelanti*. Questo proviene a mio credere, perchè il Mondo s'obbedisce assai più, che l'Vangelo. Comanda il Mondo argute mormorazioni, e l'essere spiritoso all'a suoi spessi Preletti, comanda Cristo caritative Correzioni, e l'essere *Zelante* dell'altrui Bene è Consiglio. Così è il vero *Zelo* a di nostri e stimato perfezione, e non debito, e io giurerei, che non sentono i Confessori un Penitente, che s'accusi di aver trascurata la Correzione, perchè li fa da non li vien obbligato, o se li apprende per obbligo, se ne adducono più scuse per dispensarlo. Contra que li due nganni dunque de nostri tempi talvolta impiegarò il discorso, dimostrando, che quello *corripit* è un de più premurosi Comandi dell'Vangelio, e Comando, di cui non è sì facile, come si crede, il dispensarne l'adempimento. Ed ecco, o Signori, i due punti assegnati al mio dire: prove emio nel primo, che la Correzione non è Consiglio, ma Comando, il che sarà un persuadere, che deve farsi, convinceremo nel secondo per lo più saliti pretelli, che da la Correzione ci allouano, il che sarà un insegnare, come ha da farsi. Verbo Eterno, che non t'ascolti nell'Anime penitenti senza che ti precorra la voce, muoviti tu la lingua, che chiedi, acciocchè voglia la tua anima tua gloria, mostra a mente, che muovi, acciocchè sappia servire a tuoi Trionfi.

PUNTO PRIMO.

§. II. *Corripit* non inter se, & ipsum solum. E quello un Precetto e naturale, e Divino, non è un Consiglio, così con S. Tomaso, e co'

Sacri Canonì conchiudono tutti i Teologi. Ove è da osservarsi coll'Angelo delle Scuole, che la Correzione è di due sorte, l'una riguarda il pubblico Bene, a cui col ve emio dello Scandalo s'opponebbe il peccato, e questa obbliga solo chi è superiore di Grado, perchè è un'effetto della Giustitia attenta a punir la colpa, acciocchè non passi in esempio, l'altra riguarda il Bene privato, che nel discapito dell'eterna Salute perirebbe, chi pecca, e questa obbliga tutti, come ha un Precetto un versale della Carità, col quale a ciascheduno s'incarica il provvedere alla necessità, e massime spirituale de Proximi. Or di questa seconda io discorro, e mi protesto, che coll'Editto già pubblicato dal Divino Spirito *Corripit mandavit Deus* di Proximo suo, a tutti è imposta per debito, e debito si premuroso, che li non riprender chi pecca ha un'acconsentire al peccato, come non, S. Bernardo *Et enim confessor scire, cum agere possit, si non emendare un Reo divenga un farsi partecipe del suo peccato, e l'asfermò S. Gregorio Qui emendare potest, & negligit, participem procul dubio se delicti constituit*. Anzi S. Agostino s'inoltra fino a dire, che la Correzione trascurata è più biasimevole che il peccato commesso *Si negligenter corrigere, peius fassus est eo, qui peccavit*, e la ragione di ciò è, perchè al fine chi commette il peccato ha per un non so che di scusa il diletto, ma chi tacendo tollera il Visio ama colla permissione la colpa, senza che lo senta il piacere e perciò essendogli peggior la malizia, che non è difesa dall'attrattiva, ne segue, che si consentire colla trascuratezza, ove nulla rende compatibile la concupiscenza, dimostra un non so che di volontario affetto alla colpa, che non può scusarsi dal cieco

Amil. 17.
de Proximo suo, a tutti è imposta per

ser. in
Mat. 2. Jo.
Bapt.

Apud S.
Bonav. de
spec. 2.
c. 17.

ser. 16.
de Visib.
Dum.

ca. 17.
A. 1.

inganno del cuore. *Pejus factus est, qui peccavit.* Questa però è una certa Morale, che oggidì poco si pratica, e forse meno si crede, perchè parendoci anche troppo il Decalogo non vorremmo, che ci publi casse altri comandi. Il Vangelo, e nell' applaudita facoltà della Grazia, quanto si porta come gravata di debito, si stima un' indiscreta sordidezza di Spirito. E dunque giusto lo stabilire colia forza delle ragioni l'autorità de' Teologi, e dimostrare per primo punto del mio discorso, che comanda, non consiglia il Redentore, se dice *Corrige cum austeritate, et ipsam soluit.*

§. III. Al che fare io prometto, che la Carità, mezzo necessario alla salute dell' Uomo, perchè è il primo effetto dell' unione con Dio, ha due indispensabili Precetti l' uno all' altro subordinati, cioè l' Amore dovuto all' amabilità del sommo Bene, e in lui, e per lui l' Amore rivolto all' util de' Prossimi. Questi sono, come le due Tavole della Legge, con i due Cardini del Vangelo, e queste le due ragioni, che alla Correzione del Vizio danno l' autorità del Comando. *Se peccaveris.* Il peccato, perchè è offesa di Dio, è una grande obbligazione di giusto Zelo, e menz' *se in d' re* che ama, chi vede gli oltraggi de' Amato, e portace. *Frater tuus,* il Peccatore, perchè è nostro Prossimo, chiede il debito della compassione col' evidenza della miseria, e ne le grandi indigenza, s' è avaro l' aiuto, è una finzione l' affetto dal che se inferisco, che la Correzione riguardando i due fini della Carità, è forse, che ha uno de' Comandi maggiori dell' Evangelio; e perciò tanto vaglia il negare un caritativo avverso a chi pecca, quanto il violare tutta la legge imposta a chi ama. E che sia il vero, diamo il primo luogo all' Amor di Dio, che ha da esser il primo og-

getto del nostro cuore. Che Dio odi il peccato non ha bisogno di prova con chi ha lume di fede, addimandando bensì come, se Dio è il nostro unico Bene, non abbia a darci orrore l' Emptera, ch' è il solo orrore dell' Eterno Bene? Il peccato, o regni in noi, o si veda ne' Prossimi, è sempre ugualmente l' abominazione, l' offesa del nostro Amore, e come dunque è possibile l' amare Dio, e non perseguirare la colpa sì altamente odiata da Dio? No, no, da l' odio, e per conseguenza dalla Correzione al peccato, ch' è il vero Male, ha da misurarsi l' Amore a Dio, ch' è il sommo Bene, onde a ragione scrisse S. Agostino *Amor Dei? debet odire.* In Pl. 96. *Et, quod odit.* Ah, che se amassimo Dio, ameremmo ciò, ch' Egli ama, odieremmo ciò, ch' Egli odia, e per conseguenza all' Odio, all' Amore, rispondendo la lingua interprete degli affetti, darebbe lodi a i Vizi, rimproveri al Virtù, e questo perchè l' Amore trasformando l' Amato, nell' Amato, li comunica indistintamente certo modo e i voleri, e gli affetti. La legge del amicitia trasforma in proprio affronto quanto è il oltraggio al Amico. Se Dio internamente riprende il peccato, non può odarlo esternamente chi ama Dio, perchè non può esser diversa l' inclinazione de' geni, dove di due cuori l' unione amorosa ha formato un sol cuore, non può avere che uno stesso odio, o uno stesso affetto, chi, e vendo in Dio, non può avere che in lui un solo Spirito. *Debet odire, quod odit.*

§. IV. A questo debito, che impone l' Amore sol to di rendere odio al Amato ciò, ch' è opposto all' Amato, aggiungiamone un' altro, che è indispensabile patimenter al affetto, cioè l' amare quanto è caro a chi si ama. Potrebbe forse lasciarsi a Dio la vendetta de' propri oltraggi, ma non consente l' Amore il tol-

terarlo pelato delle sue delizie. Or noi sappiamo, che questi inuolte Bontà ama teneramente l'Anima disegnate sue Spole, benchè a S. Pietro in legno il detto non l'ha trucidato, che l'assolva egli la d'letta sua. Greggia *Pa. re. Quer meae*, del cui stupore S. Bernardo conclude, che Dio non ha maggiore ansietà di pensieri che per la salute dell'Anima. *Nihil adeo studior affectat Deus, quam salutem Animarum*. Ah Anima il Padre dona il figliuolo, il Padre e l'figliuolo diedero il Divino Spirito, tutta la Divinità è disegno ed amore, e volle nel tempo comunicar se medesima. In che Dio è tutto nostro, e se più non dona all'Anima amore, compatimento, quasi direi con S. Apollonio, perchè più non ha da poterci dare. *Plus dare non potuit, plus dare uicissim, plus dare non habuit*. Non ha dunque cuore nel petto, che non prova tenerezza nel cuore in ponderare quanto Dio faccia stima di un Anima, anzi dirò non ha Amore di Dio che può in un Peccatore non emendato trascorrer senza compatimento la colpa, che Dio pare, che non sappia vedere senza compatimento. Gran fatto non rinunziamo con indifferenza un Peccatore, che si perde: e Dio lo ricerca con ansietà quasi non sudolato di tutti i Giusti, che l'amano. Osserva S. Ambrogio, che nella frequenza de' Convertiti un solo fu condannato a' flagelli, e intendendo, che il Redentore da ciò conclude. *Multa sunt occisi, pauci vero salvi*, domanda come ha vero, che pochi si eleggono, se un sol li colliga ind. stupito soggiunge. Mirabile forza del Santo Amore, riguarda come si grande il dispendio dell'Anima, che per l'impazienza d'averle tutte nella perdita d'una sola incute il danno di molte. *Est numerus est unus, unus numerus est unus perditus*. Ohi potessi pur io

imprimere quello pensiero del Santo nel cuore di chi mi ascolta, discendoti. Tu non curi la dannazione imminente d'un Peccatore, che non avrai un'credi grande la negligenza, che tu commetti, perchè non intendi, quanto ha grande la perdita, che si periti. Impara dunque oggi, che la perdita d'un solo contrappesa alla salute di molti, e di qui mi ura il torto, che tal all'Anima, si orche lasciando un colpo, vorie senza emenda li rubi in una sol' Anima più del tie. questi Anima, che non vuoi custodire con zelo, vai presso Dio, quanto vaghi non se muole, che ardi ti forse tradire col mal'Esempio. *Est numerus est unus, unus numerus est unus perditus*.

§. V. Io non so, se basti a convincerti esser la Correzione un Precetto quest'obbligo di corrispondere alla Divina Carità col odiare il peccato, che odia, col' appressar l'Anima, che tanto ama, lo bene, che a si pelate ragioni mi è furia l'aggiugnere una, cioè, che la negligenza nella carità i rialcori d'un Peccatore è una crudeltà troppo infelata e tormenti d'un Dio. Si confida da tutti, che ogni fiore colto ne Giardini del Santo intrecci nuove spine alle tempie di Cristo, e lo medito S. Ambrogio. *Ne compungamur non cum asperitate sentiamus, sed spiritum provocare* ogni Empio con quel, istessa mano, con cui frange peccando le Divine leggi, videra più sage li suoi oneri del Redentore, e per bocca del salmo si proclama. *Sapra deus non enim facit peccatores* Peccatore, ogni Colpevole, quando pecca, fa del suo cuore un Calvario, dove inchioda Gesù sovra tante Croci, quanti sono i suoi comodi diletti, e l'insegna l'Apostolo. *Crucifigentes sibi crucis Palam Dei*. Verità poco intesa, che muovono forse a maraviglia le menti, e per non accadono.

Est 3 una

1. m. 11.
17.

Mit. 11.
16.

PC. 11. p.

11. 11. 11.

una scintilla di Santo Amore ne' cuo-
 ri. Diciamo d'amar Gesù cogli affet-
 ti, ne sappiamo amarlo col vietar-
 ne i Supplici. Ah che il non sentir
 Zelo contra 'l peccato, che lo per-
 seguita, è un non aver Amore, che
 lo difenda. Vede Ugon Cardinale,
 che S. Pietro nell' Orto de' p'lati
 più ardito, perchè di tutti più aman-
 te pon mano all' armi in difesa del
 Maestro assalito, e grida Un Santo
 Sdegno è la prova d' un Santo Amo-
 re, e la repidezza nel non vendica-
 re l' Amaro è una colpevole indif-
 ferenza d' affetto. *Videte quid facia-
 tis, Christus in oculis vestris crucifi-
 gatur, & vos adhuc gladium in Vagi-
 ne habetis?* Dio immortale! veder
 con istonda pace lacerato il suo Be-
 ne, e non estimare quella neutrali-
 tà una gran colpa di poco Amore
 è un inganno sì aperto, anzi è una
 crudeltà co' tanto insolfabile, che
 violentami ad esclamare Cuore inu-
 mano di chi permette replicata la-
 morte d' un Dio col non zelare l'
 Empietà della colpa, tu non saresti
 forse così insensato agli oltraggi di
 Cristo, se avessi qualche poco di que-
 l' Amore, che accendeva il seno di S.
 Girolamo. Accusato egli da molti
 di soverchio Zelo nella santa bile
 della sua penna, Ah, rispose, un ca-
 ne larra impaziente, se vede assali-
 to chi lo nutrice, e io tacerò ne-
 ghittoso nel rimir crocifisso chi mi
 ha tenuto? sarebbe troppo insolfabi-
 le al' obbligatione d' un Cristiano
 quella insensatezza convinta dalla
 Ingratitudine d' un Bruto. No, no,
 m'accusi pure chi vuole di troppo
 indiscreto, purchè il silenzio non mi
 condanni di poco amante, perchè
 nel vedere da i Peccatori di nuovo
 lacerato il mio Amore, l' Amore può
 persuadermi ch' io muoja, non può
 tollerare ch' io taccia. *Comit latrant
 pro Domino, & tu non vis latrare pro
 Christo? non possam, tacere non pos-
 sum.*

Incip. 18.
 Jus

Incip. 18.
 Jus

§. VI. Questi son dunque i veri
 sentimenti, che da noi chiede l'
 Amore, vuole, che a Dio risponda
 lo Zelo col opporto al peccato, per-
 chè l' Amor d' un oggetto ha da ef-
 fer necessariamente odio al' opposto.
 vuole, che si procuri la salute dell'
 Anime, perchè alla Anima, che ne-
 la Dio per acquistarle, è uniformi in
 noi l' anghera di non perderle ma-
 più vuole, che i ami Gesù coll' ar-
 marci a sua difesa perseguitando la
 colpa, ch' è la sua Croce. Ed io da
 queste leggi convinto addimando, se
 il zelare ciò, ch' è offesa di Dio,
 se il procurare nell' Anime la gloria
 di Dio, se i opporsi al peccato,
 ch' è la replicata Crocifissione a un
 Dio, possa dirsi un tal obbligo con
 legger dell' Amore, che sia difetto di
 scrupolo il crederlo Precetto, nulla
 più più, che un Consiglio? Dunque
 il cooperare al' onore, al' genio,
 all' indennità d' un Amico s' osserva
 nell' amicizia per legge, e poi nella
 Carità, che pure è Divina amicizia,
 non si crede Comando? Penseremo,
 che siano Amor vero di Dio certo
 sensibili tenetesse per lo più mos-
 se dall' Amor proprio, con cui per
 la Divina Gloria si aspira alla spe-
 culativa di grandi azioni, e poi per
 l' onor di Dio non si vuol giungere
 alla pratica di pochi detti? In che
 l' Amor di Dio è un' Amor zelante,
 un' Amor coraggioso, che ovunque
 veda il peccato, o sia amico, o ne-
 mico chi lo commette, perchè non
 può tollerarlo, e avventa a distrugger-
 lo, e i figurarsi, che senza Zelo nel
 cuore ball' la pietà nelle labbra, il
 contentarsi di un tale orlo divoto,
 ch' è un insensata convenenza nel Vi-
 sio, può essere un certo che di po-
 litica discretesza, che piaccia al
 Mondo, ma non sarà mai una vera
 Carità aggradevole a Dio. Vera-
 mente non ama, chi prudentemente
 non zela. onde io per me confesso
 di

di non saper intendere certa Teologia del tutto opposta al santo Amore, che approva un non so che di convenienza disinteressata del Divin Culto, nè l'intendono i Santi, che senz'ammetter tanti artifici si pretefi di rispettosa Carità concludono con S. Basilio, che essendo Dio un Bene infinito infinitamente, eccede ogni Bene creato, e perciò l'Amore di lui non comporta riguardi all'amor di noi stessi dal che ne segue, che la Correzione sia una necessità di Comando superiore ad ogni particolarità d'interesse, che ci solinga a porporre qualsiasi privato vantaggio, quando per opporci a chi pecca, il Zelo della Divina Gloria lo chiede. *L'bi Deus in nobis peccatatur, & illius causa proponitur, non deum alio curam pro nobis putantes ipsum solum intueri.*

§. VII. Così alla Correzione ci obbliga il primo Comando della Carità, che riguarda Dio, ma non meno ci stringe il secondo, ch'è l'Amore dell'Anima, di cui se vediamo l'infermità, siamo obbligati a procurar la salute. Questi due Amori sono due azioni prodotte da un'istessa virtù, due oggetti d'un'istessa legge, e ci stringono in vano d'amare Dio, dice l'Evangelista, se non amiamo ne Prossimi l'immagine vivibile di Dio e perciò cresce l'obbligo della Correzione, se all'onore di Dio s'aggiunge l'util delle Anime. *Inveniat et fratrem suum.* La prova di che stabiliamo per fondamento al discorso, che l'Elemosina è un' invariabil Precetto, allorchè l'urgenza la chiede, e l'avere può farla. Sella qual Verità ci avvisa l'Angelico. *Corruptio fraternae caritatis Charitatis potius quam subsecutio, qua excluditur exterior agitas.* La Correzione più appartiene all'obbligo della Carità, che la

Elemosina, e questo perchè essendo tanto maggiore la necessità spirituale, che la temporale, quanto più prevale l'Anima al corpo, al temporale l'eterno, è forza, che la Carità più comandi l'avvisare chi pecca, che il soccorrere, chi è povero. Tutti adoriamo un sol Padre, e tutti attendiamo una medesima eredità, e così tutti dobbiamo avere un sol bene, un sol Cuore, ma l'Anime poi hanno insieme un non so che di parentela più stretta, perchè non conoscendo, come i Corpi, varietà di origine, come sono create immediatamente da Dio, così d'un solo Eterno Genitore sono figliuole. Anzi che dell'unione dell'Anime, e non de' corpi si forma l'unità del corpo mistico, di cui tutti siamo noi membra, il Crocifisso è un sol Capo. Argomenti, che provano esser più dovuta alle Anime la Elemosina dell'avviso, che a i corpi il soccorrimiento del vitto, perchè in esse è riposta principalmente l'azione, ch'è il vincolo della Carità, e ci obbliga a far nostro interesse il rischio d'un Peccatore, come appunto una parte del corpo per consenso risponde al dolore dell'altra corrispondenza, che in se prova l'Apostolo. *Qui infirmatur, & ego non infirmor? Ah che est nostrum, & caro nostra est.* Son Peccatori, e vero, ma son Fratelli, e la loro infermità chiede la nostra compassione, questa dimandata dalla Carità, perchè di quella ci fa certa la fede. Poveri Lazzari, io più colpe voi dimostrate più piaghe, e pure a così gran Male basterebbe un picciol rimedio, nè dimandate al bene, che il farollarvi. *De misericordia cadunt de Mensa Domini.* Uno di quei lumi di sapere, che abbondano nella mente di chi studia per curiosità, non impara per Zelo, una di quelle fiamme di Carità, che fanno sì ricco il cuore di certi Contem-

Orat. de
laud. de
Sua.

1. Cor. 10.
29.

Om. 37.
29.

1. 2. q. 33.
2. 2.

Luce 14
22.

placivi all'usanza, che vale a dir di tanti Divoti per ocio, un poco di quell'attrattiva, che fa sì sovente dovizioso di faccenda qualche efficace Oratore dell'interesse, un poco di quello Zelo, che trasforma in spe in memorazione l'invidia, e che lo fa? un qualche avanzo di quel cibo, che sono sì sapori alla sua ra, sarebbe assai per ristorare colla Carità d'avere la povertà del vostro Spirito. E pare Dio sa, se si faccia scrupolo di vedere un Peccatore in necessità evidente di avviso, e tacere, che si sarebbe a ragione gran colpa nel rimare un Povero morire abbandonato, e non lo soccorrere quasi non sia maggior crudeltà il non donare a' Peccatori un avviso, che il non donare agli affamati un ristoro, come notò S. Gregorio *Si indignus Frater peruenit, aut frumentum abscondere peccatum est, quando rego peccanti Fratre correctionem abscondit?* Si, crudeltà trascurata, dimmi se sai, perchè togli a chi è fra le tenebre il lume, se non sapresti negare a chi perisce un soccorso? il Perchè proviene da un gran difetto di Fede. Il Male eterno si compatisce dal cuore, perchè è visibile a' sensi, lo spirituale poco si apprezza, perchè poco si crede il peccato, che a tutti porta diletto, non per miseria, che, chiedi compatimento, non è gran fatto, che pochi si muovano a soccorrere la colpa, che a tutti piace anzi l'essere Peccatore è una certa miseria, che i sensi e perciò a chi non la detestarla pare uno scrupolo il Precetto di compatirla. Errore, che non ci permette l'assenso a ciò, che da' Teologi non si revoca in dubbio, cioè, che sovra quello della Limosina il precetto della Correzione è più grave, e più lega *Gravius obligat, dice l'Angelo delle Scritture, Gravius obligat quam preceptum elemosinae corporalis, significat*

longe gravior materia est carnisque Danis spiritualis, quam materialis.

§. VIII. Io però mi sento d'aver in riguardo al obbligo nella la Correzione a confronto della Limosina, questa da per me si vuol rimare come debito, quella da nessuno si vorrà creder Precetto aggiungiamo dunque rigore all'argomento, e sostenendo all'utile di un sol Peccatore l'interesse di tutti i Giusti, dimostriamo, che al riprendere chi pecca, se non ci muove il bene privato, ha da sollecitarsi il ben pubblico perchè una Correzione tacita nel danno d'una sol Anima può esser precipizio di molte tutto il Male, che si piange, ha da dirsi Rostro d'una lingua, che tace. Non di parra esagerazione questa Verità, se ti osserva, che il debito d'un sol Peccatore si punisce bene spesso da Dio col pianto di più Innocenti. S'insuperbi Davide, e se numerare Israele e de la sua vanagloria portò la pena il Popolo, che non si era colpevole, già gaudosi co i contagiosi Carboni, che incenerivano i Sudditi, il fumo ambizioso del Principe, s'imbarca Giona fuggitivo da Dio, e subito la disubbidienza d'un Profeta contumace della inaspettata tempeste ne mancano Esempi nelle Scritture per autenticare, che il peccato d'un solo divien per lo più a' danni di tutto un Popolo calamitato dello Sdegno Divino, come notò Origene *L'ui peccante ira super omnem Populum venit.* Il che se è vero, lo ne ritraggo questa infallibile conseguenza, la colpa d'un solo si fa castigo di molti, dunque alla Correzione d'un Peccatore ha da obbligarsi il debito di sottrarre dal supplicio più Giusti, e condanna la Carità come rei del pubblico Male impedito, se ci rende la maledetta avvertenza d'un avviso dovuto. Si stabilisce la forza della illazione da un

Apud
Mist. in
m. m.
Ti. 10.

Il. ch. 7. in
c. 7. fol.

1. 2. 3. 4.
A. 1.

sotto, pur ch' è di Fede. Rubò Acam
 dalla preda sacrificata di Gerico una
 parte della ricchezza a Dio conse-
 crata, e subito l'enormità di un
 tal furto li pesò coll' ignominia di
 tutto 'l Popolo, poichè furono le
 Sinagoghe rivolte in fuga per la
 malvagità d'un sol Empio, protes-
 tando Dio, che si disarmavano i
 Padiglioni già vittoriosi d' Abramo
 in castigo d' un solo violatore del
 Divin Culto. *Non erat ultra suble-
 vante contritio cum, qui daret sceleris
 reus esset.* Adoro io qui lo Sdegno
 Divino, ma non so intendere, per-
 chè, se uno è colpevole, sovra tutti
 si vibra il flagello. Sentiamo Origene,
 che a meraviglia discioglie il
 dubbio. È vero, dice egli, che fu
 solo Acam il violatore del Voto,
 col quale erano dedicate a Dio le
 Prede di Gerico, ma è vero altresì,
 che tanti parteciparono della sua col-
 pa, quanti videro l'avidità del la-
 trucinio, nè sgridarono del furto il
 sacrilego. Dovevano cogli avvisi im-
 pedirne l'errore, o colle riprensio-
 ni sollecitarne l'emenda, o colle
 accuse soggettarlo al castigo. Se
 dunque nelle Sinagoghe ammutite si
 zatterpidi lo Zelo del Divin Culto,
 a ragione s' accese contro di loro il
 furor dello Sdegno Divino, acciò
 intendiamo, che chiama il castigo di
 molti una Correzione tacita, e col
 risparmiare ad un Colpevole il ros-
 sore si soggettano più innocenti al
 supplicio, conchiude Origene. *Dom-
 uis pariter, non ulla Ecclesia maluitur
 inter eos.*

l'us. sup.
 est.

§. IX. Ma quando ancora sembrasse
 paradossò il dire, che un peccato non
 ripreso faccia calamità di più Po-
 poli, sarà pure almen Verità l'affermar-
 re, che il Vizio non sgridato in un
 Licenzioso s' avvia a fare più Dis-
 soluti, si rende pubblico, se si tras-
 cura dissimulato, l'alimenta la com-
 plicità, se non si impugna, tanto più

cresce, quanto più vive, dal che ne
 deduce S. Gregorio, che bisogna
 sgridare il peccato, acciò da chi lo
 commette non insisterà in chi lo mi-
 ra, l'impunità non passi in usanza:
*Oportet, si quid tale committitur, rebo-
 rari, ne facinus vixit dissimulatione per-
 aspat.* Non era che un solo impu-
 ro fra i Fedeli in Corinto, e pure
 nelle sue lettere, così ne piange l'
 Apostolo, come se tutto il Vago di
 quella Chiesa fosse deformato da mac-
 chie. Per intenderne il Perché ci sov-
 venga, che l' Esempio è una gran
 persuasiva delle Anime, e perciò il
 Vizio facilmente s' impara, quando
 si vede. Ebbe dunque ragione S. Am-
 brogio, allorchè scrivendo ad una
 Vergin caduta si protesta di piango-
 re inconsolabilmente il suo errore,
 non solo perchè nel voluto precipi-
 zio era miseria di lei, ma di più,
 perchè nel. Scandalo dato si face-
 va colpa di molti. *Una ambrosio*
*Peccatrix totam lucem obscuravit Ec-
 clesie.* Oh quanto è vero, che una
 movola opposta al Sole non roglie
 la luce a se, che non la rubi a più
 d'uno. Una Moda licenziosa si fa
 col tempo maestra della libertà col
 farsi oggetto della meraviglia, una
 familiarità non vietata giustifica a
 poco a poco la licenza del tratto
 coll' approvazione dell' impunità;
 certe condescendenze compatite dal-
 la facilità li canonizzano come Mo-
 de col tempo, e l'esperienza c' in-
 segna, che divengono una tal legge
 d'imitazione certi Vizi autenticali
 dall' uso, non v' è sì picciol pecca-
 to, che non possa essere un grave
 danno, se la dissimulazione gli per-
 mette avanzarsi in costume. *Una am-
 brogio peccatrix totam lucem obscu-
 ravit Ecclesia.* Così è, l'audacia s'
 addomestica in urbanità, e quello,
 che sul principio si sopporta, col pro-
 gresso s' approva. Questa è l'indi-
 cazione de' nostri Secoli avete una

l'us. 6. sup.
 p. d. l'us.

Ad Virg.
 upam.

tal pendenza di genio, che ci facilita ad apprendere il peggio, e questo era il Zelo dell' Apostolo impaziente di tollerare ne' Corinti un peccato, che prevedeva poter passare in costume, sapeva, che l' Empietà acquilla corteggio, se manca di Correzione, il non riprenderla è un persuaderla, dice il Crisostomo *Scriptas, quod non non correpto vitium procedens omnes alios invaderet*. Or' ecco il Perché la Carità stabilisce il Precetto di sgridare il peccato, compatisce la miseria delle Anime, che chiedono l' Elemosina d' un avviso colla necessità del rischio, prevede il castigo di molti nel Reato d' un solo, ma quello, che più considera è, che 'l peccato non passi in uso, e perciò impone per comando la Correzione di molti nella Riprensione d' un solo, soggiungo con S. Gregorio *Domini non corrigitur, multi emendantur*. Si convince pur troppo dall' esperienza, che oggidì è divenuta un certo che di Moda ambiziosa l' effeminatezza applaudita, ha preso apparenza di Civiltà ciò, che una volta era biasimo di dissolutezza. Or da che proviene, se non perchè all' obbligo della Correzione è succeduta l' adulazione della lode? tutto si fa lecito, quando tutto si tollera, e 'l Vizio comparso, qual fiamma non oppressa, dilatarsi coll' Esemplio, se non lo raffrena il rossore. Oh andate dunque a negar Precetto la Correzione, senza la quale degenera in uso il peccato, sminate rigore di scrupolo l' obbligazione, dell' avviso, concludendo forse coll' error di Calao, *Namque ad Castas sum Fratres mei?* sem'arvedervi, che vi sia colpevole l' istesso silenzio, cum' è colpevole una Sentinella convinta di tradimento, se tace, perchè uccide un Peccatore colla negligenza, se non lo custodisce col Zelo, anzi in lui vi fate reo della morte di quan-

ti o sono puniti per la sua colpa, o si fanno colpevoli per l' Esemplio, come spiega Tomaso Cant. pratenſe *Cave, ne in eo, quod non custodis, occidas; neque non custodis, si peccantem non arguis*. Ah dice Tertuliano, ma al fatto non viene alla Patria ciaschaduno è in obbligo della difesa la pubblica miseria naturale pure amara *homo miles est*, e io dirò, che ove col peccato s' offende Dio, si perdono l' Amore, vacilla o nel castigo, o nel l' Esemplio il pubblico Bene, l' annarsi alla difesa e legge della Carità, la trascuratezza dell' avviso è un Reato di Ribellione. Misericordioso mio Dio, è pur vero, che voi punite, o minacciate sempre con severità rigorosa le Correzioni tacite. E io dunque non dedurrò dalla vostra Giustizia, che la Correzione sia Precetto, quando il trattarla si paga con un grande castigo? Sì, è Comando, e tale lo dimostra la Carità, che riguarda, e l' Amore di Dio, e l' Amore de' Prossimi, allorchè per stabilire e 'l Divino Culto, e l' utile dell' Anime, intona *Corripe cum iustus te, & ipsum salum*.

PUNTO SECONDO.

§. X. Si confessa però da molti, che la Correzione è Precetto, ma come l' Amore proprio fa farsi ingegnoso per non apparire disobbediente, così con numerose scuse alla trasgressione dà color di equità, coll' arte di più pretesti per dispensarla si dipinge ormai come indiscretetza il pretenderla. Perdonatemi dunque, o Santi, e perchè tanto ardore nell' imporre la Correzione per obbligo, se è una certa legge ideale, che difficilmente può ridursi alla pratica? o vol errasse nell' esagerare un debito di Carità, che ha tante eccezioni, o erra il Mondo, se

Rom. 12.
1. Cor.

Lib. 11.
reg. 8. Ep
31.

Gen. 4. 9.

se questo debito di Carità si nega, assoluto da tante scuse passiamo dunque al secondo punto del mio discorso, e nel dare le leggi d'una Correzione caritativa vediamo, se siano ragionevoli i pretesti addotti per non riprender chi pecca. Sono molte l'apparenti ragioni, che disculpino chi non vuol farla. Suol dirsi, io non ho colpa nell' altrui peccato, e perciò non voglio scrupolizzar sul timore, che mi condanni il silenzio, se non mi accusa lo scandalo. Bella ragione! quasi che sia l'innocenza il non cooperare, non possa rifer Reato il tacere, sicché errassero quei Servi Evangelici, che per quanto non avessero seminate Zizanie, pur si reputarono in obbligo d'avvisarne il danno, temendo, che li facesse colpevoli presso il Padre di famiglia, ancora il silenzio, come scrive il Critologo *Audiam Domini perverberant, ut sciamus de innocentia reorum de silentio sustinerent*. Suole opporsi, io sono amico, e l' disgustare cogli avvisi chi mi ama o non lo tollera l'amicizia, o non lo vuol l'interesse. Nobil pretesto! dunque tu ami non l'Anima, ma la fortuna, se trascurando la salute adoli l'errore, e se per tol' erare il Vizio basta l'aspettar, lo domanderai pur volentieri, perché recidasi dal corpo, quando è partendo, un membro, che pur si ama, se non perché il vero Amore è quello della Virtù, è sincero Amico chi avvisa, non chi lusinga, dicea S. Gregorio *Illum Amicum iudico, per quem mentis meae morales tergo*. Suole addursi, io attendo a me stesso, e non voler censurare gli altrui errori mi disobbliga dallo sgridarli. Scrupolosa modestia! ma io saprei pur volentieri, se essendo tu sì attento dall'indagare le cose altrui per farne oggetto di Zelo, ti guardi dall'esserne poi curioso per farne materia di trattenimento, e dubito, che so-

lo quando ha da difendersi l'onor di Dio, tu divenga scrupoloso di misero giudizio, tu se non voler volare questo no non voler sapere, e possa dirsi di te ciò, che in ischerzo di Claudio Imperatore fu asserito da Seneca *impior ist, quod nescit, quam quod nescit*. Suole anteporsi, io son Peccatore e nella coscienza delle mie miserie sembrerebbe temeraria lo Zelo dell' altrui colpa. Inegualità! ma se ne ride, chi ti conosce sì acuto nel mormorare di ciò, che non ti guardi in commettere, non ti dà ragione l'Angelico, che osservando non estingueri mai tutto il lume della Ragione nel cor di chi pecca, conchiude, che anche un Peccatore è tenuto ad impiegare in altrui profitto quei raggi, che Dio gli lascia del Vero, e perciò S. Bernardino il Senese ci avvisa, che la

In tutto de tanto Claud.

T. 2. lib. 2. c. 2.

§. XI. E per farsi dal primo, io so bene col Angelo delle Scuole, che la Correzione ha per fine l'emenda, e perciò ove quella non può sperarsi, né ella obbliga, anzi li trascurarla è prudenza, quando il farla può essere indiscretesza. *Cessandum a correptione, quando timor ne fiat illi deterius*. Questa è una Dottrina, che in se vera oggidì mal si pratica, perché piace troppo, e facilmente si giaccia infruttuoso l'avviso, che non vuol farsi. Voglio pur dunque ancor lo acquistare un

In 2. lib. Deum. 2. c. 2.

Sec. 27.

2. lib. 2. c. 2.

poco d'applauso col dare a sì bel pretesto qualche più di vigore, e lusingare il genio del Mondo coll' addur l'esempio di Cristo. Non riprese egli Giuda, mentre *Fur erat*, & *Lazarus*, perchè prevede dannosa la Correzione a quell' Anima già ostinata nel Vizio, ed è il pensiero di S. Toma'so *Quia scribat Judas non emendandum fore, si ipsum admittet, sed magis exasperandum*. Or che dite, non apre ciò un bel campo alle scuse di chi, per non esser tenuto a fare la Correzione, non vuole sperare l'emenda? Avvertite però, ripiglia l'Angelico, che non corre la parità fra Cristo e noi, nè vale a disimpegnarci il suo esempio, perchè Egli conosceva l'interno de' cuori, e poteva infallibilmente prevedere negli avvisi o l'emenda, o l'ostinazione, e perciò in lui il non riprendere la colpa fu un Misterio di provvidenza, ma noi, che siamo ciechi al futuro, doviamo sempre ammonire, perchè sempre abbiamo a sperare e perciò a noi la Correzione trascurata per diffidenza del frutto sarebbe o un mendicato pretesto, o un inutile giudizio. *Non est simile de ipso, & de nobis, quia ipse secreta cordium sciebat, & futurum eventum, non autem nos, & ideo nisi certissimis signis appareat incorrigibilitas, & exasperatio eius futura, non debet fraternus correctio praetermitti*. Intendete, o Signori? acciò che cessi l'obbligo della Correzione, bisogna, che appaia l'impossibilità del profitto *certissimis signis*, così insegna l'Angelico delle Scuole, ed io non dico, che non possa tralasciarsi alle volte l'avviso, quando se ne vede veramente impossibile il frutto, dico bensì, che non è facile il caso, in cui l'emenda ci si dimostri impossibile da la speranza onde il tralasciare facilmente la Correzione, come inactive, o è poca fede,

o è maggior negligenza. Uditte. Per risuscitare l'Amico Lazzaro si porta Cristo al Sepolcro, e Marta, forse men confidente, che amante, oppone a gl' impeti dell' Onnipotenza il fetor del Cadavero già immerso nella puzza, perchè lo vede quadrivano, non sa sperarlo risorto. *Domine, iam foret, quadrivianus est*. Ed oh quanti persuasi da Zelo a ravvivare un Colpevole colla voce d'un avviso se lo figurano incapace di ravvedimento, perchè lo conoscono abituato nel Vizio, e concludono, ch'è inutile la Correzione a chi è impazzito nell'Empietà. *Iam foret, quadrivianus est*. Ma io vorrei sgridare la lor diffidenza, come Cristo rimproverò il timore di Marta, ed intimar loro, che quella disperazione dell'emenda è un difetto di fede. *Si credideris, videris Gloriam Dei*.

§. XII. Al che fare io suppongo, che tu nel riprender chi pecca spera in Dio, non confidare in te stesso, perchè il fare altrimenti sarebbe un soddisfare ad un'obbligo della Carità con una colpa della superbia. E ciò supposto, così ripiglio, non isperi la conversione? e perchè forse l'eterna Verità ha perduta la sua forza, e uscita dalla sua bocca non può convertire un Colpevole quella, ch'è voce del Verbo trionfante, se convertì il Centurione incredulo a' prodigiosi voci del Redentor Crocifisso? *Ex quo credit, non ex facie*, lo notò S. Bernardo. Forse perchè è grande l'ostinazione dell'Empietà, non può esser maggiore il vigor della Grazia, se mentre nel Ladro crocifisso, nella Maddalena, nell'Inferno della Probatica si facilmente emendati vediamo, che sempre ha da sperarsi la conversione d'un'empio, perchè sempre può esser efficace la Verità portata dal Zelo, e perciò

10. & 11. 1. 18. 20. 12. A. 1.

Joan. 11. 20.

Idem.

Laco 6. 1. 18. 20.

10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20.

De Cor.
nel Quid.
e 13.

ciò S. Agostino ci innammina a parlare, è sperare, perchè l'angel, *Si Deus voluerit in correctionem salubrem eam cadere, atque proficere?* Forse perchè altre volte i avvilisti, ma in vano, si si muta in disperazione l'esperienza? Ma Giose non lasciò di replicatamente portar l'Arca attorno all'assedata Gerico, benchè o' primi giri non cadesse le Mura: proseguì egli il Rito misterioso, e sopravvenne la Città: proseguì tu la Correzione comandata, e cederà il Vizio in quel cuore: perchè sa Dio il tempo preordinato dalla Sapienza alla Conversione de' Peccatori, e bene spesso, come gli Apostoli, chi fatica tutta una notte non in vano, fa pesca d'Animo al fine, se ubbidisce, e persevera. Concludiamo pur dunque, che il non sperare il ravvedimento, se non è una falsa mendicata, è una mera dissidenza. *Si credideris, videbis Gloriam Dei.* Sia pur sepolto nel cattivo abito que l'colpevole Amico, risorgerà col pentimento, se vi adopri la voce di Cristo: sia pur duro Sasso il core di quell'Empio, darà Acque di lacrime, se usando tu soavità di parole, obbedisci a Dio, che con un Corripo sembra, che ti comandi, come a Moise, *loquimini ad Petram.* E perciò essendoti sempre la Speranza del frutto finchè non v'è l'evidenza dell'accecamento, sempre la Correzione, perchè può esser utile, è debito: così conclude l'Angelico, preso da me oggi per maestro al suo dire: *Nescientes qui pertinent ad Prædestinationem numerum, & qui non pertinent, si affici debemus Charitatis affectu, ut tamen velimus saluti fieri, & ideo omnibus debemus fratrum correctionis officium impertire.*

§. XIII. E dunque una falsa scusa la prima ragione dell'impossibilità mendicata, vediamo però se sia pretesa migliore la seconda, ch'è il

danno temuto. E qui voglio concedere il comun detto, che la Carità, perchè è tutta compassion, non obblighi con grande incomodo. E sorta pe' a conservare, che sempre dovendoti preferir lo Spirituale al terreno, bisogna, che col utile dell'Anima, che si spera, abbia molto di proporzione il timore del danno, che si dispensa, e perciò ad assolverci dal l'obbligo della Correzione ogni apprensione leggiera non basta, stimandoci i' veramente i Casti. *Se lecte sit periculum, vel damnum, obligat.* Su qual fondamento io non vo qui decidere, se sia, come farì gl'ingenui dal Mondo, ha fevol preteso per tut' via la necessità dell'avviso o una rispetta poco civile, che si tema, o qualche meno di sanguinaria, o di punitore, che si sospetti, o un non so quale scherno di densa Spiritus ita, che b'abborisca; e molto meno: appresa inquietudine dell'avviso, deboli scuse, di cui si ride S. Tommaso di Villa Nuova: *Si Frater periret non timeat, ut non perire possit permittamus.* Dico bene, che quando ancora fosse considerabile il danno, m'atterrebbe nulladimeno una Dottrina, che stabilisce l'Angelico. Decidendo egli, se il bialimo, o il danno, che si teme, basti per rilasciare la Correzione senza colpa, così distingue. Se siamo incerti dell'altera emenda, e certi del nostro danno in modo, che non s'anteponga alla Anima dell'Anima il guado del proprio vantaggio, e il timore non ci spaventi, ma noi ci ritardi, in tal caso si rilasciarla non è, che colpa veniale: ma se poi sperandone il ravvedimento al terreno interesse s'opponga l'util dell'Anima, è grave la colpa, che si commette. *Prætermittitur, attentum in gratia, perchè è una Decisione del danno, prætermittitur frater.*

Aver. de
Fide bpe.
& Chas.
ud. 9.

fr. de
S. Mar.

De Cor.
nel Quid.
e 13.

De Cor.
nel Quid.
e 13.

quando formidatur iudicium Vulgi, & carum excusatio, vel peremptio dum tamen haec ita dominatur in animo, quid fraternae correctionis praeponantur. Quod videtur contingere, quando aliquis probabiliter praesupponit, quid possit cum a peccato retrahere, etiam propter amorem, vel cupiditatem praeferre. Parla forse a qualcheduno severa, questa autorità dell' Angelico, ma io, che sono tenuto a venerarlo, e mi faccio gloria il seguirlo, ma non ho però né ardire, né sapere per difenderlo, lascerò al Tribunale Divino il decidere, se questa Morale sia rigorosa, o pur vera, e mi volgerò a ponderare contra le scuse del danno supposto un' altra più facil ragione, da cui la Correzione non sol si conferma, ma di più s' ammassa.

§. XIV. Tutto il danno, che può addursi per ragionevol pretesto, a me pare, che non si possa temere, se non dallo sdegno dell' avvato. Ove io non nego, che la Verità pastorifica l' odio, come l' adulazione acquista l' affetto, perchè la superbia è un certo Male, che s' adira con chi lo sana, dice S. Agostino *Irascimur sanctis, non irascimur voluntariis.* Vi confesso nulladimeno, che non so credere un Fedele così nemico della propria salute, che abbia da risentirsi contra chi zela il suo Bene, e perciò se l' esperienza ci fa vedere ricompensata alle volte la Correzione coll' odio, non so ascrivere che all' imprudenza disordinata del Zelo, e concludo, che non vi sarà pretesto di timore per impedirlo, se noi vorremo avere attenzione di Carità per ben farla. E' la Correzione un gran rimedio, ma non è agevole il bene applicarlo, e si disacerba, non si cura il dolore, se non è perita la mano, che ha da trattare le piaghe. Bisogna che in chi avvisa risplenda un' umile

Carità, se non vuole accendere un giullo sdegno, perchè avendo la Correzione una non so qual ombra di predomnio poco aggradevole a' cuori, facilmente lo Zelo diviene offesa, se si avvicina a' orgoglio. La prima riprensione, che s' udì nel Mondo, c' insegna le vere leggi di bene sgridare il peccato. Vuole Iddio rimproverare gli errori di Adamo, ma notate in ciò le misteriose parole, esprimenti una Correzione tutta pace, perchè tutta Amore *Vocem Domini perambulantis in Paradiso ad auram post meridem.* Passaggia, non infuria *Drambulantis,* dimostra la dolcezza del Zelo colla soavità dell' Auro *Ad auram* tarda fin dopo il Meriggio o per dar tempo al raffreddamento *Post meridem.* Insegnamenti Misteriosi! Vi son certe Anime tutte impeto, perchè tutte orgoglio, che non fanno dare un' avviso, se con amate invettive non imprimono una ferita: questo non è un passeggiare, è un assalire, nè è gran fatto, se adirasi il Peccatore, che si vede sorpreso. Si trovano altri, che con un tale spirito di severità ogni leggiero difetto vogliono far materia di Zelo, si dichiarano inflessibili alla compassione dell' Umanità per ostentarsi parziali all' elevazione della Grazia, e arrogandosi un non so che d' autorità su' Prossimi, non fanno adempire i doveri del Zelo, se non fanno d' ogni avviso un comando: questo non è un seguire la modestia dell' auro, ma un' agguagliare l' indifferenza de' venti, nè io mi stupisco, che si risenta chi si vede criticato più che ripreso. Si osservano di più certi Spiriti inquieti, che precipitano a la riprensione dell' errore senza attendere le conseguenze del tempo, dal che ne segue, che volendo ferire il tumore senza ponderar se è maturo, resti la Correzione disutile, perchè importu-

Gen. 3. 9.

tuna : quello è un non ricordarsi ,
che la Carità è inseparabile dalla pa-
zienza , un non aspettar , che rac-
tempitossi l'ardor del peccato passi
il Meriggio , non è maraviglia , se l'
Male in sicuramente curato divien
peggiore , perchè il peccato in impe-
gno . Ah Dio ! la volontà umana ,
dice S. Agostino , è generosa , e più
si piega colle preghiere che col co-
mando , il nostro cuore è natural-
mente superbo , e lo volge non chi
minaccia il castigo , ma chi si fa lo-
singuare lo Spirito : *Non modo im-
portans ista tollitur , si magis decen-
do , quam imperando , magis docendo ,
quàm imperando .* Si fa la dunque la
Correzione con umil conoscimento
delle nostre miserie , acciò si misuri
dalla compassione dell'alterui fraichez-
za : si osservi l'Insegnamento di Da-
vide , che cacciava lo Spirito Immon-
do dal cuore di Saulo , ma col dolce
suono dell'Arpa si affrettò il tempo
oppo l'uno intendendo , che la tolle-
ranza è qualche volta un'efficac per-
suasiva dell'amicizia s'imir l'io , che
nel rimproverare il peccatore , non
lo sgrida per confonderlo , l'inter ogg
per avvertirlo , racchiude tutta l'ac-
cus. del che si fa in una compas-
sionevole disamina , *ovv' esset Adam-
nabitur ?* Ah che se con voci di re-
dere , chi peccò saprà che si ac-
cusa e si rende non più che il caritativo
Ubi erit ? pietosa ragione
del proprio danno , un soave ricor-
do del proprio rischio il bene
be i cuori all' emenda , non gli ac-
cen crebbe allo sdegno , e l' vero
Zelo si farebbe sì utile ad un buon
Chorus o premiato nella Società , se
ben qua che volta odasi l'arroganza ,
dice S. Cipriano *Gentili s' agunt passim*
moniti , etiam si non fuit in eis

S. V. Non è dunque vero, che abbiate dato rifugio alla Corruzione, se a farli. Non si cerca lo S. eccidio perché censate innocente.

accusa l'altrui macchie col dimostrarle, e così difficilmente può darsi chi si risenta, quando l'avviso gli è Specchio, che rappresenta, non già rimprovera. E pure io qui non mi fermo, anzi per annientare il falso pretesto del danno, sognata dispensa del Zelo, voglio proporre per un'altra maniera di Correzione più facile, e non meno efficace, a dimanda: *o a chi teme nel render parlando, perchè ricu- almeno d'avvisaroe tacendo, e dimostrandoli, che quando non ammette la prudenza il zelo e co' detti, si contenta la Ca- tà, che riprendiamo colle azioni. Si dimostra l'esperienza, che ha una gran facondia l'Esempio; perchè non muove a sdegno coll' amarezza del ri proverbio, *urcon- lince coll'el- za dell'ore, e fa a rischio o ocare chi c- ca. F- n' in- ente Correzion chi ben vive. Pot- ebb- ro forse oler- l- Popo- castigati ell' a iver- e Di- lu- lo, perch- fosser puniti senza e- ser prima rivestiti, n- r- o si- g- ge ne' Sac- Fogli, che d- desse- tuono d'av- is- almi- d- lo ga- stigo. Non- però c- , dice S. go- stino, perchè sono vera- te ri- presi- g. Osi- at- e- la p- u- e- ce o- uenza, c- par- lar dell' azioni. Tac- va, e- ero No- b- . Il su- a bicar- 'Arca- a una ga- e invet- per ma- are l- sup- cio, a- t- ca d' un- o- o- le a persuader a pl- 'alv- g- la pe- itenza, nel silen- io delle- at- le- f- za u- a Correzio e l- sto- rio dell' o- re. *Nur et tacebat o- , o- e loque a ur. Or' eccoci all' ul- . o argon- ento, c- e confonde tut- t- i pretesti della negligent- as- e- sata alla salute dell' A- me. E' falso il dire, che a di danno un- i en- sione d' scret- , ma- ando pur- si fosse, che può- r- mer- si- en- nel fare arroffire l' abuso delle ille-***

colla

Up. ad
AUP.

Gen. 3: 9.

Sec. 5. de
Lug

colla Santità de' costumi? Un vestire più sermo, una riserbetta più casta, un conversare men libero, una divozione nelle Chiese più riverente, un poco più d'evangelico, e meno arrendevole all'uso può acquistarli la lode, non l'odio da chi lo vede, sarà premio, non rischio di chi lo pratica, e pure quando è difficile il Zero, somigliarebbe l'edificazione al Precetto, perchè la Carità, dov'è necessario il silenzio, ti contenta, che riprenda. Esempio *Est sicut os* in Tob. 6. *quod aperit, aperit lapidibatur.* Voi che dunque la le, o mendicare scuse della stupidità, o immaginari pretesti del Mondo, perchè Dio, aorchè è intima quel Corripere, misura l'obbligo colla possibilità, e si protesta nell'Ecclesiastico *Corripere Proximum secundum certatorem suum.* Non avete forse ardite, o facundia per isgridare un Colpevole? ma perchè non usate l'artificio, dove non giunge l'autorità, interrompendo il filo delle deviazioni con amenità di racconti piacevoli, divertendo un parlar troppo: vero con qualche scettro innocente? Perchè non sovvenire, quella Pudicitia, che pericola, trasformando la limolina in Correzione, e facendo sì, che in emenda del Vizio in vece della lingua par: la meno? perchè non impiegare i attrattive nell'addeitar quel Amico ad un Orazorio devoto, ad una Predica servorosa, ove possiate riprenderlo coll'altra voce? perchè non isgridare almeno la libertà del senso colla serietà del volto ad esempio di S. Basilio, la cui presenza temuta da Vizio era una Correzione udita dall'occhio, come narra il Nazianzeno. *Eriam tunc de monasterii portis obibat?* Confondeva Cristo l'accusa de' gli Scribi con un maestoso tacere, e contro il garrir de' suoi Nemici era un suo bel trionfo il silenzio al parere di S. Ambrogio *Silentium de-*

talit triumphale. Eh che trionfa dell'Empietà anche una lingua, che tace, e perchè la disolvettesse ambiziosa di applauso teme la taciturnità, come condanna, e avvede, che non l'approva chi non la loda. Un non so che d'odio dell'impietà, che traspiri sulla fronte, una tal nausea dell'altrui vizio, che apparisca sul volto, un Riso negato a certe arguzie coevevoli, un occhio fermo, un espression di poco aggradimento, possono esser gran riprensioni a chi erra, perchè sogliono esser riflettore al Peccator, che le vede, e l'inteso anche Seneca *O cor'or ipse Sapientium robor, est aliquid, quod de magno vero tacere proficit.* e questo perchè il Vizio è sì vile, che in negativi col'indifferenza l'applauso di lui trionfa ancora il silenzio, *Silentium detulit triumphale.*

§.XVI. Posso io chieder meno, e pure che dico, o mio Dio, forse ora mi sovviene, che *laudatur Precator in desideris Animi* sup? Si lo- P. 10. p. da oggidì, poi troppo è vero, si loda la licenza per civiltà, s'applauda al Vizio con nome di Moda, i Lussi riscuotono per Panegirico la meraviglia, la libertà del tratto s'ammira come di una lura di Spirito, e coll'adorazione, che ha prefaccia d'erbanità, si mette in credito l'abuso, fatti corteggio al peccato: sicchè gli schermi a di nostri non impiegano che in disfavore della Virtù la riserbetta, l'umiltà, la modestia tollerano Correzioni così zelanti, che è, quasi ebbi a dire, un non so che di confusione esser Santo. E vorremmo poi scusarci con dire, che si farebbe la Correzione, se non fosse o dannosa, o disutile? Ah confessiamo, confessiam pure, che per l'odio non abbiamo Zelo, e di noi può doversi il Divino Spirito con lamenti di Ilaia *Cave mure non edificant latere.* Povere Anime tradi-

Ilus 31.
10.

Apud Col.
in Tob. 6.
329

Eccl. 37.
37

Orat. de
S. Basil.

te dall' indifferenza di chi vi vede
rìre, n' v' ol soccorre vi' a po-
vero mio Gesù così mal ricompensato a chi vede ricrocifiggervi, e non ha Amor per d'f n'ervi! Volgon zate g' idando *Sisto*, nè si trova chi tragga dagli occhi de' Peccatori una lagrima in ristoro alla vostra fer. La carità, ch' è il primo de' nostri precetti, è divenuto il maggiore de' nostri disprezzi; e' zelare la Gloria di Dio, e la salute de' Pro m' stin si al più un tratto di perfezione, se non si condanna per un' erro e d' indiscretezza. La Correzione si lascia a' Superiori per debito, appena s' accetta dagli altri per un Consiglio. Sì, lo concedo, la Correzione trascurata è u' a gran colpa de' Padri di Famiglia, e di chiunque ha preminenza di osto, e qua ti hanno o Figliuoli, o Servitori, o Sudditi, saranno una volta tanti accerti rimorsi alla loro Sinderesi, se non sono ade o la dovuta attenzione e lor pensie: ma per esso, che non si si obbligatione di tutti; perchè non va esente dal comando della Correzione, chiunque è soggetto all' Imperio della Carità se adesso pare, che ce ne a olva la Teologia el o priccio, non si, se vorrà ammetterla po ci: il Tribunal el Cro il o, e e tutti parla, allora che di *Corrige inter se, & ipsum* *Am.*

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazioe.

§. XVII. **I**utte a dretà, trattene Teologi, possono a qualche ta e' e' cello, perchè isuran alla Beatitude, e' d'ine tutti

no segue, che non possa dirsi lodevole ciò, che non è prudente. e perciò da' prescritti della retta Ragione abano da re olarsi anche gl' impeti della Pietà, soggetti volentieri la divozione a' veri Canon della discretez a. E per verità olti so gli eccessi, cui uno sconsigliato fervore trasporta bene s' esso più Anime dedicate auo piritto uno però fra gli altri mi si permitta l' se lieto come più vicino al mio a unto, e questo è il non sapere per lo più che medita re olare il suo Zelo colle norme dei Giu o talch' o per soccorrere i Prossimi troppo t ascusi se stesso, o per ttendere a se mesimo divenga trascurato dell' Anime, due opposti difetti, uno prodigalità, che in preda di altri dissipa tutto il suo profitto, l'altro d' avarizia, che nulla apprezza fuorchè il proprio interesse. A questi due dunque, secondo il mio st e di presere alla Meditazione regole di curezza, io doverei presentar Canon, e riducendo l' eccedente all' auo regole della mediocrit, onvano in u' ual bilancia e l' interna misuratezza per fantifi ar se medesimo, e l' estiorre applicazione per gli vantaggi el del Prossimo. V perchè tutto non mi si ermette dal tem o, mi sia lecito, etto quel poco, che basterà per il primo, trattene i più di proposito nel alar del secondo. Era mol chi trasportato da trascedenz il Zelo poco ttende alla prop'a per procuar l' altrui erzione, e m'aziente ell' altrui profitto ob dona il tratt interno con D'. La carità, dice l' Angelico, può ce ere a i' prossimi l' vantaggio tempo l, ma non eterno in r f-
guardo a a caritudine n' stro ultimo fin ha da precedere all' altrui n' o pro o interesse, e' Prossima da marli co e noi stessi, non a d' noi stessi; il che seguirebbe,

1.2. q. 26.
A. 4.

be, se vedendo l'altra volelino
negli genare la propria salute, av-
vertesi il Giulliniano *Videtur Pro-*
ximum plusquam se ipsum melius dilige-
re, qui curatum propria infirmitate
curam aliorum cepit assumere. Tem-
prino dunque il lor fervore certe,
Amore, che facendosi tutte esteriori
per voler'essere irregolarmente relan-
ti, sotto colore di lasciare Dio per
il Prossimo, per lo più non acqui-
tano Prossimo, e perdono Dio, abban-
donano la Meditazione col bel pre-
testo della Carità, se si avveggon,
che la Carità, come San Tomaso con-
chiude, non è bene ordinata, se all'
Anima altrui non antepone la pro-
pria *Nec esset contra ordinem Char-*
itatis, qui quilibet semper prius suum,
quam aliorum salutem curare anzi va-
le anche nelle materie di Spirito
quel grande avviso, che ne' terreni
interessi intuona il Vangelo, cioè,
che nulla ci gioverebbe acquistar tut-
to il Mondo, e poi perder noi des-
si *Quid prodest homini, si universum*
Mundum lucratur, cum ipse sit per-
ditionem patitur? Avvisato con con-
breità, il primo, passiamo ad illumi-
nare il secondo, e forse non meno
considerabile inganno il qual è dicer-
ci, che troppo affezionati alla soavi-
tà della ritiratezza per non interrom-
pere un' ora del loro orio divoto
lascerebbero con pace precipitar tut-
to un Mondo. Continuano costoro
nelle soavità de lo Spirito tutta la
vastità del Amore, e non fanno, che
chi restringe la Carità ne l'angustie
della sensibile divozione, ama più
che Dio qualche volta se stesso. L'
Amore di Dio, e del Prossimo sono
due atti di una medesima specie, e
perciò s'appartengono ugualmente
all'istesso abito, ch'è la Carità, co-
me insegna l'Angelico dal che ne
segue, che tutti due, come propri
d'una istessa Virtù, non solo non pos-
son distinguersi, ma di più l'uno all'

altro vicendevolmente cooperan, tal-
chè rimirandosi dalla Carità l'odio
ne Prossimi, e i Prossimi in Dio dall'
Amore s'accenda un' intocato Zelo,
da un ardente Zelo scambievolmen-
te la fiamma del santo Amore si ac-
cresca e lo notò S. Gregorio *Amor* *Apud U-*
Dei generat delictissimum Proximi, & Carum. &
in delictissimum Proximi Amor Dei calefa- *scit. 1. ad Gl.*
cit. Voi sbagliate dunque e di gran
lunga, o Contemplativi all'usanza,
che tutti intenti alla soavità de gli
affetti vi scordate della compassione
coll' Anima, e Dio sa, se godendo
della Divina presenza, che vi dilet-
ta, abbiate Zelo per impettare con
un sospiro il Divin lume a chi pecca.
Se davvero amate voi Dio, proce-
rereste la sua Gloria, la qual consi-
ste nel desiderare che si comunichi a
pio Penitenti la sua Bontà, pensate
di amare il Eterno Bene, e non avete
Zelo per vietare i offese del Cenciò-
lo, se a voltri immaginati desideri
avesse a darli credito, parrebbe, che
fosse vostra l'ere il Martirio, ma in-
tanto non ispendete in difesa del
Santo Amore un'accento. Del, che
la vera Carità, se non può colla
mano almen tela il Divino onore
colla lingua, e perciò in lingue di
fuoco scese il Divino Spirito sopra
gli Apostoli vuole l'odio essere ama-
to da noi senza guisa appunto, con
cui egli ci amò *Ut diligatis invicem* *Joan. 14.*
sicut dilexit vos, e perciò se il suo
amarci su non spendere più fatiche
nei ammaestrarci del Vero, il no-
stro amaro ha da essere il cooperar
seco alla salute dell'Anima, e chi l'
ama compassionevole a Prossimi ha
da portar, come lui, l'infirmità de'
Peccatori, e disse come l'Apostolo
Qui infirmatur, & ego non infirmor, *1. Cor. 11.*
qui scandalizatur, & ego non corrumpor
egli chiese a S. Pietro altro argomento
d'affetto, che la Carità nel pa'cere il
diletto suo Gregge *Diligis me plus* *Joan. 13.*
has? pasce oves meas. Non è dunque al-
(8)

De her
Viq. 17.

lun. supra
et.

Mem. 14
et.

2. 2. q. 17.
A. 1.

fal conversare intimamente con Dio in Serafiche tenerezze d'affetto, ma bisogna di più con discreto Correttore nasclare la salute del Proximo. Godeva la Sposa de Cantici un intima unione col suo Diletto, e ne' mistici amplessi deliziosa affetto l' suo Spirito *Exo Dilecto meo, & ad me conversus erat* e pure non contenta d' un' ora si santo non ricuso d' interrompere l' estatiche contentezze per soccorrere l' altri miserie *Veni Dilecte mi, egrediamur in Agrum*, il

Can. 4. 1.

Can. 7. 11

che fu un dire, come interpreto S. Gregorio, Sono, amato mio Sposo, desiderabil mie delizie le tue Divine communications, e in te è un principato Paradiso la solitudine del mio ritiro ma il tuo Amore, fiamma, che non si sa acquietar se non arde, mi sospinge a destar si bello incendio in più cuori. Si rompa, si rompa dunque l' amabile solitudine, che mi dietta, per coltivare la pietà in più Anime, campi, che ho da secondare colla tua voce. Tu piaci a me col donarti a' miei affetti, io devo piacere a te coll' acquistarti più Penitenti, perciò la comunicazione della tua Bontà mi diviene un' impazienza dell' altri salute *Dom Sponsa Sponsi dulcedinem experta se rescit, de Proximo etiam cogitat, quem sponis Sponsi precepto sicut se diligit.*

Ibi.

Queste sono le due Leggi del santo Amore, vuole l' interno di santi pensieri, acciò profittiamo in noi stessi, vuol l' esteriore di sante azioni in sollievo de' Proximi. Sia l' Anima unita con Dio nel centro di se medesima, godendo de' suoi mistici amplessi *Exo Dilecto meo, & ad me conversus erat*, eia quando bisogna all' esteriore tratto del Mondo, ma non senza Dio per faticare alla Gloria del Divin Nome *Veni Dilecte mi, egrediamur in Agrum*. S' intenda questa gran Verità, che l' pensarli di sollevarsi al Cielo col solo, e gustoso

Can. 7. 20

Amore interno del cuore, che è il sant' orio della Meditazione, senza l' altro Amore operativo, che è la Carità verso i Proximi, è un crederli invano di potere slanciarli con un ala sola a gran volo, dicea S. Bernardo *Sicut nullus cum una ala possit volare in Caelum, sic nec sola dilectio Dei sine dilectione Proximi valet ad aeternam Beatitudinem.*

ser. 19. de modo hab. ad vin.

Meditationes.

§. XVIII. Per animarci dunque a faticare col discreto Zelo di santi avvisi all' emenda di più Peccatori, dovrebbe bastarci il sapere, che la Carità verso i Proximi è una Legge del santo Amore, e la vera divozione ha due basi, l' interior degli affetti, l' esteriore delle azioni. La Correzione nulladimeno, quanto è utile al Mondo, altrettanto io confesso, ch' è difficile all' Uomo. Pare, che vi si apprenda un non so che di rossore, quasi che l' odio al peccato si condanni per debolezza di scrupolo, nell' avvisare chi pecca si teme la censura di ardire, ci ritarda una falsa prudenza col rischio di perdere qualche avvantaggio, partialità, col soverchio compatimento all' errore ci acceca molte volte l' affetto, per fare argine a gl' impeti d' un giusto Zelo non mancano ragioni all' ingegno dell' Amor proprio. Bisogna dunque anettare questo Amor proprio medesimo all' acquisto delle Anime colla speranza del premio, col terror del castigo, il che faremo distinguendo la costumata nostra Meditazione in due punti. Primo, La Correzione è una delle opere più cospicue della Pietà, e perciò è premiata singolarmente da Favori della Misericordia. Secondo, il trascurarla volontariamente, come abbiamo già dimostrato, è una grave

Punto 1.

culpa, dunque ha da trasferire dalla
 Donna Giustizia una grave pena. E
 per farsi dal primo,amina, o mio
 cuore, all' immenso de' benefici Divini
 la giusta gratitudine de' tuoi
 doveri, e impara poi, che a chiunque
 aspira a corrispondere alle Divine
 beneficenze coll' eroico di grandi
 azioni fa sapere S. Dionisio l'
 Arcopagita, che una delle maggiori
 perfezioni è il cooperare con Dio
 all' acquisto dell' Anime Omnis
 Domini Domus, & nulla per-
 fectio Dei cooperetur esse ad salu-
 tem Animarum. E a ragione, perchè
 se ti consideri per una parte l' ando-
 re della Divina Carità, con cui ma-
 nifestò il Crocifisso una sete impa-
 ziente dell' umana salute, per l' al-
 tra il valore dell' Anima, ch' è im-
 magine di Dio, prezzo del Divin
 Sangue, ci sarà forza il concludere,
 che nulla savi e al Divin cuor
 di maggiore ossequio, e a noi di
 maggior gloria, che un Peccatore
 da noi con caritatevoli avvisi a Pe-
 nitenza ridotto, e rapita il vero,
 se presso i Romani l' aver salvato un
 Cittadino dalla man de' Nemici pre-
 miavasi colla Corona Civica, ch' era
 fra l' altre insegne di onor militare
 la più cospicua, se è gloria di un
 Medico il sottrarre con l' ardeutezza
 dell' Arte un Infermo dall' imminen-
 te rischio di morte, qual fregio d'
 eterno diadema non spererà nel Cie-
 lo, chi trasse un Peccatore dalla
 servitu dell' Inferno, quale applau-
 so non li farà da gli Angeli dande-
 roli della nostra conversione a chi
 coll' emendare un Colpevole libera-
 lo dalla morte non temporale, ma
 eterna? argomento, ch' è del Crisosto-
 mo Ille corpori liberat a dolore, hoc au-
 mam liberavit a Gehenne. E che for-
 se non sarebbe un bel trionfo il
 potere ad imitazione di Maria
 calpestare il capo al' antico Serpen-
 te? e ciò li fa, dice Ugolino Cardi-

nale, allorchè sgridando l' errore nel
 punto medesimo, che altri sta per
 commetterlo, li frange nel suo prin-
 cipio il velen della suggestione Ca-
 poi Serpenti conteritur, quando per-
 catum ibi corrumpitur, ubi nascitur. Co-
 dano perciò tutti gli altri fregia quell'
 uno, che a' veri Zelanti tribuò S.
 Ilario, distinguendoli col bel Elogio
 Aemulati Salutaris. E certifi-
 ciamo, che Dio colla sua Misericordia
 è il primiero motore della nostra
 Penitente, ma com' Egli si compia-
 ce per lo più di usare strumenti delle
 sue meraviglie, con al movimento in-
 ternor della Gracia vuol, che con-
 corra qualche mezzo esteriore alla
 Conversione dell' Anime. Non man-
 cava forse a Davide il lume per ri-
 sorgere dal suo Reato, e pure sen-
 za il rimprovero, che li fe Nathan,
 Tu es ille vir, non riducevati al pe-
 nitente. Il che supposto, è neces-
 sario dedurne, che il Santo Zelo il-
 luminando chi peccò, ci fa Corro-
 dentori con Cristo, sue voci, suoi
 strumenti, suoi Apostoli, e per con-
 seguenza è carattere di Viri singo-
 lare il coraggio nel non trala-
 sciare per uman rispetti una Con-
 stante reate, azione sì eroica,
 che basti per argomento d' una ri-
 guardevole Santità, e perciò S. Gi-
 rolamo rimprovera i Farisei, che al
 Redentore chiedevano segni, quasi
 non bastasse loro per segno l' arden-
 te suo Zelo Zelus pro Domini Do-
 mine maxime virtutes signum. E
 che nella di quante puoi donare al
 tuo Dio, e può esser ti grato, quan-
 to una caritativa riprensione a chi
 pecca, scrive S. Bernardino il Sen-
 te Si daret omnia pro Deo, non sit do-
 minus, quantum corrigendo Proximum:
 e ciò perchè come nelle balance
 della Croce dimostrò Dio al paragone
 del Divin Sangue il peccato d' un'
 Anima, così da lui solo può sperar-
 si il merito di chi l' acquista, sog-
 giun-

Ug. Card.
lib. 2. Qua.C. 3. la
Motta.

loc. 1. Ja.

T. 4. Rom.
11.De omib.
lib. 2. 3.Ornat.
Iud.

giusefi Alberto il grande: *Quia Deus*
boni ponderat quid sit lucrari unum An-
nam. D' un' azione si e oca io vo-
rel, che tu *argomentassi*, o mila-
ment, la grandezza della mercede, e
peremend *re* *ro* *mise* *el* *mo-*
ve a gloria dell' acquitto, ti solle-
citi a meno *scienza* *del* *premio.*
Al che fa o, per far *correre* alla ne-
cessaria brevità d' *espo* ogni al-
tro argomento p *mettini*, che io
ti ricordo solo quanto la memoria
della *divagità* ti sollecita a *si-*
spirarne la *vera.* Se dunque ti di-
mostrò, che la Correzione a' Vizi
d' un Proximo è il più certo mezzo
per la *petrare* a te de' tuoi errori il
per dono; spero, che basterà questa
ricompensa per muoverti a *ocura-*
re ne' Peccatori l' emenda. Il Ladro
Crocifisso reo di *latrocinij*, per
cui *è* *stato* a vivere *Assin.* ne'
boschi, con un solo sospiro muta il
patibolo in Trono al merito del ga-
stigo accede a *improvisa* promes-
sa del Paradiso: *Ecce merum eris*
in Paradiso. Mira *de* *facili* *er-*
doneo. Il *ulm'* *si* *metta* *i* *ad-*
duro *il* *cerchè* *co* *la* *o* *in* *a* *d*
un mio pensiero. Presi *tosì* *al* *cie-*
co *laccio* *con* *finire* *v.* *G* *col*
per ottenere la *pater* *benedizio* *e*,
viene *al* *ricunoscat* *dalla* *qua-*
lità *ne* *v.* *e.* *Vos* *Jac* *b* *e.* Le *i-*
denza *del* *sospett* *par* *va*, *se* *do-*
vel *porre* *a* *p* *u* *enza* *del* *Padre*,
in *quale* *e* *di* *ritar* *are* *l'*
meno *di* *enedizio* *fino* *al'* *e* *ersi*
accettato *del* *bbio*, *e* *pure* *non* *fu*
così, *per* *il* *facen* *tutto* *e* *ul-*
bo *so* *a* *fi* *z* *e* *gli* *donò* *con* *la*
bene *zione* *la* *Pr* *emittura*, *e* *cio*
segui *do* *aver* *parato* *delle* *offer-*
te *vivande*, *e* *erano* *due* *Caprez-*
ti *con* *il* *studio* *tutto* *attento*
ad *incontrare* *il* *figlio* *A* *er* *si-*
bi *de* *s* *be* *e*, *ut* *nam* *esca* *Pa-*
ter *tuo*, *quibus* *ab* *inter* *vescitur.* In-
gegnofo Misterio! I Peccatori già si

sa, che si espr' *nono* nelle *Sagre* *Car-*
te *colla* *inghiana* *di* *Capretti:*
Statim *badis* *d* *aris.* os l' *offe-*
rirgli *a* *Dio* *accomodati* *al* *fuoco* *del-*
la *cor* *ta* *va* *Correzione* *in* *condimen-*
to *di* *Perit* *nta* *sicut* *ut* *e* *me* *no* *st*
è un rapire dalla *pater* *Bontà* *le*
bene *zioni* *di* *Pr* *mogenito* *per* *par-*
to *si* *abbiano* *mani* *di* *Esau.* un *Co-*
pevole *co* *la* *ripren* *o* *e* *emendato* *è*
no *cibo* *si* *a* *radevole* *a* *Dio*, *che*
a *chi* *gl'* *el* *o* *risce* *no* *sap* *la* *egli,*
e *ne* *l'* *co* *a* *G* *acobbe*, *negare* *l'*
ere *ti.* *medit* *is* *est*, *ecce* *o* *or*
et *ut* *me* *fi* *et* *adon* *agri* *plene*, *ut* *be-*
medit *it* *Dominus.* Or ecco perchè
al *Ladro* *penitente* *con* *tanto* *di*
litera *ta* *oltre* *il* *perdono* *si* *doni*
il *re* *ripresa* *egli* *l'* *ostinazione*
del *Compagno* *fissa* *os* *nell'* *Empietà:*
Nep *tu* *time* *Deum*, *si* *attacchò* *er-*
acquistar *alla* *fete* *del* *re*
in quell' *Empio* *convertito* *un'* *aggra-*
devol *ro*, *e* *un* *bastò* *per* *ot-*
tenegli *la* *liberalità* *del* *per* *ono:*
non *volle* *il* *Crocifisso* *negar* *per* *o-*
lo *alle* *colpe*, *or* *rimi* *va* *Zelo*
el *l'* *Anime*, *spiega* *Origene:* *Jes*
dit *ad* *um*, *qui* *reprehendat* *in* *pr-*
imum, *bonum* *meum* *eris* *in* *Pa-*
ra *fo.* Gran merito *una* *Correzione*
amoro, *ma* *schia* *il* *tendere* *da*
el *si* *rammenta* *quel* *detto* *del* *Di-*
ano *S* *rit* *cor* *it* *bonum*,
per *et* *int* *me* *Guatam.* Eh che *la*
Divina *M* *ricordia* *non* *neg* *rà* *ab-*
bondanza *di* *lume* *a* *chi* *illuminò* *l'*
alter *le* *tenebre*, *non* *vorrà* *la* *danna-*
zione *di* *chi* *scio* *l'* *alteri* *salute*, *e*
quell' *Anima* *istessa* *fort* *ta* *dall'* *In-*
ferno *d* *un* *caritatevole* *avvi*, *por-*
terà *m* *moriali* *alla* *Pietà*, *a* *in* *chè*
chi *che* *l'* *ante* *al* *M* *o* *le* *l'*
com *agno* *nel* *Paradiso*, *se* *bene*
non *d* *quel* *C* *pevole*, *che* *par*
per *perire*, *e* *fu* *fatva* *dall'* *attri* *l'*
lo, *pioveranno* *a'* *diluvj* *di* *venia* *so-*
vr *chi* *li* *don* *la* *salute* *col* *per* *si-*
derio *all'* *emenda*; disse *il* *paziente*

Math. 23.
31

Gen. 27.4

Gen. 27.
27

Luc. 21.
41

Rom. 15.
in Math.

Prov. 25.
25

Gen. 27.9

532 Predica XXII. §. XVIII. e XIX.

Job. 16. 17 Globbe *Brundisio pervenit super me*
quartus, cioè secondo il concetto di
18. 19 San Gregorio, *Brundisio pervenit su-*
Mem. *per cum ventis*, qui *Peccatore* interi-
sum praevenit, & cum *sanctis* corru-
ramur & *culpe* fovea educit.

§. XIX. Che dici adesso, o mio con-
 se? ti par piccolo premio per ani-
 marti alla Correzione dell' altrui col-
 pe il lasciarti il perdono de' tuoi
 peccati? Ah Dio! si sospira con laci-
 me, si compra con penitente da chi
 peccò qualche probubita del per-
 dono e tu riculerai di acqua Ratto al
 facil presso d' un sano Zelo? Io po-
 rò vng. in, che per sormontare l' ap-
 presa e siccità dell' avviso a le per-
 suasioni del premio aggiunga un più
 forte sprone, il castigo e perciò pas-
 sando a secondo punto della propo-
 sta Meditazione, in avanti a dimo-
Primo II. strare, che alla gran colpa di chi tras-
 chia per terreni i peccati la Correzione
 sovraffa una grave pena. Che
 sia grande, e maggiore di quello si
 apprende raggia da una gran parte
 de' gi. Spirituali, il Reato di chi ne-
 ga al ravvedimento de' Prossimi un
 inintervele avviso, può argomentarsi
 abbastanza da a perdizion di più
 Anime, che riprese si salverebbero,
 traicurate si dannano. Dunque se io
 sapessi una orda ribellione, e laceri-
 fa, sarei condannato Reo della tradi-
 ta Città e crederò d' esser innocen-
 te col vedere andato un cuor dal
 Demonio, e non avvisato del tradi-
 mento? Sarei copevole dell' altrui
 morte, se vedessi un cieco sul orlo
 di scosceli di rupi, e gli negassi la pie-
 tà d' un grido per avvisarlo del pre-
 cipizio, e si slimerà, dice Cassano,
 esser da colpa, chi rimira più Pec-
 catori esser ciechi per i sentieri pre-
 cipitosi de' suoi centi, e lo non si dimo-
 strare il vicino rischio del a caduta?
 Il che il creder ciò sarebbe un grande
 inganno, e troppo opposto a detti del
 Divino Spirito. Va, disse Dio ad

Isachiele, interprete del mio sangue,
 oracolo della mia Divinità, Chiesa
 animata delle mie leggi ma guarda-
 ti dal trascurare abusi senza rimpro-
 veri, poiché se vedi chi pecca, e no-
 ghirlo tu taci, io ti condannerò
 per omicida dell' Anime, cercherò
 dalla tua mano il sangue de' tradi-
 ti dal orlo della tua lingua. *Sanguis. Rom. 9. 11*
non erat requirendus de manu tua. Mi-
 nacce stramissime ad un Profeta, ad
 facile a intenderli senza osservar,
 ciò, che disse un Apostolo licen-
 tiandosi S. Paolo dalla Chiesa di Efe-
 so, tramischia alle lagrime di ten-
 rezza le profezie dell' innocenza.
Mundus ego sum & sanguis hominum; Act. 18.
 e la ragione, per cui non era colpa-
 bile dell' altrui morte, non si addu-
 ce da lui ne sudori, e viaggi, ne pa-
 timenti sofferti nel pubblicare il Van-
 gelo porta bene in sua difesa l' ar-
 dente Zelo nello sgr. dar chi peccava,
Nolle, & die non cessavi cum lacrymis
moneri iniquitatem vestram. Al che *Anim.*
 riferendo S. Gregorio così discor-
 re se l' Apostolo con tanti suoi su-
 dori, con sì infamato suo Zelo
 sarebbe stato Reo d' Anime prostitu-
 te, se avesse lasciato nella Chiesa d'
 Efeso un sol peccato non ripreso da
 Correttori zelanti, che fara di noi
 così trascurati dell' altrui morte, che
 nell' altre e colpe de' Prossimi ridim-
 mone per il Corno, in vece di pian-
 gerne per dolore di fustigarle con,
 tanto sdegno? *Isa. 58. 10* *quia vocat me corpe-*
memor, non costringimur, qui super ea
Malis, quae propria habemus, dormas quo-
que mortui addimus, quod ad mortem
non quotidie sepeli, & raptim vide-
mur. Quei sono i sentimenti dell'
 Apostolo, che se nel riprende e chi
 peccava non fosse stato Zelante, ad
 onta di quanto soffrì per la Fede,
 non si reputerebbe innocente, e que-
 sta è la minaccia d' Dio ad Frechie-
 le così mi murgi, che al a vista dell'
 impietà sarebbe procellata per omi-
 cidio

Rom. 9. 11

Act. 18. 16.

Anim.

Mem. 10. 10. 11. 12.

cidio, la mutolezza; perchè è Reo della morte, e morte eterna delle Anime, chi potendo risanarle con un avviso, le lascia perire trattenuto qualche vano rispetto, conchiudesi da S. Gregorio *Ipse hunc occidit, qui rem tacendo morti prodedit.* Dio immortale! esser colpevole della morte irrimediabile d'un' Anima, e come non ti spaventa con gran colpa, o mia mente? come una trascuratezza, che oggi gio non si può apprezzare da Mondo, non si tiene un' iporizzione caligine? Ah e chi pecca merita pena quasi uguale, chi tace. Rubbò Re d'Egitto Sa a ad Abramo, e il furto chiamò del pari che sull' impuro egiziano, sulla sua morte il flagello. Iusta Vendetta, spiega Filone breo; perchè al pari di commet e il reato, era dovuta la pena a chi lo dissimulò col silenzio. *I rapier a quid nemo se tantum impietate opposuerat.* No. I grida E il l' Emietà de' Figli, e e quanto innocente ne, co um' olla rovina della sua Casa, coll' improvvisa sua morte porta il supplizio a' loro errori dov' o, gran e avviso a' Padri i ca. Igila trascurati de e licenze della or Casa, commenta il Crisostomo *Es quid nocuerat i Jeru ager. Filios suos, & non corruperat.* Det st' o tut' noi la col a di Amos colle isse, col pianto, m' Capito ci fa sapere, che le nozze infelicità non sono solamente casti i della disubbidienza commi, a i più on effetti di una Correzione trascurata, pe c è il i' o e tenne d' te ra im, e' a' a cto la lina, perciò all' ando la tressione da e li vi d' a chi la d' nullo, si se a. onio vlerato la a o, il non i reno Eva, quato vid l. addomestica si col e, l' acilto i consenso zia col, a noi la provare i rior della pena. *Si ta tra us neglexit*

ipsum cohibere. Ah non si vuol credere, che un tal vano rispetto di riverenza, un certo che di soverchia tenerezza, una non so qual pendenza di genio col legaci alle dovute Correzioni la bocca ci fa per lo più con chi pecca el peccato compagni, e partecipi del castigo. I pur questo on il maggior supplizio, che e minacci un agli, e te silenzio, quello, che doverebbe atterrirli, il lo cno, è l' Editto intimato d' Dio. Sdegno ne Deutero omio *Animam pro Anima.* Scio tacendo col negar loro il lume, d' u' avviso do morte all' Anime alteri, d' b o te i re, ch Dio col la sc a m' cte ne' miei Vizj lasci perire l' mi a propria, *In manu ro Ant.* Oim con sì duri ag li pu nisce Dio una mancanza di Zelo, che l' secolo d'oggià vuol ca onizzare per modesta urbanità di comu? Ah bisogna ben dunque, che lo condann la te idetza de mio i len zio con uci rimproveri, con cui S. A. b oglio d' un lecco ava o te nacità flagellò *Infer,* in a n r po i at i tantum iustitias mor e de. *carere, non sit voluntas.* nich ec, che f vorito da lo di u che attiviti d' Inge no ev le ad illu min a e pù me i, d' autorità sovra l' Pul iti datam sgridare più i ec cat ti, sa o, se abbia vo to da vero im legare e l' Zelo, e l' sa, ere a ravvedimento di chi m' udiva; sicché da e non s' abba nel giorno estremo a ricercare il sangue de traditi alla i tepidezza. *Sanguis qui requiram e manu tua,* pe c e emp' nte gli uccisi, q' ando o troppo i o p lai, o troppo i do tac u *Ipse hunc occidit, qui cum tacendo morti prodit.*

le. it. 24. 18.

Lib. des Hab.

Conclusione.

.XX. Prima di trarre l'utile con clu-

loc. cit.

lib. de Aba.

2. 4. con tra Vi u periti. 1. 12. 13. 14. 15.

In c. 9. Om.

elezione da quanto s'è dimostrato, m'è forza il togliere a i non scian-
ti un rifugio, con cui si schermireb-
bero facilmente dalla forza di ciò,
che si è detto. Il riprendere chi pec-
ca, dirà forse taluno, è debito o
degli Operai del Vangelo, o de Mo-
deratori delle Chiese, non di chi vi-
ve e se stesso nella mediocrità di una
vita privata, e perciò uccidono Ani-
me, se tacciono Correzioni e i Pro-
feti, e gli Apostoli a questi dunque
s'imponga l'emendar l'altrui colpa,
non mica a me, in cui ogni Zelo di
riprensione farebbe tacere d'ambita
superiorità, per isgridar colpe, par-
la chi è capo. Parli chi è capo? Se
è così, io faccio sapere alla mano,
che nelle ferite del piede non si as-
faticchi col medicare, e col lascia-
re la piaga, perchè ella non è
già capo, a noi, che presiede a
tutto il corpo, lasci la cura di ri-
sanare il piede impiagato e pure
non segue così, osserva S. Agostino,
poichè se una spina offende il calca-
gno, v' accorre pronta la mano, trat-
ta pericolosamente l'offesa, perchè l'
affetto, che muove una parte del cor-
po coll'altra, fa sì, che non solo il
capo, ma tutto il corpo si muova
a compiere il piede oltraggiato.
Omne membrum quicquid possunt, fa-
ciunt, ut spina, quae inferno loco in-
ferat, edocatur. Non ha dunque a-
darsi a me non s'aspetta l'avvisare,
perchè non son Superiore, poichè
come la mano per l'unione, che la
necessita, soccorre il piede, benchè
non ha il capo, così l'Amore, che
dev'esser fra noi come fra membra
del corpo mistico, ha da configurarci a
curar colle riprensioni de' Proffimi le
infermità, quantunque non si sovra-
sti in maggioranza a chi pecca.
Ma per accrescer forza a i dubbi.
Il col viger de' gl' esempj, Vinto
Israele da Filistei sovra i monti di
Gelboe morì tralito da mani incur-

conce non meno di Saulo empio
Regnante il figliuolo Gionata ot-
timo Principe. Che cada Saulo invol-
to nel proprio sangue è giusto casti-
go del suo ostinato livore, ma che
muova Gionata celebrato nelle Sagre
Scritture come parziale di Davide, co-
me alieno da invidie, mi darebbe
stupore, se non me ne additasse la
cagione S. Ildoro. La morte di
Gionata, dic' egli, fu pena d'una
Correzione tacita, perchè non ri-
prese, perchè non si oppose al Pa-
dre, quando lo vide cercare sacrile-
gamente da Pitonide malvage della
guerra gli eventi, perciò prima del
Padre, che peccò, fu castigato il Fi-
gliuolo, che non riprese. *Quia Pa-*
trum Pythouissam querentem non prohi-
buerat, sed ad aures eum, qui scilicet ad-
monerat, et, qui prohibere poterat, in
bellum iuxerat. Or che opponi alla
forza di quest'esempio, o mio cuo-
re? era per Gionata figliuolo, era
Suddito, e pure la scusa di non of-
fendere le leggi di riverenza rispetto
non bastò a sottrar dalla pena l'Amo-
d'un' ozioso silenzio. Ah non si confi-
deri dunque o inferiorità, o supe-
riorità di Grado, purchè non si per-
dano l'Anime, quando Dio, ch'è
Padrone di tutti, comanda *corripere*,
non v'è maggioranza di posto, che
vaglia a dispensarci da un giusto
Zelo. Ha ben l'Umiltà certe arti,
che fanno fare la Correzione senza
offendere la riverenza, e perciò se
non si avella chi pecca, non biso-
gna opporre o la modestia, o l'of-
feso, è forza il confessare, che
nulla ci premono le colpe de' Proffimi,
perchè non li ha scintilla di
Carità per la salute dell'Anima, e
la maggior cagione de' nostri danni
è, che i Fedeli non si ricordano
d'esser l'un l'altro mistiche mem-
bra: perchè manca l'unione di vi-
cendevole affetto, manca il rimedio
di scambievolmente Zelo, concluderò
col

Rom. 44. col Crisostomo: *Hinc mala omnia veniunt, quod corporis nostri membra, aliena d nobis esse putamus.* Tolte dunque al silenzio quante scolpe vorrebbe addurre al suo Reato, tocchiamo con brevità una conseguenza di gran premura, e me la suggerisce l'autorità d' S. Girolamo, argomentando così. Se merita al gran castigo chi di imula, tacendo, l'altre peccato, qual sarà poi la pena di chi o coll'ap lauso, o col consiglio si fa promotore del mal lieto?

I. 1. 1. *Quid faceret, qui paverat ad vicia, ut evadere non audet.* L'opporli all'altra perfezione: un costume troppo invecchiato nel Mondo, e quel Cieco, che dal Redentore chiese a il lume, ebbe pochi, che lo guardassero a Cristo, ebbe molti, che l'indietro li contrastavano: *Incipit autem, et tunc ceret* tanto è vero, che quanti seguaci ha la colpa, tanti Seduttori si viaggiano dall'Innocenza,

I. 1. 1. 1. *Ilario Occasionem vitiis nostris aliena non paverat ad vicia, ut evadere non audet.* O per è come al ricrearsi di Ilustro la Giustizia d'Aristotele era un muto, e impossibile si riprova al Toller delle Turbe d'Atene, così la moda di M gliori sia una tacita ipocrisia all'licenza, d'assoluti e per lo più chi non di costringere in tutti i lor Vizi, e fine la Malignità abbiene di colore coll'aver più di corteziosità opere come naturalmente un coerario è edato d'altro, così l'iniquità de' rossai pueri con odio innato la Smità e' Miglio, due gran caioni, che ne adice.

De Civi. lib. 1. 1. *Semper inimica sunt Virtutibus Vicia, & Optimi qui ut ab improbis quibusdam ante a pietate sua vedere l'esperienza, che null'v' è di si naturale a' Viziofi, quanto il seminare con empie persuasione negli altrui cuori le proprie colpe. Se vi ve qualche Giovine divoto in quella*

santa e stratezza, che 'l Seco o vuol creder colla gola, non vi mancherà chi o gli susuri all'orecchio, come Gonad bbo d'Ammonne *Quere sic attemari* *Fili Regis* perchè solitudine e' ipocondriaca sul più bel fior della Gioventù? o imitando i artizi dell'amico Serpente con insidiosa suggestione gli dica: *Cur praepit Deus?* perchè nel vostro Padre Spirituale non s'indiscreti rigore? li vidervi allegre con risa o con un volti opprimere il cuore gli spiriti; un poco più di libertà per sollevare l'angustie dell'Anima, che 'l temere d'un ceniale trattamento è fuggire troppo i discreti di scrupolo: *Nequam moriemini.* Ah Seduttori dell'Innocenza, Zingari della perfidia, Catechisti della solutezza, Vicedemoni del Mondo, lo ravviso il Perchè non regolate i Santi, e vedere la modestia, adornate colle sopra viti della Virtù i gnomini del mondo, vi confondete il Empi e d'e e soli, e vorreste patrocini il peccato colla difesa del nostro vi pare una bella consolazione al rimorso de' vostri peccati l'aver nella libertà peccar più Compagni, come di bva corò S. Bernardo *In peccatis putatis se habere confessionem, si vitium faceret et peccata recipere.* Io però non ho che di tempo per intimarvi la grazia del castigo; lo compendierò olo nella breve minaccia, che fulmina il Divino Spirit contro di voi: *qui dicite Bonum, Malum, & Malum Bonum.* Quel che, che in effetto e le Sagre Carte si pona, al dir de gl'Interrati esprime un crollo ineffabile d'eternepene, e questo sovrasta a chiunque quando e al Virtù, e al Vizio il lor nome, per sedurre artificiosamente e più cuori vuol far credere incolpità la modella, urbanità la licenza, alla perfezione da il bla-

Deo 1. 1.

Deo 1. 1.

Deo 1. 1.

fimo di semplicità, a un cattiva Coscienza dona l'elogio d' accorta disinvoltura. *Ve, qui dicitur Bonum, Malum, & Malum, Bonum.* Amorofo m.o Gesù, è possibile, che sì poco si stimi un' Anima, per cui Voi spargeste il Sangue, e la Vita, che non solo non si voglia spendere per salvarla un' avviso, ma si usino più artifizj per perderla, coll' indorarle,

di false lodi il velen del peccato? Ah che inonda ogni giorno a torrenti di perfidia la colpa, perchè alle zelanti Correzioni empie persuasive son succedute, e perciò avete ragione, se ci comandate a tanti Mali il rimedio, compendiato nel discreto Zelo d'un caritatevole avviso. *Corripe eum inter te, & ipsum solum.*

LAUS DEO,

B. Maria Virgini, D. D. Thoma Aquin., & Catharina Virg., & Martiri.



VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA XXIII

Nel Mercordì dopo la Domenica Terza.

De Cordis creant Cogitationes. Matth. c. 15.

§. I.



Condannare i Pensieri? Quello farebbe, dice S. Bernardo, un voler con Democrito filosofar sovra gli Atomi, o pretendere, seguendo S. Terz., di dar regola alle Navole, e a Venti, un porre avaramente a calcolo i minuti risaggi d'unaquali nulla, che così giustissimo Tertulliano *Cogitationum quisquis*. I Pensieri al fine sono certi flutti, e sflutti dell'Anima, che si muovono a sorte dal ondeggiar della Fantasia, e perchi dunque perderli collo Stagirita ne l'indagare i lor movimenti? Sono piccioli Nei dell'Umanità inseparabili da ogni Sor di Innocenza, e perche affaticare con confortato sguardo i Cannocchiali del Galileo, per esaminarne gli error? Sono sogni dell'Anima, e l'osservarli è sciocchezza, sono aborti della Ragione, e l' voler loro dar legge è una vanità, son' ombre della mente, e l' combatterle è una pazzia. No, no contra i Pensieri non stabilisce l'austerità dell' antica Legge, e molto meno ha da imporre la suavità del Vangelo. Non è Dio così avaro, che mettendo a debito anche il più esimesi vaneggiamenti voglia pagar l'oro della Santità a scropoli, a gran. Sa bene, che non germoglia frumento senza il sarto sizzante, non fiorisce Giglio, che circu-

dato da queste spine, e da che una depravata Natura è divenuta il nostro supplicio, i Pensieri sono nostri Carnefici, più che i nostri peccati, e perciò Egli stesso, che ci compariachinevoli al peggio *Sensus, & Cogitatio bandit cordis in Malum prout sunt*, è in impegno di riguardare con Misericordia certe Erbe, che senza coltura nascono in noi. Sarebbe rigore, e non Zelo il censurare queste piccole pendente del cuore, maorché alla fine non disdicevoli nè meno alla Sanità dell' Apostolo *Vi-*
deo aliam Legem in membris meis. Le azioni dunque, e non i Pensieri si pesino, nè per iscrutinare minuzie si dispregevoli, così preso alla mano il Microscopio dell' arte. Ma chi è questo, che così parla? Se è uno di queste Anime grandi, che già numerava la Chiesa poste col Corpo in terra, collo spirito in Cielo, io con lui non discorro, nè pretendo di metterli a partita di scropoli quel non voluti fantasmi, permessici da Dio come permesse al suo Popolo l'ospitalità con gli Idolatri, affinché ci divengano esercizio della Virtù gli assalti del Vizio, e la pena del nostro peccato ci si muti in materia del nostro trionfo. Ma se poi è qualche bell'ingegno de' nostri tempi, che, avendo il brío per comune, voglia la libertà per Innocenza, io li faccio sapere, che passa una gran disuguaglianza fra i Pensieri, che purgano i Giusti, e i Pensieri, che

Gent. 1. 10.

Rom. 7. 15.

disformano i Peccatori, e questa disuguaglianza può bene intendersi da chi osserva bene il Vangelo. *De corde exiunt Cogitationes*. Poiché sarebbe difficile li penetrarli perchè, se i Penieri nascon nel capo, dica oggi Cristo, che fortifcon dal cuore, se non rifletteffimo, che, come al dire d' alcuni Anatomici, nel cervello si generano prima gli Spiriti, e di là scesi nel cuore dal calore innato si fan viali, così i Penieri si formano, è ver, nella Testa, ove risiede la Fantasia, non li fa però adatti, che il cuore, ove arde la Concupiscenza come parti dell' Apprensiva non sono che pericolosi, come adottati dal desiderio divengon colpevoli. L'immaginativa dà loro l'essere, il cuore aggiunge loro il consenso. *De corde exiunt Cogitationes*. Or io non parlo de' Penieri del capo, parlo de' Pensieri del cuore. Certe fantastiche, ed importune immagini, che a nostro mal grado ci svolazzano per la testa, dico ancor io, che hanno da dispregiarsi, perchè non sono che compatibili vapori del nostro sangue ma quando questi vaneggiamenti scendono a spolarsi colle concupiscenze del cuore, sostengo, che hanno a temersi, perchè son gran minaccia della salute. Ah Penieri, Pensieri, voi siete poco appressati dall' Amore, perchè vi stimano piccole colpe, ma io confido in Dio di far conoscere, che siete gran peccati in voi stessi, maggiori, perchè empì al pari dell' empie azioni, pessimi poi perchè a la nostra salute più dannosi, che i opere. Che saranno i tre punti d' un quanto meno usato, tanto più util discorso.

PUNTO PRIMO.

§. II. **D** *Ex corde exiunt Cogitationes*, io non vorrei, ch' esaminaffimo, come escano i cattivi Penieri

dal cuore, ma osservaffimo per nostro vantaggio, come vi entrino, e troveremo forse, che non tanto gli introduce Usciere il diavolo, quanto gli serve di passaporto il disprezzo. E che sono mai, dica forse taluno, i Penieri, necessari respiri della malinconia, fedeli compagni della solitudine, amabili far che dell' orrore, piccioli scherzi della passione? Che sono? Son Serpentelli, che allettano, ma avvelenano sono Aspidocheloni, che non si temono, e pure uccidono son vaghi capelli, ma si lacciano più Affaloni, e dan loro la morte sono piccoli sassi non vibrati, è vero, da cercare occasioni, *obscillas est lapis de omni sine manibus*, ma, in tanto atterrano, e me quella di Nabucco, anche le Statue, che han capo d' oro in una parola, gli dispregiamo come scrupoli, ma son peccati, e peccati si odiosi al guardo di Dio, che trasfiggendoli tutto l' Amor del suo Cuore, impegnano a punirli tutto il furore del sua Mano.

§. III. Or per m' farne in primo luogo la non creduta gravità della colpa dall' atrocità del castigo, sovvenngaci, che Dio nel universal Diluvio sospirò quasi trafitto dalla malizia del Mondo. *Tallus deluge cor- dis intrinsecus*, e risolvè di cancellare col naufragio dell' Universo l' impure macchie dell' Uomo. *Delebo haec, quae credui, et facti Terrae*. Questo è un mirabile risentimento della Divina Carità, che accenna l' orrore di qualche enorme Reato, un terribile sfigo della Giustizia, che accusa un non so che di insolita Empietà nella colpa, e pure nel processo di coloro non si legge al fine fra i maggiori delitti che s' da noi poco atteso error de' Penieri. Quei liberi vaneggiamenti, che noi dispregiammo quasi leggerissime, furono gli eccessi degni da castigarsi colla pubblica mondazione dell' Acque.

Delebo 34

Gen. 6. 4.

Art. 1.

Videtur Deus quid multa malitia bonorum esset in Terra, & multa Cogitatione intenta esset ad Malum omni tempore. Così è, scrive l'Angelico, non si punì nel Duovo colla strage di tutto un Mondo la sola Empietà delle azioni, si già ligò molto più la temerità de' Penieri. I Penieri, i Pensieri scacciando dal cuore dell' Uomo l'Innocenza, sospesero nel cuore di Dio la Pietà: si distrussero tutte le Creature in pena de' Re, perchè tutte le Creature si deformavano dall'interne compiacenze de' Peccatori. Io però non credo veramente, che sia sì di nostri sì intenta al Male, com'era in quei tempi, degli Uomini la volontà, uchi? non si veda oggi giorno anche da noi Omertà, che non si contenta col desiderio, non si prostituisce col cuore, non vi ha venerazione di luogo, dove l'Immaginativa non si chimerizzi in sue uolente, non si offesi Santità di tempo, in cui non si prenda la passione i suoi taciti sfoghi, non precorra la mente all'aperta temerità delle azioni colla segreta l'bertà de' Penieri. *Castella Cogitatio cordis intenta esset ad Malum omni tempore.* So bene, che quei Penieri, che da noi si ammettono con tanto di sacietà, dal Divino Sdegno con altrettanto di severità si puniscono, menere il flagello colla strage deli' universo, mandando il Duovo per vendicare, come spiega l'Angelo delle Scuole, *Non solum exterius Mala, sed et interiores Cogitationes, & intentus motus puniuntur.* Or tu vorrei poter far, re quei alto Monte d'Armenia, sorta di cui posò l'Arca, e di là additando a chi mi ascolta il galleggiare dell'interne compiacenze regtrato nell'oscuro d'ubbi Cadaveri, chiamare: E come può crederli piccolo Reato il vaneggiar d'un cattivo Pensiero, se si punì col naufragio d'un Mondo? Ma che dico io col naufragio d'un

Mondo? L'ha castigato Dio con un'eterna severità senza venia, e quella Pietà, che comparisce la deformità di punizioni, negò giustamente il perdono alla malvagità d'un Pensiero. Dio immortale! e qual fu mai l'error di Lucifero, se non che una chimera, una compiacenza, un Pensiero? Sapeva ben'egli, che non potea veramente assomigliarsi all'Altissimo, e pure con quell'Arte, con cui il desiderio anche in noi fa colorir un certo che di possibile in ciò, che brama, si fece d'un'impensabile apprensione una colpevole compiacenza: e per farlo senza rimedio precipitar nell'Inferno sotto il peccato d'un sol Pensiero. Un Pensiero, sognato delirio dell'Anima è assai per toglierci tutti i pregi della Sapienza, e lo minaccia la Sapienza medesima. *Auferet se a Cogitationibus, quod non sunt tollenda.* Un Pensiero, voluta vertigine dello Spirito è bastevole ad allontanarci da Dio, e ce l'intima: *Savio Perierit a Cogitatione separant a Deo.* Un Pensiero non prontamente negato all'attrattive di sobita suggestione, non che accolto con malizioso consenso, si piange da S. Bernardo, come un grande oltraggio della Santità. *Singuli illiciti motus Animi sunt quidam iure, Dei, convicia.* E noi, di peccando come, colpe leggieri i Penieri, non vorremo misurare la gravità del Reato dall'atroceità del castigo, con cui Dio non lucente gli punisce colla certezza d'una eterna, coll'abbandonamento dell'Anima, ma di più gli flagella in Lucifero con una dannazione senza venia, in tutto il Mondo con un naufragio senza pietà. *Sed etiam interiores Cogitationes, & intentus motus puniuntur?*

§. IV. Hanno dunque a rimarsi i cattivi Penieri gran colpe, se li consideriamo puniti da sì gran pena, e

Apud
Mons. B.
di Moral.
T. 1. p. 11.
19.

pure io di ciò non contento voglio, che ne preiamo la gravità colle busse di una più interna ragione, che penetriamo veramente il Male, che sono, dal Male, che partoriscono. Sembrano a chi non gli riguarda con gli occhi della Ragione per lo più di pregevoli tutti i principi, ma se la prudenza bene gli esamina, impara a distinguere non dal poco, che sono, ma dal molto, che vagano perche, come dice S. Agostino, quanto di Bene, o di Male spiega il progresso col tempo, tutto si chiude, come in compendio nel suo principio e l'Naturale additandoci la vasta mole di una gran Pianta, che riconosce nascosta nell'angusta temerità d'un picciolo seme. In gran semenza semina tua later, qua nascitura ad arboris molem. Rilezione, che mosse il Filosofo a stabilire, che ogni principio tradisce colla piccolezza, che nasconde, se non si misura dalla virtù che racchiude. Principium minus est exitu, quam magnitudo. Il che supposto, rimirate quante enormità espongono i Monaci a biasimo di tutti Secoli o più tosto pange l'errore di quante colpe a voi medesimi la rammentar la Sinderesi, o troverete, che di tutte fu Madre, un'empia apprensione, fu principio un cattivo Pensiero, ne fu nascita il Vizio in un Anima, se non gli è levatrice a compiacenza. Tradi Gioia l'amoroso Maestro, e nel tradimento ebbe l'Inferno per motor del suo Spirito, dice l'Evangelista Post hoc illam introivit in eum Satanas. Avverte però, soggiunge Origene, che non entrò il Demonio in quel cuore impetuosamente qual salmone, lusingore, si qual Serpente non è suo costume il sorprendere tutto in un subito colla violenza, ma l'ingannare a poco a poco colle lusinghe, e come sempre è superbo, così vuole il suo ingresso alla Grande, non si usur-

pa ne' cuori l'entrata senza averne premessi i Portieri di sua venuta, e questi sono i Peccati, che, disponendo la mente gli preparan la strada. Entrò nel cuore di Gioia, ma picciolo prima alla porta del cuore colle suggestioni dell'odio, mandò avanti per sue Vanguardie le compiacenze del arle. E perciò al ingresso dell'empio Spirito Introivit in eum Satanas, premette il Vangelo l'innestazione d'un empio Pensiero. Cum immisisset Diabolus in eum, ut traderet eum, ed è di Origene la riflessione Impia Cogitatio preterit Satana ingressum prior immisit in eum, postea introivit in eum.

§. V. Ah Dio, quegli impuri fantasmi, che ingombrano all'improvviso la mente, quegli lauletti licenziosi, che si forma pitture l'Imaginativa, quell'abborrito diletto, che morda la compiacenza, quelle pendose geniali, che tirano il cuore, quelle dipinte con splendore, che si van chinando il desiderio, quegli abboriti d'orata Pimpria, che colorisce in noi stessi un mal genio, son percussori d'Inferno, o più tosto sono infocate Saette, sono Arme secondarie, che a l'uso degli Aggressori scag a li Demonio per impostrarli della furberia dell'Anima. Soggiunge Origene Prior Diabolus vici Satanaem, postea introit, occupat, dominatur. E che ha il vero, con chi discorre, quando discorre in se stesso quel Impiatico, che figurandosi presente ne l'Imaginativa non tal soggetto già accolto ne cuore, propone affetti, si disgiunge aggradimenti, avanza desideri, si cuor se consensi e fatto a se medesimo per porger Memorian, per ottenere Rescripti Oratore insieme, e Risposta, e Barba, per saper con chi discorre, se ne chiede al Crisologo, che sentendo il Risco Evangelico dopo le Raccolte adunate parlando in se stesso ad-

dum a

Non. oc.
10.Con. septa
et.M. a. de
Cito Ten.
39Jan. 19.
29.

Luc. 12.
17.

dimandare a se stesso *Quid faciam?* el fa sapere, ch' egli in se non era solo, ma consultava in se collo Spirito dell'avarizia, che aveva introdotto in se col Pensiero, perchè veramente col pensare all' iniquità s' apre l' adito al Inferno, accid s' inoltra nell' Anima, e l' discorrerà colla compiacenza è un trattenerli a domestica familiarità col Demonio.

Ser. 004.

Quem potius interrogabas iste? erat in illo aliter, quia eius praevaluit Diabolus potius inuolans.

§. VI. Or così, se l' accettar castivi fantasmi è un accogliere lo Spirito della malvagità nel cuore, se l' vaneggiare coll' interne compiacenze è un divertirsi a solitaria conversazione col Demonio, è per forza, che di non credute Empietà sia questo principio, ammettendo tal Ostile un mal Pensiero. Che se di ciò vuole averli più intrinseca ragione, si offervi, che le nostre interiori potenze, come sono Virtù d' un' Anima stessa, così hanno fra loro una tale occulta simpatia, che troppo le rende facili a ricendevolmente muoversi l' una a moto dell' altra, e perciò corrispondendosi insieme, se l' Immaginativa dipinge ambidil l' oggetto, la Concupiscenza ne forma subito il desiderio, se l' Appetito ne concepisce il piacere, impegna la Volontà nel consenso, e al chioccare di San Gregorio, come al peccato d' Eva non seppe rendere Adamo, così agli urti della compiacenza troppo è lata e, che s' arretrada lo Spirito onde s' avere per troppo a nostri danni la gradazione, che descrive la Gloria ne Peccatori, *Visionem sequitur Cogitatio, Cogitationem delectatio, delectationem concupiscentia, concupiscentiam appetitus*. Si, si, permettere pure, che v' entri un mal Pensiero nel capo, e proverete, vostro mal grado, che v' è poco dalla testa alla spina, non v' è gran distanza fra-

Jo. 4. 17.
18.

la compiacenza, e l' azione. Lasciate pure, che un' impetuoso vento di desideri sorprenda la nave dell' Anima, e vedrete poi, se vi g' overà annunziare le Vele per salvarsi dal Naufragio. Date pur licenza all' Immaginativa, che vi colorisca un' impuro oggetto nel cuore, e troverete quanto avra più d' attrattiva, allorchè possessore dell' Anima sarà, come disse S. Basilio di Seleucia, *Locus firmus, sed desiderio commotus*. Oh, dice S. Gregorio, riesce insuperabile il Senso, quando l' infiamma il Pensiero, l' Empietà dell' interne compiacenze è sempre il principio a l' eterna malvagità delle azioni, i forieri al Demonio sono certe Immaginative del cuore, interni d' scordi, co' quali ci si trattiene a familiar domestichetta coll' Anima, accid se gli apre l' ingresso dall' apprension del diletto *Impia Cogitatio praevenit Sationem ingressum, prius mens in cor erat, postea intravit in eum*.

§. VII. Il che v' è vero, io vorrei quasi concedere a' Peccatori, che siano piccioli Reali i Penieri, ma con amata ironia soggiunger per loro: sì, sono piccioli, ma come le lieve a cui basta poco di luogo per gettare in aria gran pes. Son piccioli, ma sono Tafi, che fanno inaridire gran piante. Son piccioli, ma sono radici na'orte, *Tenuis radice erumina* gli disse il Narsariano, da cui ed Virg. germogliano vaste Selve. Sono piccioli, ma sono principi di grand' Empietà. Vide Eia una piccola Nube: *Nubecula parva*, e ne produsse improvise, e gran piogge. *Falla est pluvios grandis*. Ed io, se vedessi ne' cuori qualche non curato vaporetto di compiacenze non attese, olt' che Divino, griderei, ne prevedo di coipe. Gi' Adatteri, gli Scapri, quanto d' abbominazione si detesta nel Mondo, sono lacrimevoli effetti d' una passion, d' un Pensiero e chi am-

Dist. 1.

Cam. 1.

1. Reg. 12.

10.

mira più Anime avvampate da incendio del Senso, può ascrivere al grande ardore alla dispregevol favilla, d'una compiacenza non raffrenata, e accompagnare la meraviglia, con cui S. Agostino si stupì dell'ardore, che v. bra un piccol grano di Senapa. *Ut mirum sit in tam serenolet tantum ignem esse conclusum.* Or andate dunque, e trascurateli come leggerezze del cuore, quando l'esperienza c' insegna, che sono gran rovine dell' Anima, ma avvertite bene, che in noi composti di Solfo una scintilla può accendere un grande incendio, e perciò disse il Morale. *Ignis non refert, quam magnus sit, sed quo cadat.* E' imprudenza il disprezzar la cagione senza considerarne gli effetti, e dal suo progresso ha da misurarli il principio onde lo a chiunque contento d'abborre l' Emptezza di malvage azioni non fa temere il rischio de' cattivi Pensieri stimati da lui non più che minute arene, vorrei opporre il detto di S. Agostino *Malum protulisti, vide ne Arino abrueris.*

PUNTO SECONDO.

S. VIII. **N**O, non s' avvanteranno, risponde taluno, quelle scintille in gran fiamme, non saranno in me cause di peggiori azioni i cattivi Pensieri, perchè ammesso, è vero, il principio, ma poi ne tronco il progresso. Dio mi guardi dall' operar come penso, lascio al cuore qualche licenza, ma saprò a suo tempo raffrenare la mano, e quella genial compiacenza, che accetto, non è al fine, che un certo compatibile sfogo, che alla passione condono, e perciò non può esser gran fallo un semplice vaneggiamento, che me diletta, nessuno offende. Nessuno offende? offende, e altrettanto offende se stesso, ripiglia S.

Agostino *Qui talia cogitat, esse nihil in Placito. Mali alicui faciat, facit plurimum si.* br. è ciò perchè, come proposi per secondo punto al discorso, tanto vale a danno dell' Anima, tanto pesa al guardo di Dio un cattivo Pensiero, quanto un' azione cattiva; e la Divina equità trapassando il poter dell' umana Giustizia, non la come i Principi, che solo castigano quell' esteriore, che vedono, ma come *Intuitus cor*, così misura il valor' esteriore dell' opera della condizione interna del cuore. Quindi lo chiamo certi Casisti del Senso, che vogliono stimare i Pensieri piccoli colpe, e considerare una Verità, ch' è comune fra i Teologi. Addimanda S. Tomaso, se l'atto esteriore aggiunga malizia all'atto interno, e conchiude, che distinguendosi la Bontà, o la Malizia d'ogni atto del vario ordine al fine, come un medesimo è il fine della Volontà, che si compiace, e dell' Arbitrio, che opera, così il Pensiero, e l'azione in riguardo a' costumi, non sono che un' atto stesso dell' Anima, nè fra 'l confessare e l'operare passa altra disuguaglianza, se non quell'ordinata continuazione, che corre fra 'l principio, e 'l progresso *Altus interior voluntatis, et altus exterior prout consideratur in genere moris, sunt unus altus,* è dunque una stessa l' Emptezza di chi mal pensa, e l' Emptezza di chi mal opera, perchè questi due movimenti sono una sola tendenza ad un solo fine. Ma Tertuliano vi aggiunge un' altra riflessione di molto peso. Ma, dice egli, un non so che d' onnipotente la Volontà, perchè racchiudendo noi un certo ideal Mondo in noi stessi, può ella quasi creare coll' Immaginativa, quanto vuol coll' affetto dal che ne segue, che a quanto aspira col desiderio dia un non so che d' essere col Pensiero, e per conseguenza avendo nel cuore una

S. Ag. de
S. iust.

Ep. 12.

S. i. q. 10.
A. 1.

tale immaginaria sussistenza tutto ciò, che si concepi dalla mente, il consenso abbia una tale intrinseca relazione col fatto, divenga in certo modo un'operare il volere.

De Pyen. 6. 3. *Voluntatis cum rei tanta fit, ut non falsum sit futurum pro facto cedat?*

Non aveva Abramo realmente sacrificato il Figliuolo, e pure una risoluzione stabilita s'accettò dal Di-

Rom. 10. 2. 11. Gen. *Quia fecisti Rem hoc* perchè Dio, come nota il

Crisostomo, *Non ruerunt considerat, sed voluntatem.* E per l'opposto si vendè, non si uccise da gl' invidiosi fratelli l'odioso Gioseffo, e

Gen. 31. 41. *Sanguis aut exquiritur*, perchè l'ammazzarono col proponimento del cuore, se non l'uccisero colla sceleraggine

della mano, soggiunge il Crisostomo *Quandam ad propositum vestrum, occidistis.* Tanto è vero, che tutto

Rom. 10. 2. 41. Gen. *Quandam ad propositum vestrum, occidistis.* Tanto è vero, che tutto

il deforme d'una grande Emptetà si distingue da una pessima compiacenza, già operò il Male, chi lo volle,

conchiuderò con S. Girolamo *Voluntas faciendo reputatur pro opere facti.*

§. IX. Sì, temerario Disprezzatore d'immaginate immondizie, troppo è naturale, che la compiacenza passi all'azione, e chi nutrice per-

versò desideri, a loro che secondato dall'occasione gli adempie, non di-

viene pessimo, li manifesta, dice S. Apostolo *Tales si occasum inven-*

Infal. 99. *rius, non male sunt, sed manifestantur.* Io vo concederti nulladimeno, che

una tal ragione d'umano rispetto ratten- ga in te l'eterno de' Sensi irri-

tato dall'Interno delle concupiscen-

ze, e pure ti sostengo, che per non giungere all'atto non è meno em-

pio il Pensiero, poichè quel Presu-

ito, che accogli, non cede nella mal-

vagità all'azione, che non ardisci.

Già nel tuo cuore quella pudica Ma-

trona è una Frane *Qui videris Ma-*

trona ad concupiscendum eam, jam

machatur est cum in corde suo, e per-

ciò poco ti giova la modestia nel tra-

to, se porti nell'Anima l'importita.

Fabbricava l'Egitto ricchissimi Tem-

pi, di prezioso marmo le pareti, di

lino Oro g i Altari, di Porpore in-

refrere gli Addobbi, ma che? si spo-

ciola apparenza non racchiudeva per

Idolo che un Cocodrillo, un Ser-

pente, e se ne ille già Luciano.

Delubrum fortissimum pulcherrimum est;

si intus Deum requiseris, invenies aut Sistrum, aut Hiericum, aut Fidem.

Quella è un'espressiva ben propria di certi, che, trasformando in ipo-

crisia dello Spirito la gravità del vol-

to, si compiacciono di ciò, che non fanno. Quell'avversione alle licenze non so, se coniugata dalla Pollit-

ica, o dalla Pusillanimità, quel mo-

do della roffore ispirato o dall'indole,

o dall'educazione, quella compo-

lessa, non vo' cercate se innata o

mentata, appaiono begli adorna-

menti d'un Anima, che in Tempio

del Divno Spirito *Delubrum fortis-*

simum pulcherrimum est, ma se potes-

sero vedere gli affetti del cuore,

come che brutti Idoli, se apparis-

sero i vaneggiamenti della compia-

cenza, o Dio, che immondi sacri-

fici *Si intus Deum requiseris, inven-*

ies aut Sistrum, aut Hiericum, aut Fidem.

Così di taluno scherzerebbe quell'

erudito Satirico, ma io vo seriamen-

te parlare con Cristo *Similes estis*

Sepulchris dealbatis. Ah che sotto

quel candore apparente si chiudono

p i Cadaver di Pudicizie col im-

maginativa frenate, più Scheletri

dell'altrui onore impetridito nell'

apprensione, nell'eterno risplende

la monizza dell'opere, nell'Inter-

no la monizza il feroce de' Pensieri,

proseguito col Vangelo *Mundatus*

quid

Matth. 2. 28.

Dial. 1049.

Matth. 23. 27.

1bi. 9. *quod de foris est calceus, & parapetis, intus autem plenus estis rapina, & immunditia.* Oh intendiamola una volta, che l'Innocenza non consiste solo nell'opere della mano, ma molto più ne consiste della Volontà:

PL. 44. 12. *Omnis gloria eius ab intus, cantu dell'Anima il Salmita, spiega S. Girolamo* *Omnis gloria eius a Cogitationibus, e perciò vi vuol'altro, che*

1bi. *coprire le menzogne del volto con un tal velo modesto, che nasconda gli arcani del cuore: è poco il celare con fasce dorate d'eterna devozione l'interne piaghe dell'Anima: non è affai l'arrossirsi nel dire ciò, che non ci arrossiamo di pensare, contra l'avviso, che dice S. Girolamo a Demetriade* *quod pudet dicere, pudet cogitare.* L'ostentare la Pietà sulla fronte, e poi nudrire l'impurità nella mente è un'essere un Mostro, che all'esteriore di Colomba unifica l'interiore di Corvo, è un dare il Corpo alla virtù l'Anima al Vizio, un non rammentarsi, che Dio purissimo Spirito nulla più riguarda, che l'nostro Spirito, e perciò alla sua mistica Spola ne' Cantici chiese prima il cuor che la mano, la volontà più addizanda che l'opere. Po-

7. ad Da. metz.

Cant. 2. 6. *ut me ut signaculum super cor tuum, ut signaculum super brachium tuum.* Verità, che non potrà negarsi, se chi disprezza i casi, i Penfieri vorrà aprir gli occhi, e conoscere, che quei Penfieri sono dannosi, son' empj al par delle azioni, tornerò a dire con S. Girolamo *Voluntas facienda reputatur pro opere facti.*

1. 2. 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

PUNTO TERZO.

§. X. IO però non son soddisfatto, se non m'inoltro al terzo dilunganno, e dimostro, che l'peccar co' Penfieri secondo alcune circostanze è anche più dannoso, che il peccar colie azioni. quelle son-

più da riprenderfi, perchè scandalizzano i Prossimi, quelli son più da temersi, perchè soviano l'Animo. Ne io nell'anonità dell'adunato porto opinione, che non sia stabilita dall'autorità del Concilio di Trento, che ci dimostra l'interne complacenze più nocevoli alla salute che l'opere. *Nemquam Animum gratias faciant, & periculosa sunt illi, qua manifeste admittuntur.* Così è, sono i Penfieri a chi gli accetta un gran danno, sono le complacenze a chi vi si avverta un grande pericolo, e per conoscere il danno basterebbe il riflettere col Crisostomo, che come son più fatali ad una Città i interne discordie, che gli esteriori Nemici, così non tanto ha da temere lo Spirito quelle occasioni, che al di fuori l'assediano, quanto ha da temere quelle imaginative, che dentro di se lo tradiscono, quelle sono esterne violente, e facilmente le fugge, se in se si raccoglie, queste sono domestiche insidie, che più patisce, quando in se si racchiude. *Non tam exteriores, qua cum in vadunt Machinationes, quàm qua intus erantur, agrestudines Animi periculum afferunt.* Io però travedo un'altro maggior motivo, che mi fa apprendere più della temerità dell'opere dannoso li costume d'acconsentire alle suggestioni del cuore, e quello è, perchè essendo questi peccati interni facili a commetterfi, riescono più familiari nel frequentarli, facendoci veder l'esperienza, che assai più delle azioni son numerosi i Penfieri. Le azioni dissestano alla fine la concupiscenza, che obbediscono, e nel mal operare si stanca il Senso, se non sa contentarsi l'avidità. *Lassari sumus a via inquietatis.* Sep. 2. 7.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

Le azioni fanno trasparire nel commetterle un non so che di deformità, che tramischando la nausea al piacere, suol'essere il primo castigo del

del presente. Le azioni in somma dimandano cautela di rigua di, comodità di luogo, favor di tempo, e pondera di gente, e che se lo non sempre può la si il Ma, che si vuole. Ma i Pensieri a l'opposto e accendono sempre più la sete del desiderio con metterli a prospettiva il diletto, e indorano coll'immaginata amabilità del piacere tutta la non attesa o infelicità della colpa, e assoluti da ogni circostanza, che li si ringa, volano liberi a profanare ogni Chiesa, metano a loro gloria i tempi della Santità. Rinfaccioni della licenza, e con certe scienze e libidini della fantasia, che sono menzogne colorite dalla passione, scendono impuniti della segretezza, interpellano a lor capriccio nell'altrui rigore i consensi, si agitano a lor talento nella solitudine le domestiche e, e la loro opinione la entenza divien certa, ogni rifiuto si a trattiva, o si pudore è arrendevole. Non ha freno di timore un' Emulazione, e non ha altro essere che nell'opinione e oppo si fa dita u licenza, e nulla conta, perchè al fine poco o vuole di spesa e non aspira a lodarsi che d'bre. E peccole a noi, come d'endono dalla difficoltà di più circospezione, e rare i Pensieri, come i soli solo arbitrio, sono molti. Non è facile conmettere un'azione malvagia, che di rado esce, è difficile il far da cattivi Pensieri, atomi, che non possono numerarsi, direbbe il Melisso. *Parasitus atomos Melisso possit numerare, quatuorcentis sexagesis sex.*

1. e Inter.
Dum. 2. 34

§. XI. Il che è così, riflettimento, o Signori, che l'Abito, perchè una qualità, che si forma agli atti è forza, che tanto più si radichi intimamente nell'Anima, quanto più numerosi son gli atti, che lo compongono. e di più, perchè l'Abito è

una certa propensione, che rende facile ciò, che si le costume, è necessario, che tanto più inchiusa renda la volontà, quanto più per se medesima è agevole l'opera, ma i Pensieri, come abbiamo veduto, più delle azioni son numerosi, son facili, dunque l'Abito formato di questi si fa a uguaglianza più insuperabile e che l'avvertimento composto da quelle, e per così guenza i Pensieri, perchè se dono la passione più abituata, sono all'Anima i maggior danno. Nella forza dunque dell'Abito cattivo, che imprime, ha da considerarsi l'Empietà dell'empieria se, che si è per se, e troveremo, che apparisco o piccole, e pur troppo sono molte, perchè son molte. Chi dirbbe mai, che fra i corpi dell'Onnipotenza, l'ipocritata a gli atti l'Egitto, numerasser le Mosche? Si piccioli aborti della Natura, che si è perdon da un Vento, uonati se del ozio, che a porli in fuga basta un muovere di mano, e non a sfuggirsi flagelli de' del Divin braccio. Ma, rispo d'no l' Sac. In effetti, era Mosche, ma e no morte, la re ultima s'emendata dal vero, l'impenitente rende a lui due la piccioleria. Se gli Egizi imbandivano le Mosche, queste piccole picciolerie non loro i cibi se vo e anno render riposo, queste ombre volanti intorno per noi sono, la molteplicità in somma d'va un gran peso. Ca go al ecc. *Mosca gravissima. Dicitur Psalms. Ignori, in que e Mosche flagellati i dell'Egitto uigura. Per se, che alla loro agitazione periscono ogni Anima abituata a secondar le voglie del cuore, esserò S. Gregorio. *Inf. e per uitor, quibus quid aliud, quam se delectare cor carnalium desideriorum gustare?**

Exodi 8.
14.

1. e Inter.
Dum. 2. 34

§. XII. Son Mosche per l'importuni.

tonità, con cui ci assediano, ma quello, ch'è più, son numerose per la moltiplicità delle colpe, con cui ci deformano. Lo dica quel'aver-
to ad obbidire a' suoi desiderj, se abbia luogo, se abbia tempo, se abbia azione, in cui non l'inquietino quelle Mosche, non lo rendano sem-
pre più colpevole le sue ostinate con-
cupiscenze. Se vuole orare, gli se-
lazzano per la mente le super-
bie del Fariseo, se dorme, la con-
cupiscenza è la sua Davide, che lo
consegna in mano di più Nemici,
né prima si trova desto, che si vede
legato, se passeggia, l'Immaginati-
va gli rappresenta come a Davide,
più Bersabue, che col lavacro gli ren-
dono l'Anima immonda, se si ciba,
come Amnone riguarda con la-
mente non i cibi, che gusta, ma
qualche Tamar, che gli porge. Non
vi è luogo, non vi è tempo, in cui
queste Mosche importune non gli af-
fedino il cuore *Mosca gravissima in Domo Pharaonis*. E quello, ch'è più,
delle Mosche gadiatrici d'Egitto,
conchiude il Sacro Testo *Corrupta est Terra ab hominibus Moscis*, e
lo dirò, che da quelli Pensieri si cor-
rompono tutte le potenze dell'Ani-
ma. La fantasia non sa dipingerli
che impurità, l'estimativa non ha
in prezo che l'immondezze, la
Memoria non sa rammentarli che
abbominazioni, l'intelletto non vuol
apprendere che menzogne, la
Volontà non sa amar che piaceri,
tutta l'Anima segue l'error de' gli
Ebrei, che nel Deserto fra la soa-
vità de la Manna desideravano le
Carni, ch'erano avversi a mangiar
nel Egitto, fra la Manna de' sacra-
menti, fra la pietà delle Divozioni,
ne' tempi istessi più Sacri, di carne
sono i suoi affetti, di carne i suoi
desiderj, tutta l'attenzione della
mente, tutta l'attività dello Spiri-
to nella occupata dalle licenziose

immaginative, che li corrompono il
cuore *Corrupta est Terra ab homi-
nibus Moscis*. Se io sfagerò, lo fa
la coscienza di chi assuefatto alle im-
terme complacenze del senso, come
non chiude nel seno se non Cadave-
ri d'impurità, così non può liberar-
si da quelle Mosche insolenti, che so-
no i Pensieri, sue colpe non meno,
che suoi gastighi, suo amaro tormen-
to, perchè sua peccata adulatione: *Mosca gravissima in Domo Pharaonis*.
Ei che in un Anima abituata a mo-
rte diuersioni non possono soma-
rach gli empj consensi, come non po-
tevano numerarsi nell'Egitto flagel-
lato le Mosche. E perciò bisogna
confessare, che più delle cattive aui-
ni sono all'Anima dannosi i cattivi
Pensieri, quelle per essere più dif-
fili, e più rare meno moltiplican-
do l'iniquità, men possono genera-
re l'avvertimento, quelli e più fa-
cili, e più frequenti come accrescen-
no i peccati, con più rendono vi-
goroso il costume, per la facilità
delle compiacenze più agevolando-
si le cadute, al pari delle Mosche
d'Egitto si fanno importune, diven-
gono numerose le colpe *Moscis per-
cutitur, quibus quid aliud, quod in-
solentis torq. Carnalium desideriorum
designatur?*

§. XIII. Questo dunque per l'Ani-
ma ne' cattivi Pensieri è il gran dan-
no, e da sì gran danno argomenta-
mente il maggior pericolo. Voi ben
saprete, o signori, che il cattivo Abi-
to, al sentir del Crisostomo, è una
certa innata tirannia, da cui mal
può lo Spirito liberarsi, quando vor-
rebbe, perchè non vuole, quando
poteva. Un abituata passione, al dir
delle Scritture, è una seconda Natura,
perciò quanto è difficile il superaro
quel difetto, a cui ci porta l'istinto,
altrimenti è malagevole il vincere
quelle inclinazioni, che si sono fat-
te naturali dall'uso, onde il Mora-
le

Benedicite.
mi.

548 Predica XXIII. §. XIV. e XV.

Empietà al Sacerdote assistente, che s' affaticcherà in quel ultimo punto ad armarlo con saggezza. Verità di Fede, risponderà come Davide, oppresso dal peso dell' Armi non usate di Saulo. Ah vorrei, ma non posso piegar la mente alla novità di santi Pensieri, che mai non conobbi. *Non possumus credere, quia usum non habeo*, e così oppresso dall' uso morrà rivolto alla Terra, in cui sempre visse. *Cecidit in faciem super terram, quia nunquam confortaverat oculos ad Caelum levare.*

§. XV. Che se mi si oppone una tale apparente esperienza, con cui vediamo più d' uno de' Licenziosi assistito dalla Grazia nella morte mutar l' affezione ad onta dell' abituata compiacenza, spirar l' Anima fra tante riflessioni, fra divoti sospiri; risponderò, che in questi tali ne vediamo, è vero, la Penitenza, non però ne sappiamo la salute e confermerò la Verità del mio dubbio con una somiglianza, che può darci un grave terrore. La Statua sognata già da Nabucco aveva un bel capo d' oro, le biancheggiava nel petto il candor dell' argento, la sostenevano fianchi di bronzo, altro in somma metta preziosità, nella fortezza di sì nobili metalli non aveva di fragile che un poco di creta nel piede. *Pedem quendam parvum siccilum.* Or' il fatto, che l' atterrà, non andrà a colpirlo dove la rendeva robusta l' oro, ed il bronzo, la feri nel più debole del piè di terra; e pure il colpo indirizzato a quella picciola fragilità bastò per ridurre in polvere tutto 'l prezioso, tutto il robusto de' metalli, che l' adornavano. *Contrita sunt pariter ferrum, stes, Aes, argentum, & aurum.* Riduciamo il Misterio alla pratica. Quel Licenzioso moriendo ascolta dallo Zelo di chi gli assiste massime di vera compunzione, e l' apprende,

eccoci il capo d' oro. Rievoca da una valida assoluzione il candor della Grazia, ecco il petto d' argento: Stabilito ha fermo proposito di mai più non peccare, questa è una costanza di bronzo e noi edificati da sì mirabile cangiamento, sperando, che sia questa una bella Statua da riporsi dopo la morte nelle nicchie del Cielo, sogliamo dire, felice Agnina, miracolo della Misericordia, che trasformando i Fermiamoci, o Signori, è bene lo sperare, ma non è bene l' assicurarsi perchè chi sa, che nell' estremo spirar di quell' Anima il piccolo fatto di qualche cosa delle morose dilettazioni, che già nodriva, non vada a culpielo nel piè di terra, cioè nella fragilità dell' usate compiacenze; e dall' impeto d' un improvviso consenso si risolvano in v. il polvere e lumi, e assoluzioni, e proponimenti, sicchè nella bella apparenza di Penitente, egli muora dannato? *Contrita sunt pariter ferrum, stes, Aes, argentum, & aurum.* Peccatori, io non esagero accidenti, di cui non siano piene le Sacre Morie, che facendoci vedere in questi abituali a immaginative di senso per lo più disutili nella morte fino gli sforzi del pentimento, evidentemente dimostrano, che il cattivo Abito a' peggiori pensieri se nella vita è molto dannoso, perchè ci sospinge a numerose Empietà, più pericoloso è poi nella morte, perchè ci pone in rischio d' un evidentissima dannazione e perciò è un chiaro lume del Divino Spirito la già addotta autorità del Concilio di Trento. *Namque Animum graviter sanctius, & periculosiora sunt eis, qui manifeste adhaerent.* Eh, che tutto il pericolo nella morte de' Peccatori si temo giustamente da Santi non sono le azioni, perchè queste si rendono allora impossibili alla facchezza del cor.

Reg. 17.
10

Dante 33

Idem 33

corpo, sono i desideri, sono i Pensieri fatti connaturali alla prudenza del cuore. Il cuore, dicono i Medici, è l'ultimo a morire, e chi muore adunque non termineranno che al terminar della vita quei buoni, o malvagi Pensieri, che avremo nutriti nel cuore. *De corde exiunt Cogitationes.*

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

§. XVI. **E'** l'orazione un amoroso Dardo, che ferisce il cuore di Dio: ma non è arte facile ad ogni mano il sapere accertare il colpo, e a pochi, come alla Sposa de' Cantici, fortisce il non errare da così nobile scopo. *Valueratque cor meum in domo oculorum tuorum.* Invidiabil fortuna, ma insieme per noi adorabile scuola! Chi prende qualche oggetto di mira, non tiene aperto che un occhio, e perciò ella c' insegna, che per ferire, orando, il Divin seno, non vi vuole, che un solo sguardo, non vi si ha d'aver che un solo Pensiero. *In uno oculorum tuorum* e questo ha da essere, ad uso de' gli Arcieri il destro, pupilla, che sola fa fissarsi nelle cose Celesti, perchè chi ora, chi medita, accecatoli al Mondo, unito in Dio dovrebbe avere tutto 'l suo sguardo. *In uno oculorum tuorum*, così commenta il Niseno. *Unum habet oculum, quid ceca sit in aliis universis, quae prater Deum sunt.* Ed eccoci dal nostro assunto di condannare in cattivi Pensieri aperta la strada, a trattare di quelle importune distrazioni, che nel dolce della Meditazione sono per lo più l'amarezze dell' Anima. Ove io seguendo il costumato mio stile di tramischiare a' rimproveri dovuti a chi pecca e le con-

solazioni, o gl' insegnamenti opportuni a chi medita, voglio esaminare brevemente, come possano o tollerarsi, o vincerli certi instabili svagamenti dell' Immaginativa, che troppo invidiano all' attenzione della mente. Le distrazioni, dice S. Bernardo, sono quasi certe voci, che dal parlar con Dio importunamente richiamano il nostro Spirito, e queste o si sentono a nostro mal grado nel cuore, o si formano di proprio genio dal cuore. le prime sono involontarie suggestioni del Nemico, che mette in disordine la fantasia per inquietare il riposo dell' Anima; e perciò l' udirle è forza, non colpa: *In corde quidem sentitur, non tamen cordis est verbum.* le seconde sono volute persuasive del Senso, che distrae a bello studio lo Spirito, perchè è impaziente del tedio nel trattare con Dio, e perciò in queste il distarsi è un parlar seco stesso di volontà, non un' udirle per forza. *Hac non audimus, sed dicimus.* Così è, le distrazioni o sono zittanie, che semina il Nemico ad onta nostra nell' Anima, nè vi è nostra colpa, se non fosse l' usar poco di vigilanza: *Cum dormierint homines, spiritus inimicus bono, & supereminetis uiam suam,* o sono labrusche d' importuni Pensieri, che germoglia volentariamente il cuore nel tempo stesso, nel quale orando dovrebbe dare a Dio messe di santi affetti. *Expistat, ut faceret Uvas, fecit autem Labruscas.* Quelle meritano compatimento, queste chiedono castigo, e fra tutte due come è differente la causa, così ha da esser diversa la Legge. Parliamo prima, e brevemente, delle distrazioni volute in chi lo svagarsi dell' Anima o per l' affetto alla vanità, o per la negligenza nel non resistere, è una volontaria alienazione dello Spirito. Dio immortale! orat colla lingua senza che attenda la

Serm. 38.
in Cant.

Mat. 23.

II. 2. 6

mea.

Cant. 4. 7

Rom. 8. 18
Cant.

mente? E come pretendiamo, dice S. Cipriano, che Dio ci senta, se noi alcuora distratti non sentiamo noi stessi. Quando te audieris d. Dio

Pl. 2. populari, cum te ipse non audieris? Nota S. Agostino il detto di Davide Vae ara Dominum clamare, e dice, avvertite, che quel Vae ara non è una orazione espressa, e a chi ora distratto un dovuto rimprovero, perchè chi prega senza riflettere a ciò, che prega, non grida colla voce dell' Anima, ch' è veramente sua voce, grida con quella del corpo, che in certo modo non è voce nostra. Non frustra additum est vae ara, audis enim clamant ad Dominum non voce sua, sed voce corporis sui.

In Pl.

Mat. 4. 4.

Oh in quanti, che vanno alla Meditazione, o perchè così usi, o perchè così dotti, non parla con Dio l' Anima, o porta l' obbligo, o porta il costume. Ed che questo è un non intendere il comando Evangelico. *Clavis ostis ora Patrem tuum*, il che si fa, scrive S. Palcasio, quando l' Anima combattendo contro le distrazioni procura a tutti gli affetti del Mondo chiudere la porta del cuore. *Clavis ostis Deus erat quisquis ea, quae a foris se invadunt, et spiritus, ne subreant, repellit.* Non è sempre il Demonio, che si affaccia in distrarci colla suggestione, è molte volte il nostro Amor proprio, che ci distrae co' desiderj, come ce ne

De Int. Dico 4. 21

scrive S. Bernardo *Ibi est Cogitatio tua, ubi est cor tuum, ubi est desiderium tuum.* Andiamo alla Meditazione colla mente ingombata da affetti, e da passioni di terra, scordati di quel avviso. *Ara Orationem preparare Animam tuam*, e pretendiamo poi, che la mente non ritorni col Peniero, dove la chiama l' affetto, qualche non ha vero l' insegnamento di Cassiano. *Quales in Oratione volumus inveniri, tales ante Orationem semper nos preparare debe-*

mus, ut praedictis animi statu erigamur in Oratione firmetur. No, no, le distrazioni non sono compatibili, quando o le passioni, o la negligenza le fa volontarie, sono ben compatibili, nè son di danno, allorchè in esse ha il tormento, non ha la colpa, lo Spirito e perciò lasciare quello al giusto rimorso della Sinderesi, parliamo di questo per giusto sollievo dell' Anima. Per consolar dunque chi non vuole le distrazioni, ma le patisce, si offervi, che la nostra Immaginativa è una potenza la più volubile dell' Anima, come quella, che dalla prima disobbedienza si rese la più ribelle all' imperio della Ragione, e perciò ha da tollerare con pazienza l' incoerenza della Fantasia, chiunque non ricusa di soggettarsi alle miserie dell' Umanità, dice il Santo *Terrae inhabitantes deprimuntur, nulla cogitationem* e per quanto sia la Meditazione quel' Arca, che può salvarci da' Diluvi dell' Empietà, non dobbiamo stupirci nulladimeno se in essa abitano a v. o. s. f. Fiere d' importuni Penieri, quando sappiamo, che quell' Arca non esclude gli immondi Animali, ed è rifugio di S. Agostino *Iustus, qui corpus boni vitam, habet utesse, in corpore iniquum tu illa Arca debet gravari, nulla enim mens est, nulla Arca, quae non recipiat etiam malorum animarum agrestes Cogitationes.* A questa Dottrina, che si conferma dall' esperienza, aggiugniamo un' altra, cui ce dal' Angelico ci si toglie nelle distrazioni involontarie il rimorso. Non impediscono queste, dice egli, in chi ora ne l' impetrazione, nè il merito, e la ragione di ciò si è, perchè per quanto si vaghi la mente per l' innotta nostra fragilità, resta nulladimeno ne la sua virtù l' intenzione e questa compie opera tutta della Volontà si riguarda principalmente dalla Misericordia

Sp. 4. 19.

De Ara, si non 6. 10.

2. 4. 8. 4. 17.

alla: *Vix primis intentionibus, quæ ali-*
quis ad continentiam accendit, et deinde totam
Orationem meritoriam. Anime dunque
 afflitte da a solità, portatevi alla Me-
 ditazione cinto fine di lacere a
 Dio, il qual fine è sempre ri-ito
 nel vostro liber Arbitrio, ma cono-
 scendo i, che sovra l'anima inatti-
 va non abbiamo assoluto dominio,
 nè que colle sue agitazioni pu-
 rubarci il merito, illatevi, ma
 non v' inquietate o degli s- an-
 ti, o delle re- zioni, che non vor-
 reffe po- ch- rebbe non vo-
 ler soggettar alla pena, che pe-
 ritate, e offe- creffe gli amo- fide-
 creti della Divina G- la nel vo-
 ler prete- re le gu- comunica-
 ti ni della Divina Bontà consoli-
 atevi più tosto nel f- ere, che i- e
 a- z- ni- li' An- a sono permes-
 se per solle- ar alla pe- ion del-
 i Spirito, e farà il tollerarle un
 grande avanzamento la Sanci-
 perchè ell' obbedi- o n- i manenti
 l' umil cora gio della Speranza. E
 che la ' vero, volgiamo all' Arca
 un nuovo f- rdo per trar- qual-
 che risse o pi- util- . Rimiratela com-
 battut dalle acque, e e col turbat-
 le il riposo pa e, che le inacci o
 il naufr- pri- a però di com-
 par- ingi- so dibattimento
 de l' on- e, consideriamo la - o- sa-
 de' n- ci nel cer- re il uo Dile-
 to oltraggiata dalla barbarie d- e,
 Can. 1. 7. ferite *Venerant me, tulerunt pal-*
litum meum mihi Custodes murorum.
 Conno, - deplorabile sorte d' un
 Arca donata da Dio per nostro ri-
 fugio, d' una Sposa eletta al Santo
 Amore pe- suz d- lizia. L' una com-
 battuta all' on- e, i al ra mal trat-
 tata a piaghe? Ah dicono i Sacri
 Interpreti, q- est, e e giudi- ste
 oltra- i, son grazie, ed in essi tra-
 vello di rigor le Misericordie. A-
 la Sposa de' Cantici le ferite sono
 sproni, acciocc- e per giungere all'

amato suo Sposo o più so- le- ti, l' impa-
 zienza del corso, così notò S. Ber-
 nardo. ' Arca le re- pella son- ali,
 con cu- svelta dalla - s' inn- i
 al Cielo, così e insegna il Divino
 Spirito *Multiplata sunt aquæ, &*
eleo- cant Arca in sublimi d- ser-
ra. li- di, o anima mia? il non
 prov- r piaghe non i in tuo ar-
 bitrio, perchè l' insidiare a- chi cer-
 ca Dio è o linato livor de' Inferno;
 il non patir t- ste n- è in t-
 li- e, perchè il nostro interno è
 un certo Mar tempestoso, a cu- non
 possiamo a- to pacimento dar cal-
 ma, scri- già S. Gr- orio: *M- re-*
ment- mors, - qu- fi- ar maris Ca-
gr- ones - i. Queste piag- pe-
 ro, queste tempeste, se sai i-
 profitarne, sono la tua - ur-, son
 tue fortune, i contra- servono a
 trionfo, quando la - olontà combat-
 tendo nega- c- c- so, pajono te-
 nebre, e come u- lie del Calvario
 a c- perseverava 'piè- lla Croce,
 tulgon la vi- al Seno- r moltipli-
 carla nell' contemplazione alla -
 te, tor- stan in som- il - re,
 ma solle- l' - ni- . Quell' Uoul-
 tà, con cui si- o co- retti a - m- a-
 re in esse la - ro- ria - a, - e-
 speranza, ch- co- attuta col d- ti- a-
 re di se- il - Dio, - el null- ve-
 dendo in noi di - rro, abband- nar-
 si - tutto nel Sangue del Cro- i-
 ti, son ente e - se a- cuore, - a
 vantaggio dallo Spirito, son te- e-
 ste, che e- r- mentano, m- i solle-
 vano *Multiplata sunt aquæ, & ele-*
o- cant Arca in sublimi d- terra,
 co- lude i- Cris- mo: *P- mptio-*
res, atque - i- res - a- profecto - a
fac- as, - rsuader- - o famli- -
 D- i- re. Il che f- vero, si manimi
 ad un' um- paz- - a- chi accitando
 se è di- ratto, e' in - a, se - tenta-
 to, - affigge, e creda, che Dio ac-
 certa la nostra Voiontà nel compari-
 re la nostra facchezza *Isse co- novis*
 fig-

Gen. 7. 17.

lib. 21
Mor. c. 4.Aged
Ma. 6. 6.
bl. M. ral.
T. 2. D. 4.

552 Predica XXIII. §. XVI. e XVII.

Psalm. 119. *signatum os meum*, l'istessa infermità del Senso di vien vigore nella Virtù.
119. *Virtus in infirmitate perficitur*, e perciò se sono involontarie le distrazioni, il tollerarle è una sicura guida alla perfezione, perchè l'accompagni in una ferma Fede, una Speranza, ma umile. Io non nego nulladimeno, che debba procurarsi o di scemarle, o di vincerle, ma l'Anima a combattere con discreta forza, non ha da far con esse una tregua oziosa. Al che fare, giacchè, come abbiamo detto, e delle distrazioni importune, e de' cattivi Pensieri è quasi una istessa legge, diamo all'uno, e a gli altri un simil rimedio, e questo sia la nostra costumata Meditazione, divisa in due ponti. Primo, *A queste importune distrazioni, e questi malvagi Pensieri siamo naturalmente inclinati, dunque è forza il troncare gli affetti, ed fuggir l'occasione, che ne son fonte.* Secondo, *De queste importune immaginazioni è grande il pericolo, dunque bisogna scacciarle presto, e sbandare l'uovo de' gli Aspidi, prima che schiudano il lor uovo.* Due Verità, l'una ci renderà men difficile la pugna, l'altra ci farà più solleciti alla vittoria.

Meditazione.

§. XVII. Hanno questi vaneggiamenti, come oggi ci avvisa il Vangelo, la loro culla nel cuore, e perciò alla custodia del cuore persuadeci il Savio *omni custodia serva cor tuum.* Era costume nell'Ebraica Legge porre guardie alla porta del Tempio, acciocchè nulla v'entrasse d'immondo. *Constituit Janitores in portis Domus Domini, ne ingrederetur in ea immundus*, e così alla difesa del cuore, vivo Tempio di Dio, hanno a provvedersi Sentinelle zelanti, che vietino ad ogni vano Pensiero l'ingresso, e quello siano,

prima un *forte disprezzo del Mondo*, che per distaccarne i vaneggiamenti vietino l'adito agli affetti. Seconda, una *discreta ritiratezza dalle opere*, e tanta, che per sottrarre la materia d'pensieri custodisca la licenza de' sensi. Considera attentamente, o Anima mia, che quante interne tentazioni tu provi, o sono formate dalle passioni di ciò, che ami, o sono immagini ricopiate da ciò, che vedi. L'Amore, dice l'Angelico, com'è il primiero motor della Volontà, così è l'arbitro di tutte le passioni dell'Anima, e quante alterazioni seguono nel nostro interno, di tutte è cagione l'affetto quindi è, che passa un certo simpatico, e vicendevol moto fra la fantasia e la Concupiscenza, talchè noi non solo facilmente pensiamo a ciò, che ci diletta ma di più dall'Amore nasce il Pensiero, e dal Pensiero più s'accende l'Amore, il che avviene, perchè l'Anima vogliosa di possedere ciò, che desidera, gode formandosene la sua stessa le somigliante, e da quelle somiglianze più fortemente s'accende ad acquistar ciò, che brama dal che nascono poi certe immaginative, che precorrendo al possesso col desiderio = Ma non occorre, che io mi affatichi, o mia mente, nel rappresentarti coll'arte ciò, che può troppo alla pratica ti può rinfiacciar la Coscienza bisogna confessare, con S. Bernardo, che il Pensiero per lo più risponde all'affetto, e la passione è un'amata tirannia, che impugna l'agitazione de' Pensieri ad accrescere il tormento de' desideri: *Illud sapient in cogitantibus volunt, cum amore plus affectu sumus.* Il che se è vero, com'è verissimo, se il pensiero è il primo tributo, che da noi riscuota l'Amore, in qual maniera possono santificarsi i Pensieri, se non si emendano gli affetti? ma di più come emendare gli affetti, se

De 1011.
Deum. 6

se non si raffrenano i Sensi? ed ec-
covi all' altro fonte, da cui sgorgano
tante immaginative perverse del co-
re. Il Demonio, come insegna l' An-
gelo delle Scuole, può, e vero, col
moto degli umori alterar l' Immagi-
nativa, e disporla a qualche inquiete
varietà di Pensier, ma non può
introdurre in noi quelle cognizioni,
che non contracciamo dallo scorgersi
de' Sensi: inoltre, soggiunge San To-
maso, gli è permesso o alterar le
passioni, o alterarci per modo di
persuasiva alle colpe, ma non le giu-
concede il porre nel nostro cuore
scelerati Pensieri, se non ve gli chia-
mano o le nostre passioni, o i nostri
affetti: e perciò di quanto mal pen-
siamo, più che del suo liore, è ca-
gione la nostra concupiscenza, avverti-
oci S. Girolamo: *Diabolus aditus
malorum Cogitationum potest esse, au-
ditor esse non potest. Dalle vanità,
che c' introduciamo nel cuore per
gli occhi, nascono l' impure immagi-
ni, e i perversi Pensieri, come
confessò di se medesimo S. Agostino.*
*Per quales formas vult oculi mei,
per tales imagines ire solent cor
meum. Si è veduto altre volte, che
la nostra fantasia è il tesoro, in cui
si conservano tutte le specie già rac-
colte da Sensi: perciò ella diventa
più liberale, quando ben provvedu-
ta da ciò, che si udi, da ciò, che
si vide, è più ricca. Le Verghe po-
ste da Giacobbe nel fonte, in cui
si abbeveravano le sue Gregge, la-
cevano sì, che ad esse corrisponde-
rero i Parti colla varietà de' colori,
e in lui già concepisce il cuore l'
immagini interne non dissomigliare
dall' esteriori attrattive, onde a ra-
gione, scrive Riccardo di S. Vi-
tore, ch' è una falsa presunzione il
credersi di raffrenare i Pensieri, se
non si custodiscono i Sensi. *Descriptio
Cogitationum sicut descriptio Sensuum
omnis feruntur uno pass. Come de'**

Pensieri dolgono nelle più aspre
solitudini i Santi, e non gli pro-
verbi in nelle più amene Conver-
sazioni? profetasi in tante libere
attrattive seminar licenziose rizza-
me, e poi in affetti devoti mettersi
frumenti? non nascono le Perle, che
dalle rugiade del Cielo, e per se
si producano nel cuore Perle di
Santi desideri da i più immondi vapori
delle Passioni? (1) agghiacciato ingan-
no, sapere, che ad Eva, benché nel-
lo stato dell' innocenza non avesse
fornite, che l' inclinasse alla colpa, fu
alla per attrattiva al peccato la cu-
riola vista di un Pomo: e poi non
temere, che ove le passioni sono da
per se stesse tanto inclinabili al Ma-
le, nascano licenziosi Pensieri da
più liberi guardi? I lodi così effe-
minati, le vesti così poco modeste, i
discorsi troppo disinvolati saranno
sarie semi di Santità, che possano
coltivare nell' Anima germogli di di-
votione? No, dice S. Bonaventura,
perchè tanto è possibile lo scherzare
con libertà, ed aver ne cuori l'in-
nocenza, quanto è malagevole, che
un vaso ripieno d' aceto si pur si grana-
za di balsamo, che in un giardino
infestato di spine si metano a
piena mano le Rose. *Qualis liquor
in vase infunditur, taliter redolebit,
& quales herbar in horto suo planta-
verit, talis semina permonebunt. Tu
confessi pure, o Anima mia, che
quantunque tu risorga a la Grazia,
risorgi però come Lazzaro cinto da
lacci di morte, che sono le concu-
piscenze, e più abietti affetti, alla
colpa. *Prodixit, qui erat mortuus liga-
tus manibus, & pedibus suis, e ti da-
rà dunque l' an mo esporti a più at-
trattive del Vizio, senza che il cuore
ne concepisca nuove pendenze
al peccato? Sì, sì, vagheggia pure li-
beri oggetti, frequenta gentili di-
scorsi, e lascia mi saprai dire, se
quelle immagini impresse nella Fan-
tasia**

De Predic.
Brog. lib.
2. c. 18.

Jo. 11. 46

554 Predica XXIII. §. XVII. e XVIII.

e a d il Conuersatione rileggun-
 don a b io dal c ore nel luli-
 t e = Fu che io non voglio dir-
 io, p r i c t e Ter uiano So-
 la Apo- loria e m i tate quid per diem
 te et, et e ogi. E che si ha da-
 que d' far i l la noua imagina-
 zione non può stare in or o, bisogna
 proue etia di occuparsi in d util ta-
 v o, se l enfare è in e i abil ,
 f gati ciò, e può per si con-
 tutto. a la noua sed , che allo
 f rituate nell g or pa te de'
 fion i deti or e l sen i , e i
 che oc up r i Immagi tiv , e i
 e e fanti car lo Spi to, nella mor-
 te i i i l'inv ile eruit dell'
 A ma, e a v bie corruptione del
 corpo, ne l i rmo ci m naacia la
 priv i one di D , he olo pu con-
 cept d il l refetto, e l'orror del-
 la tiam e, h d apprender d'
 be i , nel Crocifisso ci rappresenta
 l D iuità, a cui on si può ale-
 ar che la men e, e addita l Uma-
 nità, che a a orati al cuore si
 occupa dunque i ntelletto in ciò,
 che di i uino da' Senfi però allonta-
 n rei, si trattengono i Senfi a ciò,
 che di fe bie lor so ntra la
 Fede. e o è l v o modo di fan-
 tificare i Penfi ti, impegnargli i
 ciò, che di vi bile, e d' invisibile
 lor f u i da Divina Miffi, e
 questo inder S. Girolamo alla Ver-
 gi Deuetti ade, avula doia, che
 il riempire la mente con idee rico-
 piate da se bagre Carte era un chio-
 der l duto a tutte le Immagi ative
 non pure *Hic reple mentem, & ma-
 lis Cogitationibus locum a ferat.* Ad
 se ti tormentano dunque importuni
 Penfieri, o mia mente, frena gli af-
 fetti, requieta meno l vanta, av-
 vertiti a Penfieri fanti, se vuol
 sfuggire i malvagi un poco più di
 lezzione Sp r tuale fra giorno, non
 merr' ora d Ale tiaz one la matti-
 na, un qualche difcurfo di materie

di Spirito pollono f nel P In-
 tendi ento d. fan idor. ciò ti
 pa d lli le, confidera bene, che l
 pe f re e neceffi , io fcegi er quel-
 lo, a che dee penla ti, da effere
 eiection , per sta per fno danno al
 Mondo chi non vuol accollumarsi
 a penfare per fno uide a Dio, con-
 c iudo con S. Gre onio *Vi ore me-
 per cogitatione non potest, qui bene-
 fter non d det, quia non fempet co-
 gitamus, exq vno fuit bona, ut m-
 l et iermit.*

§.X I. Io pe o non voglio dar
 roppo d'ono all a da m aria,
 né far torto alla Verita per aggiun-
 gere aquino alla fiacchezza, e p rciò
 confe o, che a liberarci de tutto
 da catt vi Penfieri non vagliamo né
 il diftaccamento dal Mondo, né le
 cogni ioni del Cielo *Qui S mar, Om p-
 & tribulor germinabit tibi, do fi v-
 verò f io neli elici vit de campi,
 fi ademp è oio più nel interno
 de cuori, in cu ad onta d ogni col-
 tura germogliano qualche vorta con-
 cupifcentia, che ci tra ggono, fe li-
 ve C illiano *Astra oia i cet Na no
 fperat, & tribulor m rno ita-
 tianus germinat.* E perc o come A a-
 mo fu deftinato a coltivare la terra,
 con noi dobbiamo fempere faticar
 per fivelgere quell' erbe sì velenofe
 dell' Ani . I Penfieri fono certi
 Nemici domeftici, di cui non polla-
 mo fciurare i uaghe, fe non veglia-
 mo a prevenirne le fuprefe, e vuo-
 le l'adio efercitarsi col tedio di il
 penfofo comb timento per darci il
 merito di più gloriofo trionfo. Pal-
 liamo dunque al fecondo punto del-
 la p pofa Medita i one, e vedia-
 mo, giacchè fe de' Penfieri quan-
 to e perico olo, è altrettanto lac-
 vitabil l affedio, come fi debba
 combatterg i generofamente, ma fu-
 bito. F vaglia il vero, che l difac-
 ciare rifolotamente ogni empio va-
 neggiamento dal cuore tanto c' im-
 poi-*

la l. 10.
 qua 10.
 13. e 14.

Om p-16

Call ap

Punto II.

In Apo-
 log

Spad De-
 m. 11.

porta, quanto ha da premere la salute dell' Anima. Osserviamo di ciò due Misteri, che ne la somiglianza del fatto molto son disuguali nell' esito. Sacrifica Abramo le Vittime, e vede più uccelli rapaci volare a farsi cibo del Sacrificio. *Descenduntque volucres super cadavera, & abigebat eas Abraham.* Vede anche il Servo di Faraone scender sopra le Regie vivande uccelli di rapina, e divorarsiele. *Is non consistit portare un murex robor, quicquid comederit ex eo.* La visione pare l'istessa, ma oh quanto la predizione è diversa, mentre ad Abramo predice una gloriosa Posterità, a quel Servo infelice promette una miserabile morte. E la ragione di tal disuguaglianza consiste in quelle brevissime & *abigebat eas Abraham.* Discacciavagli impotenti volatili Abramo, gli lasciava pastorelli a loro vaglia quel Servo. Ah tutti parliamo l'insolente d'importanti Pensieri, che vogliamo divorare quanto di Sacrificio alla direzione sarebbe cibo del. Innocenza, ma non tutti gli discacciamo dal cuore colla generosità dello Spirito: e perciò a chi sono questi Mostri di profitto, a chi riescono di castigo, il pericolo non è riposto nello scollarsar de' Pensieri per l'Imaginativa, ma nel lasciarveli dimorar colla negligenza. Utile riflessione di San Gregorio. *Sic est, cum in ara cordis sacrificium Deo offerimus, ab immundis dei volucris custodiamur, ac maligni Spiritus, & perverſe Cogitationes rapiunt, quod nos nostra offerre se Deo vultus sperat.* O di tutti, Anima mia, scacci tu forse queste fiere d'interne compiacenze con un santo odio, o pure permetti loro il cibarsi con un trascurato diletto? Se le discacci, non temere i vaneggiamenti de' l'Imaginativa: perchè ti danno, che tua sarà la Terra promessa, ma se le nutriſci, avverti, che dal-

la negligenza non ti si può presagire che eterna morte. È scoccherza dunque, affiggerſi d'importanti Pensieri, se questi non sono di danno se non a loro, che col non ripagarſi si presta loro il consenso. E pure, ingegnoso il detto del Savio. *Mala morientes perdunt suavitatem unguenti.* Una molca, che per accidente si posi sopra un vaso di balsamo, non li toglie la fragranza, nè avvilisce il suo prezzo, ma se fermataſi poi vi more, di apprensata detritia lo fa degenerare in abominevole nausea. Sono i vani, gli empj Pensieri sordide molche, scrive S. Gregorio, ma per quanto contro nostra vogliam si gettino sul cuore, se le discaccia la vigilanza, non gli rubano l'Innocenza, ma se trascurate vi dimorano, atteriscono, che troppo a gli occhi di Dio lo fanno deformare. *Mala morientes perdunt suavitatem unguenti.* Quia, spiega il gran Pontefice, *quia Cogitationes superfluae perducunt Animum.* Hanno dunque generosamente a discacciarsi, ma quando? Ce lo insegna una dottrina, che mi somministra l'Angelico, i movimenti, scrive egli, della nostra sensibilità non sono grave peccato se non allora, che la Ragione da loro i consente. *Mors Sensus solutus non est mortalis, sed alius Rationis contentus.* Del che si deduce, che l'Anima non contrae macchia di quanto, benchè sordido, segue in noi, prima di una deliberata avvertenza. Subito però, che vi ribatte la mente, e forse, che dissente la Volontà, altrimenti l'interne compiacenze degenera in un vero Reato di morbida dilettazione, la quale per arrivare a grave peccato non chiede spazio di tempo, e se mortale Reato nel punto stesso, in cui ristettendovi non vi ripaga, come doveva, la Volontà. *Delictum dicitur mortale, non ex mora temporis, sed ex eo, quod Ratio delinquit circa*

Scilicet 10.

lib. vi.

Mala. 21.

1. 2. q. 22.

2. 2. 21.

1. 2. q. 24.

2. 2. 21.

non intrinsecus, nec tamen tam repellat, tunc, & volens libenter, qua statim ut attingant axonom, ipsi debuerunt. O utile insegnamento, ma forse poco oggi giorno inteso dal Mondo. Se Dio, quante volte tu abbia ben conosciuto l'Empietà de' tuoi Pensieri, o mia mente, e pure allettata dalle lusinghe del senso abbi tardato il rigettargli con risoluto disprezzo, sicché deva sgridarti nell'oscura tardanza il Profeta *L'quoque mordebatur rursus Cogitationes nostras* Ah che una certa forza di genio, con cui si vorrebbe il piacere, non il peccato, tiene per lo più in bilancia la volontà, il che non può seguire senza colpa. Non si vorrebbe tutto l'consenso, ma intanto ci trattienghiamo ad assaporarne il diletto. No, no, subito che vi riflette l'intendimento, si avventi la volontà a soffogare quella concupiscenza ancora bambina, nè voglia attendere a superarla quando cresciuta sarà gigante, avo lo danno miseriosamente ne saggi Cantici *Capite vobis Vulpes parvular, perche al commentare di S. Girolamo* *Daum Cogitatio mala in intus est, facillab: ut possit a corde.* Veglia contro i principj d'ogni Peccato men puro, e ne riporterai un facile trionfo, insegnaoci S. Bernardo *Intus Cogitationes iniquas resistit, & fugiet a te.* O vogliamo, o non vogliamo, hanno a sentirsi in noi gli importuni vaneggiamenti del cuore, miserabile, eredità, che ci lascia la colpa del primo Padre, e tutti noi, come Rebecca chiudeva nel seno le discordie di due Popoli ne due nemici Gemelli, siamo costretti a tollerare le due contrarie leggi, da cui nascono vicerdevolmente o i buoni, o i cattivi Pensieri: ma come a quegli l'acconsentir subito è un'avanzarsi nella perfezione, così a questi il non ripugnar subito è un'attardarsi alla nostra rovina. *Deh dunque, Anima mia,*

considera con attenzione il tuo pericolo per non porre a rischio con la tardanza il trionfo. Il Demonio, scrive il Melisso, è un lubrico Serpe, e tutto è infamia o poco a poco nel cuore, se non si resiste alla prima suggestione, ch'è il velenoso suo capo. *Diabolus Serpens lubricus, si capere eam, id est primam suggestionem non resistitur, totus in intus cordis, dum non frustatur, illabitur.* Seguiti le virgane di perverse Immagini, prima che crescano in nidi d'empie concupiscenze, soggiongaci S. Girolamo *Quanta, ut resistat, studetur ad finem.*

Conclusione.

§. XIX. Sento le doglianze di più di un' Anima, la qual mi oppone, che quanto ho detto per dar coraggio al suo timore, non basta. Viva, dirà taluno, almeno da effetti, lontano da libere Conversazioni, e pur non mi danno tregua i cattivi Pensieri, non trova pace la mente, perchè porto racchiuso il combattimento nel cuore e posso piangere coll' Apostolo *Videtur aliam legem in membris meis.* Se provi, rispondo io, veramente l'odio al peccato, ch'è un nascosto Amore di Dio, opportunamente adducisti l'esempio del Dottor delle Genti, perchè per tranquillar la tua pusillanimità ti può assicurare, come lui, la Divina Misericordia. *Sufficit tibi Gratia mea.* Ha cuor dunque al tollerare la pugna coll'umile speranza della corona, ricevi la Croce del combattimento o per acquisto delle Virtù, o per amoroso gollgo alle colpe, soggittati nell'importunità de' Pensieri con attesa obbedienza a' Divini Giudizj, rimova gl'inviti al peccato, come rimproveri, che già peccasti, rispondendo con amarezza di contrizione all'attrattiva dell'Importunità, confondi il Demonio col muta-

1. a. §. 14.

Cant. 6.
14.
Rom. 4. 19
Cant.

De Inter.
Dico 2.
14.

Ad Seren.
de modo
homo re-
spondit

Ep. 11. ad
Rufin.

Rom. 7. 13

1. Cor. 10

se gli allentamenti al peccato in mo-
teli di pentimento, ma forte tutto
abbandonati dopo una dovuta can-
tela alla Divina assistenza, e susse-
guendo in lei con tanta cecità un umile
speranza ricorda a te stesso, che il
peccato può ripigliare, e vero, alla
porta del cuore, ma senza te non
può sorprendere la Regia della Vo-
lontà, e per quanto sia ribelle al
tuo riposo, è però sempre sogget-
ta al tuo arbitrio. *Sub te est appa-
ritus eius, & tu demonstrabis illius.*
E' qualche volta il soverchio timore
un' altra invenzione del Nemico,
che vorrebbe indebolir l' Anima
colla pusillanimità nel darle una di-
sfordinata apprensione della cadu-
ta e perciò non tema facinoroso il
consenso a le suggestioni, che teme
Dio, perchè quando è aggrovato il con-
sentire a chi licenzioso ha per legge
il costume, altrettanto è di lui de-
dere a chi devoto ha per Morda il
Vangelo a quelli si fa troppo dub-
biosa la vittoria dall' Amore del
Mondo, a quelli si promette quasi
certa la palma dall' Amore di Dio e
perciò a gli uni minaccerei, che l'or-
magini impare sono un gran rischio,
perchè essi amano il lor pericolo.
Non est omnis periculum in illo peribit,
et gl' alit d' rei, et in nimio il con-
battimento come un mezzo assegna-
to lor dalla Provvidenza al loro pro-
fetto. Delpeccator Deus omnia corpe
castat in laudem. Perchè in ladime-
no il dolor del contrasto chiede
qualche pietà di lenir lo, aggiunga-
mo a già dotti qualche altro più
facile, e non men sicuro rimedio.
Ove io non vo qui rammentare,
che la fede contro il veleno del
cattivi Pensieri ci provvede con
abbondanza d' efficacissimi antidoti,
mentre ai' occhi e della mente di-
pinge a chiaro ofuscio di credere Ve-
rità e evidenza della Morte, l'uscio
dell' inferno, la felicità del Paradisi-

so, il formidabile dell' Eternità, me-
morie, che trasgugnano i sensi col ti-
more, sollevando la mente colla
speranza, resistendo al urto delle
vanità con la fermezza della Fede,
se vuoi non meditare, disaccando
dall' Anima i Empietà delle concu-
piscenze colla santità de' Pensieri, e
rivolgendola al Cielo, le trasfun-
dono una quasi morale impossibilità
di consentire al peccato. *Memorare*
Necessaria res, & in aeternum non pos-
cabit. Questi sono rimedi, che, se
vuole usargli una Volontà risoluta,
si dimostrano dall' esperienza efficaci:
un' altro però, che unito a questi lo
speto di gran profitto, mi è sugge-
rito dal Zelo. Non si può legger
senza stupore ne' Salmi quell'
istesso detto. *Beatus, qui timet, &*
alludet Parvulus totum ad primum. Ser-
va alpechiva? è che? hanno forse
ad intrangere i pre? figliuoli lo do-
ro lasso, bari? e non sognata gl'am-
mal dalla crudeltà de' gi' Sciti, e
a per? avveggiata nelle Medee dal
puro menzognero de' Greci? No,
è mistico il detto e per indagare
il Mistero osserviamo la Maddalena
a' piedi del Redentore non conten-
ta d' offerirgli e lacrime, e unguenti
sacrificargli in ossequio ancora i ca-
pelli. *Capillis capiti suo tergebatur.* I
capelli dell' Anima, al sentimento
de' Santi Interpreti, sono i Pen-
sieri della nostra mente, e quelli se so-
no devoti, e unitati al cuore di
Dio solito, come li legge ne' Casti-
ci. Io non Credo sulla tua, se sono
malvagi, hanno da unirsi coll'
esempio di quella Peccatrice pentita
a' piedi di Cristo. *Capillis capiti suo*
tergebatur, e perciò ella gettando nel
pentimento alle piante del Redento-
re il suo cuore, misteriosamente c'
insegna, che ogn' Anima penitente
ricorra a' piedi di Cristo, per
deporre tutti i cattivi Pensieri del
cuore. *Capillis Cogitationum devotum,*
e suo-

Lib. 1. 40

Lib. 1. 40

Lib. 1. 40

Lib. 1. 40

Lib. 1. 40

Lib. 1. 40

Lib. 1. 40

Lib. 1. 40

e sentimento di un' erudito, e pietoso Interprete, *quasi Anima conversata ad pedes Christi debet religare, ut nihil intellegat, aut cogitet, nisi Christum.* Ah, che se l' Anima va a piè di Gesù per seppellire in quelle Piaghe amorose tutte le Immaginative importune, oh come sente refrigerarsi gli ardori del Senso dalla Ruggiada del Divin Sangue, che è

Zach. 9. 17 *Vinum germinans Virgines* ' oh come mutandosi il Pensiero col mutarsi l' oggetto vince un profano Amore con un' Amore Celeste, fugge da' lacci del Diavolo, mentre col gettarsi a piè della Croce sollevavasi a Dio, insegnamento dato a noi da S. Agostino. *Surrexit Ira*, lo disse dell' Ira, e poteva dirlo di tutte l' altre passioni. *Surrexit ira, sicut motum, coniungit se Deo.* Or' ecco il misterioso significato dell' oscura espression *Beatus, qui tentabit, & allidet Parvum suum ad petram.* I Fanciulli, che si hanno a infrangere, sono quegli abbozzati Penieri d' immodestia nascente, quei primi urti di violenza brutale, parti illegittimi d' un certo adulterio spozializio, che colla concupiscenza suoi contrarsi dal cuore. Ma qual è la pietra? questa, questa, o Anima mia, questo Crocifisso è la pietra. *Petra autem erat Christus*, sopra di cui hanno da spezzarsi nati appena i Penieri dell' Empietà, così commentò S. Ambrogio: *Beatus, qui allidet Parvum suum ad petram, hoc est, qui infirmos, ac labra-*

tes Cogitationes allidit ad Christum. Vadasi dunque con fissa confidenza a' piedi di un Crocifisso, e con umile rossore esponendo le proprie miserie al suo sguardo, l' Anima parli con lui per non più parlar con se stessa, e gli dica Voi ben vedete, o mia Verità, mia Speranza, mio rifugio, che questo cuore di terra per farmi ribelle a Voi si fa ribelle a me stesso *Cor meum dereliquit me.* Voi, mio Redentore, Voi mio Giudice, conoscete quali siano le violenze del Senso, a cui senza Voi non sa resistere lo Spirito *Domine, cum passer, responde pro me.* Voi dunque, mia amorosa Misericordia, mia vera fortezza, mio amabilissimo Bene, o rinforzate la mente col vostro Amore, o trafiggete i miei Sensi con un santo timore *Confige timore tuo carnes meas; & iudicet enim tunc timor.* Sì, proteggete Voi dalle infocate saette dell' Impunità, o infrangibile scudo della mia salute. Estinguete Voi coll' acque del vostro aperto Costato le fiamme, che mi tormentano. Trafiggete o colle spine della vostra fronte, o en' chiodi delle vostre mani l' orgoglio dell' Senso, che si ribella o più tosto racchiudete nel vostro Divino cuore quest' Anima umiliata a vostro piede; che non potrà aver Penieri, che degni del Vostro cuore, se Voi non isdegnereste esser cuor del mio cuore: *De corde exennt Cogitationes.*

16. 12. 14.

16. 12. 14.

LAUS DEO,

B. Maria Virgini, D. D. Thoma Aquin., & B. Margarita à Cortona.

VIVA GESÙ, E MARIA.

PREDICA XXIV

Nel Mercoledì dopo la Terza Domenica.

Cor. antem terram longi est à me. Matth. c. 15.

S. L.



Meditazione? Agli Eremi, Padre, agli Eremi, a quei selvaggi silenzi di rustiche menti, a quelle oziose fatiche d'innocenza inclivile, a quei semplici ritiri di pigrizia devota, a quei rozzi Santuari d'abborrata Bontà. Meditazione? alle Certose scioperatissime, alle Certose, a quelle Croci plebee d'Anime rigettate dal Mondo, a quelle preciosissime scuse di Spiriti incapaci di gloria, a quei volgari rifugi di troppo deboli cuori, a quei Religiosi pretesti di chi ricerca un certo che d'immaginato Paradiso nell'ozio. Meditazione? agli Illarioni, agli Antoni potrete voi forse persuadere gli artisti di sì mal economico affanno, e perciò se cercate credito, e applauso, andate a sfogare il vostro impeto e ne deserti della Palestina, e nelle Boscaglie di Cadis. Oimè, chi maledice così parla, e nel confina ne Romiraggi d'Egitto? perchè mi si prescrive il parlar solo alla Religiosa povertà di rustiche lane? dunque non potrò io proporre oggi a così nobile Utenza, che rubando per mezz'ora la mente agli affari del Mondo, allorchè ha da orarsi, s'ori col cuore? No, sento rispondermi, non è la Meditazione argomento da portarsi a chi vive nel Secolo, a qualche lina, che per

ischivar le minacce delle Jeshabelli seguate fugge a' Monti d'Orrebbio; a qualche Davide, che non ancora regnante vegli vil Pastorello alla custodia di povere Gregge, a qualche semplice Verginella, che rifiutata dal Mondo nell'orto chiuso de' Chiostri mira per sua scarsa consolazione Aromati, e Mirre, potrete voi persuadere, che lo se chiuso a se pensi, o da se stesso diviso in Dio si profondi, e si perda. Ma ad Anime consacrate al pubblico Bene, che quali Stelle di prima grandezza hanno a vibrare con moto incessante influvi di gloria, consigliare, or negittosi, e divoti ritiri? A Dame, che hanno per legge della lor Nascita lo studiare negli adornamenti ogni capello, nelle parole ogni grazia, nelle Danze ogni passo, insegnare, che dissipino in superflue Meditationi quel tempo, che non meno alla necessaria educazione della Famiglia lascia loro il nobile impegno e di complimenti, e di passeggi, e di giuochi? E chi che questo è un cercare indiscretamente gli orti di Maddalena ne' travagli di Marta, le visioni contemplative del Sinai fra' sudori penosi d'Egitto, i riposi de' Cantici ne Padigioni d'Assiria. Il mitico Sonno fu proprio de' gli Adam, ma non peranco uniti ad una Eva, che data lor per arto ogni di loro è fatica, il contemplare le Scale prodigiose all'Empireo è prego de' Giacobbi, ma quando dor-

mondo ne' campi di Mesopotamia, non quando vegliano alla difesa degli Armeni di Laban. Orino i Mosè santificati sul Monte, e combattono i Giosue capitani nel campo, a' Religiosi Benjamin nutriti dalla Misericordia, non a' Secolari affaticati Armenti della Provvidenza persuadasi il meditare, divota occupazione d'Otiosi. Come? la Meditazione divota occupazione d'Otiosi? Deh mio adorato Gesù, a chi comandaste Voi l'orare *in spiritu, & veritate*, a chi diceste *Operari super orare*? forse a qualche scalzo Romito, che avesse solo a seguirvi e ne' digiuni, e nelle tentazioni di qualche Deserto, o pure agli Apostoli preletti a faticare alla conversion delle Genti? A questi sì, a questi, che destinavate al grande impiego di pubblicare Vangeli, di santificare Provincie, imponeste l'orar meditando, ch'è l'orare col cuore. E h dirà poi, che la Meditazione ingiunta ad Anime oppresse dal grave incarico di convertir l'Universo sia pietosa occupazione d'Otiosi, divoto trattamento di chi ha copia di tempo? No, no, assistenti pure, o Crocifissa inartirabile Sapienza, che io sentendovi desiderare in chi ora il cuore più che la bocca *Populus hic labat ore honorat, cor autem eorum longe est d' me*, mi ingegnerò di mostrare, che la Meditazione ad onta di qualunque impegno d'affari e può, e deve farli da tutti perchè nulla v'è di più utile, nulla v'è di più facile. Due ragioni forse valsevoli a condannare la trascuratezza, che, esiliando oggi-giorno la Meditazione da' cuori, non ha quasi lasciata ad una superficiale Orazione se non la bocca.

PUNTO PRIMO.

§. II. **C**or autem eorum longe est d' me. Il cuore, che brama Cristo, secondo il linguaggio delle Scritture non è la sola sensibile, ed esteriore divozione d'un cuor di carne, ma è, dice S. Tommaso, l'interna applicazione della parte più mobile, e superiore dell' Uomo, cioè l'Intelletto, che medita, la Volontà, che obbedisce. Queste due nobili Potenze uniti al conoscere insieme ed amare Dio rendono a Dio un Culto spirituale, ed interno, il più proporzionato alla sua grandezza, il più uniforme alla sua Volontà; *Pater queres cor, qui rem adorem in spiritu, & veritate*. L'adora lui, noi l'appiessa Verità della Fede, lo medita la divota attenzione dello Spirito, dal che ne segue, che in Dio fissatosi il pensiero per conoscerlo, l'umiltà per ubbidirlo, e Dio ci congiunga non solo il sensibile godimento, ch'è un tal moto del cuore, ma la vera divozione dello Spirito, ch'è il cuore dell'Anima. *Cor autem eorum longe est d' me*. Or da questa Verità io ne ritraggo le prove al primo punto del mio discorso, e conchiudo, che se per servire a Dio è necessario il lume per conoscerlo, la prontezza per obbedirlo, è forza lo stabilire utile la Meditazione, da cui s'illumina l'Intelletto, e s'accende la volontà, quello penetra l'eterna Verità per conoscerla, questa s'infiamma per ubbidirle. E per far prima del lume, che la Meditazione trasfonde nell'Intelletto, Che noi siamo tutti ciechi è una Verità, che non ha bisogno di prova, perchè assai si dimostra dall'esperienza: è bensì una gran maraviglia, che siamo ciechi in mezzo del lume, e di noi abbia a dir il Profeta. *Populus caecus, &*

Joan. 4.
21

Joan. 4.
22

oculos habentem. Dio immortale ' è per questo un Secolo molto illuminato, ma poco Santo, in cui si studiano come tratti d'ingegno i nuovi artifici di Spirito, le sublimità della Mistica si trasformano in passatempi dell'orio. Oh quanto di Fede, se attendonſi le parole, quanto poco d'Innocenza, se si pelan le azioni, tutti siamo Santi nell'intendimento, tutti Peccatori nel cuore, e troppo vedendo ciò, ch'è superfluo a saperſi, nulla vedendo di ciò, ch'è neceſſario ad operarſi, pare, che di noi profetaſſe Iſaia *I' videntes non vident.* Se elamuniamo in ſomma come ſi parla, tutti per vedere il Vero abbiām'occhi, ſe conſideriamo come ſi vive, tutti nel non operare il convenevole ſiamo ciechi *Populum cecum, & oculos habentem.*

§. III. Queſta è una ecclia prodigioſa 'n così gran lume, è un certo cadere ad occhi aperti, come di ſe diſſe Balaam *Qui cadet, apertis habet oculos* nè io ſapeteſi Intenderne il Perchè ſenza deducio da una Dottrina, che mi ſuggeriſce l'Angelico. La Fede, d'ce egli, è un abito infuſo, che incuſa principalmente al credere, ma per ſe ſteſſa non muove del tutto l'Anima all'operare, delle Verità rivelate ne faciuta l'aſſenſo, ma da ſe ſola non ne dà l'uſo e perciò vediamo, che chi pecca perda l'Innocenza, benchè non perda la Fede, reſta ignorante nel vivere, per quanto ſia illuminato nel credere. Baſta dunque la Fede per acconſentire, ma non baſta per operare, e vi abbisognano di più i doni del Divino Spirito, che perfezionan chi crede, acciò ſappia ben penetrar ciò, che crede. Come a. l'Intendimento è neceſſario il lume della Ragione, acciò ſi poſſano comprendere le Verità naturali, così oltre la Fede vi vuole il lume infuſo di Grazia per pra-

ticamente conoſcere le Verità rivelate. Sicchè ſenza queſto acconſentendo alla Fede ſiamo veramente Criſtiani, ma non obbedendo alla Fede ſiam Peccatori, vediamo per credere, non vediamo per operare *U' videret non videret*, per conoſcer molto di Dio abbiām'occhi, per ſervirlo, ed amarlo ſiam ciechi *Populum cecum, & oculos habentem.* Or ſu queſta Dottrina, che tutto 'l di ſi conferma dall'esperienza, mentre molti vediamo gran Teologi, nè perciò ſi vediamo gran Santi, io ſtabilico l'utilità della Meditatione, per illuminar l'Intelletto, e così argomento La Fede negli Adulti per operare non baſta, ſe un lume ſuperior non gl'illuſtra, ma queſto lume non ſi concede regolarmente da Dio ſe non a chi medita, dunque la Meditatione è utile, acciò la Fede il ſuſtrata divenga pratica. Confermiamo la minore dell'argomento. O quanto, erra ſe penſa d'ottenere da Dio la luce neceſſaria al ſeguire, e con perfezione ciò, che conſeſſa, chi ricuſa d'eſercitarſi in meditar ciò, che crede. Iddio nel ridarſe all'atto gl'Abiti infuſi, perchè accomoda alle leggi della Natura la liberalità della Grazia, ſegue per lo più il modo, col quale in noi gl'abiti acquiſti ſi formano, e perciò come per eſſer dotto non è aſſai l'apprendere i principi delle Scienze, ma biſogna di più applicarvi l'intendimento per trarre da principi le conſeguenze, che in lor ſi chiudono, nè il lume della Ragione ſi perfeziona ſenza l'applicazione del diſcorſo, così per eſſer praticamente fedele è poco l'acconſentire al e Divine Verità, che ſono i principi de la noſtra Fede, ma è forza di più il diſcorrere coll'Intelletto attento per penetrarle, e obbediente in dedurne le conſeguenze del ben operare, ch'è il frutto do-

Lect. 11.

om. 10.
10.1. 1. & 9.
A. 3. & 10.
11.1. 1. & 9.
9-10.

362 Predica XXIV. §. III. IV e V.

voto al ben credere. Oude t in di-
fco S. Ilierio *Difficilius omnino prom-
ba Cognatio*, e l'uno grande Agosti-
no *Intellectus cogitandum est prin-
cipium omni boni*.

§. IV. E che orisondo Artista po-
tè mai far professione d' un' Arte,
senza averne prima diligentemente
studiati i precetti, nessun Cristiano
potrà ben professare il Vangelo, se
non vuol ponderarne le massime e
vui stessi, o Mondani, che ben sape-
te qual faticosa attenzione vi costi
o la Politica negli affari, o la di-
scussione nelle Dote, o la vivaci-
tà ne complimenti, nobili pen-
che suole imporre o l'interesse, o
la Moda, avrebbe facilmente a con-
cedermi, che non meno d'applica-
zione vi vorrà per ottenere, o pra-
ticare il lume sovranaturale nelle
materie di Spirito, di quello vi vo-
glia per perfezionare il lume della
Ragione, e della Virtù nell' opera-
zioni de' Sensi e perciò resterà col-
la Fede, ma senza il maggior lume,
ch'è contento oziosamente di crede-
re, il meditare attentamente ricusa.
Nabucco trasformato dalla vanità
del orgoglio nella miseria di Bruto
aveva quasi perduta colla felicità
del Soglio anche la mente di Uomo.
Ma che li costò il racquistare il
Seno smarrito? lagrime forse, as-
sistenza, penitente? No, Signori, l'
Intelletto a chi lo vuole si dona-
da Dio, non si vende, e nessuno è
cieco fra noi, se non chi vuol' eser-
lo. Si degno quel superbo Regnan-
te di sollevare gli occhi al Cielo,
cioè di dar luogo ad un Pensiero del-
le cose celesti. *Quasi mors ad Ca-
lum levavi, & sensus meus redditus
est mihi*. Erava il Figlio prodigo di-
stratto ne' lussi, né gli giovavano i
buon principi, che pure ha da cre-
dersi già averne infusi nell' Anima l'
educazione del Padre. Non ve ne
stupite però, scrive S. Agostino, per-

chè trasportato fuori di se dalla vio-
lenza de' Sensi aveva la sua distrac-
zione per sua cecità, e perciò non
si emendò se non allora, che lo sa-
reppe, come dice il Vangelo, in Lata 19.
17.
se raccolto, il che è un vero medi-
tare, vide le sue miserie, il che è un
vero pentirsi. Due Miserie, da cui s'
intende, che un Peccatore non sor-
ge dalla brutalità degli affetti, se l'
Intelletto, ch'è l'occhio dell' Ani-
ma, non si volge meditando a' veri
lumi del Cielo, così di Nabucco
spiegò S. Girolamo *Nisi oculus ad
Caelum levaverit, nunquam sensus pris-
tinum recipiet*. Chi va alieno da
Dio non può tornar pentito al
vero suo bene, se colla Meditazio-
ne delle Verità Divine in se non
si chiude, così osservo del Prodigio
S. Agostino *Ab hi, qui forissecus
sunt, in conscientia sua interiora intro-
itum reducit*.

§. V. No, non basta per emen-
darsi il sapere, bisogna di più me-
ditare, perchè la Fede è un Tesoro
nascosto, e bisogna, che colla con-
siderazione ben si profondi chi vuol
trovarlo. Da ciò avviene la gran
differenza, ch'è fra Cristiani, e Cri-
stiani, in tutti è un' istessa la Fede,
e pure in molti è diversa la vita;
gli uni col meditare regolano i lo-
ro costumi alla misura delle Verità,
che confessano, gli altri trascurando
la Meditazione si oppongono coll'
opere alla Santità de' principi, che
credono. Insegna la Fede, che le rie-
chezze, se sono lacci del cuore, so-
no impedimenti della salute, si cre-
de, ma non si pratica, e al bel rag-
gio della Cristiana mediocrità l'ava-
ritia fa ombra. Dimostra il Vangelo,
che gli onori, le grandezze del
Mondo, sono improprie, sono abbie-
zioni avanti a gli occhi di Dio, si
crede, ma non si pratica, la Super-
bia è un tal fumo, che molti fa
piangere, e tutti acciulla. Ci inli-
ma

Iludat

lib. 2
cap. 1
LXXX

ma Cristo, che i piaceri ci alienano dall'Amore di Dio, perchè si oppongono al rigor della Croce, si si crede, ma non si pratica: i nostri Sensi sogliono tramandare certi vapori, che danno l'oscurità, quando muovon tempeste. Pare un somno, che si pretenda oggi giorno il distrugger coll'opere tutte le Verità le quali confessiamo co' detti i Misterj facilmente si credono, e per utile Chi esse trascuratamente si addegnano, nulla v'è di più santo, che la nostra Dottrina, nulla di più frequentato, che la nostra vita: e se di ciò ricerchiamo il Perché, troveremo, che tal cecità in tanta luce proviene, perchè si crede, ma non si medita. Poco ci giova l'esser Discipoli nella Scuola di Cristo, se non s'applica qualche studio per intendere la sua Dottrina: negli affari del Mondo siamo providi, perchè siamo attenti, negli interessi della salute siamo ignoranti, perchè ne viviam trascurati. La Meditazione è una catena composta di più lumi, con cui ascendendo l'Intelletto da una Verità meditata ad un'altra, quasi per tanti Anelli s'innalza a Dio, e l'insegna l'Arcopagita. La Meditazione è un rivolgersi dell'Anima al Divin lume, col quale unita da suoi raggi s'illumina, e lo notò il Damasceno. La Meditazione è la Porta, per cui Dio entra nel cuore, chiusa quella, si chiude al Santo Amore l'ingresso, e dimostrolla S. Teresa. La Meditazione finalmente è si utile al ricevere i Doni del Divino Spirito, che, come si osserva nelle Sacre Carte, non discorse il Paracletto sopra gli Apostoli se non allora, che oravano. *Erant unanimiter perseverantes in Oratione*, e perciò tutti i Santi Padri concludono, che il lume di Dio non si comunica regolarmente se non ad Amore, che in se chiude a se pensano. Passeggi,

Conversazioni, Piazze, Ridotti, in voi può esser, che resti qualche poco di fede, ma nulla può trovarsi di Spirito, perchè il Paracletto, se ne da ammaestrarci, vuol solitudine, che l'ascolti. *Deum cum se solitudinem, & ibi loquar ad cor eius*. Il che se alla comune affezione de Santi non può negarsi, non può nè meno rinvocarsi in dubbio, che resterà come Nabucco nella brutalità delle passioni, chi alle cose Celesti non vuol sollevare colla Meditazione i Penhail. *Nisi crucis ad Calum leuasset, nunquam scelem possem recipere*. Non tornerà come il Prodigo penitente a' piedi del Padre, chi per meditare non si raccoglie in se stesso. *Ad hoc, quod factum erat factum, in conscientia sua interiore introitus non rediit*. Il viver distratto nel e Vanità, e poi fidarsi della sola fede è un non intendere, che la fede non ha perfetta attività, se non ha lume, e quello lume ricevendolo per lo più nella Meditazione, può dirsi, che senza la Meditazione avremo, è vero, tanto di fede, quanto basta all'assenso, ma non tanto di luce intera, quanto è necessario alla virtù, saremo tutti occhi nel credere, saremo tutti occhi nell'operare. *Ubi videtur non videtur: Populum cecum, & ovine habentem*.

§. VI. Se però la Meditazione è utile all'Intelletto per darci luce, è molto più avvantaggiata alla volontà per darle il moto, il primo effetto di lei è il sollevarci a ben conoscere, il secondo è lo spronarci a meglio operare: e lo notò S. Ambrogio. *Meditationis præceptum Celestium intentio, & facti est operatio*. La fede, come dice l'Angelo delle Scuole, è di due riguardo, cioè Speculativa, che dispone l'Intelletto a ben credere, Pratica, che muove la mano a bene operare: i primi negli Adulti non basta, perchè è poco il confessare i Misterj, se non

Bbb b 3

gli

gi corrispondono i costumi, e quan-
to di speculativo dalla mente s'ac-
cetta co' l'assenso, e cognosce, che ri-
ducasi al pratico della Volontà, è come
Ps. 119. 10. *Intellectus bonus omnibus*
circumspiciet; il che supposto, per-
mette il paragone: La differenza
fra le cognizioni pratiche, e
speculative e consilii, e che que-
sto è assai notizia delle Verità per
acquistar l'abito della scienza; ma in
quelle abbisogna di vanità, in qua-
lità non è di principio, e
rabbia l'azione o l'azione al fine, a
comprendendo. L'Intelletto, acciò si
pratici, ha da guidar la Volontà
all'adempimento dell'opera, e per-
chè quest' dipende dalla perfetta
riflessione di più circostanze, voglio-
no l'attenzione di più pensieri; ed
è forse, che l'anima non si è stata
d'una particolare notizia di ciò,
che intendeva, e non l'ha conser-
vato le particolarità di ciò, che risol-
ve, da che ne segua l'irragionabile con-
dizione fra pensieri e fra l'ope-
re, se lo conosce e Dio s'impiega
la mente, in servire a Dio si muo-
ve la mente: *Cogitatio hominis est aspi-*
rabilis, d'Isa. David, spiega.
Ugon Cardinale. *Cor concipit,*
manus operatur. Ag. un modo di
che per tutto la Volontà non a-
gli occhi, che non conosce, per-
chè è cieca, e ha bisogno della Ra-
gione, che le presta gli occhi nelle
cose visibili però, come soggetta alla
cognizione de' sensi, poco diffan-
da d'essere, e non è il disprezzabile se le
discuopre a barba dall'averne.
Ma nelle cose spirituali, però è lie-
ne dal cuore, ha bisogno di maggior
luce, a finchè persuada se il di-
soquel' amabilità, che non si trova
il diletto, e perciò è difficile, che ap-
prezzi lo sconosciuto valore delle co-
se Celesti, chi non riguarda con at-
tenta Meditazione i Divini Misteri;
onde ben disse S. Agostino: *recte*

ut videtur, qui recte novit operari.
Consideriamo in oltre, che la Vo-
lontà ha per suo oggetto il Buono,
dove l'Intelletto ha per suo te-
mine il vero. Ora il Vero è men-
difficile a distinguersi dal lume del-
la Ragione, perchè è messo sotto
alla passione di se si, ma il Buono
è più facile a non ceder dall'ap-
pettito e desiderio, perchè l'uti-
le, il diletto, l'onore, sono gran-
persuasive, che ci discostano dal
Bene apparso, e perciò è for-
za, che l'Intelletto molto meno
sulle virtù della mente, acciò pos-
sa distinguere il vero Bene, che se
li nasconde, e non ogni de' Sen-
si. Il non muoversi, se non è co-
no e ro, dunque un fine tanto in-
cognito a' nostri Sensi, quanto è Dio,
celato sempre a' nostri occhi, acciò
a trarre a sé volere, bisogna, che ben
si muniti da dentro, e così da
e addimandò più volte: *Quid dabi-*
tur Viro, qui percusserit Peritiam
hunc? a ciò la replica: *et tunc*
del premio gli' ispirato la genero-
sità del coraggio. *Sapienter quidam*
abitur, è commento d'Alberto il
grande *ut prout considero vincat*
metum, riculo, così a noi per far
animo a grandi, e noi non è sum-
mente il sapere, che il Paradiso è
il vero fine, e di più, che
ricordano, viene, e stessi, quan-
to si apprende, un sì gran fi-
ne *id dabitur* la Meditazione,
additando alla mente il vero Bene,
e de nella Volontà il vero Amo-
re e di se lo conso da lode: *In*
Meditatione mea exardet et ignis.

§. VI. Intendetel dunque, o Pec-
catori, la mente, che ne gli Adulti
non basti, se non è pratica, acciò
diriga al premio delle azioni odiate
per lo più dalla ripugnanza de' cuo-
ri, acciò muova i delitti delle co-
se Spirituali o po alie e da' Sensi,
acciò si distingua il vero Bene dall'

Hom. 4.
ex qua-
drag.

1. Reg. 17.
26.

Ps. 38. 4.

ap-

appreso, nè lasc la Volontà sedur-
 to dalle laghe della concupiscen-
 za, chiede d'Il'Intelletto diligente
 applicazione di Pensiero, che per
 muovere l' Volontà l' di stile del-
 le azioni ponderi attentamente la
 Di invà e l' er, ne esà ni
 il significato, e la forza, i confide-
 ri l. Come, il Perchè della Virtù,
 di cui sono precetti coll' esserci
 Essem; e que a appunto è la Me-
 ditazione, di cui vi parlo, consi-
 stente nell' imparare, e risolvere
 quei fatti proponimenti, che dalla
 nostra professione dimanda la Cari-
 tà, col meditare quell' Ide, che nel-
 le sue Verità ci propone la fede.
 Questo ci insegna il Savio, rammen-
 tandoci, che l'Intelligenza è il prin-
 cipio, non la perfezione della San-
 tità: *Iustitiam Sapientia, diste sapientiam*; per il Divini coman-
 hanno a resistere nella mente, acciò
 gli goda la Scienza, n' bisogna, che
 passino il cuore, perchè già emula
 l'Intelletto, scrive Davide: *Ordo
 meo de corde eloquitur mea, et non pe-
 cem in labiis*. Questo ci addita Isa'ia, in-
 timandoci, che nella pazienza del
 nostro vivere s'acquista l'Intelletto vi-
 gore dall' Anima, quando l' Anima
 si pone meditando in silenzio e so-
 lerata: *In silentio, & quiesce for-
 titudo vestra*. Questo ci propone
 Geremia, avvertendoci, che il nostro
 Spirito s'innalza sopra quanto di
 terreno s'opprime; se chiuso in
 se, tace in una santa s'itudine,
 che l'animaestra: *Tacebit, quia
 & tacebit, quia non s' se super se*.
 Questo si giuratamente ci insinua il
 non accettar da Dio nel' antica
 Legge per sacrificio ucelli Ani-
 ali, e non ucciderli, dimorandoci,
 che non è ucciderli a tradimento al san-
 to Amore que l' Anima, che le Ve-
 rità credute non medita, come spie-
 gal da Alberto il grande: *Debet ver-
 bum verum, quod auditur, mente rumi-*

*nare, quia in lege veteri Deus volu-
 bat se sacrificari nisi Ruminaretur*.
 Questo sommo significa misteriosa-
 mente la Manna, che dovea nel
 Deserto in varj modi prepararsi dal-
 le Sinagoghe, acciò servisse a quel-
 le di cibo, il che significa, al chio-
 sar del Crisostomo, e allor ci ri-
 stora col odimento delle cose Ce-
 lestiali, de, quando dal Pensier si
 prepara, cioè con distinta attenzio-
 ne si medita: *Domine illam ruminari* Rom. 47.
spiritus, & meditare. Ed ecco il Per-
 che fiano l'Intelletto nella speculativa,
 siamo per lo più, eccatori a la pra-
 tica. Si crede, ma non si medita;
 e l'Intelletto nelle Divine Verità
 non fa profitto, perchè non accen-
 de la Volontà col discorso. quin-
 di ne segue, che i Santi facciano
 ci per addosso il riporre nelle vani-
 tà il nostro fine, perchè non med-
 itando le massime della fede, non
 rintriamo quale nostro collo Spirito
 il nostro unione, e non cessiamo cat-
 ti, che la nostra Beatitude è Dio,
 ma poi non procuriamo di Dio, che
 una cognizione abbracciata, e conten-
 ti di credere quanto di lui ci prescri-
 ve la Fede, non vogliamo meditan-
 do imparare quel più, che ci in-
 gnerebbe l'Amore. Dio abita in
 noi, e in noi si fa a noi discopre
 a noi la sua Divina presenza, se noi
 vogliamo ricercarla nel nostro cuo-
 re; ma noi, vaghiamo fuori di noi stes-
 si, non pensiamo che ad interiori,
 a diletti, e Dio non ha a detto, che
 lo soliti, perchè non ha Pensiero,
 che lo contempli. Ma amabili sono
 Di, Voi siete il nostro fine, a po-
 co di dato, e meno atteso;
 non ci si adando e con a pro-
 fe Jaculatorie, e con un'Il Medita-
 zioni la vostra ineffabile Maestà nel
 propri cuor, e col Salmista
Proinde Domine in conspectu tuo
semper. Di qui proviene, che non
 esercitando la mente in conoscer-

Eap. 6. 10.

Pl. 128. 12.

Pl. 130. 13.

Thren. 3. 28.

Is. 4. 4.
Mat. 1.

Pl. 131. 8.

vi, non s'accede l'affetto in amar-
vi, perchè non può amarvi chi in
se non vi rimira, non può ben riu-
rarvi chi non vi medita. La fede
ci dà di Voi una notizia infallibile,
è vero, ma oscura, e se non la ri-
chiariamo meditando, poco più sa-
premo di Voi, che non potervi
conoscere, il che sarà a la nostra
ignoranza un non volerli amare. E
perchè nell'Amore di Voi non si fa
pratico chi non vi medita attento,
e Voi non dirigete la Volontà, se
non vi considera l'Intelletto dice
il Saggio *le oculus non est cogi-
tationis, & ipse diriget pressus cor.*

Stov. 3. 4.

§. VIII. Torniamo adesso all'asun-
to, e da in Verità, che è ho dimo-
strate, rifiutando quell'ut le, di cui
vi parlo, condanniamo per conclu-
sione di questo primo punto del mio
discorso la disorta opinione di chi
nasceando il meditare in questa sog-
gia si scusa. Io so per Divina Gra-
tia tutte le Machine della fede, che
adoro e perchè dunque stancarmi in
ispicciarle oziosamente se Verità, che
già credo? Le credi, io rispondo,
ma non le mediti, anzi perchè non
le mediti, restando in te l'Intelle-
tto con poco di lume, la Volontà
con meno d'ardore, col interno
consenso di corrispondente azione,
tu non le credi. Uditte. Desideroso
il Vangelo di sollevare per mezzo
delle cose visibili il nostro Spirito all'
Amor dell'eterna va cercando somi-
glianze, colle quali descriva il Re-
gno de' Cieli. Ma quando credete-
ste, che al paragone di lui usurpa-
to o splendore di Diadema, o super-
bia d'Imperi, vedete, che trascu-
rato quanto di riguardevole è ap-
prezza dal Mondo, lo rassomiglia al-
la picciolezza d'un solo grano di Se-
napi. *Simile est Regnum Caelorum gra-
no Sinapi.* Strano confronto, pro-
portion non inesa, di cui però sen-
dono i Saggi Interpreti un efficace

Ragione. Il Regno deserto de' Cie-
li, dicono essi con S. Agostino, ci
esprime l'Evangeliche Verità, che
accogliamo nel cuore: or quelle non
si assomigliano o alla Mirra, che ac-
cio sparga fragranza, basta, che dall'
Anima si rochiuda in piccioli laceri-
ti nel seno, o alle Rose, ed a i Gi-
gli, che abbelliscono alai chi se ne
cinge con deliziosa garlanda se com-
pie, si paragonano bensì alla Senapi,
che non discioglie l'attività in se
nascosta, se non si frange, acciò in-
tendiamo, che poco giova il chiuder
credendo la tua fede nel seno, o
confessandola adornata col Vangelo
la fronte: bisogna di più, che atten-
tamente meditando si rumini distin-
tamente, ponderando le maliche amo-
rosamente, contemplando o allapo-
ri quella Cristiana Verità, che non
è sottile, ut Mirra da spargere ozi-
se fragranza sul petto, è senape,
che punge col pungimento, ac-
cio di tanto Amore il pensiero, altro
dal pensiero con diligente Medita-
zione si frange, cioè a dire si es-
amina, come conclude l'Interlinea-
re *Quod p'at contemnit, totid plus
reddet.* Intendete, Signori? Se cre-
de li Paradiso, il Paradiso, l'Infer-
no, si confessa l'Eternità, il Pri-
mio, il Castigo, s'adora un Dio la-
cero Crocifero svenato, ma chi si
ferma poi nel considerare la confu-
sion del Reame, la Beautudine del
Regno, l'atrocità delle pame, e
Chi si trattiene in esaminare la Mi-
sericordia, che opera, la Giustizia
che offese, quel sempre, ch'è il no-
stro hor? Chi ha da tempo per leg-
gere ne le Piaghe di Gesù moribon-
do o la deformità del peccato, che
abbastò un Dio ad essere obbrobrio
dell'Uomo o la forza dell'Amo-
re, che innalzò un Uomo ad esser
delizia di Dio? Den, Santa fede
creduta, come si dice, ma non me-
ditata come si deve, tu non accen-

St. 1. 2. 3.

St.

Mm. 11.
9.

Lucas 24.
32.

premio se stesso, sente destarsi ad amare e l'ama, e la riflessione del Crocifisso, come provarono i due Discipoli in Emaus, è un gran mantice per accender lo Spirito: *Nonne cor nostrum ardens erat in vobis?* Medita finalmente, se vuoi e illustrare la cecità della mente, e frangere la durezza del cuore, perchè il dar lume a l'Intelletto, e dar valore alla volontà sono i due principali effetti, che la Meditazione fanno utile; anzi la rendono sovra tutte l'altre opere della Cristiana Pietà profittevole: perchè ove i flagelli, i digiuni e i giorni non dando uce, ma pena, ci fanno solo la ribellione de' Sensi; quella all'incontro adottrinando la mente, che umilia, s'avanza di più a rastrenare i tumulti dell'Anima, accende il cor, che percuote, e fa sì, che arca lo Spirito allorchè la Fede qual sempre meditando si fargli tornerà a dire coll'In erlineare *Quand plus contritetur, tanto plus ardorebit.*

PUNTO SECONDO.

§. X. **M**à perchè osiosamente ni trattengo a provar giovevole quella Meditazione, che ti contela da tutti per utile, e pare si egue da pochi, perchè come da molti come si ficele a passar o dunque al secondo punto, che già pressa a discorrer, e darli a fare, ch'è a ed è oave, e l'è l'è l'è. Verità, alla cui prova c'è forse a sapere, e c'è a veramente la Meditazione, che vi persuado, consistente in una amorosa considerazione sopra qualche Massima di Fede per trarne regola ne le azioni della vita. Non c'è a te già, che io vi proponga astratte sublimità, che spaventino, chiedo riflessi un li, che ammaestrino. So bene, che Mon-

Plat. 18 *ter exilii Corvis petra, refugium Eri-*

nacis, e perciò lasciata a poche Anime già perfette ne' Claustris la Contemplazione, volo sublime de l' Aquile, che possono sollevarsi, come Elia, a' Monti d'Orebbo, vi chiedo una semplice Meditazione, facil rifugio a chi vuol esser Colomba per ricoverarsi nelle mura e aperture della Pietà, ch'è Cristo. Non dimando che una semplice riflessione all'eternità Verità, e quella non può esser disgustevole al cuore, se la cognizione della Verità, come prova l'Angelico, è la Beatitudine natura e dell'Uomo. Si consacrano pure nell'acquisto delle Scienze e Study, e sudori all'innata impazienza di conoscere il Vero; ma che? per il nostro Intelletto ha forse men d'attrattiva il Paradiso? è forse meno amabile Iddio, sicchè il considerare o abbia da temersi come insosfribile tedio? E pure il Cielo la nostra Patria? è pure Dio il nostro fine? e come dunque sarà rincrescimento il correre co' Pensieri, ove so bene, che tutti con gli affetti aspiriamo? E che si meditare s'atti oggetti è forza, che da un'assaporarsi la Beatitudine da i cuori, e perciò a ragione il Bello accende per amare, e a la Meditazione, che noi apprendiamo così facile, ad eccitare la stessa natura per i prone *Movere, non debet ad Oratorem ranti facilitas, et inexcusabilitas.* S'è nulla, come o, che ficele malagevole il seggiarsi dal Mondo, e chiudersi per mezzo a se stesso per meditare ad ota de le distrazioni, de' tedij. S, potere Anime avvezze a svagare dove vi porta la libertà del capriccio, io voglio ammettervi, che vi appaia non lo che c'è a via quel potere, che genera ne l'angustie e un lo, l'è l'è, e qualche volta c'è o alle vicierie del genio. Ma che per questo? se l'è l'è dà coraggio per vincer l'arido, e nel

V. orat.
Dil. 32.

e nelle Guerre prevale anche all' Amor della vita lo sperato appianfo d' una Vittoria, non cederà al no- le, che nella Meditazione vi dimo- strai, quel rincrescimento, che nella Meditazione ti teme? Bella Raccon- le, Simbolo misterioso della Vita contemplativa, io mi duolico, che tu non innamori un Giacobbe, a cui per acquistarli le fatiche sem- brin fonti, il servire mesca no go- dere. *Videbantur illi pauci dies pro amoris magnitudine.*

Gen. 29
10.

§. XI. Dio immortale! può dar po- na ad una figlia il deliziare negli amplessi del Padre? può esser tedio ad una Sposa i vagheggiare l' ama- bi- la del suo Spolo? può annojarsi una Pecora la ne pascersi al suo Pa- store vicina? può dar noia ad un Anima i trattare con Dio? Sì, tie- soe tedioso il conversare con chi non s' ama, divien rincrescioso la domi- richessa del tratto, dov' è la dis- guaglianza del genio. Questa, dice S. Teresa, è la cagione, per cui lo star meditando con Dio è insopportabile ad un cuore troppo amante del Mon- do. Or tu concediammo dunque e, penoso, e difficile il meditare, ma sono anche difficili a chi principia l' Arti, e le Scienze, e pure lo spera- to vantaggio in apprenderele por- ge e gode contro i immaginate dif- ficoltà si principia con tedio, si pro- segue col a costanza, e al fine reso facile dall' avvezzamento quanto era difficile alla noviza, ove si pro- tava rincrescimento, si gode di esso. Tanto segue ne più difficile li studi, tan- to nel a Meditazione li avvera. Per tedioso ad un Anima accostumata a pensare a tutt' altro che al Cielo il racchiudersi meditando a conver- sare con Dio. Ma a poco a poco allucendoli li cuore a se spiritua- li dolcette, trova diletto, ove li si- gura tormento. Ah dice Davide *La- bor est ante me, m' atterrisce una*

Pl. 72. 16.

non so qual sembianza d' appreso ri- gore, e ben vedo, che mi sarà faci- le il rientrar nel mio cuore, non però sempre, ma *donescunt in San- ctuarium Dei*, finché sia introdotto dalla Divina Pietà ne penetrali del Santo Amore, che ogni grande azio- ne facilita, facilita, ripiglia il so- vio, nel considerare con penosa at- tentione nell' opere meditate dell' Onnipotenza l' incomprendibile Gran- dezza de la Divina, ma sarà breve il travaglio, e presto giungerai a so- tollarti nelle soavità delle consolazioni, di cui abbonda lo Spirito. *In opere illius exiguum laborabis, & cito eris de generationibus illius.* Il giusto, soggiunge il beato, che quanti si congiungono a Dio impregnano per lui qualche poco di quella tedio- sa applicazione, che consagravano al Mondo ma sarà forse lungo il lor tedio? gi. Ranchorà un malagevol ca- mino? Ah no. *Assumes primum, ut Aquila, current, & non laborabunt, ambulabunt, & non deficiant.* Darà loro Dio l' Ai d' intelligenza con- templativa, con cui s' innalzano a volo senza sentir più la fatica del corso, e se per vorrà, che col più della semplice Meditazione s' avvanzi- no, sarà coll' appoggio della Divi- na Carità senza indole il lor passo, senza Ranchorà il lor corso *currer, & non laborabunt, ambulabunt, & non deficiant.* Questo, dice S. Gregorio, è il costume del e spirituali delizie, esser non esse da chi non mai se go- sto, render fame ion chi le ossa- ra. Questo insegna l' Angelo delle Scuole, e la proprietà naturale dell' Abito, com' è una qualità inclinan- te all' operazione, una forte dispo- sizione de la potenza all' atto, così rende l' azione non solo facile, ma di più dilettevole. Coraggio dun- que, o tu, che riguardi il tedio del la Meditazione come un patibolo dell' Anima. Passerà il rincrescimen- to

Mat. 17

Eccl. 3. 20

1. Cor. 13. 12

1. Cor. 13. 12

to in diletto, la fatica s'addolcirà dal costume, e si promette S. Bonaventura, che tanto più proverai gustosa la Meditazione, quanto più la frequenterai. *Quantò frequentius quis orat, tantò fit ei Oratio delectabilior, & efficacior.*

2. lib. de
Periculis.

§. XII. Così dovrei animar chi mi ascolta, quando anche fosse veramente il meditare sì ma agevole, qual si finga, ma io ritornando al mio assunto, scelsi, che il temere difficoltà nella Meditazione è un errore dell' Apprensiva, se non è una scusa dell' ozio. L' opinione, dice Seneca, è forse il maggiore de' nostri Mali, e noi l'entriamo spesso non siamo infelici, se non perchè ci fingiamo di esserlo. *Non tam er, quam opinione laboramus.* Se però si animi l'Immaginativa e' suganna, ciò segue sovente fate ne l'arduo, che apprende color che certe difficoltà trovate su l'apprensione del timore disanima l'ardire col malagevole, che trasogna, e fa sì, che molte imprese si reputino difficili, perchè non abbiano ardire di tentarle. *Non quia difficulta sunt, non audemus, fugiuntque il Mortem, sed quia non audemus, difficile fit.* Erro dunque chi nel sentenzare del arduo non vuol prendere i suffragi dall'esperienza, e massime nelle materie di Spiriti, come a prima fronte, poco aggradevoli al Senso, i ben giudicar e adde manna a necessitas del provarlo, la difficoltà è minore quanto faciliterebbe l'ardire è un'agevolarsi la difficoltà il risolutamente por mano a l'impresa. Fuggiva Mosè su i Monti d'Orebbo spaventato dal Serpe, in cui s'era mutata la pastorale sua Verga, quando animato da Dio a far fronte a suo vano timore stese ardita la destra, e trovò, ch'era uno Scettro di gloria ciò, che temeva mostro d'orrore. *Extendit, & tenuit, & versa est in Virgam.* Or che Mischio fu questo?

Apud Crisostomum
lib. 10. in
Gen. 3. 10.

Exod. 17.

dare il timore per animare l'interprete, unire la confidenza collo spavento, una Verga apparir Serpe, un Serpe ritornar Verga? Che Mischio? Promette Dio, che i Sacerdoti, nel portar l'Arca passerebbero a piede asciutto il Giordano, allorchè più timido insuperbiva per la gonfianza dell'acque, e tanto leggi, perchè il Fiume obsequioso per adorare il Santuario rattebbe il suo corso. Osservate però, che non cedono le acque finchè i Sacerdoti non posero il piede nell'onde, volle Dio, che si tentasse prima la difficoltà del guado, e poi si godesse il prodigio di trovare arido il letto, al difficile del primo passo di tutto il corso la facilità succede. *Ingressi est Jordaem flumen, & siccat aqua.* Quello è il costume della Provvidenza, preordina la difficoltà del principio all'acquisto del merito, e poi agevola il proseguimento in premio all'ardire: Quando i Sacerdoti non temono l'inoltrarsi nel fiume, trovano facile strada ciò, che temevano impossibile naufragio quando l'Anima si pone all'impresa senza apprezzare il timore, Dio muta l'arduo, che atterriva, in bel sentier, che diletta. Così ad Abramo la dura obbedienza nello svenare un figlio divenne piacevole culto ne sacrificare un' Ariete; così Sansone, perchè non temè della Fiera, vi potè i far con Israele le inoltratosi nel Deserto si c'è b'ò colta Manna. E così S. Teresa ci insegna il far fronte su appello di difficoltà, perchè Dio, che *facit laborem propter preceptum*, appiana il difficile, che non è vinto dal coraggio, spariscono le difficoltà, se non si teme l'ardire, cedono le acque a chi s' inoltra ubbidiente nel fiume. *Ingressi est Jordaem flumen, & siccat aqua.* Or ecco il Perché a Mosè fatto audace il Serpe si cangia in Verga. *Extendit, & tenuit, & versa est in Virgam.* Nel

Job. 3. 17.

Ps. 10.

Nello Spirito non s' ha da credere, all' Imaginativa, bisogna congiugliarli con l' esperienza, perchè l' opere della Pietà non apprensione, appaiono Serpi, ma nel a mano, cioè ne l' opera, son nobili Verghe, ed è d' Orazio il commento *Justitia in consideratione hominis terreni videtur Serpens, alla vera in manu, seu in opere Virga levis, et mitis est.* Oh che mostro e di timore, e di nausea al travedere de' sensi il piangere, orando l' offese fatte ad un Dio, il lagrimar meditando le pene sofferte da un Dio. Oh che veleno del cuore l' affaticare il corpo, la mente, promesso affidata nel solitario orrore di la Croce? Ah non credere all' apparenza, che ti sgomenta, entra rifilato nel fiume, e cederanno le acque, stendi a mano, e l' mostro diverrà Scaettio, prova, e vedrai, che è gustoso il meditar, non amaro, è Verga non Serpe. *Virga levis, et mitis est.*

§. XIII. E che sia 'l vero, dimmi, se puoi, che di difficile tu trovi nel pensare a Dio, nell' amare Dio, nel conversare con Dio? Scuserai forse la ripugnanza del cuore colla mancanza del tempo? Sarei veramente in impegno di compatistiti, perchè troppo appuntata divisione del giorno ha introdotta s' di notte i cultane. Di quel poco, che la mattina avanza al riposo, va creditore lo Specchio, sicchè appena picciol ritaglio ne resti alla scarsa Pietà d' una Messa, come ti dice, da Cacciatore in cui ti vuole, che 'l Sacerdote, all' ufo ebreo, e sacrifici, e divoti Celeste Agnello, ma *festinaverit*, il dopo pranzo è sì impegnato s' passeggi, alle veglie, che quasi fallito per la prodigalità, che dona alle Menfe, per pagar poi quanto deve alla compiacenza è forza, che molto rubi alla notte. Ma che? avrà forse errato il Savio nel dire, che tutto ha 'l suo tempo, sicchè non vi

sia tempo da dare a Dio? ad un Dio, che di quel poco, che puoi darli contento, senza assegnarti ore di indienza, e la mattina, e la sera, e quando vuoi, e pronto ad udirli, dice Davide *Mors, et Vesper, et Meridies narrent, et annuntient, et audiet vocem meam* a chi vuol parlare nella Meditazione con lui, non si tien Partiera, e ne accerta il Salomita *Meditatio cordis mei in confpectu tuo semper.* Ritrova dunque, miglior pretebilo, e rispondi, che per rientrare in te stesso non hai l' opportunità del luogo, perchè l' Anticamera corteggiate da Viste, non permettono la comodità del ritiro, se Chiese distrette dalla Civiltà non ti lasciano l' attenzione del Penitente. Debolezza, perchè da per tutto, se vuoi sollevare la mente a Dio, può esser Tempio al Paraclito assilente il tuo cuore. *Templum Dei esset vobis*, nella tua camera Dio solitario ti sente, ne lunghi viaggi anelante ti ascolta, nelle pubbliche Piazze occupato ti vede, in ogni luogo anco vi è presente, e purchè a lui rivolga il tuo cuore, nulla gli preme, che tu sia, o come Geremia nel largo sepolto, o come Daniele nel Lago de' Leoni racchiuso, o come Giobbe sul' immondetto avvilto, ovunque tu vuoi, o nelle fatiche, o nel orio, o nella Regia, o nel Presèpio, troverai sempre assistente quell' Immenità, di cui notò S. Basilio *Non pater loci Deus.* Se dunque bisogna mendicare migliori ragioni, e opporre, che nel meditar ti sarebbe una oppressione del cuore la malinconia della Solitudine; alla debolezza d' un Corpo affaticato da' Passeggi, dalle Danze è insossabile lo star genessito a piè della Croce ma tu t' aganni, perchè la Meditazione non dimanda il patimento de' sensi, vuole l' applicazione dello Spirito, e con Dio non con-

Cccc a ver-

PC. 14. 18.

PC. 14. 19.

Car. 6.

14.

San. 13.

111.

111. 11.

versa solo Giacobbe giacente sopra le rude pietre, o Elia abbandonato sotto spinosi Roveti, se non ti dà il cuore d'orare o solitario, o penitente, medita passeggiando per l'auree verdure de' tuoi Giardini, che così meditava Ilaccho uscito a diporto ne' Campi. *Egressus fuerat ad arditandum in Agro.* Medita all'ore più fresche delle tue Logge, che così meditava Abramo orando sul bel meriggio alla porta del suo Tabernacolo. *Sedens in Ostio Tabernaculi in ipso fervore diei.* Medita, dice S. Francesco di Sales, se bisogna, anche riposando su le tue piume, che nel silenzio potrai sentire la voce di Dio, come la senti Samuele giacendo sul proprio letto: e ciò perchè, come osserva il Crisostomo, non tanto attende Dio la postura del corpo, quanto l'affetto del cuore. *non refert quo corporis habito ut faciat, sed quo mentis affectu.* Chi risponde? In via studii artium di maggiori scuse, e ricorrami io son Cava iere, e l'impegno di gran maneggi mette in disperazione la Santità de' Pensieri: il molto conversare col Cielo sarebbe un farmi distratto negl'affari del Mondo. Io son povero Artista, e la providenza chiede da me più i sudori del volto, che gli affetti del cuore, la diversione è oggi giorno un capitale di poco credito. *Probatas laudarum, et alger.* Vani pretesti. Dunque sarà impredente negli affari de' Secoli il conversare colla Sapienza di Dio? quasi che i Mosè, i Giosué, i Davidi fossero men savi nel guidare l'Esercito, perchè meditavano i Divini Attributi, o Giuditta non regolasse bene la sua famiglia, perchè per meditare aveva ritiro nella sua casa? Dunque la Pietà sarà povera, quasi che la Divozione abbia a consistere nell'ozio, non possa darci nel tempo stesso il cuore a Dio, e la mano

al lavoro, quando l'Apostolo, di cui nessuno fa più estatico nella contemplazione delle cose Celesti, si protende, che faceva incessantemente ne' suoi lavori. *Laboremus operantes.* Chi? *manibus nostris?* Eh, che per nung-
 10-
 11-
 12-
 13-
 14-
 15-
 16-
 17-
 18-
 19-
 20-
 21-
 22-
 23-
 24-
 25-
 26-
 27-
 28-
 29-
 30-
 31-
 32-
 33-
 34-
 35-
 36-
 37-
 38-
 39-
 40-
 41-
 42-
 43-
 44-
 45-
 46-
 47-
 48-
 49-
 50-
 51-
 52-
 53-
 54-
 55-
 56-
 57-
 58-
 59-
 60-
 61-
 62-
 63-
 64-
 65-
 66-
 67-
 68-
 69-
 70-
 71-
 72-
 73-
 74-
 75-
 76-
 77-
 78-
 79-
 80-
 81-
 82-
 83-
 84-
 85-
 86-
 87-
 88-
 89-
 90-
 91-
 92-
 93-
 94-
 95-
 96-
 97-
 98-
 99-
 100-
 101-
 102-
 103-
 104-
 105-
 106-
 107-
 108-
 109-
 110-
 111-
 112-
 113-
 114-
 115-
 116-
 117-
 118-
 119-
 120-
 121-
 122-
 123-
 124-
 125-
 126-
 127-
 128-
 129-
 130-
 131-
 132-
 133-
 134-
 135-
 136-
 137-
 138-
 139-
 140-
 141-
 142-
 143-
 144-
 145-
 146-
 147-
 148-
 149-
 150-
 151-
 152-
 153-
 154-
 155-
 156-
 157-
 158-
 159-
 160-
 161-
 162-
 163-
 164-
 165-
 166-
 167-
 168-
 169-
 170-
 171-
 172-
 173-
 174-
 175-
 176-
 177-
 178-
 179-
 180-
 181-
 182-
 183-
 184-
 185-
 186-
 187-
 188-
 189-
 190-
 191-
 192-
 193-
 194-
 195-
 196-
 197-
 198-
 199-
 200-
 201-
 202-
 203-
 204-
 205-
 206-
 207-
 208-
 209-
 210-
 211-
 212-
 213-
 214-
 215-
 216-
 217-
 218-
 219-
 220-
 221-
 222-
 223-
 224-
 225-
 226-
 227-
 228-
 229-
 230-
 231-
 232-
 233-
 234-
 235-
 236-
 237-
 238-
 239-
 240-
 241-
 242-
 243-
 244-
 245-
 246-
 247-
 248-
 249-
 250-
 251-
 252-
 253-
 254-
 255-
 256-
 257-
 258-
 259-
 260-
 261-
 262-
 263-
 264-
 265-
 266-
 267-
 268-
 269-
 270-
 271-
 272-
 273-
 274-
 275-
 276-
 277-
 278-
 279-
 280-
 281-
 282-
 283-
 284-
 285-
 286-
 287-
 288-
 289-
 290-
 291-
 292-
 293-
 294-
 295-
 296-
 297-
 298-
 299-
 300-
 301-
 302-
 303-
 304-
 305-
 306-
 307-
 308-
 309-
 310-
 311-
 312-
 313-
 314-
 315-
 316-
 317-
 318-
 319-
 320-
 321-
 322-
 323-
 324-
 325-
 326-
 327-
 328-
 329-
 330-
 331-
 332-
 333-
 334-
 335-
 336-
 337-
 338-
 339-
 340-
 341-
 342-
 343-
 344-
 345-
 346-
 347-
 348-
 349-
 350-
 351-
 352-
 353-
 354-
 355-
 356-
 357-
 358-
 359-
 360-
 361-
 362-
 363-
 364-
 365-
 366-
 367-
 368-
 369-
 370-
 371-
 372-
 373-
 374-
 375-
 376-
 377-
 378-
 379-
 380-
 381-
 382-
 383-
 384-
 385-
 386-
 387-
 388-
 389-
 390-
 391-
 392-
 393-
 394-
 395-
 396-
 397-
 398-
 399-
 400-
 401-
 402-
 403-
 404-
 405-
 406-
 407-
 408-
 409-
 410-
 411-
 412-
 413-
 414-
 415-
 416-
 417-
 418-
 419-
 420-
 421-
 422-
 423-
 424-
 425-
 426-
 427-
 428-
 429-
 430-
 431-
 432-
 433-
 434-
 435-
 436-
 437-
 438-
 439-
 440-
 441-
 442-
 443-
 444-
 445-
 446-
 447-
 448-
 449-
 450-
 451-
 452-
 453-
 454-
 455-
 456-
 457-
 458-
 459-
 460-
 461-
 462-
 463-
 464-
 465-
 466-
 467-
 468-
 469-
 470-
 471-
 472-
 473-
 474-
 475-
 476-
 477-
 478-
 479-
 480-
 481-
 482-
 483-
 484-
 485-
 486-
 487-
 488-
 489-
 490-
 491-
 492-
 493-
 494-
 495-
 496-
 497-
 498-
 499-
 500-
 501-
 502-
 503-
 504-
 505-
 506-
 507-
 508-
 509-
 510-
 511-
 512-
 513-
 514-
 515-
 516-
 517-
 518-
 519-
 520-
 521-
 522-
 523-
 524-
 525-
 526-
 527-
 528-
 529-
 530-
 531-
 532-
 533-
 534-
 535-
 536-
 537-
 538-
 539-
 540-
 541-
 542-
 543-
 544-
 545-
 546-
 547-
 548-
 549-
 550-
 551-
 552-
 553-
 554-
 555-
 556-
 557-
 558-
 559-
 560-
 561-
 562-
 563-
 564-
 565-
 566-
 567-
 568-
 569-
 570-
 571-
 572-
 573-
 574-
 575-
 576-
 577-
 578-
 579-
 580-
 581-
 582-
 583-
 584-
 585-
 586-
 587-
 588-
 589-
 590-
 591-
 592-
 593-
 594-
 595-
 596-
 597-
 598-
 599-
 600-
 601-
 602-
 603-
 604-
 605-
 606-
 607-
 608-
 609-
 610-
 611-
 612-
 613-
 614-
 615-
 616-
 617-
 618-
 619-
 620-
 621-
 622-
 623-
 624-
 625-
 626-
 627-
 628-
 629-
 630-
 631-
 632-
 633-
 634-
 635-
 636-
 637-
 638-
 639-
 640-
 641-
 642-
 643-
 644-
 645-
 646-
 647-
 648-
 649-
 650-
 651-
 652-
 653-
 654-
 655-
 656-
 657-
 658-
 659-
 660-
 661-
 662-
 663-
 664-
 665-
 666-
 667-
 668-
 669-
 670-
 671-
 672-
 673-
 674-
 675-
 676-
 677-
 678-
 679-
 680-
 681-
 682-
 683-
 684-
 685-
 686-
 687-
 688-
 689-
 690-
 691-
 692-
 693-
 694-
 695-
 696-
 697-
 698-
 699-
 700-
 701-
 702-
 703-
 704-
 705-
 706-
 707-
 708-
 709-
 710-
 711-
 712-
 713-
 714-
 715-
 716-
 717-
 718-
 719-
 720-
 721-
 722-
 723-
 724-
 725-
 726-
 727-
 728-
 729-
 730-
 731-
 732-
 733-
 734-
 735-
 736-
 737-
 738-
 739-
 740-
 741-
 742-
 743-
 744-
 745-
 746-
 747-
 748-
 749-
 750-
 751-
 752-
 753-
 754-
 755-
 756-
 757-
 758-
 759-
 760-
 761-
 762-
 763-
 764-
 765-
 766-
 767-
 768-
 769-
 770-
 771-
 772-
 773-
 774-
 775-
 776-
 777-
 778-
 779-
 780-
 781-
 782-
 783-
 784-
 785-
 786-
 787-
 788-
 789-
 790-
 791-
 792-
 793-
 794-
 795-
 796-
 797-
 798-
 799-
 800-
 801-
 802-
 803-
 804-
 805-
 806-
 807-
 808-
 809-
 810-
 811-
 812-
 813-
 814-
 815-
 816-
 817-
 818-
 819-
 820-
 821-
 822-
 823-
 824-
 825-
 826-
 827-
 828-
 829-
 830-
 831-
 832-
 833-
 834-
 835-
 836-
 837-
 838-
 839-
 840-
 841-
 842-
 843-
 844-
 845-
 846-
 847-
 848-
 849-
 850-
 851-
 852-
 853-
 854-
 855-
 856-
 857-
 858-
 859-
 860-
 861-
 862-
 863-
 864-
 865-
 866-
 867-
 868-
 869-
 870-
 871-
 872-
 873-
 874-
 875-
 876-
 877-
 878-
 879-
 880-
 881-
 882-
 883-
 884-
 885-
 886-
 887-
 888-
 889-
 890-
 891-
 892-
 893-
 894-
 895-
 896-
 897-
 898-
 899-
 900-
 901-
 902-
 903-
 904-
 905-
 906-
 907-
 908-
 909-
 910-
 911-
 912-
 913-
 914-
 915-
 916-
 917-
 918-
 919-
 920-
 921-
 922-
 923-
 924-
 925-
 926-
 927-
 928-
 929-
 930-
 931-
 932-
 933-
 934-
 935-
 936-
 937-
 938-
 939-
 940-
 941-
 942-
 943-
 944-
 945-
 946-
 947-
 948-
 949-
 950-
 951-
 952-
 953-
 954-
 955-
 956-
 957-
 958-
 959-
 960-
 961-
 962-
 963-
 964-
 965-
 966-
 967-
 968-
 969-
 970-
 971-
 972-
 973-
 974-
 975-
 976-
 977-
 978-
 979-
 980-
 981-
 982-
 983-
 984-
 985-
 986-
 987-
 988-
 989-
 990-
 991-
 992-
 993-
 994-
 995-
 996-
 997-
 998-
 999-
 1000-
 1001-
 1002-
 1003-
 1004-
 1005-
 1006-
 1007-
 1008-
 1009-
 1010-
 1011-
 1012-
 1013-
 1014-
 1015-
 1016-
 1017-
 1018-
 1019-
 1020-
 1021-
 1022-
 1023-
 1024-
 1025-
 1026-
 1027-
 1028-
 1029-
 1030-
 1031-
 1032-
 1033-
 1034-
 1035-
 1036-
 1037-
 1038-
 1039-
 1040-
 1041-
 1042-
 1043-
 1044-
 1045-
 1046-
 1047-
 1048-
 1049-
 1050-
 1051-
 1052-
 1053-
 1054-
 1055-
 1056-
 1057-
 1058-
 1059-
 1060-
 1061-
 1062-
 1063-
 1064-
 1065-
 1066-
 1067-
 1068-
 1069-
 1070-
 1071-
 1072-
 1073-
 1074-
 1075-
 1076-
 1077-
 1078-
 1079-
 1080-
 1081-
 1082-
 1083-
 1084-
 1085-
 1086-
 1087-
 1088-
 1089-
 1090-
 1091-
 1092-
 1093-
 1094-
 1095-
 1096-
 1097-
 1098-
 1099-
 1100-
 1101-
 1102-
 1103-
 1104-
 1105-
 1106-
 1107-
 1108-
 1109-
 1110-
 1111-
 1112-
 1113-
 1114-
 1115-
 1116-
 1117-
 1118-
 1119-
 1120-
 1121-
 1122-
 1123-
 1124-
 1125-
 1126-
 1127-
 1128-
 1129-
 1130-
 1131-
 1132-
 1133-
 1134-
 1135-
 1136-
 1137-
 1138-
 1139-
 1140-
 1141-
 1142-
 1143-
 1144-
 1145-
 1146-
 1147-
 1148-
 1149-
 1150-
 1151-
 1152-
 1153-
 1154-
 1155-
 1156-
 1157-
 1158-
 1159-
 1160-
 1161-
 1162-
 1163-
 1164-
 1165-
 1166-
 1167-
 1168-
 1169-

per quanto al giudizio de' Senſi apparisca uno ſpaventevole Serpe, ſi trova poi dall' eſperienza dell' Anima, ch' è una Verga fiorita *Virga levis, & mitis eſt.*

§. XIV. Perchè nulladimeno più evidentemente riſalti queſt' aſſerita facilità, che vi provo, permetteremmi in grazia, che notato queſta mattina in Cattedra il Palpoſo, e in una breve Lezione la Predica vi dimoſtri, che ſia veramente la Meditazione, e come ſi faccia. E dunque la Meditazione, ſecondo gli inſegnamenti di chi procede con ſemplice Verità, non con ingegnole acuterie, un rivolgere a Dio le tre Potente ſuperiori de' l' Anima, la Memoria, l' Intelletto, e la Volontà. La Memoria nel ricorſarſi, che Dio è preſente, nel ſovvenirſi di qualche dono de' Miſeri de' la Terſe, ſovra di cui ha da diſcorrerſi, l' Intelletto nel formare ſovra il Punto propoſito riſeſſioni, e Penſieri, ordinati all' emenda, a l' Amore. La Volontà nel pregariſi a ſeguire, ad amare que' Bene, che ſi pondera, ſi conobbe. Queſte in ſoſſianza ſono le tre parti d' una

Orazione celebrata da tanti Vniverſi, e forſe forſe oſcurata da tanti Scritti ed io in neſſuno di queſi ſo ravviſare la diſſicoltà, che ſi teme. E per farſi prima dalla Memoria: al detto Davide un giorno da' diſtraſioni, da' ſenti ſentiva lacerarſi interamente l' Anima incapace d' ammettere o conſolazione, o ſollievo

Remit conſolat Animo meo. Ora in sì penoſa deſolazione e che fece, Ricordiſſi di Dio benigniſſimo conſolator delle menti, e per rallegrare lo Spirito ballò una facil memoria *Memor fui Dei, & delectatus ſum.* Al che riſettendo il Nazarenno eſclama Infinita Bontà del mio Dio, e chi dirà ma agevole il rivolgerſi a Voi, ſe per dilettarſi nella voſtra incomprecaſſibil Grandezza ba-

ſta il ricordarſi di Voi? *O facilem, & parabilem medicinam quid memoria paratus? memor eſto in quinq; Dei, & delectaberis.* Senſata riſettione del Santo, che a me porge motivo di volgermi a chiunque ioſpetta diſſicoltà nel meditare, dicendoli: Che ſai ritrovare di malagevole nel ricordarti che Dio t' è preſente, ſe oltre la certezza, che hai dalla Fede, puoi immaginartelo di più, come per faceva S. Agoſtino, ora Sole, che per tutto riſplenda, or Mare, in cui inabbiſſato ti veda, or Medico, che per curarti t' aſſiſta, or Paſtore, che qual Pecorella errante t' accoglia, or Giudice, ora Regnante, ora Suiſo tutte memorie, che l' attenzione con forza e di timore, e d' Amore raccolgono? Che puoi fingerti di malagevole nel ſovvenirſi della Morte, dell' Inferno, del Cielo, ſe tutto l' giorno ti vedi ſu gli occhi e in più Cadaveri l' avviſo del tuo morire, e in più fiamme l' Immagine di quel fuoco, che hai da temere per tuo gaſtigo, e nello ſcintillar di più Stelle un ritratto di quella Patria, che hai da ſperar per tuo premio? Che d' arduo traſogni nel ſovvenirſi d' un Dio per te ſervato, ſe puoi, ſenza ſtancarti nel ricercare coll' Imaginativa il Calvario, rimutarlo tutto l' di Crocifitto ſovra ogni Altare, che adori? Se dunque è sì facile il rammentarſi di Dio, che, ſe ſiamo fedeli, ſappiamo d' aver ſempre in noi ſteſſi, ſe nulla v' è di più agevole, che la rimembranza de' Noviſſimi, alla cui riſeſſione abbiamo quaſi tante perſuaſive, quante vediamo di oggetti? Se faciliffimo è il ſovvenirſi della Paſſione, di cui più Sacre Immagini dimandano dal cuore il compatimento nel colorirne gli occhi il dolore, che può addarn d' arduo in quella prima parte della Meditazione, ch' è l' applicazione della Memoria, ſe-

Orat. ad
San. C.

ché

che non abbia da confessarsi col Nazarenno *O factum, e paratum. Meditatum? quid memoria paratum? Memor esse Dei tu quoque, & delectaberis.*

§. XV. Passiamo però alla seconda operazione, ch'è l'intelletto, occupato in discorrere sovra il Misterio, che la Memoria, come abbiamo di già veduto, si agevolmente propone. Io non posso meditare, dice taluno, perchè sterile di Penieri, non so ritrarre dalla Verità della Fede nè i pensieri, nè affetti. Vorrei distinguere chi sia, che parla così, se è un di coloro, che trascurati di Dio nulla leggono, nulla parlano, nulla pensan di Dio, gli risponderò, che il trarre dall'Idi e piene d'Acqua generoso Vino se già un gran miracolo, ma l'aspettare da una mente piena di Mondo Penieri di Cielo sarebbe un maggior prodigio. Ma se poi è un Anima, che rammentandosi d'esser Cristiana, ed abbia, e nutrica qualche desiderio di seguir Cristo, avverta, che con Dio incomprendibil Sapienza non vi vuole turgidezza di Scienze, ci abbisogna umiltà di cuore. Ci sarebbe intitolato Israele, cioè l'Adamo Dror, si legge nelle sacre Carte, che era *Vir simplex*, e co' più semplici Dio parla, e conversa. *Con simpliciter sermone meo.* Desidera Davide sollevarsi all'Empireo, ch'è il nostro sospirato riposo, ma quando cederete, che per il gran volo chiedesse o l'infiammato Coccchio d'Elia, o l'Angelo rapitore d'Abacuc, udite, che domanda penne, e penne non d'Aquila, ma di semplice, ed innocente Colomba. *Qui dabit mihi pennas sicut Columba, & volabo, & requiescam?* E Ali si deboli per sollevarsi si alio? Sì, mi risponde con ingegnosa riflessione S. Ambrogio. Non desideri volo di Aquila, non cerchi altare di Scen-

te erudite, procuri penne di Colomba, adopri semplicità di considerazioni Cristiane, ch'vua giungere a Dio. Così parla il Santo, e noi possiamo dal Mistico insegnamento all' esempio. S'è proposto colui per punto de la sua benedizione la Morte, ha da formarvi per trarne frutto i Penieri. Ma che? deve per questo con filosofica speculazione indagare, come anima divisa dal Corpo l'Anima, ch'è l'orma del Corpo, se colle spec e già ritratte da Senti, o pur di nuovo infuse da Dio? E ch' queste sono orrioni curiosità, che nulla giovano, lasciamle e Scorne quelle Ali d'Aquila, e prenda chi medita Penne d'asil Colomba, cioè penne, ch'è inevitabile la Morte, è incertissimo il quando, che orribile sarà in quel punto il rimorso di chi peccò, e mai morirà chi mai v'ile. Questi, questi sono gli umili pensieri, che ha da usare chi medita questo è o spiegar i Ali di Colomba, non d'Aquila. *Qui dabit mihi pennas sicut Columba?* Ora in sì domestica riflessione di Verità così conosciute, che vi è di difficile? Come d' facile, se vi sono oma tanti Libri di Meditationi devote, ove senza che s'affatichi il Pensiero, basta, che legga, e quasi ebb a dire, mediti l'occhio? Come difficile, se per per parare con Dio senza studiato ragionar hanno una bella faccenda le lacrime, dice il Profeta. *Negre facta erat pupula oculi mei?* e quando non trovino lacrime gli occhi, perorano a bastanza i desideri del cuore. *Desiderium expectans exaudi me Domine?* Come difficile se il Dio no Spirito la noi prega per noi, d' il Apostolo. *Iste Spiritus adiuvat infirmum nostrum, & passibilis pro nobis?* è perciò quando ancora tu non possa né meditare, né leggere, ti sarà purché tu voglia, Cattedra la Croce, Maestro Iddio, se ignorante, e dil-

Gen. 22. 27.

Tron. 1. 10

Ps. 36. 7

Am. 70

Ps. 118. 12.

Ps. 118. 17.

Rom. 8. 26.

stratto non hai riflessione, o discorso, basta, che facendo materia d'umiltà la tua freddezza t'abbandoni avanti al tuo Creatore, e Redentore, e Creatura, e Redento. Se non sai, che dire a Gesù, basta, che ti trattenga almeno come la Maddalena al suo piede per sentir ciò, ch' Egli vorrà parlare al tuo cuore, quando altro non puoi, con denderlo amoroso guardi almeno il Crocifisso, che ti sarà eruditissimo Libro. Libro, che, acciò tu non abbia da stancarti con lusinga contemplazione ad aprirlo, è scritto al di dentro per la Divinità nascosta, è scritto al di fuori per le Piaghe, che vedi. *Liber scriptus intus, & foris*. Ah che nulla è più facile, che l'innalzar, meditando, la mente a Dio, a cui non giungono l'Aquile, ma si sollevano le Colombe. *Quis dabit mihi pennas sicut Columbe?*

§. XVI. Lodato dunque Dio, non si vedono in queste due prime parti della Meditazione difficoltà, che atterriscano vediamo per ultimo se apparisca difficile la terza operazione riposta nel seno della Volontà, ch'è l'Amore. Andata, notti oscure, tenebre, sottrazioni, ordinarie doglianze d'Anime per lo più ingorde di gusti, non m'ingonibrate in grazia la mente perchè io voglio con quell'esame osservare, se il frutto della Meditazione persuasa consista, come si teme da molti, non appresa difficoltà d'elevate altitudini, di Serafici ardori. Si porta Elia sul monte Orebbo per leggersi in un' amorosa contemplazione il suo Dio, ed ecco si sente impetuosissimo Vento, e odono Tuoni, e fragori, si vedono Giohi di fiamme, e pure in sì temute comparse Dio non si cela. *Non in Spiritu Domini, non in commotione Domini, non in igne Domini*. Succede per ultimo un placido mormorio d'aura leggiere. *Post*

ignem sibilat aura tenuis, e in questo facil respiro di Venticelli soavi nascondesi Iddio, onde il Profeta, all'ad rlo si copre il Volto, e l'adora, *Quid cum audisset Elias, operuit vultum suum pallio*. O misterioso insegnamento, o profondo Misterio! Credono alcuni, che non scenda Dio invitato dalla Meditazione nel loro cuore, se non precedono impetuosi Venti di fortati sospiri, e a questi può dirsi. *Non in Spiritu Domini*. Sospettano altri, che per accogliere meditando la Divina Grazia nel seno v'abbisognino affannose convulsioni di linguozzi, e di pianti, e a questi ancora ha da risponderli. *Non in commotione Domini*. Temono molti di non accogliere la Carità nel lor cuore, se non si sentono ardere il petto, e pure v'ingannano, perchè *Non in igne Domini*. E in che dunque consiste il bel frutto della Meditazione, il più sicuro argomento della Divina influenza nell'Anima? *In sibilis aura tenuis*, non nelle sensibilità, ne sospiri, ne pianti, che sono, quando pur non vengano dall'Amor proprio, ma dall'Amore di Dio, doni gratuiti, e alla vera perfezione non necessari, ma in un dolce sibilare d'aura leggiere, che vale a dire in un' amorosa applicazione della Volontà convinta da ciò, che le suggerisce la mente, in un affettuosa propensione del cuore ubbidiente al suo Dio, in un facile assenso dello Spirito umiliato al Vangelo, in un'arreso abbandono, in un soave rivolgerli dell'Anima innamorata all'eterno suo Bene. *In sibilis aura tenuis*. E' sì facile, in sì queta, in sì amorosa umiliazione dello Spirito a Dio, ch'è l'ultima parte della Meditazione, di cui discorro, che può sognarsi d'arduo, che si può temer di difficile, se al fin non è turbine, che spaventi, è aura, che ci consola. *In sibilis aura tenuis*

§. XVII.

Apoc. p. 1.

3. Reg. 19.
11.

Isid. 11.

Isid. 17.

576 Predica XXIV. §. XVII. e XVIII.

§. XVII. Anime di ette, io non posso appagare il mio *Desio*, se non mi permettete, che per convincer col fatto la facilità già descritta facciamo brevemente una piccola Meditazione fra noi. Gettiamoci dunque, ma col cuore, a' piedi d'un Crocifisso, e qui ricordando a noi bella, che quel Mostro del dolore, che vediamo pendente da un Legno, è Dio, e Dio per noi fatt' Uomo, per noi divenuto Vittima innocente dell'Ira, consideriamo attentamente il dolor delle Piaghe sacrato dal peso d'un Corpo librato sopra tre Chiodi, che lo sostengono, e l'addolorano. Esaminiamo le Convulsioni, gli spasmi di quel tenero cuore, che spirava sangue sopra un Paribolo. Ecco tutto l'ufficio della Memoria nell'apprension del Misero tanto più facile, quanto che per figurarlo basta aver compassione, aver occhi. Succeda or l'Intelletto, e senza studiata profondità di Penieri riletta sul chi patisce un Reo innocente d'Amore, la funesta delizia de' Cieli, l'abbandonato Sposo dell'Anima, *perché patisce?* per l'Empietà, che non commette, e pur paga, per il peccato, che non conobbe, e pur piange, per l'Uomo, ch'è ingrato, e per l'ama, indi ammirato conchiuda, dunque il peccato è sì vile, che un'immagine di lui basti per deformare anche un Dio? è Dio sì amoroso, che mentre io lo crocifisso peccando, con braccia aperte, quasi pronto a gli amplessi mi dà, mostrandomi, che m'ama? O dunque peccato crudele corrispondenza all'Amore, o Amore offesa delizia = Fermiamoci, che ha già tuor l'Intelletto il suo facile impiego, e a lui succede la Volontà, che con placido movimento di contrizione soave si piglia. O Amore, o peccato, peccato, con cui odio l'Amore, Amore, con cui pena Gesù per chi l'odia.

peccando. Del Amore, che per me muore, non mai più col peccato ucciderò la mia vita. Del peccato, che in me vive, non mai più contro l'Amore opererò la mia morte. Ah perchè vili al peccato, muore il mio Amore, perchè viva il mio Amore, morirò per sempre al peccato. Occhi amorosi, occhi languenti, occhi semivivi del mio Gesù moribondo, del prima di chiudervi per me in sonno di morte, rianimate il mio cuore, che pentito alle Piaghe de' vostri Piedi ricorre. Ah Voi, mio amantissimo Redentore, chinare il Capo spirante per dare a me, che vi offeso, il bacio di pace. Sì, pace mio delirio abborrito, mio Diletto spremuto, mia pace ultraggiata, col vostro Divin Sangue io scrivo nell'Anima quest'incancellabile patto e di pace, e d'Amore mai più non si offenda, chi mi ama. Che dite, o Signori, di quella piccola Meditazione, che abbiamo fatta fra noi? vi par forse difficile? se non tutto alla memoria che un guardo *Memor fui* Pl. 76. 4.
Dei, & delectatus sum? all'Intelletto che un facile discorso quel volo d'un Colomba *Quis debet mihi prout sint Columbae?* alla Volontà che un'aspirare amoroso, una risoluzione obbediente, dolce, soave sibilo d'aria Divina *la fides mea tenet?*

§. XVIII. Torniamo dunque all'assunto, e concludiamo così. A Nazario Siro ritroso nell'obbedire al Profeta col lavarsi nel Giordano per purgar la sua lebbra rinfacevano i Servi *Et si rem grandem de-* + Reg. 1. 17.
afflictis prepleta, ut cetero debu-
rat, quanta magis, quia non dixit tu-
bi lavare, & mundaberis? Tanto disse co' oro al lebbroso Signore, per esortarlo a comparsi con agevole fatica la salute deludeata, e tanto io ricordo a chi ricusa il medicare, per purificarsi da' terreni affetti, da' car-

carrii Abui, Lebbra, che ci deforma. Se lo ti proponi grande solertà, gran Penitenza. *Facere debemus*, ogni gran fatica avrebbe a rimarsi soave col metterla a fronte della salute dell' Anima. *Quanto magis quis duri tibi, lavare, & manducare?* e perché dunque ti meditare ti ripetta, se quanto sei forzato a concedermi, ch' è utile, altrettanto lo ti convoco, ch' è facile? Perché? Sbramarono gli Ebrei duro il discorso, con cui si proponeva loro da Cristo il donar loro se stesso per Cibo.

1. Joh. 4. 60 *Durus est hic sermo, & quis potest cum audire?* ma questa durezza, dice S. Agostino, era nell' Anima di chi l' udiva, non nella Verità, che si proponeva. *Ipsi erant duri, non Sermo.* Così è, la ripugnanza del cuore fa difficile la Meditazione allo Spirito. È questo un certo 'secolo, in cui l' esser molto Santo vuol dire esser molto discreto, tutta la Pietà del viver Cristiano vuol misurarsi dall' urbanità del viver civile, e l' esser divoto a l' usanza si reputa una gran finezza di Spirito. Quindi è, che l' Intelletto prevenuto dalle massime del costume inganna la Volontà, la Volontà sedotta dalle passioni stravolge l' intendimento, e perciò l' Anima impegnata in dilettevoli menzogne non solo distrae la mente dal vedere l' eterne Verità, e considerarle, ma di più le odia, e lo Spirito, che naturalmente dovrebbe amare il Vero, non può soffrirlo. *Sed non Doctrinam non sustinebunt.* Sapiamo, che l' meditare è una gran necessità d' aprire gli occhi a certe Verità, che non ci curiamo vedere. Quei Contratti usurari, quegli affetti licenziosi, quegli Artifici non s' disfatti pungeranno la Coscienza, se si riflette alla Fede non si potranno con tanto di berta seguire i Piaceri, che vorrebbe concedere a Modà, se si medita nel Crocifisso la ne-

cessità de' parlamenti, che ci prescrive la Croce, il meditare sarebbe un grande impegno o d' esser mortificato dalla Penitenza, o d' essere inquietato dalla Sinderesi, e perciò l' Intelletto ha per meglio il fuggire dall' attenzione alle Verità, che lo travagliano, perché lo disingannano. *Voluit intelligere, ut bene ageret*, P. 13. e disse Davide, la Volontà elegge per sua quiete il non voler sapere, acciò non le sia pena il rimorso nel non volere obbedire. *Latet cor hoc palam*, scrisse S. Pietro, e così il persuader la Meditazione è un certo discorso, che riesce duro all' orecchio, perché è dispiacevole al Senso. *Durus est hic sermo, & quis potest cum audire?*

§. XIX. Non bisogna dunque scusarsi, e dire, che per la Meditazione ci manchi il tempo, e inquietino le distrazioni, non s' abbia o sapere, o discorso, perché al fine io non chiedo che una facile amorosa riflessione alle Verità della Fede, uno stare, quando altro non possa farli, con omnia di Peccatore alla presenza di Dio, e concedendoli la propria rozzezza, e proprio niente, dirli con Davide *Ur numerum factus sum apud te, & ego semper tecum.* Di tutto il giorno, che prodigamente si getta in vanità, in corteggi, in vite, in giuochi, non chiedo al fine che una mezz' ora da consacrarsi meditando alla compassione, all' Amore del Redentor moribondo, nè sarebbe gran fatto udir a mattina con qualche diوتا considerazione, un bel principio a tutti gli affari del giorno, e come Tommaso Moro, degli interessi medesimi del Mondo consigliarsi con Cristo. Non voglio, che si affatichi la testa nelle lunghe contemplanzioni all' uso de' Chetivi, mi basta, che per breve tempo, come domanda la stima del nostro fine, al deturbiere delle cose celesti s' applichi.

U d d d chi

P. 13. e

1. Pet. 1. 1.

P. 70. 11.

1. Joh. 4. 60

11.

1. Tim. 4. 1.

che il cuore, nè so intendere il Come, se si spendono senza timore e Sudi, che intusichiscono, e attenzioni, che stancano in ordinare o economici, o politici affari, in leggere, e forse forse in comporre e sfrontar Romanzi, e Satiriche, o licenziose Canzoni, abbiano poi da temersi angustie di scrupoli, o distillazioni di testa nel concedere un breve tempo alla considerazione dell' Anima, della salute, di Dio. *Quid est, se ne stupisce il Crisologo, Quid est, quod homines agere toto tempore libet, Deo assistere nec momento libet?* Deb dunque Anima, Colomba, Spola amata dal Crocifisso, corri, corri qualche volta a riposar col Pensiero nelle Piaghe del Crocifisso, aperture, penose di Gesù, mistica Pietra, e impara oggi, che per emendar le tue colpe, che furon tormenti d' un Dio, per corrispondere colla compassione, alle pene, con cui l' ha redenta l' Amore d' un Dio, è gran mezzo la Meditazione, che sì utile, sì facile, e pur da te si trascurata ti condannerà, se la rigetti, a quel gran rimprovero: *Cor autem carum longi est a me.*

SECONDA PARTE,

O Meditazione.

Preparazione.

§. XX. **P**ARRÀ forse a taluno strano questa mattina il mio affunto, e dirà perchè con tanto d'ardenza persuaderci la proposta Meditazione, se non c' impone la Questione, non ci prescrive il Vangelo altra Orazione, che vocale: senza che dunque si stanchi in astratte Meditazioni la mente, è assai, che nelle solite divozioni ori la lingua. Io non posso rispondere al dubbio, senza premettere una Dottrina, che mi suggerisce l' Angelico. Addimandando, egli, se la Divina Grandezza

meglio si adori o col suono esterior della voce, o coll' interno silenzio dell' Anima, cioè, se l' Orazione abbia da essere o mentale, o vocale; e distinguendo dalle pubbliche Orazioni, che debbono farsi necessariamente con segni esteriori, acciocchè possano accompagnarsi dall' attenzione de' Popoli, le private, in cui per proprio profitto ciascheduno ora da per se stesso, conchiude, che per quanto si debba qualche volta adorare Dio con la lingua, acciocchè al culto di chi lo creò come l' Anima serva parimente anche il Corpo, più utile nulla di meno, e più grata a Dio è l' Orazione della mente: poichè essendo le preghiere esteriori ordinate quali segni ad accender la Divozione interna, tanto ha da faticar la lingua, quanto basta ad infiammare il cuore, e perciò, com' è comune insegnamento e di S. Francesco di Sales, e di tutti i Maestri della vita spirituale, sarà utile, che cessi l' Orazione vocale, di cui non abbiamo obbligo, quando da lei già disposta l' Anima alla mentale, sente da Dio chiamarsi all' interiore dello Spirito. *In singulari Oratione tantum est veritas, et huiusmodi signis utendum, quantum proficit ad excitandum interioris mentem.* Da questo autorevole insegnamento ha da dedursi, che se la vocale Orazione è mezzo, e disposizione alla mentale, dunque è questa più perfetta di quella Verità attestata da' Santi Padri, quando nei dare all' Orazione il giusto elogio di volo, di salita, d'innalzamento dell' Anima a Dio, della mentale principalmente disortono, come in S. Basilio, in S. Cipriano, ed in cento altri può leggerci. Il che supposto, addimanderò volentieri a chi non apprezza che l' oraz vocalmente, con qual giusta ragione contento del minore vantaggio abborisca ciò, ch' è di profitto maggiore, quasi

l. 2. c. 24.
l. 12.

quasi che quel comando Evangelico di adorare *Clauso* esse non ben s'interpreti da S. Gregorio della maggior perfezione nell'orar più colla mente, che colla lingua. *Clauso* esse potest in cubiculo, quae tunc est in tuo pectus superius. *Pietatis fundit afflicti mentis*, o non ha vero ciò, che chiudendo il detto Evangelico *Peter quare oras*, quae se adorant in Spiritu, & veritate, ci avvisò S. Bernardo, cioè, che da Dio semplicissimo Spirito, lo Spirito più si eleva, che il corpo. *Spiritus est Deus*, & in Spiritu claudet, creasse est, quique clamorem suum ad Deum desiderat pervenire. Io nulladimeno compatendo l'umana fragilità, concedo, che come la maggior perfezione è di pochi, così l'attuale Meditazione non è per tutti. A qualcheduno la rende impossibile la debolezza del capo, a molti più la fastidiosa avversione del cuore. Mi contenterò dunque, che si ori vocalmente, perchè vediamo, che sia l'Oratione vocale. Osservano gl'Interpreti la misteriosa espression, con cui nelle Sagre Carte il passo di chi portavasi ad orare nel Tempio si distingue con la particolarità di saltare, così nel primo de' Regi leggiamo di Picana *Ascendebat vir ille de Civitate in statuta diebus, ut adoraret*, così di S. Pietro, e di S. Giovanni abbiamo negli Atti degli Apostoli *Ascendebant in Templum ad locum Oratorum unum* e ci fanno sapere, che da ciò non si esprime l'altrezza del luogo, ma l'elevazione dell'Anima. L'Oratione, o sia morale, o vocale, è sempre un'innalzarsi della mente alle cose Celesti, scrive S. Agostino *Oratio est assensus Animi de terrestribus ad celestia*, o sollevarsi dello Spirito a Dio, soggiunge il Mellino *Oratio est elevatio mentis ad Deum*. Ecco, spiega S. Bonaventura, il perchè l'incamminarsi ad orare si distingue

col significato misterioso d'ascendere; acciocchè a' intendi necessaria la Spirituale elevazione della mente anche allora, che si ha da orar colla lingua, e viano ammaestrati del loro inganno coloro, che contenti d'innalzarsi a Dio colla voce restano nelle terrene abiezioni col cuore. *Ad infirmandum, quid qui vult orare, oportet se ipsum erigere*. Così l'orare è un saltare, perchè la mente in chi ora o vocalmente, o mentalmente, è necessario, che dalla terra, in cui vive, sollevi a Dio, alla di cui presenza si pone, poichè il recitar preghiere col Pensiero volentieri abbassato a' profani interessi è un certo culto alieno troppo dagli antichi Ecclesiastici Riti, e se ne protestò S. Basilio *Sunt homines, qui modo petitionem aliquam petunt in sola verborum popensione*. Il che, supposto non lo intendere, che girino spinti dalle sue vocali preghiere chi preferendo divozioni per uso, in voce di sollevarsi colla mente a Dio sta col Pensiero fissato nelle vanità così vili del Mondo. Ne l'intese quell'ardente Serafino della vita contemplativa Santa Teresa. Dimmi, scrive ella, o tu, che nemico della Meditazione sostieni, che ha da orar colla bocca, alorchè tu orli, pensi forse a chi parli per umiliarti, e adorare l'incomprendibile Grandezza d'un Dio, che t'ascolta? chi sei tu, che parli, per confidare in sì gran Padre qual Figlio, per umiliarti confuso alla presenza della Maestà offesa qual Reo, di che parli, per esaminare se siano veramente degni dell'ineffabile Bontà quelle suppliche, con cui trascurata la salute dell'Anima chiedi per lo più nelle vanità terrene il tuo Male? Se a ciò pensi, già all'Oratione vocale, anche senza saperlo, unisci la profana Meditazione, che disprezzi: se poi mormorando cilenosi divoti-

Apud
Mand. B.
M. M.
T. 12. D. 1.

non de
non de

non la bocca, e liberamente cercando il cuore dove distrarsi, che giova il sacrificare al Divin culto un superbiamente inutile finto, di cui la più dir col Vangelo *Populus hic labiis me honorat, cor autem remotum longi est a me?* Così parla Santa Teresa, e così unificamente ci insegna ne' Cantici il Divino Spirito. Quando il Celeste Sposo le labbra della sua Diletta, e disse, che erano sati d' amabile durezza le sue parole.

Cor. 6. 11 *Fons distillant labia tua, Sponsa*, ma sospettando poi, che ti credesse d' esterior suono di superficiale favella innamorato il suo genio, soggiunse, che quel fiume di soavità, che distillava la bocca, eragli grato, perchè scendeva da una nascosta sorgente di divozione chiusa nel cuore. *Mel, & lac sub lingua eius*, o come leggerli da i Settanta, *Mel, & lac in corde suo*, al che riferendo Guebrando, avvertì, dice, o Anima devota, che non faranno sati per distillare aggradevoli Orazioni le tue labbra, se per qualche interna applicazione della mente non chiudi il mele nel cuore. *Propter interitum & cordis sunt fauces, & gratia nullar mellis, & lactis*. O quanti recitando con furia accelerati Rosari hanno i sati sulla bocca, ma pensando in tanto a quanto di terreno o umano, o veggono, racchiudono il fiele nel seno. Io non biasimo il soddisfare alle consumate divosioni nell' occupazione de' quotidiani lavori, quando non siano tali, che per l' applicazione dell' Anima tolgano tutta l' attenzione alla mente, anzi lodo, che s' occupi nelle Divine glorie la lingua, mentre serve alla provvidenza nelle fatiche la mano. Non condannano le involontarie distrazioni, che suol patire chi ora, perchè queste son Croci allo Spirito, che tollerate con Umiltà accrescono il merito. dico bensì, ch' è un gran-

de inganno il pensarsi di piacere a Dio loda stacando a certe immaginarie obbligazioni d' Orazioni distaccate per sè, ma recitate poi senza che alla lingua risponda il cuore, sicchè si pensi pagare nel tempo stesso a Dio un certo che di superficial tributo la lingua, e si franghi a bello studio in vane, e qualche volta non tante attenzioni lo Spirito. Si faccia un bell' intermedio a qualche *Pater noster* mal meditato con qualche geniale risposta a un' Amico, se si voglia intendere, che non consiste l' Orazione nel suono della voce, ma ne la divotion della mente, scrive S. Cipriano *Debet De Orai non vocis sonus, sed animus, & sensus orare*. Dimulisti, e vetulisti, che le distrazioni non volute dal cuore a chi ora non tolgono il merito, ma per altro le volute, dovea lo soggiungere col' Angelico, non dispensano dal peccato sicchè sia comune asserzione fra Teologi, che il lasciar volontariamente qualche consumata divozione è in libertà, ma è colpa. la farla con disapplicazione volontaria perchè, come conclude l' Angelo delle Scuole, *Si quis in oratione in proposito in Oratione mente vagetur, peccatum est, & impedit Orationis fructum*. Intendano tanto infallibile Verità quegli, che appostatamente si pongono a recitare Orazioni anche d' obbligo, dove e forza, che gli distragga sia' domestici trattenimenti in profano discorso, adorando nelle Chiese a bello studio fragano da gli Altari lo sguardo per bere cercate distrazioni coll' occhio e nel tornando dal nostro affetto, concludiamo così. Non può esser efficace l' Orazione estandio vocale, se a Dio non s' innalza la mente, perchè, come di mente di S. Agostino insegna Riccardo di San Vittore, se nel metterci ad orare non consideriamo e la nostra miseria, e la

Di-

Divina Bontà, non potrà esser la nostra Orazione utile, né confidente, due condizioni, senza di cui non si esaudisce chi ora: dunque l'orare ancor esteriormente col la voce domanda qualche interna application della mente, il che è un unire colia mentale la vocale Orazione. Questo è il vero modo di porger preghiera a Dio, cioè nell'entrinsecò della voce preparargli l'interior de lo Spirito, perchè, come insegnaci San Bernardo, la Meditazione col dimostrare la nostra necessità ordina un efficace domanda *Meditatio quid desit dicet, Oratio ne desit obtinet*. Non erro io dunque, se raccomando il meditare con tanta premura, quando senza qualche poco d'interna attentione, il che è fare una vera benchè breve Meditazione, l'Orazione vocale ha poco di forza. L'Orazione, di qualunque modo ella sia, è sempre opera dell'Intelletto unito alla Volontà, scrive l'Angelico, e perciò senza l'applicatione dell'intendimento è un orar senza frutto, e lo notò il Giustiniano *Oratio est mente concepta* io Deum per penam, et benevolentiam intellectum dunque si ha da premettere qualche almen breve Pensiero, che mediti, per render più attenta l'Orazione vocale, che segue. Così ci consiglia-
mo i Santi, avvisandoci con S. Gregorio, che Dio non ascolta le parole, ma i desideri, col Giustiniano, che se non l'accompagna la mente, travaglia inutilmente la lingua, con De Prof. San Bonaventura, che Dio riguarda il cuor, non la voce, colla Spola de' Cantici, che non sono gradite le labbra, se non si chiude con Santi Pensieri il mele nell'Anima, con Santa Teresa, che qualche poco di Meditazione anche a chi ora vocalmente è quasi necessaria, perchè senza lei risulterà l'Orazione vocale poco meritoria, perchè meno divo-

ca. *Melius est concludere con S. Agostino, Melius est orare corde suo. Sicut dicitur, quodam filius verbi sui amicus in mente mentis.* lib. 2. de Ser. Dom.

Meditazione.

§. XXI. Non si può dunque bene orar colia voce, se o non ci previene, o non ci accompagna la mente, ed è un dare a Dio il più vile dell'Anima il non dargli che 'l sensibile della lingua. Verità, che dovrebbe invaghirci del Orazione mentale, a meno a fine, che la vocale ci è rendia più proficua. Ma perchè la Meditazione, quanto è utile allo Spirito, altrettanto ove facile non la rende il costume, pare, che riesca disagiata al cuore, ricorriamo al nostro solito stile, ponderando due efficaci sessioni, che ci rendano il meditare utile interiore, e gustoso. Prima, *Si facis oppidi gran Devotionem, e si vede poco di frutto; che fa, se ciò proviene perche molto esteriormente si ora, poco o nulla interiormente si medita?* Seconda. *E proprio di chi ama il penjar molto all'Amato, dunque poco si medita, perchè meno si ama.* E per farli dalla prima, io non vo' qui cercare il Perchè hanno a' di nostri tanto frequentati gli Altari, e pure si scaricano dalla Divina Giustizia contro di noi sì continui flagelli: quella è una profondità de' Divini Giudizi, che o si deve adorare da a pazienza, o si ha da esaminare dalla Sinderen. Mi stupisco bensì come in sì gran numero di Devotioni vedasi tanto scarso l'emenda de' Anime, si adorino con gran concorso le Chiese, si seguano con maggior correccio le colpe, tutti abbiamo apparenza di esser Devoti, tutti siamo con verità Peccatori. Dio immortale! io non so, se giammai vi fu secolo, in cui si vedesse maggior frequenza di Sa-

Punto 2.

De Orat.
lib. 2.

De Orat.
lib. 2.

lib. 21
De Orat.
lib. 2.

De Orat.
lib. 2.

De Prof.
lib. 2.

cramenti, ma non se ancora, se vi furono tempi, in cui con maggior licenza trasvolassero i Vizi, e rifletto con maraviglia, che ove nella primitiva Chiesa bastavano poche Divozioni per il timor de' Tiranni solennizzate di fuga, ad accender gli animi al Martirio, alla morte, non valgono a di nostri i ore intiere consumate a' piedi del Crocifisso per muoverci a disprezzare un interesse, un diletto. Se io ment' sia nelle tue continue miserie, tu puoi dirlo, o Anima mia, se io so a'riverlo, se non al disuso della Meditazione, con cui si fanno Orazioni, ma senza cuore, si recitano Rosari, ma non se ne vogliono ponderare i Misteri. Scrive l'Angelo delle Scuole, che le distrazioni nell'Orazione tolgono la perfezione dell'Anima, e chi ora distratto se non perde sempre il merito, non acquista però per resistere alle tentazioni il coraggio. *Tertius effusus Orationis est quodam refectio mentis, & ad hanc necessarii requiruntur attentio, unde dicitur si orem lingua, mens mea sine fructu est.* E la ragione di ciò, si è a mio parere, perchè Dio vuol soccorrere colla sua Grazia chi prega, ma vuol soccorrerlo per mezzo delle Verità ponderate di fede, dal che ne segue, che non si ricava dall'Orazione il profitto, se trascurasi la Meditazione del Vangelo. Non poterono i Filistei imprigionare Sansone, finchè non gli ebbero recisi i capelli, ma al troncarli delle chiome soccedettero per quell'infelice servili catene. Acuto Mysterio è questo, in cui puoi fissarti, o mia mente, i capelli al fenice de' Santi Interpreti, come altre volte abbiain detto, sono i santi Pensieri di Verità meditate, e questi oggigiorno ha recisi il Demonio, togliendoci la Meditazione seconda di tante risoluzioni, ed affetti. Qual maraviglia dunque, se secondo fra-

mentre di false opinioni sian ciechi, e incatenati dalle passioni proviamo nella libertà de' Sensi la miserabile servitù de lo Spirito? Ah piange ancora a' nostri di Germania, *Desolatus est omnis terra, & per vero, che nella servitù de' gl'interessi, nella malvagità de' rigori, nella licenza de' costumi, in pochi ti trova oggigiorno una Divozione assidua, una vera Pietà, e se ne cerchi la ragione, ce l'adduce il Profeta medesimo: Quia nullus est, qui recogitet corde. Dimmi, Anima mia, se tu meditassi qualche volta, che sia l'Inferno destinato a punire null' Eternità quel trascorsi, che non si vogliono emendare nel tempo, se tu seriamente pensassi a quel punto invariabile della morte, gran disinganno a tutte le vanità della vita, se considerassi un poco più, che il peccato è offesa alla Bontà luminosa d'un Dio, se a Croce la morte d'un Dio, e sarà contro di te l'negotio a' flagelli più pesanti della Giustizia adirata d'un Dio, il potrebbe forse tanto insolfibile qualche picciola Penitenza per fuggire con gran pena? si addormenterebbe con se libero fatto di velli, si arriverebbe con nuova avidità di piaceri un corpo, che ha da esser pasto di Vermi? si darebbe l'animo di peccare con tanto di libertà, di perseverar nel peccato con tanto d'ostinazione? Eh che il divotare colla bocca Rosari, e non penetrar col cuore le Verità, è una certa Divozione, che assatoca il corpo, non già nutrice lo Spirito. Ci parliamo da Santi Altari come vi andiamo tutti pieni di vanità, perchè a i orecchi della lingua non ci deguiamo d'unire un tanto Pensiero dell'Anima. *Desolatus est omnis terra, nullus est qui recogitet corde.* E che? pretendemmo forse, che Dio in premio di qualche devotissima mormorata per oio*

2. 1. 4. 1. 1.
A. 3. 1. 1.

orlo sia in debito d' darci quei lumi, che richiamo cercar col Peniero? Temeraria presunzione, ch' è gli ad-
bis da presentarsi la Manna alle lab-
bra senza che noi per raccoglietla, stendiamo una mano: no, noi fare, non solo perchè alle grazie della sua Bontà vuol che si unisca la coopera-
zione della nostra mente, ma anco-
ra perchè non ascolta le preghiere, che sono disgiunte dal cuore. Impo-
tè Anna Madre di Samuele la se-
cundità orando nel Tempio, ma si
noti, che parlava ella più col cuo-
re, che colla bocca, non orava in-
lei superficialmente la lingua, orava
con interna Divozione lo Spirito. *La-*
quebatur in corde suo, & non pos-
sue non audiebatur. Questa, questa,
dice San Cipriano, è la forma vera
d' impetrar doni dalla Misericordia.
Dio, che è il Dio del nostro cuore,
non accetta memoriali, se non se gli
pregon dal cuore. *Quia Deus non-*
audit, sed cordis auditor est, idcirco qui
loquebatur uno ore, sed corde, im-
petavit efficaciter quod petiit. Orate
allegretti, Anima mia, Dio ti vuol
dar ciò, che tu chiedi. *Petite, & dabo-*
ur vobis. rifletti però bene al det-
to di Davide *Dabis tibi petentes*
cordis tui, non sono vere domande
le voci, sono vere suppliche i desi-
deri. Or nel pregare Dio come s'
uniscono in te con buon concerto la
lingua, e il cuore? l'adora quella
per Padre, domanda la di lui gloria,
implora il suo Regno, sospira ob-
bidiente a' la sua Volontà, ricusa
quello gl' offeque di l' giuoco, cer-
ca ambizioso gl' onore, ama suo Re-
gno il d' letto, non vuole altre vo-
lontà, che il proprio ganto, e 's' si
discorde dissonanza, chi di loro ha
da elaudarsi dalla Divina Bontà? For-
se la lingua sola? ma E' non l' ascol-
ta il cuore? ma questo non prega.
sarà dunque in disimpegno di gratia-
ro chi ora, perchè s' obblighò ad as-

cultare il cuor, che dimanda. *Da-*
bis tibi petentes cordis tui, così chie-
se San Bernardo, *Verba deprecantis,*
Deus non attendit, sed orantis cor
aspicit. Ed ecco, Anima mia, il
Perchè ne cavendardoti i Vizi, ne so-
spendendoti i castighi, pare, che oggi-
gueno. e Orate un: restino senza frut-
to. Poco giova per amarci con
effusivo memoria o della bocca, se
alle Verità proferite non riflette la
mente: e perciò le molte preghiere
affaticano il corpo, non santificano lo
Spirito, perchè poco sono attente, po-
co sono efficaci: ed osservollo il Mel-
lison *Sine hac attentione parum,*
Oratio nostra sufficit esse. Non ascol-
ta Dio le voci della lingua, ma i de-
sideri del cuore: e perciò non sono
eficaci coll' ottenere pura le no-
stre suppliche, perchè al Trono del-
la Misericordia non giunge il suono
esterno di superficiali preghiere.
Acciocchè Dio ci efandica vuole l'
eloquenza del cuore più che l' fat-
car della voce, *ut facis S. Iliar o Glo-*
riam potius cordis sportet esse, quam
verbi. Si unisca, si unisca dunque,
un poco di mentale alla Orazione vo-
cale, e vedremo a ora, quanto sarà
efficace la Divozione, a cui sarà gio-
da la Fede. Qualche riflessione alla
Divina Grandezza per orare con
più umile riverenza, qualche memo-
ria dell' incomprendibil Bontà per
pregare con più di fida speranza o
prevenzano, e accompagnino coll'
interna applicatione del Peniero il
Sagrificio esterior della voce. Si con-
giunga in somma la Meditatione del
cuore alla Divotion della lingua, che
questo è l' unico modo, con cui ha-
da impetrare chi ora, e ce lo avvi-
sò il velo di S. Ambrogio *Qui ap-*
propinquaveris corde, ipse audietur
d' Dominus, Cum ego prius clamer, ut
feras possis audiri.

§.XXII. Che se all' accompagnare
l' esterior sacrificio della vocale con
qual

San. a. in
regia.

Idem

In Pl. 110

In Pl. 110

1. Reg. 1.
12.

De Orat.
Domus.

Matth. 27

Phil. 4.

qua che interno sguardo della mente. Oratone ha da persuaderci colla speranza d'esser meglio esauditi il nostro stesso Amor proprio molto più a frequentare la Meditazione

Punto 11. ne avrebbe da stimolarci l'Amor di Dio (seconda riflessione, con cui dalla trascorrenza di chi poco medita si convince: ingratitude di chi poco ama. 1. Amore, come altrove, abbiain dimostrato, è il motore di tutte le passioni dell'Anima, talchè S. Agostino riflettendo, che tutto è facile a chi ama, distingue la diversità della mente dalla varietà dell'Amore. *Interest quid amatur, non ut*

De bene
Vid. 4. 11.

ut, quod amatur, aut non laboratur, aut labor amatur. E però vero, che sovra tutte le operazioni dell'Anima il Pensiero è un'ombra più indivisibile dall'affetto, e per lo più vi si trattiene l'applicazione dell'intendimento, dove la chiama la pendente del cuore. Nasce dalla cognizione, e dalla cognizione si nutrice l'Amore occupa nell'amato tutti i Pensieri, perchè in esso ha rivolti tutti gli affetti: e lo nota S. Ber-

Sec. 2. 10
Cant.

nardo *Amor, ubi generis, se se transfert, & captivus affectus.* Del che l'Angelo delle Scuole ne rende una concludente ragione. E l'Amore, dice egli, labbro di simpatia che unione *Amor est per naturam* l'osservò l'Arcopagita, e perciò anela ad unire come può l'Amato al Amante. Or perchè non sempre può sostirgli l'unione reale, procura a men quella, che combatte nell'apprensione, cioè la apprendere col Intelletto ciò, che si ama dalla Volontà, se al bene amato non si può unir col possesso, io vuol possedere a men col Pensiero: è nel Amato l'Amante, perchè vive in lui colla miglior vita, che è quella della cognizione, se ne forma nell'interno l'immagine per goderne più tosto, e più intima la presenza. Proviamo questa

gran Verità tutti noi, che si facilmente ci dipingiamo in noi stessi coll'immaginativa ciò, che fuori di noi è ama dall'Anima, e se vogliamo esaminare l'interna cagione di tanti vaneggiamenti del nostro Spirito, troveremo, che tutti nascono da' varj affetti del nostro cuore, nessuno si prende diletto nel pensare a ciò, che si odia, quasi tutti siamo inclinati a consolarsi con piacere ciò, che si ama, onde ben disse San Bonaventura *De illis plus cogitas, quod plus amas.* Ed oh, che gran conseguenza per tuo rimprovero nasce da sì ineffabili premesse, o mio cuore. Si applica volentieri la mente ove l'invita l'inclinazione della Volontà, e per l'opposto è orrore dell'Intelletto quanto è avversione del cuore, dunque tu non ami l'Evangeliche Verità, se non le mediti, odi considerarle, perchè abborrisci il seguirle. Ah non si può pensar senza odio a quegli oggetti, da cui rifugge l'affetto. Mediterò, dice Davide, le Divine Leggi, ma perchè l'amo *Meditabor in mandatis tuis, quia dilexi* anzi il gusto nel meditare mi è un chiaro argomento d'amare: *Quando dilexi Legem tuam, Domine? tota de meditatione mea est.* E tu, Anima mia, perchè ti affetti nel meditare, se non perchè tu non l'ami? e piuttosto perchè non l'ami, se non perchè non le mediti? Non ti stancano più i pensieri del Mondo, perchè il Mondo è il tuo affetto. *L'be* *Tharantur tui, ubi & est tuum?* non ti parrebbe dunque perciò qualche Meditazione de la Croce, se la Croce fosse il tuo desidero, perchè non si sente pena, ma godimento, dove ci guida l'Amore, scrive il Mellilluo *L'be Amor, non labor, sed sapere* Io però non mi stupisco, che le Massime del Vangelo siano sì spaventoso del cuore, alla vita, che si consuma oggigiorno sì delicata, ogni riflessione.

Sec. 4.
de Vir.
Mag.

PL. 12. 97

PL. 12. 97

Min. 11

Sec. 2. 10

sessione al Calvario, è forza, che ap-
 parisca una arva insoffribile: pian-
 go bensì, che Iddio stesso con tut-
 ta quella sua incomprendibile ama-
 bilità, che ci ha dato la Fede, non
 possa allettare a meditarlo la nostra
 mente, sia così poco apprezzato dal
 cuore, che ce ne rimanga penoso il Pen-
 siero. Che dici, Anima mia? se non
 ti muove la compassione di Gesù Cro-
 cifisso, ti muova almeno la speranza
 nel penderare Gesù risorto, de i
 amarlo come tuo principio, devi
 amarlo almeno come tuo fine. E per-
 re alla ripugnanza, che provi nel
 meditare gli Attributi, io vo con-
 vincerti, e te tu non ami la sua Bon-
 tà, il disprezzo della Meditazione
 è un'ingratitudine troppo oltraggio-
 sa al suo Amore. Gettiamo per fon-
 damento questi Verità due gran-
 pilastri; uno, che la Meditazione
 è un discorso con Dio, e ce l'in-
 segna Sant'Efrem, un'intimo trat-
 to, una riverente sì, ma familiarità e
 conversazione con Dio, e lo stabilisce
 il Crisostomo, l'altro, che la
 Carità, a cui ci solava la purtanza,
 non solo è un amore di Dio, ma
 anche una sincera caritativa Amica-
 tà a Dio, così la definisce l'A-
 gostino. Il che si può vedere di andia-
 ro S. Tomaso al filosofo, qual
 sia l'amore migliore vi ente dalla cor-
 rale con Dio, dice Agostino, ri-
 sposta quella, che è lette-
 rito a trovarsi nei concetti
 Agostini: Cuius rei gratia delectatur
 Animi, e si signora questa, che l'Ami-
 cità con Dio intima si dice di
 dilettazione, gli unisce il mezzo di
 frequente colloquazione, e magiari
 così Quarantuntonum, et con-
 versatione, & decet, et in conversatione,
 & sum' alloquendo. Or ciò vanto,
 addandando, se so sper-
 di avere qualche cosa di pentimento
 una vera amicizia con Dio, e come
 comincia la Meditazione, col dire

sare, il trattare con sì amabile Amico. Eh che se io credessi davvero un sì ineffabile privilegio, quanto di terreno mi siacasse a viva forza dal dilettare col' amato mio Bene, mi sarebbe n insossibil tormento, e per interrompere la Meditazione vorrebbevi tutta la forza dell' obbedienza. E che sia 'l vero, edizionale, o mio cuore, due manifeste rincontrò. Satollate più le fameliche Turbe, comanda il Padente a' Discepoli, il far soli il Lago di Genesareth per restar essi ad orare nella solitudine del Monte, ma è orabile l'espressi a con cui aggiungi un certo che di violenza al comando. Compulsi Discipulos ascendere in Naviculam, scrive S. Matteo, Compulsi Discipulos ascendere in Navim, dice san Marco. Compulsi? e già non pare significati d' forza dove negli Apostoli era a resa l'obbedienza? Vuol Cristo nell' Orto disgiungere da' tre Discepoli per un solo tratto a fine d'orare a solo collo col Padre, e i Evangelisti non sa descrivere quasi bene di che colui significat d' acerbo stacca en o. Non fur et ab eis, quia jussus est singulis. Non fur? termini di obbedienza, e c' " obbedire a Dio o l'adre come sto un do der o a' loro prima Volontà? Sì, mi non sono i sacerdoti e i re, è l'amici. Si f r p r o tione di conviat coll' Amico, che qualifica D'v da chi si ama non possa farsi senza tempo e perciò non do m e s ingere a ti d'iscepolo breve ante Gissa, non dei, svelti i cuori a petro. A illi est ab eis, e li pi ga no solo Commentatore, Inimic quando vi len tan, que an erur Amori, lum br e x roall, brevis e tem re a i to recedit. e li postoli, accio è obbdiscano nel disfarsi dall' apato Maestro, biso

٤٤٤ ٢٥٤

2011年11月11日

45.

Loc: 11 44

574. 1.
Evangel.
6. Add.
10 March.
C. 15. 10

In Cat. D.
A. 1. 1. 1.

gna, che vi impieghi tutta la sua forza un risoluto comando: *Compe- lit, coegit, così chiosò S. Girolamo, O tenditur inuicem car a Domino re- colligit, dum Amore Praeceptorum puncto quidem temporis ab eo voluit se- parari. Dio immortale! vi bisognano violenze, se ha da separarvi, e per breve tempo Gesù da i Discepoli, se si hanno a cacciare gli Apostoli e per picciolo spazio da Cristo, e a me non la taro appena e obbligatio- ni, e comandi, perchè mi pieghi a conuersar meco una mezza ora con Dio. Che dite di questo mio in- giato all'amore, o Maddalene, che nello stare a' piè di Gesù trovavate tutta la felicità del vostro cuore? o Amore, che pernottando in amoro- le contemplat. della Divinità, vi lassa entavate co. So e, che troppo per tempo torpette a notte ad inter- rompere il vostro dolce ritiro o Satori, a cui per lo staccarvi da' piedi del Crocifisso balava appena l'aspo- to del a Carità verso il Proximo? Misero me, in una terra Conuersa- zione di solo genio, è par vero, che mi sembrano i ore intere morte ti; e nel tra tenermi in una breve Me- ditazione con Dio i momenti sono anni, e a rò poi di parlarlo con mio unico Bene, di corrispondergli con affetto di Amico, senza che mi riprenda il Castiglione, e mi avverta, che gli argomenti de l' Amicitia con Dio, d'li' Amore di Dio sono in peccato e amorosamente a Dio, il o scorder volentieri di Dio: Cum amicus deus est, non tenet caritatem, cum de deo tenet caritatem? De infero il tuo cuore, aggiungi a tante ragioni quest' ultima, ch'è il sovve- nirti di que' d'li' Carità, in cui Gesù, perchè ti ama, in te den- dera e ti. De 2. 2. Delicia meae es- se cum Filio hominum. E che sono quelle delizie, se non quei santi af- fetti, quegli amorosi Pensieri, voci*

a lui si dare del nostro Spirito: Sa- met vix ita in auribus meis? quelle beate comunicazioni, con cui l' eter- no Bene fa sentirsi presente nell' Ani- ma: Ad eum conuenimus, et manifestamur apud eum faciemus? e vuoi tu dunque inviata a te così amabili primizie della beatitudine col togliere a lui così sospirate delizie del sì tener- lismo Amore? Eh che l' ripugnare al a Meditazione del Vangelo è un poco apprezzare l' Amicitia con Dio; e bisogna confessare, che Dio poco si ama, perchè poco si conuersa con lui meditando come appunto fra- gli Amici facili ven e. Amor si raf- fredda, e la Conuersazione amiche- vole s' interrompe, concludete coll' Angelo delle Scuole: 1. 2. 9. 8. non caritatis nutritur; sicut qualibet Amicus a cui erigatur, et augetur per amicum cum operum exercitiam, et meditationem.

Cat. 1. 14

Ja. 14. 23.

2. 2. 9. 8.

A. 2. 2. 2.

Conclusione.

§. XXIII. Conchiudiamo con un motivo forse degli altri più forte, che a la Meditazione ci persuadea. E' un grande argomento di sincera Amicitia il poter diletto nel con- versar cogli Amici, ma è poscia un debito di cordale affetto la compa- tirgli ne' et tor. et: il primo col piacere, che si ritrova il cuo- re, quando escolarvi qualche Amore di com. pascenza; il secondo col voler che a parte del dolor dell' Ama- to è un puro Amore d' Amicitia, perchè inella un' anima con un' o- ne dell' Amore co. fa e. due cuo- ri un sol cuore fa. Bene, o il Male reg. A. 1. 1. un comune interes- so, e perciò la compassione, ch'è natural propensione dell' umana ra- diuene in parabile obbligazione del Amicitia, finge, non ama, chi non si duole al dolor dell' Amato, che pena. Gli Amici di Giobbe nel

vi.

Prov. 1. 31

similar le sue miserie si sentirono
trafiggero il cuore dalle sue pene,
e quali che lor proprio fosse il di
lui tormento, se gustarono per. più
ogni l' interno dolore con un
compassionevol silenzio; l' Amore,
che gli faceva partecipi de' di lui
tormenti, gli ~~spingeva~~ spingeva nelle sau-
ci le voci con forza di compassione:

Joh. 1. 13.

*Sedebant cum eo in terra, & non dice-
bunt, & septem annis, & non lo-
quabatur ei verbum.* Mio appassiona-
to Gesù, Voi avete di Giobbe mag-
giore l' infelicità, ma non soffrite
con lui quale la compassione, a em-
pite i doveri di Amico sedele col
prendere forza di voi le nostre mi-
serie, ma pochi trovate, che obbe-
discono alle Leggi della vera Ami-
cizia coll' essere a parte delle vostre
pene. E che altro da noi chieden-
te in ricompensa di ciò, che soffri-
te per noi, se non che
in segno d' affetto un' amorosa me-
morìa, un compassionevol Pensiero?
Moribondo sovra la Croce vi pro-
testaste, che desiderate un Amico,
che con olasse compassione la
vostra morte; sollevate il vostro
dolor col prenderne qualche parte
del vostro tormento: *ultimus, qui
fuit mecum cum cruceretur, & non fuit,
et solus ante me quiescit, & non inven-
it.* E pure, o infinitudine dell'
Anime rendete la vostra angue,
fuit ut non fuit, & non est ut non fuit
corda: morite Voi vittima della Ca-
rità, sacrificio d' cuori, e non vuol
questo che non rifletter non meno a' te-
neri affetti di cui muor, che non l'
anima. Sentite gridate moribondo so-
vra la Croce sospeso da qual-
che penitente una lagrima di com-
passione e refrigerio alla vostra se-
te, e non imparate dalla nostra du-
rezza un compatimento alle vostre
pene. *Extendi manum meam, & non
fuit, qui aspiceret.* Povere mani,
crucefisse nodrici de' cuori, tormen-

Psal. 11.

Prov. 1. 24

tate delizie dell' Anime, trasfite
dolcezze de' Serafini, voi sparge-
te giacinti di perle, e non si trova,
chi meditando voglia inghirlandar-
ne il crine; voi il late mir di San-
gue, e non vi è chi riflettendo a'
vostri amari tormenti voglia adornar-
sene il seno; voi aperte sovra la
Croce con bocca di plaghe invitate
i Penitenti agli amplessi, e non ave-
te un Comunto, che con attenta
Meditazione vi guardi: *Non fuit, qui
aspiceret.* Ohi, Anima mia, che
offesa è que alla Divina Amicitia,
non rifletter non meno con breve com-
passione a' tormenti fierissimi di un
Amico, che pena è il compatimen-
to è il sollevamento di un infelice, e
questo ti chiede Gesù, ingrato mio
cuore. Sì, ti contenta nel redimer-
ti sparger tutto il tuo Sangue, per
chè nel compatimento parga una la-
grima. *Memento me*, ho cuor da ne-
gare la piccola gratitudine di un di-
voto Pensiero a cui morendo per
me mi vede tutto se stesso. Che
voglio offrire all' Eterno Padre in
cedi il farlo e de' miei peccati, se non
gli offendo, e quando, i tormen-
ti di Gesù moribondo *et non
pacere a Dio la mia fredda Orazione*,
se non l' accende l' Amore del
Croce? E che mi costerebbe al
fine qual he breve Meditazione di
queste P'ghe amorose, in cui tro-
verei tutto il soave e tutto l' Attrib-
uto? Ivi oltre la Bontà,
che mi allenta, l' Misericordia, che
spero, l' Amore, che desidera, senti-
re in *et* e rugiade del Di-
vin Sangue *et* il mio Spirito:
Haurietis aquam in gaudio de fontibus Salutaris. E pure la mia spe-
ra, la mia consolazione, la mia
sicurezza, l'io Bene, nel *et* cl-
hilo Amore, che m' invita a medi-
tare il suo Amore. A che un poco
di Meditazione dell' Evangeliche
Verità mi chiede la Salute dell' Ani-
ma:
Ecc 2. 24

11. 12. 2.

ma; un poco di tempo per conversare con Dio mi dimanda l' Amicizia, con cui Dio non isdegnando di farsi domestico a me si contenta, che io tratti familiarmente con lui, un poco di memoria per compatire i tormenti del mio addolorato Gesù mi domanda l' obbligazione di compassionare nelle sue miserie un' Amico, e perciò sono, se ben l' intendo, in impegno o di apprezzar poco e la Salute dell' Anima, e l' ineffabile Amicizia con Dio, o di risolvermi alla persuasa Meditazione, da cui dipende la perfezion del mio Spirito, l' intimo tratto col mio unico Bene. Deh mio amabilissimo Amore, mia piena consolazione, mio Amico, mio Redentore, mio Gesù, mio soavissimo Dio, e tante ragioni vi vogliono, perchè io mi risolva a principiar, meditando, nel tempo quell' amabile Conversazione con Voi, che pure spero perfezionar, contemplandovi in tutta l' Eternità?

No, no. *Revela oculos meos, & considerabo mirabilia de Lege tua.* Aprite Voi gli occhi interni dell' Anima, che io nel meditare la vostra Bontà, la vostra Legge propongo di fissar qualche volta in Voi la mia mente. Imparo oggi, che Voi gradite, è vero, l' esterno, che vocalmente vi adori, ma più apprezzate l' interno, che mentalmente vi ami, quello è debito di Creatura, che vi riconosce Signore, questo è Amore d' Anima, che ardisce accogliervi qual volete essermi Amico: e perciò se oro, e non medito, farà, quest' Anima suddita, non sarà Sposa: se salmeggio, e non contemplo, vi offrirò la lingua, ma non lo Spirito. il che sarebbe il farvi un Sacrificio dimezzato, che basti forse alla soggezione, non basti all' Amore; e Voi potreste di me dolervi: *Populus hic labiis me honorat, cor autem longè est à me.*

LAUS DEO,

B. Maria Virgini, D. D. Thoma Aquin., & Gertradi Virg.

Fine del Primo Tomo.



Non ha potuto nè l'attenzione di chi ha stampato, nè la diligenza di chi ha riveduto opporsi del tutto a quegli errori, che sono quasi fatali alle Stampe. Fra questi alcuni o di Ortografia, o di qualche varietà di lettere si lasciano alla benignità, e discretezza di chi legge, che potrà facilmente emendarli. Altri poi, che potrebbero oscurare il senso, o variarlo, distintamente si notano; affinchè qualche condonabile negligenza della Stampa non pregiudichi alla chiarezza dell'Opera.

T O M O P R I M O .

| Pagina | Colonna | Errori | Correzione |
|------------|---------|------------------------------|------------------------------------|
| <u>41</u> | 2 | accompagnato | composto |
| <u>51</u> | 2 | vanità | varietà |
| <u>89</u> | 1 | <i>operantibus</i> | <i>opinantibus</i> |
| <u>108</u> | 1 | corta | corta |
| <u>122</u> | 2 | ammirarli | animarli |
| <u>131</u> | 2 | Salmista | Profeta |
| <u>133</u> | 1 | <i>Historia</i> | <i>Hystrio</i> |
| <u>134</u> | 2 | periodi | pericoli |
| <u>143</u> | 1 | Velo | Sole |
| <u>155</u> | 1 | digerire | dirigere |
| <u>169</u> | 1 | Convitaronte | Convitato |
| <u>172</u> | 2 | Profeta | Paziente |
| <u>177</u> | 1 | se stesso | loro |
| <u>200</u> | 2 | che li da l'essere | che gli ha da essere |
| <u>203</u> | 2 | di singolarità il nutrimento | di singolarità, ch'è il nutrimento |
| <u>218</u> | 2 | adirata | ardita |
| <u>257</u> | 2 | pieghi | purghi |
| <u>305</u> | 1 | ravveduto | ricaduto |
| <u>319</u> | 1 | immenso | immerso |
| <u>344</u> | 1 | Amone | Cimone |
| <u>392</u> | 1 | disprezzabile | apprezzabile |
| <u>397</u> | 2 | Primogenitrice | Progenitrice |
| <u>416</u> | 2 | lume | nube |
| <u>439</u> | 1 | Divina | Divinità |
| <u>472</u> | 2 | condannata la pena | condonata la pena |
| <u>504</u> | 2 | <i>possunt</i> | <i>profunt</i> |
| <u>532</u> | 2 | Chiesa | Chiofa |
| <u>535</u> | 1 | prossimi | pellimi |
| <u>551</u> | 2 | <i>non</i> | <i>nos</i> |

9915/321



